

فَقِيَهُ وَاجِدًا شَدَّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْفَبِ عَابِدٍ

فتاویٰ عالمگیری جدید

مترجم

مولانا سید میر علی رضا

تسہیل و عنوانات

مولانا ابو عبد اللہ سید اللہ

مکتبہ رحمانیہ

نور مسند غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

فَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ

فتاویٰ منیرہ

المعروف بہ

فتاویٰ عالمگیرہ

تسہیل و عنوانات

مترجم

مولانا ابو عبد اللہ

مولانا سید امیر علی رحمۃ اللہ علیہ

علیہ السلام
فیض و ہدایت

مصنف تفسیر مواہب الرحمن و عین البصائر وغیرہ

فقہ حنفی کے احکام و مسائل کا وہ عظیم و مستند ذخیرہ جو ہندوستان کے
مشہور مسلمان بادشاہ حضرت عالمگیرؒ نے اپنی نگرانی میں ملک کے
مستند علماء کی ایک جماعت کے ذریعہ عربی میں مرتب کرایا تھا اس کا
مستند مکمل اردو ترجمہ

مکتبہ رحمانیہ

اقراسنٹر غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور

فَقِيهٌ وَاحِدٌ اسْتَدَّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ

فتاویٰ عالمگیری جدید

جلد اول

تسهيل وعنوانات

مولانا ابو عبید اللہ
علیہ السلام
مدرسہ دارالعلوم
دہلی

مترجم

مولانا سید امیر علی رحمہ اللہ
مصنف تفسیر مواہب الرحمن وعین البصائر وغیرہ

• کتاب الطہارۃ • کتاب الصلوٰۃ
• کتاب الزکوٰۃ

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر - غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔

نام کتاب — فتاویٰ عالمگیری ^{اردو}

مترجم — مولانا سید امیر علی ^{رحمۃ اللہ علیہ}

تسہیل و عنوانات — مولانا ابو عبید اللہ

تصحیح — طارق اسماعیل مہذب ثم الامم

مطبع — علی اعجاز پرنٹرز

ناشر — مکتبہ رحمانیہ

استدعا

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسانی طاقت اور بساط کے مطابق کتابت
طاعت صحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔
بشری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا صفحات درست نہ ہوں تو ازراہ
کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ شائع ہونے کے لئے ہم بے حد شکر
گزار ہوں گے۔ (ادارہ)

فہرست

مقدمہ فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیریہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۳	کتاب العاریۃ	۱۱	در بیاض
۱۳۶	کتاب الہبتہ والاچارۃ	۱۲	الوصل: علم دین و فضائل علم و علماء
۱۳۸	کتاب المکاتب والولاء والاكرام	۳۰	الوصل: فقہ کے بیان میں
۱۴۰	کتاب الحج والماذون		الوصل: در تذکرہ امام ابوحنیفہ <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> مع علماء و فقہاء
۱۴۲	کتاب الشفۃ	۳۲	حنفیہ خصوصاً جن کا ذکر اس فتاویٰ میں ہے
۱۴۳	کتاب القسمۃ	۸۵	الباب: ذکر طبقات فقہاء و طبقات مسائل و ذکر
۱۴۵	کتاب الخوارزمۃ	۸۷	لقب معتبرہ و غیر معتبرہ و غیرہ
۱۴۸	کتاب المعاملۃ	۸۹	الوصل: طبقات مسائل
	کتاب الذبائح		اصطلاحات مسائل
۱۴۹	کتاب الاضحیۃ	۱۰۲	الوصل فی الاقضاء
۱۵۰	کتاب التدریسیۃ	۱۴۰	الفصل: اغلاط شیخ الاصل کے بیان میں
۱۵۱	کتاب الرہن	۱۴۲	کتاب الصلوٰۃ و زکوٰۃ و بیوع و ادب القاضی
۱۵۲	کتاب البیعیات	۱۴۳	کتاب الشہادۃ و کتاب الرجوع عن الشہادۃ
۱۵۵	کتاب الوصایا و الما ضر و الشرط و الخلل		کتاب الدعوی
۱۵۶	کتاب الفرائض	۱۴۶	کتاب الاقراء
۱۷۳	باب مشکلات و مشہدات متعلق ترجمہ	۱۴۰	کتاب الصلح
۱۸۰	خاتمہ کتاب از مترجم	۱۴۱	کتاب المضاربۃ
۱۸۳	خاتمۃ الطبع	۱۴۲	کتاب الودیۃ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۹	باب : ۵ موزوں پر مسح کرنے سے بیان میں فصل لڑکے ☆ ان امور کے بیان میں جو موزوں پر مسح جائز ہونے میں ضروری ہیں فصل وڑ ☆ مسح کی توڑنے والی چیزوں کے بیان میں	۱۸۷	كتاب الطهارة باب : ۱ وضو کے بیان میں فصل لڑکے ☆ فرائض وضو کے بیان میں فصل وڑ ☆ وضو کی سنتوں کے بیان میں فصل سو ☆ مستحبات وضو کے بیان میں فصل چہار ☆ مکروہات وضو کے بیان میں فصل پنجم ☆ وضو کی توڑنے والی چیزوں کے بیان میں
۲۳۲	باب : ۶ ان خونوں کے بیان میں جو عورتوں سے مختص ہیں فصل لڑکے ☆ حیض کے بیان میں فصل وڑ ☆ نفاس کے بیان میں فصل سو ☆ استحاضہ کے بیان میں فصل چہار ☆ حیض و نفاس و استحاضہ کے احکام میں	۱۹۱	باب : ۲ غسل کے بیان میں فصل لڑکے ☆ غسل کے فرضوں میں فصل وڑ ☆ غسل کی سنتوں میں فصل سو ☆ ان چیزوں کے بیان میں جن سے غسل واجب ہوتا ہے
۲۳۵	باب : ۷ نجاستوں کے بیان میں فصل لڑکے ☆ نجاستوں کے پاک کرنے کے بیان میں فصل وڑ ☆ نجس چیزوں کے بیان میں فصل سو ☆ استبراء کے بیان میں	۱۹۲	باب : ۳ پانیوں کے بیان میں فصل لڑکے ☆ ان چیزوں کے بیان میں جن سے وضو جائز ہے فصل وڑ ☆ ان چیزوں کے بیان میں جن سے وضو جائز نہیں
۲۳۷	باب : ۸ نماز کے وقتوں کے بیان میں فصل لڑکے ☆ نماز کے وقتوں کے بیان میں فصل وڑ ☆ وقتوں کی فضیلت کے بیان میں فصل سو ☆ ان وقتوں کے بیان میں جن میں نماز جائز نہیں	۲۰۲	باب : ۴ تیمم کے بیان میں فصل لڑکے ☆ ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں ضروری ہیں فصل وڑ ☆ ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم کو توڑتی ہیں فصل سو ☆ تیمم کے متفرق مسائل میں
۲۴۲	باب : ۹ اذان کے بیان میں	۲۰۳	
۲۴۸		۲۰۴	
۲۵۱		۲۰۷	
۲۵۶	كتاب الصلوة باب : ۱ نماز کے وقتوں کے بیان میں فصل لڑکے ☆ نماز کے وقتوں کے بیان میں فصل وڑ ☆ وقتوں کی فضیلت کے بیان میں فصل سو ☆ ان وقتوں کے بیان میں جن میں نماز جائز نہیں	۲۱۳	
۲۵۸		۲۲۰	باب : ۲ تیمم کے بیان میں فصل لڑکے ☆ ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں ضروری ہیں فصل وڑ ☆ ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم کو توڑتی ہیں فصل سو ☆ تیمم کے متفرق مسائل میں
۲۶۰	باب : ۲ اذان کے بیان میں	۲۲۵	
		۲۲۶	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۰۷	فصل بیع ☆ امام اور مقتدی کے مقام کے بیان میں	۲۶۰	فصل اذان ☆ اذان کے طریقہ اور مؤذن کے احوال میں
۳۰۹	فصل ستم ☆ ان چیزوں کے بیان میں کہ جن میں امام کی متابعت کرتے ہیں اور جن میں نہیں کرتے	۲۶۳	فصل واد ☆ اذان اور اقامت کے کلمات اور ان کی کیفیت میں
۳۱۰	فصل بقیع ☆ مسبوق اور لاحق کے بیان میں	۲۶۵	باب : ⑤
۳۱۳	باب : ⑥		نماز کی شرطوں میں
۳۲۱	نماز میں حدیث ہو جانے اور حیدہ کرنے کے بیان میں	۲۶۶	فصل اذان ☆ طہارت اور ستر عورت کے بیان میں
	باب : ⑥		فصل واد ☆ ستر شکننے والی چیزوں کی طہارت کے بیان میں
	ان چیزوں کے بیان میں جن سے نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے	۲۶۸	فصل سو ☆ قبلہ کی طرف منہ کرنے کے بیان میں
	فصل اذان ☆ نماز کی فاسد کرنے والی چیزوں کے بیان میں	۲۷۳	فصل چہارم ☆ نیت کے بیان میں
	باب : ⑥		باب : ⑥
۳۳۳	فصل واد ☆ ان چیزوں کے بیان میں جو نماز میں مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں	۲۷۹	فصل اذان ☆ نماز کے فرضوں میں
۳۳۹	باب : ⑧		فصل واد ☆ نماز کے واجبوں میں
	در کی نماز کے بیان میں	۲۸۳	فصل سو ☆ نماز کی سنتوں اور اس کے آداب اور کیفیت کے بیان میں
۳۴۰	باب : ⑨	۲۸۵	فصل چہارم ☆ قرائت کے بیان میں
	نوافل کے بیان میں	۲۹۱	فصل بیع ☆ قاری کی لغزشوں کے بیان میں
۳۵۰	باب : ⑩	۲۹۳	باب : ⑤
	فرض میں شریک ہونے کے بیان میں	۲۹۸	امامت کے بیان میں
۳۵۳	باب : ⑪		فصل اذان ☆ جماعت کے بیان میں
	چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضاء و مسائل متفرقہ کے بیان میں		فصل واد ☆ اس شخص کے بیان میں جس کو امامت کا حق زیادہ ہے
۳۵۹	باب : ⑫	۲۹۹	فصل سو ☆ اس شخص کے بیان میں جو امامت کے لائق ہو
	عبدہ مسبو کے بیان میں	۳۰۰	فصل چہارم ☆ ان چیزوں کے بیان میں جو صحت اقتداء سے مانع ہیں اور جو مانع نہیں
۳۶۷	باب : ⑬	۳۰۵	
	عبدہ خلاوت کے بیان میں		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۱۶	کتاب الزکوٰۃ	۳۷۲	باب : ۱۳
۳۲۳	باب : ①		مریض کی نماز کے بیان میں
	زکوٰۃ کی تعمیر اور اس کے حکم اور شرائط میں	۳۷۵	باب : ۱۵
	باب : ②		مسافر کی نماز کے بیان میں
	چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ میں	۳۸۳	باب : ۱۶
	فصل زرعیہ ☆ مقدمہ میں		جمعہ کی نماز کے بیان میں
۳۲۵	فصل درہ ☆ اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں	۳۸۹	باب : ۱۷
	فصل سورہ ☆ گائے و بیل کی زکوٰۃ کے بیان میں		حیدرین کی نماز کے بیان میں
۳۲۶	میں	۳۹۳	باب : ۱۸
	فصل چہارم ☆ بھیڑ و بکری کی زکوٰۃ کے بیان میں		سورج گہن کی نماز کے بیان میں
۳۲۷	میں	۳۹۴	باب : ۱۹
	باب : ③		استسقاء کی نماز کے بیان میں
۳۲۸	سونے اور چاندی اور اسباب کی زکوٰۃ میں	۳۹۵	باب : ۲۰
	فصل زرعیہ ☆ سونے اور چاندی کے زکوٰۃ میں		صلوۃ الخوف کے بیان میں
۳۲۹	فصل درہ ☆ مال تجارت کی زکوٰۃ میں	۳۹۸	باب : ۲۱
۳۳۵	باب : ④		جنازے کے بیان میں
	اس شخص کے بیان میں جو عاشر پر نذر ہے		فصل زرعیہ ☆ چاکلی والے کے بیان میں
۳۳۷	باب : ⑤	۳۹۹	فصل درہ ☆ غسل میت کے بیان میں
	کانوں اور دھینوں کی زکوٰۃ کے بیان میں	۴۰۳	فصل سورہ ☆ کفن دینے کے بیان میں
۳۳۸	باب : ⑥	۴۰۵	فصل چہارم ☆ جنازہ اٹھانے کے بیان میں
	بھیت اور پلوں کی زکوٰۃ میں	۴۰۶	فصل بضع ☆ میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں
۳۴۱	باب : ⑦		فصل ختم ☆ قبر اور دکن اور میت کے ایک مکان
	معرفوں کے بیان میں	۴۱۰	سے دوسرے مکان میں لے جانے کے بیان میں
	فصل بیت المال کا مال چار قسم کا ہوتا ہے	۴۱۲	فصل نفقہ ☆ شہید کے بیان میں
۳۴۵	باب : ⑧	۴۱۴	باب : ۲۲
	صدقہ فطر کے بیان میں		عبدوں کے بیان میں

مقدمہ

فتاویٰ عالمگیری جدید

مترجم

مولانا سید امیر علی رحمۃ اللہ علیہ

مصنف تفسیر مواہب الرحمن و عین البیان وغیرہ

تسہیل و عنوانات

مولانا ابو عبید اللہ

خطیب جامع مسجد قضاۃ العالمین دکنس روڈ لاہور

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر - غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

مقدمہ

الحمد لله الذي لا اله الا هو رب العرش رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الانبياء.

والمرسلين مولانا محمد وآله وصحبه و على عباد الله الصالحين اجمعين . اما بعد !

مترجم ضعیف کہتا ہے کہ اس زمانہ کے ذی عقل مخلوق پر خالق جل شانہ محبوب حق سبحانہ کی نعمت ہائے عظمیٰ سے ایک بڑی نعمت یہ ہے کہ اپنی توفیق و رحمت سے اُن کے ہاتھوں میں ایک ایسی دینی کتاب کا ترجمہ دے دیا جس پر معاملات و عبادات میں اس وقت عموماً مدار ہے یعنی فتاویٰ عالمگیریہ کہ امام الائمہ بقیۃ السلف جتہ الخلف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اجتہادات و استنباطات کا تصانیف قدیمہ و جدیدہ سے مجموعہ عزیز ہے اور تالیفات امام حامد بن محمد بن الحسن البغویانی کے مسائل اصول کا اور جو کتابیں پچھلے طبقات کی مانند مؤلفات حاکم شہید و طحاوی وغیرہم کی بحولہ اصول کے ہیں ان کی منقحی و مختصرات کا مع فتاویٰ طبقات متاخرین و ان کی شروح و توضیحات کا ذخیرہ نہیں ہے اس پاک محبوب و عزوجل کا شکر ادا کرنا مترجم ضعیف پر واجب خاص و سب پر مہموم القیاس ہے۔ لقولہ نلک من فضل الله علمنا و علی الناس اور بحکمہ قولہ لا یشکر الله من لا یشکر الناس۔ مترجم گنہگار کو ذرا غم و خیر کی توقع ہے کہ میں نے ہا و جو منکلی معیشت و افکار زمانہ کے حتی الوسع اس ترجمہ کو متوافق اصل کے بغیر کسی تصرف و تفسیر کے بڑی کوشش سے ترجمہ کیا اور سہولت و آسانی کو ملحوظ رکھا اور ہا و جو دیکھ یہ کتاب مسائل کی قیود و اشارات سے مضبوط مکتوب ہے ہا محاورہ زبان اردو میں لایا کہ بھگنے میں وقت نہ ہو پھر اصل کے سہو کا تب و نقصان طبع کو دیکھ کر مکرر اس کو اصل مطبوعہ کلکتہ سے مقابلہ کیا اور اس پر بھی نہایت کثرت سے مطبوعہ کلکتہ میں سہو دیکھ کر خاصہ توفیق الہی سے ان مقامات کی تصحیح کی اور مزید طمانیت کے لئے ان کو مع توجیہ سہو مطبوعہ و صحت ترجمہ کے علیحدہ لکھ کر اس مقدمہ میں شامل کیا پھر بھی کوشش کو اس خیال سے ناقص جانا کہ غرباء و مؤمنین جن کے واسطے حدیث صحیح مسلم شریف میں مبارکباد فرمائی ہے کہ ہا و جو دفرہت کے دین پر ثابت و قائم ہوں گے ان کو اس کتاب سے فیض یاب ہونا شاید اس وجہ سے مشکل ہو کہ مثلاً جابجا ایک نئی مسئلہ میں دو حکم مذکور ہیں ایک حقد من سے دوسرا متاخرین سے تو پہلے جانا چاہئے کہ ان دونوں اماموں میں سے کون حقدم ہے کون متاخر ہے؟ اور ظاہر مشہور الروایۃ اور روایت نو اور روایت نو اور ای پر آج کل عمل ہے یا یہی ادنیٰ ہے وغیرہ لک میں کیا فرق ہے؟ مانند اس کے بہت سی باتیں ایسی تھیں کہ ان کے نہ جاننے سے بڑا خوف تھا کہ واقف آدمی دین کے پاکیزہ مسائل میں لغزش نہ کرے اور اس سے نہ بھٹکے۔ حتیٰ کہ اس کو اپنی نادانی سے خبر نہ ہو اس واسطے میں نے یہ مقدمہ اس کے ساتھ لاحق کر دیا کہ پہلے اس کو سمجھ کر یاد رکھیں پھر شوق سے بے کھٹکے دینی مسائل کا علم خود حاصل کر لیں اور یہ امید رکھیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو اس کوشش و علم کی مشقت کے ثواب میں کرامت عطا فرمائے اور ان کو عالموں کے زمرے میں اٹھائے آمین۔ اس مقدمہ میں مترجم بجائے باب و فصل کے وصل و فائدہ و تنبیہ و ذریعہ وغیرہ الفاظ لاتا ہے اب میں پہلے علم دین کے فضائل اور فقہ کی معنی سے شروع کرتا ہوں۔ ومن الله تعالى التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله العزيز الحكيم۔

☆ رُبوصل ☆

علم دین کے بیان میں

جاننا چاہئے کہ حضرت رب العزۃ ذوالکبریا والعظمت نے اپنے بندوں کی ہدایت کے لئے جس طرح سب اگلے انبیاء و رسولوں کو ان کی خاص خاص امت کے لئے بھیجا تھا اسی طریقہ سے فقط ہمارے سردار خیر المخلوق حضرت محمد ﷺ کو تمام مخلوقات جن و انس کے لئے عموماً رسول نبی اسی مبعوث فرمایا اور کثرتِ معجزات سے آپ ﷺ کی نبوت کو خصوصیات خاصہ عطا کیں جو پہلے کسی کو نہ ملیں۔ از انجملہ کتاب قرآن مجید ہے کہ اس میں ہر جود اختصار کے تمام حکمت و فصاحت و عبرت و حقائق و حید و احکام دین و امر و نواہی و معلوم ماضی و مستقبل مجموعہ فرمائے اس طرح کہ ہر وقت و ہر زمانہ کے لئے ان کا عمل یکساں مفید ہے پھر آپ پر ایمان والے لوگوں کو تمام مخلوق سے بہتر کیا اور ہر جود یکہ اکثر ان میں سے غریب بے پڑھے تھے مگر عربی ان کی زبان تھی خوب سمجھتے تھے ان کو علم دین ایسی اچھی طرح تعلیم فرمایا کہ اگلی کسی امت پر یہ کرم نہ تھا چنانچہ قرآن مجید ان پر آہستہ آہستہ اتارا جب وضو و طہارت سکھتے تو کچھ نماز فرض فرمائی پھر پانچ وقت کی نماز فرض کی اور صدق و اخلاص سے ان کے سینہ روشن فرمائے یہاں تک کہ وہ کامل مکمل ہوئے اور جب اپنے رسول صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہ علی آلہ و اصحابہ وسلم کو اپنی قرب و نعمت میں بلایا تو ان اصحاب نے جو دوسروں کو مکمل کرنے کے لائق مستقیم ہو چکے تھے تمام کوشش سے اللہ تعالیٰ کے دین کو زوئے زمین پر پھیلایا اور بعد ان کے تابعین کے اتباع خیر القرون کا خاتمہ آیا ان سے ان اماموں نے خوب حاصل کیا جو ائمہ مجتہدین کہلاتے ہیں پھر انھوں نے دین کے مسائل کتابوں میں جمع کر دیے کیونکہ پچھلوں کی نسبت حدیث میں بطور معجزہ خبر تھی کہ وہ گناہوں میں مبتلا ہو جائیں گے تب بھلا نور کامل کس طرح رہتا جو معاملہ پیش آتا اس میں تاریک رائے سے عمل کر کے گمراہ ہو جاتے اس واسطے ان کے اجتادات اس امت کے لئے خصوصاً اس زمانہ والوں کے لئے بہت نفیست ہیں پس علم قرآن و حدیث و فقہ بھی علم دین ہے جب کسی آدمی کو علم دین حاصل ہو گیا تو وہی عالم ہے چاہے لکھنا پڑھنا عربی زبان جانتا ہو یا نہیں۔

فضائل علم و علماء

اس علم دین کی فضیلت بہت بڑی ہے۔ آیات بہت ہیں جن سے بھرتی و کتابیہ اس کے فضائل دریافت ہوئے از انجملہ قولہ تعالیٰ: لَشَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَانِمَا بِالْإِخْلَاصِ۔ ”گو اسی دی اللہ تعالیٰ نے کہ بلاشبہ کوئی معبود نہیں سوائے اس کے اور ملائکہ اور علم والوں نے درحالیکہ وہ ٹھیک ہے عدل کے ساتھ۔“ دیکھو اپنی وحدانیت پر گواہ اپنی ذات متعالیٰ کے ساتھ ملائکہ کو اور اہل علم کو قرار دیا جو فقیہ رہائی ہوتا ہے یہ شرف نہایت اعلیٰ ہے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ۔ ”بعضے بلند کرتا ہے اللہ تعالیٰ مومنوں کو اور عالموں کو بہت درجے۔“ عام مومنوں پر علماء کے بہت سے درجے بلند فرمائے اور یہ معلوم ہوا ہے کہ عام مومن بندہ اپنے موٹی عز و جل کو تمام زوئے زمین کے کافروں سے بلکہ اس کا ایک بال سب کافروں سے محبوب ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے صحیح روایت ہے کہ عام ایمان والوں پر علم والوں کو سات سو درجے بلند ہے کہ ہر دو درجہ کے درمیان اتنا فاصلہ ہے کہ جیسے پانچ سو برس کی راہ۔ اب یہ تو وعدہ فرمایا ہے اس خالق حی القیوم نے جس کی مخلوق بے انتہا کا اندازہ کسی کے وہم میں نہیں آسکتا ہے اور وعدہ سے زیادہ ابھی فضل باقی ہے بحکم قولہ نبوت کلّی فی فضل فضلہ۔ ”یعنی ہر صاحب بزرگی کو اس کی فضیلت عطا کی جائے گی“ اور جس کریم رحیم جل شانہ سے امید واری ہے وہ ارحم الراحمین ہے تو حاصل ہونا یقینی ہے۔

از انجملہ قولہ تعالیٰ قل هل يستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون۔ صریح نص ہے کہ علم والے اور بے علم دونوں برابر نہیں ہیں۔ اس میں اشارہ ہے کہ جاننے والوں کو جو کچھ معلوم ہے اس کا مرتبہ اس قدر عظیم ہے کہ اس کا بیان نہیں ہو سکتا اور یہ وہم نہ کرنا چاہئے کہ علم سے کشف کی نحوی بلاغت اور کسب کے مقدمات اور بعد ہدایہ کے مسائل مراد ہیں اس لئے کہ علماء ربانی بالاتفاق حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہیں۔ حالانکہ ان کتابوں کا اس وقت وجود بھی نہ تھا بلکہ ان میں جیسے فلسفی پیچیدہ طول کلام سے واقف نہ تھے پس علم ان کا یہی قدر تھا جس کا بیان ہو گا اور اکثر مخلوق اپنے خیالات سے تجاوز ہو کر معرفت صفات الہیہ کی روشنی سے آنکھوں والے ہی نہیں ہوئے ہیں اس واسطے۔ مقلدوا اللہ حق قدود۔ ”یعنی اللہ تعالیٰ کی شان جیسی چاہتے تھے نہ پہچانی۔“ کا مصداق ہیں از انجملہ قولہ تعالیٰ انما یشی اللہ من عباده العلماء۔ محبت ملا ہوا عظمت کا ذرنا تمام بندوں میں سے فقط عالموں ہی کے لئے ثابت فرمایا تو ظاہر ہے کہ ان کو قرب منزلت و معرفت سے حضوری میں ذرا بھی سوء ادب نہیں ہونا چاہئے کہ مبادا دوسروں کی طرح مردود کر دیئے جائیں اور مؤمنین سب ان کے ساتھ ہیں جیسے سردار لشکر کے ساتھ لشکر ہوتا ہے۔ از انجملہ قولہ۔ وذلک الامثال نصیرا للناس وما یعطیہا الا العالمون۔ ”یعنی یہ کہاوتیں ہم بیان کرتے ہیں آدمیوں کے واسطے اور اس کو سوائے عالم کے اور کوئی نہیں سمجھتا۔“ ان امثال کا سمجھنے والا فقط عالموں کو فرمایا اور کسی کو نہیں فرمایا۔ از انجملہ قولہ علی کفی باللہ شہیدا یحییٰ و یمیتک ومن عنده علم الکتاب۔ ”یعنی کہہ دے کہ ہمارے اور تمہارے درمیان اللہ تعالیٰ لودہ غلص جو عالم ہے گواہی کافی ہے۔“ اس میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے اپنے ساتھ دوسرا گواہ مخلوق میں سے کتاب الہی کا عالم فرمایا اور یہ بڑی فضیلت ہے۔ چنانچہ جس بندے کو اللہ تعالیٰ نے عالم کیا وہ رسول علیہ السلام کے صدق کو گواہ کے مانند معائنہ کرتا اور پروانہ کی طرح حضرت سرور عالم رسول مکرم محمد ﷺ پر جان قربان کرتا ہے لہذا قرآن وحدیث دفعہ سے پہلے آنکھیں کھولیں پر اس وقت صدق رسالت پر گواہ ہونگے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ نوال الذی عنده علم من الکتاب انما آتیک بہ یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس تخت بلقیس لانے والے کا یہ وصف بتایا کہ اس کے پاس کتاب سے کچھ علم تھا تو ارشاد فرمایا کہ یہ منزلت اس بدولت علم حاصل ہوئی۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ قل الذین اوتوا العلم وہلکم ثواب اللہ عظیم لمن آمن وعمل صالحا۔ دیکھو قارون کی دولت اہل علم کی نگاہوں میں بلاشبہ کچھ تھی جب ہی تو ایسے لوگوں کو جو قارون کو بڑا نصیب والا جانتے تھے یوں کہا کہ ارے جہالت کے ثابت مارے لوگو جان رکھو کہ جو ایمان لا کر نیک چال چلن ہوا اس کے لئے جو اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کی طرف سے ثواب ملتا ہے وہ قارون کے مال سے بہت بہتر ہے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ ولو ردوا الی الرسول والی اولی الامر منہم لعلہ الذین یشیطونہ منہم۔ ”یعنی معاملہ کو اگر پہنچا دیتے رسول تک اور امتیوں میں سے ایسے لوگوں تک جن کے ارشاد پر برتاؤ کرتے ہیں تو حکم والوں میں سے جن کو کچھ کی بات نکال لینے کا علم ہے وہ معاملہ کو سمجھ لیتے۔ دیکھو علم والوں کا انبیاء کے درجے سے ایسے معاملہ میں دوسرا مرتبہ کر کے ملا دیا۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ نوالہم بکتاب فصلانہ علی علم۔ یعنی ہم نے تمام بندوں کو ایسی کتاب پاک پہنچادی جو علم کے ساتھ صاف ظاہر بیان فرماتی ہے۔ اب جو کوئی کتاب کو جانے وہ ضرور علم کے مرتبہ پر فائز ہے اور ہمارا مقصد علم سے یہی ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک خود محبوب ہے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ نخلعہم علیہم بعلم وما کنا غافلین۔ یعنی جن لوگوں نے رسول کو نہ مانا اور جہالت پر قدم رکھے گئے تو ایک مقرر وقت پر ہم ان کو جمع کریں گے اور ان کی کرتوت سب ان کو علم سے منادیں گے یقین کرو کہ جتنی باتیں تم خیال و گمان و وہم و قیاس و تخمینہ سے اپنے خزانہ میں بھرتے ہو وہ ننگرو روڑے ہیں تم چاہو ان کو موتی سمجھ رکھو اور جو جتنی بات حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی یا دیگر انبیاء علیہم السلام نے فرمائی اس میں تردید بجا ہے دیکھو حضرت آدم سے لے کر حضرت خاتم النبیین ﷺ تک سب نے اسی توحید الہی کی خبر دی۔ تم اس کے موافق نہیں

چلتے اور اپنے خیالات کے وہی بات پر نازاں ہو اور حدیث صحیح کا منکر ہو کہ قیامت کی نشانیوں میں ایک یہ ہے کہ اس وقت ایسے لوگ ہو گئے کہ اپنی عقل پر مغرور ہو کر ہر ایک اپنی رائے پر نازاں ہو گا اور اصلی فرض ان کی فقط دنیا ہوگی اور ہر ایک اپنی خواہش پوری کرنے میں مصروف ہو گا۔ ازاںجملہ قولہ نبل ہو آیات بینات فی صدور الذین اوتوا العلم۔ انھیں لوگوں کے سینہ میں علم الہی و فرمایا جو اہل علم ہیں اور صاف روشن بیان کیا۔ اب چند احادیث مندرجہ ذیل ہیں۔ امام بخاری نے صحیح میں اور امام مسلم بن الحجاج نے اپنی صحیح میں اور اکثر اہل سنن و مسانید مثل امام احمد و ترمذی و طبرانی وغیرہ نے نہایت سچے پر بیزار نقد اویوں سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَمَّا ارَادَ اللّٰهُ بَعْدَ عَمْرٍا يَفْهَمُ فِي الدِّينِ۔ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کے ساتھ بہتر بات چاہتا ہے تو اس کو دین میں فہم بخیر رویتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اگر وہم ہو کہ علم کی تعریف میں فقہ کی تعریف کرنے لگے تو جواب یہ ہے کہ فقہ اصل میں جامع علوم ہے اور مقرب انشاء اللہ تعالیٰ اس کے معنی ظاہر ہو جائیں گے اور اگر کسی سمجھدار بندے کو بخیر ایمانی یہ نظر آئے کہ پچھلے زمانے میں اکثر لوگ فقہ ہونے کے مدعی ہیں مگر ان میں بھلائی ظاہر نہیں ہوتی ہے تو جواب یہ ہے کہ حدیث میں یہ فقہ نہیں مقصود ہے جس کا یہ لوگ دعویٰ کریں۔ علی الحدیث العلماء ورثة الانبياء۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے پیغمبروں کی میراث پانے والے فقط عالم لوگ ہوتے ہیں اور عالم کے لئے آسمان و زمین کی ہر مخلوق اپنے خالق سے مفترت مانگتی ہے۔ یہ حدیث سنن میں ہے اور کچھ مضمون صحاح میں ثابت ہے اس سے ظاہر ہے کہ جب فرشتے دعا کرتے ہیں تو عالم کا بڑا مرتبہ ہے اور سمجھ رکھو کہ ایمان و یقین کامل و معرفت و حکمت الہی تعالیٰ شانہ سب سے زیادہ عالم کو ہے تو بحکم قولہ يستظفرون للذين آمنوا۔ فرشتوں کا استغفار کرنا مخصوص ہے ترمذی نے روایت کیا کہ حصلت ان لا يجتمعان فی مناطق حسن سمع و فہم فی الدین۔ یعنی دو صفیں ایسی ہیں کہ کسی منافق میں جمع نہیں ہوتی ہیں ایک تو اچھا برتاؤ یعنی جو پال چلن کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند آتا ہے اور دوم دین کی سمجھ۔ سراج وغیرہ میں بعض سلف سے منافق کی ایک یہ پہچان روایت کی کہ وہ دنیا کے کام کو مقدم رکھتا ہے آخرت کے کام پر۔ تو مؤمن فقہ کی شناخت یہ ہوتی کہ آخرت کو مقدم رکھے اور جب فقہ پوری ہوتی ہے تو اس کو دنیا کی نمود سے بالکل براءت ہو جاتی ہے پھر بھلا منافق کا اثر کیسے رہے گا کیونکہ وہ بھی منافق ہے کہ اس کا ظاہر باطن یکساں نہ ہو چنانچہ بعض احادیث میں تصریح موجود ہے۔ یہی نے بعض صحابہ سے روایت کی کہ ایمان دلوں میں سب سے بہتر عالم فقہ ہے کہ اگر لوگ اپنی ضرورت سے اس کے پاس جائیں تو اس سے نفع انھیں اور اگر بے پروائی کریں تو وہ ان کی کچھ پروا نہیں کرتا ہے۔ طبرانی نے روایت کی کہ: لموت قبيلة ليس من موت عالم۔ ایک عالم کے مرنے سے ایک بڑے قبیلہ کا مرنے جانا آسان ہے مترجم کہتا ہے کہ زندہ در حقیقت وہی ہے جس کو حق تعالیٰ نے اپنی معرفت سے حیات بخشی اور یہ بڑا یہ فضل علم کے ظاہر ہے اور مؤمن ہمیشہ زندہ ہے اگرچہ عالم نہ ہو اور عالم پوری زندگی کے ساتھ حیات جاوید پاتا ہے اس واسطے اہل کفر محض مردہ ہیں اور حق تعالیٰ نے اہل عالمات سے دونوں فریق مؤمنین و کافرین کو تشبیہ دی اور یہ تحقیق ہے۔ وہی قول سیدنا علی کرم اللہ وجہہ الناس مؤمنی و لعل العلم احیاء یعنی سب لوگ مردہ ہیں سوائے اہل علم کے کہ وہ البتہ زندہ ہیں اور میں پہلے متنبہ کر چکا ہوں کہ اہل ایمان نے جب اللہ تعالیٰ عز و جل کو پہچانا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچان لائے اور آخرت سے عالم ہوئے تو جاہل نہیں رہے اور جب فقہ سے علم کامل حاصل کیا تو حیات کا پورا حصہ پایا اور اللہ تعالیٰ اعظم۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن وغیرہ میں حدیث ہے کہ۔ الناس معادن كمعادن الذهب و الفضة خيارهم فی الجاهلیہ خیارهم فی الاسلام لَمَّا فَتَحُوا۔ یعنی لوگ تو سونے چاندی کی سی کانیں ہیں جو پہلے جو برا چھتے تھے وہ ایمان لانے کے بعد بہترین ہیں جبکہ فقہ ہو جائیں۔ اس سے فقہ کی شرافت ظاہر ہے پس خوبی واقعی و شرافت ذاتی میں سے یہ ہے کہ ایمان والا فقہ ہو اور اگر یہ بات اس سے ظاہر نہ ہو تو گویا کان کے اندر یہ نکل کر تھا یا تو ہر ملی مٹی مٹی تھی۔ اس کو خود کچھ شرافت نہیں ہے اگرچہ وہ سید

زادہ ہو اور بجائے اس کے جوہ لیل فقیر کہ مسلمان فقیر ہو وہ بزرگوں کے ساتھ بزرگی میں داخل ہوگا جس کا نفع اس کو دنیا و آخرت میں حاصل ہے اور فقیر ہونے کے لئے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام جانتا کافی ہے خواہ عربی زبان میں جانے یا اردو میں حتیٰ کہ جو عربی زبان کے خالی مطلق و فلسفہ چاہئے وہ عالم نہ ہوگا اور اس کو یہ بزرگی حاصل نہ ہوگی اور جو اردو جانتے والا دین کی سمجھ رکھتا ہو یعنی علم دین سے آگاہ ہو وہ فقیر نہ ہوگا جبکہ اس کو علم یقینی ہو۔ حدیث مشہور میں ہے: **مَنْ حَفِظَ عَلَى لُبِّهِ مِنْ حَدِيثِ رُبْعٍ مِنْ حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ لَوْ شَهِدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ** اور ایک روایت میں ہے: **مَنْ حَمَلَ مِنْ أَمْتِي لِرُبْعٍ مِنْ حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ لَوْ شَهِدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ** یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جس نے چالیس احادیث یعنی احکام سنت یاد کر کے لوگوں کو پہنچائے تو اللہ تعالیٰ سے فقیر عالم ہو کر طے گا اور قیامت کے روز میں اس کا شفعہ دگواہ ہوں گا۔ پس ہر شخص جانتا ہے کہ خالی حدیث کے الفاظ یاد کر لینا جب ثواب ہے کہ ان کو پہنچائے تو اس سے یہ درجہ پائے کہ آنحضرت ﷺ نے اس کے لئے دعا فرمائی ہے جیسا کہ دوسری حدیث میں صاف مذکور ہے حالانکہ اس کا فائدہ یہ بھی صحیح مروی ہے کہ دوسرا ان کے مطالب کو اچھی طرح سمجھے گا جہاں تک کہ شاید اس کی سمجھ نہیں پہنچی ہے اور اس سے خود ظاہر ہے کہ عربی زبان ہی میں پہنچانا کچھ ضروری نہیں ہے تو جب ایک شخص خود ان کو سمجھے اور احکام سے واقف ہو خواہ کسی زبان میں مطلب سمجھ لے تو وہ بزرگ اور درجہ پائے گا اور وہیں کا گہرا دینی اور معتبر ہے پس اصل بات فقہاء کی سمجھ ہے۔ اس واسطے امام اعظم رحمہ اللہ سے روایت کیا گیا ہے کہ فارسی زبان میں نماز پڑھنا جائز ہے اور حسامی و سید ہوی نے تصریح کر دی کہ خالی فارسی کی کچھ خصوصیت مقصود نہیں ہے اس دیار سے شمل فارسی زبان موجود تھی اس واسطے فارسی کا ذکر فرمایا ہے ورنہ شمل فارسی کے اور زبانوں کا بھی یہی حکم ہے اور مترجم کہتا ہے کہ خواہ نماز جائز ہونے کا فتویٰ ہو یا نہ ہو اس سے تو اتنا صاف ظاہر ہے کہ مطلب کا سمجھ لینا کسی زبان میں ہو اصلی فرض ہے اس واسطے جو لوگ کہ عربی زبان نہیں جانتے ہیں مگر فارسی یا اردو خوب جانتے ہیں اور دنیا کے لئے پکھری درباروں و مدرسوں میں امتحان دیتے اور نوکریاں کرتے ہیں اور دنیا کے مطلب کی باتیں ان زبانوں میں خوب سمجھتے اور ذہن نشین کر لیتے ہیں مگر نماز روزہ کے معنی بلکہ فکر توحید لا الہ الا اللہ کے معنی بھی نہیں سمجھتے اور نہ سمجھنے کا قصد کرتے ہیں وہ ایسی ناگہی سے اپنے آپ کو خراب کرتے ہیں اور یہ عذر کچھ قبول کے قابل نہیں ہے کہ ہم تو عربی نہیں جانتے۔ ہاں ایہ گج ہے کہ تم نے نہیں معلوم کیا ہے ہر والی کی کہ عربی زبان اتنی بھی نہ سیکھی جو فکر توحید کے معنی تو سمجھ لیتے لیکن اس میں کیا عذر ہے کہ اردو ہی میں اس کے معنی سمجھ لو۔ پس ضروری ہوا کہ آدمی مطلب کو کسی زبان میں جس کو خوب سمجھتا ہو ایمان و اسلام و عقائد کا مطلب سمجھ لے اور توفیق الہی تعالیٰ اپنے دین کی فقہ حاصل کرے تاکہ عالم ہو کر علماء کے درجہ میں شامل ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ روایت ہے کہ جو شخص دین میں فقہ حاصل کرے اس کو اللہ تعالیٰ رنج سے بچائے گا اور ایسی جگہ سے اس کو رزق عطا فرما دے گا جہاں سے اس کو گمان بھی نہ ہو۔ رواہ الخطیب باسناد فیہ ضعف۔ مترجم کہتا ہے کہ مجملہ معرفت کے یہ ہے کہ عارف کبھی غلغلہ نہیں ہوتا بلکہ شمر ہر چہ از دوست میر سہ نیکوست۔ اور یہ ایک ایسی بات ہے کہ جس میں عوام ناہیا ہو کر بھٹکتے اور طرح طرح کی باتیں کرتے ہیں اور اکثر ان میں سے تقدیر کے منکر ہیں اور ثابت وہی ہیں جو ایمان والے ہیں لیکن بعض ایمان والے اس غلطی میں ہیں کہ ہم کو تدبیر کرنا چاہئے اور جو تقدیر میں ہوگا ضروری ہے اور عوام نے فقط تدبیر کا اقرار کیا اور ان کے قول سے یہ ضرر اٹھایا کہ تقدیر سے منکر ہو گئے اور عارف کے نزدیک تقدیر اور تدبیر میں کچھ منافات نہیں ہیں اور اسلام میں بکثرت آیات و احادیث و آثار بلکہ بالکل دین ان دونوں کے ساتھ ہے اور یہ نہیں دیکھتے کہ جس کے حق میں جنت مقدر ہے وہ جنتی ہوگا پھر روزہ۔ نماز۔ زکوٰۃ۔ حج۔ صدقہ وغیرہ سب تدبیر جن کا ثواب جنت ہے کیوں نہ ہوتا ہے جہاد کا کیا فائدہ ہے وعظ و نصیحت سے کیا غرض ہے۔ نہیں نہیں۔ خوب یاد رکھو کہ چنگ تقدیر حق ہے جو علم الہی سبحانہ تعالیٰ میں ہے وہی

واقع ہوگا اس کو کسی تدبیر سے آدمی مٹا نہیں سکتا مگر تم کو کیا معلوم کہ اس کے علم یعنی تقدیر میں کیونکر ہے لہذا تم کو اس سے پشیمان نہیں چاہئے تم صرف اپنے ہوش گوش سمجھ کے موافق تدبیر سے کام کرتے رہو اور جنہوں نے تقدیر سے انکار کیا وہ محض جاہل ہیں اس لیے کہ خالق عظیم حکیم نے جب خلق کو پیدا کیا تو ہم پوچھتے ہیں کہ وہ جانتا تھا کہ اس سے ایسے ایسے اعمال سرزد ہونگے یا نہیں جانتا تھا تو کوئی نہیں شک کرے گا کہ دوسری شق باطل ہے کیونکہ نہ جانتا جاہلوں کا کام ہے اور بڑا سخت عیب ہے اور خالق تعالیٰ ہر عیب سے پاک ہے تو ضرور وہ جانتا تھا پس دنیا میں اس مخلوق سے وہی انجام ہوگا جس کو خالق عزوجل جانتا تھا اور یہی تقدیر ہے اس واسطے بندہ عارف کو کبھی غم و وزن سے وہم نہیں ہوتا اور اس کو ایسی جگہ سے رزق ملتا ہے جہاں سے گمان نہ ہو تو رزق دینا حضرت رزاق عزوجل سے ہے پختہ آنحضرت ﷺ اللہ تعالیٰ کے احکام و پیغام پہنچانے میں رات و دن مصروف رہتے تھے تو رزق حاصل کرنے کی تدبیر سے معذور تھے حالانکہ پہلے بعض انبیاء کچھ پیشہ کرتے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ داؤد علیہ السلام زرہ بناتے۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام بڑھی کا کام کرتے تھے حالانکہ انہوں نے ہم کو تقدیر کا علم سکھایا اور خود توریت پر عمل کرنے پر مامور تھے اور آنحضرت ﷺ کے لئے افضل پیشہ جہاد تھا اور غرض پیشہ سے حصول رزق حلال ہے اور جہاد کا مال سب حلال ہے کیونکہ حلت و حرمت کا حکم اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے ورنہ چور تو چوری کا مال بھی اچھا سمجھتا ہے پس اگر لوگوں کی سمجھ پر موقوف ہو تو ہمارے نہ سمجھنے سے کچھ فائدہ نہیں بلکہ چور کے سمجھنے پر حلال ہو جائے اور یہ بالکل غلط ہے پس اس مشغل تعلیم و حید میں اللہ تعالیٰ نے رزق دیا اور جن لوگوں سے اس زمانہ میں جہاد کا التزام دین اسلام پر لگایا اور اس کے کچھ معنی غلط اپنے دل سے گزرا۔ لئے حقیقت میں اگلے انبیاء مثل حضرت موسیٰ علیہ السلام و داؤد و سلیمان و یوشع و غیر ہم علیہم السلام سے منکر ہیں کیا یہ ممکن ہے کہ کوئی شخص انکار کرے کہ ان پیغمبروں نے جہاد نہیں کیا بلکہ بڑے زور و شور سے اس طرح کہ جب فتح پائی تو کسی کافر کو زندہ نہ چھوڑا کیونکہ اس وقت یہی حکم تھا بھلا اس قدر مشہور متواتر خبروں کو کون جھٹلا سکتا ہے پھر جہاد کا حکم شریعت حضرت موسیٰ علیہ السلام میں منسوخ کیا گیا اور یہیں سے یہ بھی جان رکھو کہ اس زمانے میں منسوخ کے معنی عجیب طرح سے سمجھ کر اسلام پر اعتراض کرتے ہیں حالانکہ خود شریعت توریت میں بالاجماع سب جانتے ہیں کہ جہاد فرض تھا اور شریعت انجیل میں وہ منسوخ ہوا یعنی اب اللہ تعالیٰ نے اپنے علم و حکمت کے موافق اس حکم کی حد بتلا دی اور جاہلوں کا وہم اپنے قانون پر قیاس کر کے پیدا ہوا ایک وقت اپنی ناقص رائے سے ایک قانون جاری کیا جب خرابی دیکھی تو منسوخ کیا اور علم انجیل بالکل مطابق ہے وہاں یہ معنی نہیں ہیں بلکہ جیسے باپ یا استاد اپنے لڑکے کو ابتدا میں حکم دیتا ہے کہ سبق کے پیچے اور رواں کو آواز سے رٹو اور جانتا ہے کہ یہ اس وقت تک ہے جب تک نحو کی کوئی کتاب شروع کرے جب نحو شروع کی تو پہلا حکم منسوخ کر کے اب حکم دیتا ہے کہ بالکل خاموش مغرور سے مضمون میں نظر کرو اور منہ سے بولو گے تو ذہن منتشر ہو جائے گا بھلا اس میں باپ و استاد کی کوئی جہالت و نادانی ہے ہرگز نہیں اور قطعاً یہی معنی شریعت میں مراد ہیں۔

مگر جہالت و ہمت دھری سے خدا کی پناہ کہ بات نہیں سمجھتے خوبی سے آنکھ بند کرتے ہیں کوئی عیب نہیں پاتے تو جھوٹا طوفان بہتان مارتے ہیں۔ واضح ہو کہ یہاں علم کی فضیلت بیان کرنے میں مترجم نے ایسے مضامین جن کی اس وقت بحث نہیں ہے محض ذکر کیے ہیں کیونکہ یہ کتاب تیس فیوٹی فقہ کا ہے تو عوام کی عقل ٹھیک کرنے اور جو غریب دھوکے ان کو دیئے گئے ہیں یاد دیئے جائیں گے ان سے بچانے کے لئے بہت باتوں کی ضرورت ہے اور از انجملہ ابن عبدالبر نے معنی روایت ذکر کی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت خلیل ابراہیم علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اے ابراہیم میں عظیم ہوں ہر علم والے کو دوست رکھتا ہوں مترجم کہتا ہے کہ وہ علم مراد ہے جس سے بندہ اپنے خالق کو پہچانے اور دابر آخرت جو محمود ہے اس کی راہ پائے اور اگر دنیا کا علم سکھاتا تو دنیا خوب پائے گا مگر دنیا ملعون ہے۔ ابن عبدالبر نے

حضرت معاذؓ سے پاسناد و ضعیف روایت کی کہ روئے زمین پر اللہ تعالیٰ کا امانت دار عالم ہے اس کی تصدیق خود قرآن مجید سے ثابت ہوتی ہے بقول تعالیٰ: **أَعِزَّنَا مِثْلَ الدُّنْيَا لَوْ تَوَلَّوْا الْكِتَابَ لَنُحِبِّبَنَّهُ لَلْعَاسِ**۔ یعنی جن لوگوں کو کتاب آسمانی کا علم دیا یعنی ان کو امانت سپرد کی تو ان سے عہد لیا کہ اس کو لوگوں پر صاف ظاہر کرو گے اور چھپاؤ گے نہیں پس صحیح ہوا کہ وہ لوگ ایک بڑے عہد کے ساتھ امانت دار ہیں۔ پھر دنیا میں یہ مشکل امتحان پیش آیا ظاہر کرنے میں لوگ دشمن ہوئے جاتے ہیں اور پادری و حمر یہودی حتیٰ کہ عالم اسلام کو عیش و آرام کی چیزیں نہیں ملتی ہیں اور اگر چھپاتے اور لوگوں کی مرضی کے موافق بتلاتے ہیں تو بڑے معتقد ہو کر نذرانہ سے حاضر ہوتے ہیں پس بعض ثابت قدم رہے اور بہتر رہے دنیا کی عیش و وسوسہ شیطانی میں پڑے اور خود گمراہ و لوگوں کو گمراہ کیا۔ از اجماع ابن المبارک نے اوزاعی سے ان کا قول اور ابن عبد البر و ابو نعیم نے مرفوع روایت کی کہ اس امت میں دو گروہ ایسے ہیں کہ جب بگڑیں تو سب بگڑیں گے اور جب وہ ٹھیک ہوں تو سب ٹھیک ہو گئے ایک گروہ عالموں کا اور دوسرا حاکموں کا مترجم کہتا ہے۔ کہ اس کی تصدیق مشاہدہ کر لو کہ لوگ اپنے بادشاہ کے دین پر ہو جاتے ہیں۔ اوزاعی نے کہا کہ لوگوں کو تین فریق بگاڑتے ہیں عالم درویش اور بادشاہ۔

اس سے اتنا معلوم ہوا کہ عالموں کی باطنی حکومت بادشاہوں سے بڑھ کر ہے اور بھی اوزاعی وغیرہ نے فرمایا کہ اسلام میں جو عالم بگڑے گا اس کی مشابہت یہود کے عالموں کے ساتھ ہوگی۔ یعنی عیش و عشرت دنیا و دولت کا لالچی ہوگا اور دین کا حکم لوگوں کی مرضی کے موافق بتلائے گا اور بغیر علیہ السلام کی شریعت بگاڑے گا بات چھپائے گا۔ کلام کے معنی بگاڑ کر اپنے مطلب کے موافق بتلا دے گا علیٰ ہذا القیاس جو نام کہ امبار یہود میں تھے ویسے ہی ان بد عالموں میں ہو جاتے ہیں نفوذ باللہ منہ الیہ اور فرمایا کہ جو درویش بگڑے گا اس کی مشابہت نصرانی راہب کے ساتھ ہو جائے گی چنانچہ راہبوں کے حالات خود مشہور ہیں۔ از اجماع قولہ علیہ السلام: **فَضَّلَ الْعَالِمُ عَلَى الْعَالِمِ كَفَضْلِي عَلَى لُحْنِي** رجل من اصحابی۔ عالم کی بزرگی عابد پر ایسی ہے جیسے میری بزرگی میرے اصحاب میں سے ادنیٰ آدمی پر ہے۔ بڑا مرتبہ علم کا ظاہر ہوا اور عابد جو عبادت کرتا ہے اس کا طریقہ جانتا اور اس کا علم رکھتا ہے ہاں جو اس کے عالم نہ ہونے سے اس پر عالم کا شرف زیادہ ہے اور عبادت کے فضائل خود معلوم ہیں تو علم کی بزرگی قیاس کر لو۔ والحدیث رواہ الترمذی و صحاح اور ترمذی و ابن ماجہ و ابوداؤد نے روایت کی کہ **فَضَّلَ الْعَالِمُ عَلَى الْعَالِمِ كَفَضْلِي عَلَى لُحْنِي** رجل من اصحابی۔ عالم کی بزرگی عابد پر ایسے ہے جیسے چودھویں رات کے چاند کی بزرگی باقی ستاروں پر۔ ابن ماجہ نے روایت کی کہ قیامت کے روز تین گروہوں کو شفاعت کرنے کا مرتبہ حاصل ہوگا پہلے انبیاء کو پھر علماء کو پھر شہیدوں کو۔ یہ بڑی بزرگی ہے کیونکہ شہیدوں کے فضائل و بزرگیاں نہایت اعلیٰ مرتبہ پر معروف ہیں پھر اس حدیث میں علماء کو ان پر ایک درجہ فوقیت ہے۔ اور طبرانی کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کسی چیز کے ساتھ بہتر ادا نہیں ہوتی جیسی علم فقہ کے ساتھ ہوتی ہے۔

اس کے وجہ میں سے یہ ظاہر ہے کہ تعظیم بقدر معرفت و شناخت ہوتی ہے مصرع کہ بے علم نتوان خدا را شناخت تو تعظیم میں انتہاء درجہ عالم کے دل میں ہوگا اور عبادت بھی تعظیم ہے اور جو کوئی کسی چیز کو نہیں پہچانتا کسی ہی حمد و ہوا اس کی قدر نہیں کرتا ہے لہذا فرمایا: **وَمَا قَدَّرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ**۔ اگر کہا جائے کہ علم سے عظمت و کبریا الہی کی شناخت ہو جاتی ہے تو میں کہوں گا کہ اس کے یہ معنی ہیں کہ عالم آنکھوں سے دیکھتا اور اندھا نہیں ہوتا ہے وہ یقین جانتا ہے کہ عظمت و شان الہی تعالیٰ اعظم و اجل ہے کہ وہاں مابڑی کا اقرار کرنا با یقین ضروری ہے اس واسطے علماء زیادہ ذرتے ہیں بقولہ تعالیٰ: **لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْعُلَمَاءِ** اگر کہا جائے کہ نصرانیوں میں بڑے بڑے علم والے ہیں اگر علم سے عظمت کی معرفت ہوتی تو یہ لوگ جو رو اور بیٹا نہ کہتے اس لئے کہ اس سے تو عظمت و پاکیزگی میں بڑا نقصان ہوتا ہے اور مخلوق کی سی بات ظاہر ہوتی ہے تو جواب یہ ہے کہ عالم سے مراد علم دین کا فقیہ ہے اور ان میں سے

ایک بھی ایسا نہیں ہے بلکہ دنیا کو دین پر اختیار کر لیا ہے تو پہلی جہالت اس کی یہ ہے کہ قافی کو باقی پر ترجیح دی جب اتنی سمجھ بھی نہ ہوئی تو وہ بھلا فقہ کیا جانے۔ ترمذی نے روایت کیا کہ ایک فقیہ اکیلا بزار عابدوں سے زیادہ شیطان پر بھاری ہوتا ہے اور طبرانی نے روایت کیا کہ تم لوگ ایسے زمانہ میں ہو کہ تم میں فقیہ بہت ہیں خطیب کم ہیں اور مانگنے والے کم اور دینے والے بہت ہیں اس زمانہ میں عمل بہ نسبت علم سیکھنے کے بہتر ہے اور عنقریب لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا جس میں فقیہ کم ہوں گے خطیب بہت ہوں گے دینے والے تھوڑے اور مانگنے والے بہت ہوں گے اس وقت عمل کرنے سے علم و یقین حاصل کرنا بہتر ہوگا مترجم کہتا ہے کہ اس وقت تو فطرت کے ساتھ گویا موت کا بھی یقین نہیں ہے۔ اصغہانی وغیرہ نے روایت یہ کہ عالم و عابد کی منزلت میں ستر درجہ کا فرق ہے ہر دو درجہ میں اتنا فاصلہ ہے کہ تیز رو گھوڑا ستر برس میں طے کرے۔

مترجم کہتا ہے کہ اس آسمان کے چکر کے بعد کسی مخلوق کو معلوم نہ ہوا کہ کس قدر ملک الہی وسیع ہے یا کیا چیز ہے اور سب اختیار مسافت کہاں تک ہے پس اس حیرت کے ساتھ اس زمانہ میں لوگوں کا دعویٰ حکمت محض جہالت ہے اور حدیث صحیح کا فقرہ صادق آیا کہ قرب قیامت کا نشان یہ ہے کہ گونگے بہرے روئے زمین کے بادشاہ ہوں گے جو سفید و بیوقوف ہیں۔ اگر کہو کہ دانائی ظاہر ہے تو جواب یہ ہے کہ دنیا کے لئے جو طعون ہے تو کمال کیا ہے۔ ابن عبد البر کی روایت میں صحابہؓ نے اعمال میں سے افضل عمل دریافت کیا اور آپ نے برابر یہ جواب دیا کہ علم افضل ہے آخر فرمایا کہ علم کے ساتھ تھوڑا عمل کارآمد ہوتا ہے اور بے علم کا بہت عمل بھی مفید نہیں ہوتا اور طبرانی کی روایت مرفوع میں ہے کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ بندوں کو اٹھائے گا اور آخر عالموں سے فرمائے گا کہ اے گروہ علماء میں نے اپنا علم تم میں جان کر رکھا تھا اور اس لئے نہیں رکھا تھا کہ تم کو عذاب دوں سواؤ آج میں نے تمہیں بخش دیا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ ان عالموں کا حال ہے جن کا علم ان کے قلب میں ہے ان کو معرفت الہی یقین حاصل ہے تو ان کو یہ درجہ مبارک ہو اور اللہ تعالیٰ ہم کو ان کے طفیل میں بخش دے وہ وارحم الراحمین اور جان رکھو کہ جن عالموں کی نیت محض دنیا ہو یا ناموری ہو ان کو معرفت الہی سے محروم نہیں ہے کیونکہ علم کا ادنیٰ مرتبہ یہ ہے کہ اس کو یقین ہو کہ آخرت نسبت اس جہاں کے اعلیٰ و ادنیٰ ہے اور یہ تو محض چند روزہ ہے۔ اب حضرات صحابہؓ تابعین و ائمہ مسلمین کے اقوال سننا چاہئے حضرت امیر المومنین علیؓ کرم اللہ وجہہ نے کمال رحمہ اللہ کو فرمایا کہ اے کمال مال سے علم بہت اچھا ہے علم تیرا نگہبان اور تو مال کا نگہبان ہوتا ہے علم حاکم اور مال محکوم ہے۔ مال خرچ کرنے سے ناقص ہو جائے گا تار ہے اور علم جتنا دوا تباؤ دے۔ آپ ہی کا قول ہے کہ روزہ دار شب بیدار جہاد کرنے والے سے بھی عالم و افضل ہے جب عالم مرتا ہے تو اسلام میں ایک رخنہ ہو جاتا ہے اس کو کوئی بندہ نہیں کر سکتا مگر اس شخص سے بند ہوتا ہے جو اس کے بعد علم والا ہو کر اس کی جگہ قائم ہو۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو اختیار دیا گیا کہ علم و مال و سلطنت ان میں سے جو چاہے ہو پسند کر لو انھوں نے عرض کیا کہ اب مجھے علم دیدیا جائے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو علم دیدیا اور مال و سلطنت کو اس کے تابع کر کے دیدیا۔ یعنی علم ان سب پر حاکم ہے تو جہاں وہ ہوگا وہاں اس کے محکوم بھی جائیں گے اس واسطے تم دیکھو کہ جن بادشاہوں کو علم نہیں ہوتا وہ حکومت یعنی انصاف نہیں کر سکتے بلکہ یزید کی طرح ظلم و اید کے مرتکب ہوتے ہیں پس سلطنت و حکومت ان کے حق میں وبال ہے۔ عبد اللہ بن المبارک سے کسی نے پوچھا کہ آدمی درحقیقت کون ہیں؟ فرمایا کہ علماء ہیں۔ پوچھا کہ بادشاہت کس کو ہے؟ فرمایا کہ جو دنیا سے بیزار ہیں پوچھا کہ پھر ادنیٰ درجہ والے کون ہیں؟ فرمایا کہ جو دین بچ کر دنیا کھاتے ہیں انھماصل آدمی فقط عالم کو قرار دیا۔ کیونکہ آدمی کی پیدائش فقط کمال معرفت خالق عز و جل ہے اور یہ بدون علم کے ممکن نہیں ہے۔ مشکوٰۃ وغیرہ میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رات میں ایک ساعت علم کا درس کرنا تمام رات کی عبادت سے بہتر ہے اور یہ مضمون حضرت ابو ہریرہؓ و ایک جماعت سلفؓ سے شیخ حافظ ابن کثیرؒ نے تحت تفسیر قول: یبتکرون فی خلق

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا قُلْ كَيْفَا نُنَاجِيكَ ۚ

نقل کیا ہے۔ حضرت ابن مسعود و ابن عمرؓ نے علم حاصل کرنے کی بابت بہت تاکید فرمائی کہ سیکھو اور اللہ تعالیٰ طالب علم کو محبت کی چادر اڑھاتا ہے اور اس سے چھینتا نہیں اگر وہ گناہ کرتا ہے تو اس سے اپنی رضامندی کر لیتا ہے یعنی وہ علم سے خوف کھا کر توبہ کرتا ہے پھر وہ بارہ بارہ ایسا ہی ہوتا ہے تاکہ اس سے چادر نہ چھینے اگر چہ گناہوں سے اس کو موت آجائے الحاصل اکابر حقد میں و اولیاء و صالحین سے اس کی فضیلت میں بہت کچھ ثابت ہوا ہے اور میں نے بہت اختصار کیا اور غرض یہ ہے کہ خود دیکھیں کہ کدھر ہر قدم و ہر لحظہ جاتے ہیں ساعت بساعت ان کی عمر رواں ہے منزل دُور دراز ہے اور توشہ ز اوراد سے بے فکر ہیں وہاں ہولناک معاملہ سامنے ہے۔ پس آنکھیں کھولو جا کو نور نہ موت تم کو بگادے گی۔

اس وقت وہ ملک نظر آئے گا اور تمہارا چاکتا بے فائدہ ہوگا اور اب تم کو آنکھیں علم کے سوائے کسی چیز سے نہ ملیں گی پس علم سیکھو اور اس کا سیکھنا جہاد وغیرہ سے سب سے مقدم ہے دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَلَوْلَا نَصْرُ اللَّهِ لَكُنَّا مِنَ الْخَاسِرِينَ ۚ

یعنی سب مسلمان جہاد کو نہ جائیں یوں کیوں نہیں کیا کہ ہر گروہ میں سے ایک نکلا جاتا تاکہ دین سے فتنہ حاصل کرتے۔ مترجم کہتا ہے کہ پوری آیت یہ ہے: مَا كَانُوا الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَلْفًا فَلَوْلَا نَصْرُ اللَّهِ لَكُنَّا مِنَ الْخَاسِرِينَ ۚ

اَللّٰهُمَّ اِنَّا رَجَعْنَا اِلَيْكَ لَعَلَّكَ تَهْتَدُوْنَ ۚ

یعنی مومنوں کو زیارت تھا کہ سب کے سب جہاد کے سفر میں چلے جائیں سو کیوں نہیں کیا ہر فرقہ سے ان کا ایک نکلا تاکہ فتنہ حاصل کرتے اور تاکہ عذاب الہی سے ڈرنا تے اپنی قوم کو جب وہ جہاد سے لوٹ کر ان کے پاس آتے اس امید سے کہ سب اللہ تعالیٰ کی ناخوشی کے عذاب سے پرہیز رکھیں۔ علاوہ تفسیر کے یہاں دو قول ہیں اور دونوں طرح علم دین حاصل کرنے کی فضیلت ظاہر ہے ایک قول تو یہ ہے کہ آیت سریہ کے حکم میں ہے اور سریہ وہ لشکر کہلاتا تھا جس میں آنحضرت ﷺ خود بذات شریف تشریف نہیں لے جاتے تھے اور دوسرا یہ ہے کہ لشکر کبیر کے حق میں نازل ہوئی یعنی جس میں خود آنحضرت ﷺ تشریف لے گئے پس دوسرے قول پر یہ معنی بیان ہوئے کہ تمام مومنین اگر ساتھ نہیں جاسکتے تھے اس وجہ سے کہ اہل و عیال ضائع نہ ہوں اور گرد و لواحق کے صوبوں والے جو ہنوز مشرف باسلام نہ ہوئے تھے میدان خالی پا کر لوٹ مار نہ کریں۔ پس سب کا جانا مصلحت نہ تھا تو اچھا یہ کیوں نہیں کیا گیا کہ ہر قبیلہ و کنبہ کا ایک لشکر اس میں ساتھ جانا اس غرض سے کہ سفر میں جو احکام قرآن نازل ہوئے ان کی فقاہت حاصل کرتے اور خود دین میں فتنہ سمجھا دیتے اور اس غرض سے کہ اپنی قوم کو جو وطن میں رہی تھی ڈرنا تے جب سفر سے ان کے واپس آتے اس امید پر کہ قوم والے یا سب کے سب اللہ تعالیٰ کے عذاب سے پرہیز رکھیں یعنی جس چال و چلن و خیالات و برتاؤ سے اللہ تعالیٰ کی ناخوشی ہوتی ہے اس سے بچے ہیں۔ اس سے ظاہر ہوا کہ اگر جہاد سے ایک طرح معافی بھی ہے تو دین کی فتنہ حاصل کرنے سے معافی نہیں ہے پس وہ سو کہ ہے اور حدیث میں بھی آیا کہ نَحْلِبُ الْعِلْمَ فَرِيضَةً عَلَىٰ كُلِّ مُسْلِمٍ ۚ

یعنی علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ اس حدیث کی اسناد میں اگرچہ کچھ کلام ہے لیکن بقول شیخ زرقانی کے حدیث حسن الاسناد ہو گئی ہے اور یہ بیان آگے آئے گا کہ فرض کس قدر علم ہے اور دوسرا قول کہ آیت سریہ کے حق میں ہے اس کا بیان یہ ہے کہ بعض یہود وغیرہ منافقوں کے بہانہ و حیل و جھوٹی قسموں کے عذر کا حال جب عالم الغیب عزوجل نے نازل کر دیا تو سچے مسلمان جن کو حقیقت میں بدنی تکلیف بیماری وغیرہ کا کچھ عذر بھی تھا اپنے اوپر نفاق کا خوف کر کے ڈرے اور سب کے سب آمادہ ہوئے کہ اب جو لشکر جائے گا ہم اس کے ساتھ جائیں گے۔

تو سریہ کے ساتھ جانے میں بھی یہی قصد ہوا حالانکہ یہاں جو احکام آنحضرت ﷺ پر نازل ہوتے وہ خالص معکم صحابہ جو حاضر ہوتے وہی جانتے اور دور دور والی قوموں کو خبر نہ ہوتی حالانکہ افضل یہ معرفت و علم فتنہ ہے تو اللہ تعالیٰ نے انکار فرمایا کہ یہ سمجھ ٹھیک

نہیں ہے کہ سب چلے جائیں یوں کیوں نہ ہو کہ ہر فرقہ میں سے تھوڑے جائیں اور تھوڑے بھی ہیں تاکہ جو احکام نازل ہوں ان و آنحضرت ﷺ سے یہاں والے حاضرین سمجھ لیں اور قوم والے جو سفر میں گئے ہیں جب وہ واپس آئیں تو ان کو سنا دیں تاکہ سب کے سب ناخوشی الہی سے بچے رہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ علم دین و فقہیت کو جہاد پر ترجیح ہے اور کیوں نہیں اس لیے کہ جہاد کرنے سے مال مقصود نہیں چنانچہ ہزاروں صحابہ اس مال کی چیزوں کو صدقہ کر دیتے تھے خصوصاً موتی و جواہرات زمرہ۔ اصل یا قوت اور ریشمی لباس و جزاؤں چمکے وغیرہ اور یہ بکثرت روایات میں مذکور ہے پھر مال مقصود نہیں تو کافر دین کی جان مارنا بھی یہ مقصود نہیں ورنہ پہلے ان کو ہر طرح سے سمجھانا بھاننا اور ان کو وعدہ دینا کہ اگر تم اللہ تعالیٰ کی وحدانیت مان لو تو ہمارے بھائی ہو، ہمارا تمہارا ایک حال ہے اور نہ مانو ل کہ ہماری ذمہ داری میں رہو مگر فساد و ظلم نہ کرو تو بھی ہم تمہارے بھائی ہیں تم اپنے دین پر رہو دیکھو ہم کیسی چٹائی و خوش اخلاقی سے اپنے پروردگار کی بندگی کرتے ہیں اور دیکھو کہ ہم دنیا کا بالکل ملعون و ناجیز سمجھتے ہیں اور یہ تمام مال و دولت ہے انتہا سب بچاؤ پوچھ جانتے ہیں یہاں عیش و آرام نہیں چاہتے کیونکہ ہم کو وہ آنکھیں اللہ تعالیٰ نے دی ہیں کہ ہم آخرت کا ملک دیکھتے ہیں اور اس کے لئے یہاں نیک اعمال کا ذخیرہ جمع کرتے ہیں اس وجہ سے اس زندگی کو نفیست جانتے ہیں اور نہ ہم تو اللہ تعالیٰ: **منہم من قضی نحبہ و منہم من ینتظر**۔ یعنی ان میں سے وہ ہے جو اپنا عہد پورا کر چکا اور ان میں سے وہ ہے جو انتظار ہے ہم کو خوشی خوشی موت کا انتظار ہے تم خود دیکھو گے کہ بیشک ان کو علم پاک دیا گیا ہے اور بیشک نورانی عقل کے سوا ان کے اپنے خالق عزوجل کی اچھی طاعت کرتے ہیں پس تم خود جہالت چھوڑ دو گے اور اس طرح تین مرتبہ سمجھاتے تھے پھر اگر نہ مانو تو ہم تنویر نکالتے ہیں کیونکہ خالق عزوجل نے ہم کو حکم دیا ہے کہ تم ایسے ظالموں مفسدوں جاہلوں کو اس حالت پر نہ چھوڑو کیونکہ تمہاری ذات سے کروڑوں مخلوق آدمی و جانوروں پر مدد چرند پرایہ اظلم ہے تو ان کروڑوں کی جانیں ضائع ہونے سے یہ بہتر ہے کہ تم میں سے تھوڑے ضائع ہو کر باقی علم کی راہ پر آجائیں پس مقصود اس کا بالکل علم تھا۔ یہ نہیں دیکھتے کہ جب فتح پاتے تھے تب بھی ان کو ان کے دین پر رہنے دیتے تھے مگر تابع رکھتے تھے اگر قتل کا قصد ہوتا تو اب بالکل مار ڈالتے اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں بعد فتح نے یہی حکم تھا اور شاید اللہ تعالیٰ اپنے مخلوق کو خوب جانتا ہے وہ کفار سیدھے ہونے والے نہ تھے ہر حال جب جہاد سے مقصود یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ توحید بلند ہو اور سب یہی معرفت پائیں تو علم اصلی مقصود ہوا پس جہاد سے مقدم ہوا۔ آیت کریمہ کی تفسیر مفصل مع توضیح اشارات و حقائق کے مترجم کی تفسیر سے طلب کرو جو قصص عمدہ تفاسیر مثل تفسیر شیخ حافظ امام ابن کثیر و تفسیر ابوالحسن و تفسیر ابن عربی و محال المتوہل و سران السمر و افادات تبیان وغیرہ ہے مع زیادت ذوالہ حقائق و اشارات از عرائس البیان فی حقائق القرآن تاکہ تالیف حضرت خاتم الاولیاء شہسوار میدانی دلائل مولانا ابن الدین روز بھان شیرازی رحمۃ اللہ علیہم ہے۔ الغرض طلب علم سے اس آیت میں بھی حکم ہے کہ: **فاسئلوا اهل الذکر ان ینصوہکم لعلکم تاتقون**۔ یعنی اگر تم میناں و زبر سے آگاہ نہیں ہو تو جاننے والوں سے پوچھو یعنی علم حاصل کرو اور کہا گیا ہے کہ پوچھو تو میناں و زبرد یافت کرو یعنی معلوم کرو کہ آیات الہی میں یہ کونکر حکم ہے اور حدیث میں اس کا حکم کس طرح آیا ہے یا ان دونوں سے کس طرح یہ حکم نکالا جاتا ہے اور اس سے قاعدہ یہ ہے کہ لوگوں کی باتیں مان لینے کا حکم نہیں دیا بلکہ یہ حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلوٰۃ اللہ علیہ و علیٰ آلہ و صحبہ کا علم مانو کیونکہ یہود اور نصاریٰ جو اپنے عالموں و درویشوں کا کہنا اپنے اوپر قرض سمجھتے تھے ان کو صریحاً آیت میں شرک فرمایا ہے تو مومنوں کو ضم و یدیا کہ لوگوں کا قول مست پوچھو بلکہ یہ پوچھو کہ اللہ تعالیٰ و رسول ﷺ کا حکم وحی کیونکر ہے لہذا استثناء میں جو لکھا کرتے ہیں کہ علماء دین و مفتیان شرع متین یا فرماتے ہیں اس کو یوں لکھنا بہتر ہے کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول پاک ﷺ کا حکم اس واقعہ میں کیونکر تم کو معلوم ہے تاکہ علم الہی حاصل

جو جس کے واسطے حکم ہے اور حدیث صحیح مسلم میں ہے کہ من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا الى الجنة۔ جو کوئی کسی راہ پر اس غرض سے چلے کہ علوم الہی میں سے کوئی علم اس کو ملے گا اس کی جستجو میں چلے تو اللہ تعالیٰ اس سے اس کو جنت کی راہ چلا دے گا۔ یعنی اس کا یہ چلنا جنت کی طرف راہ پر چلنا ہوگا پس اس نے جنت کا راستہ اتار ملے کر لیا۔

امام احمد و حاکم کی روایت میں ہے کہ طالب علم کی رضا کے لئے فرشتے پر بچھاتے ہیں۔ واضح ہو کہ مخلوق جس کیفیت سے ہے وہ ازراہ خلقت اسی حال پر ہے پس فرشتہ یہ کام خالص نیت سے اللہ تعالیٰ کے واسطے کرتے ہیں جس طالب علم کو رضوان الہی ملتا ہے اور ملائکہ کو بھی ملتا ہے اور نفس کا دیکھ کر خوش ہو جاتا کچھ چیز نہیں اور نہ اس کا کچھ نفع حاصل ہے پس یہ مقام سمجھ لو۔ ابن عبد البر و ابن ماجہ کی روایت سے ثابت ہے کہ سور کحت نقل پڑھنے سے علم کا ایک باب سیکھنا بہتر ہے۔ اور ابن حبان کی روایت سے ثابت ہے کہ دنیا و مافیہا سے اچھا ہے اور پہلے حدیث گذری کہ علم طلب کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے داری وغیرہ کی روایت مشکوٰۃ میں بھی ہے کہ جس آدمی کو ایسے حال میں موت آئے کہ وہ اسلام زندہ کرنے کے لئے علم سیکھتا ہو تو جنت میں اس کے اور انبیاء کے بیچ میں فقط ایک درجے کا فرق ہوگا اس بارہ میں آثار حضرت ابن عباس و ابوالدرداء و حضرت عمرؓ اور ابن ابی ملیکہ و ابن المبارک و شافعی و عطاء و مالک وغیرہم جماعت کثیر سلف سے مروی ہے اور علم تعلیم کرنے کے بارہ میں بھی آیات و احادیث بہت ہیں مانند قولہ تعالیٰ یعلموا الكتاب والحكمة ویزکمھم یعنی ایسا رسول بھیجا جو ان کو کتاب و حکمت سکھاتا ہے اور ان کو پاک بناتا ہے اور قولہ : الاخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب ليعلموا للناس ولا تكمونوه اور قولہ نحن احسن قولا ممن دعا الى الله۔ یعنی اس سے اچھی بات کس کی ہے جو راہ الہی کی طرف بلانے یعنی تعلیم فرمائے اور حدیث میں ہے کہ جاہل کو نہیں چاہئے کہ اپنی جہالت پر پکا بیخار ہے اور عالم کو بھی نہ چاہئے کہ جان بوجھ کر خاموش بیخار ہے یعنی وہ سکھے اور یہ سکھائے۔ حناحی حدیث میں ثابت ہے کہ بعض صحابہؓ آپس میں تعلیم دیتے تھے اور بعض عبادت کرتے تھے تو آنحضرت ﷺ نے دونوں کو دیکھ کر کہا کہ نیک کام میں ہیں لیکن عابد تو مانتے ہیں چاہے دے یا نہ دے اور یہ تعلیم کر کے عام لالچ پہنچاتے ہیں اور خود انہیں اہل تعلیم کی مجلس میں بیٹھے اور ایک روایت سے ثابت ہے کہ تعلیم والوں کو خوشخبری دی اور آمادہ کیا اور فرمایا کہ میرا مبعوث کیا جانا فقط اسی تعلیم کے لئے ہے اور اس حدیث سے صریح ثابت ہوا کہ اسلام میں اصلی مقصود بعثت کا تعلیم ہے اور یہی حال جملہ انبیاء مثل موسیٰ و یوشع و داؤد وغیرہم کا ہے اور جہاد اصلی غرض نہیں ہے بلکہ بضرورت ہے اور جس نے یہ گمان کیا کہ اسلام میں قاعدہ ہے کہ بزدل شمشیر مسلمان کیا جائے تو یہ شخص محض جاہل ہے اس نے لفظ اسلام کے معنی بھی نہیں سمجھے۔ جہاد یہ بہتان اپنی جہالت سے کیوں باندھا مفسر و اسلام تو دل سے توحید کا نام ہے اور صورت کا مسلمان یا زبان کا مسلمان جو دل سے توحید کا معتقد نہ ہو وہ مسلمان نہیں ہے پس بزدل شمشیر زبان و صورت کو اسلام لے کر کیا کرے گا دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا نحن الناس من يقول آمنا بالله و بليوم الآخر وما هم بمؤمنين۔ یعنی بعض لوگ خالی زبان سے کہتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان لائے حالانکہ ہرگز کچھ بھی ایمان والے نہیں ہیں۔ دیکھو جو خود کہتے تھے ان کو تو اسلام نکالے دیتا ہے کہ ناپاک بھولے ہیں تو بھلا زہنی کہاں کر کیوں داخل کرے گا باں بزدل شمشیر تو جسم تابع کیا جاتا ہے کہ ظالمانہ قانون و جور و ستم نہ کرنے پائے تاکہ خلق خدا امن و مافیت سے علم سیکھے اور جہاد سے تو تعلیم دینا یا فساد کرنے سے باز رکھنا ہی مقصود ہے اور جب یقین کامل ہے کہ دنیا فانی اور آخرت باقی ہے عیش و آرام پس و ہیں ہے تو اس جہاد میں بہت بڑے منافع ظاہر ہیں اب دیکھو کہ طعن دینے والے نے کیسی الٹی بات بتائی اور بہتان باندھا۔ قولہ تعالیٰ : ولكن کو نو لویتمون بما کنتم تعلمون الكتاب و بما کنتم تلمسون۔ یعنی پڑھنے پڑھانے سے اثر ہوگا تو ملنا رہا بانی ہو جاؤ۔ اس آیت سے نکلا کہ پڑھانے والا بھی پڑھانے سے یہ فیض پاتا ہے کہ عالم ربانی ہو جاتا ہے۔ الغرض علم کی فضیلت

اور عالم کی بزرگی و بڑھنے و بڑھانے کے فضائل جن میں سے ادنیٰ فضل تمام دنیا و مافیہا سے افضل ہے۔

حضرت سید المرسلین پیغمبر صادق کی احادیث اور کتاب الہی کے آیات و سلف کے اخبار سے بہت کچھ ثابت ہیں مگر ہم نے ان میں چند روایات پر اقتصار کیا کہ جن لوگوں کے حق میں سعادت ازلی سابق ہو چکی ہے ان کو تمہوز ابھی بہت کفایت کرتا ہے ورنہ بد بخت کو بہت بھی تمہوزا ہے۔ اب مختصر بیان علم کی تقسیم کا سنتا چاہئے۔ واضح ہو کہ علم کا اصلی قاعدہ یہ ہے کہ مخلوق اپنے خالق عزوجل کو پہچانے اور یہ مراد اس وقت حاصل ہوتی ہے کہ اپنے آپ کو پہچانے اس واسطے بعض بزرگوں کا قول ہے کہ جس نے اپنے آپ کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچانا اور اپنی پہچان میں سے ادنیٰ یہ ہے کہ وہ ایک مخلوق ہے جو اپنی پیدائش میں اپنا اختیار نہ رکھتی تھی اور رحمت و ہمدستی قائم رکھے یا بیماری زائل کرنے میں محتاج ہے حتیٰ کہ ہر کام میں اس کو اپنی محتاجی ظاہر ہوگی پھر عمر بڑھنے اور بڑھاپا پیدا ہوجانے اور آخر مر جانے میں بالکل مجبور ہے تو یہ افعال کسی فاعل کی شان ہیں اور یہ کام کسی کرنے والے مختار کی قدرت ہیں کوئی مخلوق بڑا کوئی چھوٹا کوئی کالا کوئی گورا کوئی کسی حال میں خوش ہو کوئی اس کے برعکس مخلوق کسی خود مختار قدرت والے کی شان کے نمونہ ہیں تو جیسے محسوسات ظاہری اس کے مخلوق ہیں ویسے عقل باطن و حواس باطنی بھی اس کے مخلوق ہیں پس عقل جو چیز اپنے تصور و خیال اقیانوس میں بنادے وہ خالق جل شانہ پر صادق نہ ہوگا۔ وہ تو اس مخلوق عقل کا مخلوق مصور ہے تو خالق عزوجل وہ ہے جو عقل کے تصرف سے اسی داخل ہے اب بھلا عقل اس کی تعریف کیا بیان کرے گی کہ وہ کیسا ہے اس واسطے جو لوگ ایسے گزرے کہ ان کو عقل کا دعویٰ تھا انھوں نے اپنی عقل ہی پر بھروسہ کیا کہ خالق عزوجل کی شان کو بھی تصور کر سکتی ہے۔ ان کی حماقت معرفت میں نہیں سے ظاہر ہے اور ہر شخص اقرار کرتا ہے کہ جس چیز کو وہ نہیں پہچانتا اس کی صفات نہیں بیان کر سکتا حالانکہ تمام مخلوقات کسی نہ کسی بات میں باہم شرکت رکھتی ہیں اور نہ کسی اتنا تو ہے وہ بھی مخلوق اور یہ بھی مخلوق ہے برخلاف اس کے خالق عزوجل بالکل مخلوق سے جدا و کچھ بھی شرکت نہیں ہے وہ قدیم یہ حادث وہ خالق یہ مخلوق وہ ہے ابتدا و بغیر ابتدا لازوال ہے اور یہ حادث فانی عاجز محتاج ہے تو ضرور ہوا کہ وہی اپنے فضل سے مخلوقات کو اپنی صفات سے آگاہ فرمائے اور جس طرح ہم اس کی تعریف کریں ہم کو بتلائے اور جس طرح اس کی تعظیم و عبادت کریں ہم کو سکھائے اور جہاں تک ہماری سمجھ پہنچے ہم کو ہمارا آغاز و انجام بتلائے چنانچہ اس کریم جواد غفور رحیم نے اپنے فضل سے ہماری جنس سے اپنا رسول بھیجا اور اس پر اپنی کتاب نازل فرمائی تو ہم کو معلوم ہوا کہ بحکم قولہ تعالیٰ: مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادَتِي ہم لوگ اس واسطے پیدا ہوئے ہیں کہ اپنے خالق کو پہچان کر اس کی عبادت کریں اور اس کی خلقت بے انتہا ہے صرف یہی زمین نہیں ہے نہ چہ ہمارے حواس تو آسمان سے آگے سمیر ہیں عقل کچھ کام نہیں کرتی کہ آخر آگے کہیں حد ہے یا نہیں ہے پھر ہم کو اپنی پاک صفات بتلا میں جن کو ہماری عقل نے اپنی آنکھوں میں جکھڑ دی اگرچہ اس کو خود ادا رک کی مجال نہیں اور وہ بپجاری حادث ہے اس کو قدیم نے برداشت کرنے کی تاب کہاں ہے اس واسطے اہل الحق نے بغیر چوں و چرا کے اعتقاد پر استقامت اختیار کی۔ پھر اپنی حمد و ثنا اور تعظیم کا طریقہ بتلایا جس پر ہم صدق کے ساتھ عمل کریں اور آخر اپنا فضل عظیم یہ ظاہر فرمایا کہ جو تم کرو اس کا ثواب تمہیں کو ہے اور ادنیٰ ثواب اس کا جنت ہے اور دنیا سے جب بندہ بن کر نکلو اور خواہ تو وہ نکلو گے تب پاؤ گے۔ پھر دنیا میں تمہاری بندگی سے تمہاری عقل و درون خوش ہے اور نفس و شیطان دشمن ہیں اور دونوں میں سے ہر ایک کے لئے اسباب ہیں کھانے پینے کی خواہش و سردی و گرمی و زینت و آرائش و مزہ و لذت و فخر و تکبر و خوف و دہشت اور سانپ بچھو وغیرہ موزیات کا اندیشہ اور لہو و لعب کے کرشمہ اور طرح طرح کی رنگ برنگ چیزیں جن سے کبھی سیر نہ ہو ہمیشہ نئی نئی خواہشیں و جلد و آرائشیں آخر موت آگئی اور آنکھ کھلی تو سب سچ تھا اس کا کچھ وجود نہ رہا یہ سب فانی ہیں ان کے لئے بری بڑی کوششیں سب برباد ہو گئیں اس وقت افسوس بے قاعدہ ہے اب ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ہر

طرح علم دے دیا پس اکثر بندے تو شکر کی جگہ کفر کر کے اس دنیا کو چند ہی دن سہی آراستہ کرنے لگے اور ظاہر ہے کہ ہر آرائش کے لئے پہلے اس کا علم سیکھا پھر یہ نتیجہ حاصل ہوا تو یہ علم اور اس کا نتیجہ دونوں خراب ہیں کہ بعد موت کے دونوں میں سے کچھ بھی باقی نہیں رہا اور جس بدن کی آرائش و آسائش کی تھی وہ مڑ گیا پس یہ قسم علم کی علم دنیاوی ہے اور دوسرا بندہ جس نے کتاب الہی و سنت رسول کی تعلیم پائی اور حق تعالیٰ نے اس کو کچھ عطا فرمائی اس نے روح و عقل کا آراستہ کیا اور معرفت الہی سے مقبول ہو کر ذریعہ سعادت آخرت جمع کیا اس کی آنکھ کھلی تو حد سے زیادہ مقام کرامت و منزلت دیکھا تو یہ علم و اس کا نتیجہ دونوں نہایت خوب ہیں اور یہ فضل الہی ہے ہزار شکر اس پر ثار۔ وقد قال تعالیٰ: ما کان لنفس ان تو من الا بلکن الله ویجعل الرجز علی الذین لا یعقلون۔ یعنی کسی نفس کو یہ قدرت نہیں کہ ایمان لائے مگر ہاؤن اللہ اور کرتا ہے پلیدہ ان لوگوں پر جو سمجھتے نہیں۔ کو اسی علم کی ازل ہم تعریف لگے چکے اور اسی علم کے عالم بڑی کرامت والے ہیں۔ یہی اصل حکمت ہے اور فرمایا حق تعالیٰ نے: ومن یوت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا۔ جس کو حکمت عطا ہوئی اس کو بہت بھلائی کثرت سے دیدی گئی اسی علم کے عالم ہونے کا حکم ہے بقول تعالیٰ: کونوا ذلین۔ حضرت علیؓ و ابن عباسؓ و حسن بصریؒ نے تفسیر میں کہا کہ علماء فقہاء حکماء ہو جاؤ۔ اسی فقہ کے لئے حکم دیا تعالیٰ تو قول تعالیٰ: لیتعلموا فی الدین۔ اور اسی علم کی نسبت حکم دیا بقولہ ﷺ: یتعلم العلم فریضة۔ یعنی ہر عورت و مرد مسلمان پر علم سیکھنا فرض ہے اور اسی علم کا نتیجہ معرفت ہے جس کے واسطے ہماری پیدائش ہے بقول تعالیٰ: ما خلقت الجن والانس الا لعیبدون لی لوحد وتلی لو لیقرنونی۔ یعنی ہم نے جن و انس کو اس واسطے پیدا کیا کہ ہماری توحید پر مستقیم ہوں۔ اب یہاں کچھ اوہام و سوالات پیدا ہوتے ہیں۔ ازل یہ کہ جب ہماری پیدائش فقط اسی لئے ہے کہ ہم توحید و عبادت ہی کرتے رہیں تو سوائے اس کے جتنے کام ہیں حتیٰ کہ کھانا و پینا و سونا و نوکری و تمہارت وغیرہ سب ممنوع ہوں گے۔ تو اس سوال کے جواب کو جو توفیق الہی ہم فی الجملہ وضاحت سے بیان کرتے ہیں چاہنا چاہئے کہ یہ وہم خالی عبادت و توحید کے معنی نہ جانتے سے پیدا ہوا ہے کیونکہ وہم یہ ہوا کہ عبادت الہی فقط چند الفاظ مخصوصہ ہیں مانند نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ کے حالانکہ عبادت تو یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے بندہ کا چال چلن پسند فرمایا ہے اسی کے موافق برتاؤ کرے تو اس نے بندگی کی اور ایمان سے یہ بات معلوم ہو چکی کہ بندوں کے لئے یہ تمام دنیا مخلوق ہے اور بندے آخرت کے لئے مخلوق ہیں پس دنیا ان کے لئے آخرت کے درجات حاصل کرنے کا کھیت ہے۔ تو دنیا میں تصرف جب تک منظر آخرت ہو محبوب الہی ہے اور جب اپنے نفس پر کام کیا تو یہی بیماری ہے اور حق تعالیٰ نے نفس کے لئے مخلوق و حقوق مقرر فرمائے ہیں یہ نہیں ہے کہ نفس کی کوئی خواہش اس کو مت و دہلکاس کے حدود ہیں جن کو ہم والے جانتے ہیں وقد قال تعالیٰ: تلك حدود الله لیسئلہا لعلہم یعلمون۔ یعنی یہ حدیں اللہ تعالیٰ کی مقرر فرمائی ہیں ان لوگوں کے لئے ان کو بیان فرمایا ہے جو علم رکھتے ہیں پس علم یہاں ایمان کا دل میں یقین کامل راسخ ہو کر روشن کرنا کیونکہ اگر ان حدود کو جانتے تو بیان کی حاجت نہ تھی اور حدیث میں ہے کہ اسلام میں لعرائس کی طرح راہب ہونا نہیں ہے۔

تو نفس کو بھوک و پیاس سے ضعیف کر دینا وغیرہ کھانا اور خسی ہو جانا وغیرہ کچھ نہ ہوگا بلکہ فرمایا کہ میری امت کا راہب جناہ ہے کہ جہاد کریں پس جہاد کے لئے ایسا مضمحل جناہ نہیں بلکہ خوب تندرست و قوی ہونا لازم ہے حتیٰ کہ اس فتاویٰ و دیگر کتب میں منصوص ہے کہ مثلث وغیرہ بغرض جہاد کی قوت کے کھانا و پینا جائز ہے جب تک حرام چیز نہ ہو اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کلاوا من الطیبات و اعملوا اصالحا و قولہ: احل لکم الطیبات۔ قولہ: و الطیبات من الرزق۔ جملہ لذیذ و پاکیزہ چیزیں کھانے پینے کا حکم دیا اور ساتھ ہی فرمایا کہ کام نیک کرو اور خود حدیث میں ہے: ان لنفسک علیک حلف حیرے نفس کا تجھ پر حق ہے اور بعض حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے چاہا تھا کہ سونا و کھانا و لذائذ و عورتیں وغیرہ ترک کر دیں تو ان کو وحدت منح فرمایا حتیٰ کہ مروی ہے کہ ان سے کہا کہ تم کو میری

اتباع کرتا ہے کہ نہیں سوچیں تو یہ سب باتیں کرتا ہوں اور تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال کا خوف رکھتا ہوں اور کیوں نہیں کہ آپ ﷺ نے دوزخ و بہشت سب کو ملاحظہ فرمایا تھا۔ عظمت و شان کبریائی میں عارف و ولی و صدیق سے بڑھ کر رسول بلکہ اشرف المرسلین بلکہ خیر المخلوق تھے صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ علی آلہ و اصحابہ و تابعین۔ تو نفس کو اس طرح ہلاک کرنا خلاف طریقہ رسالت ہے قرار دیا اور چونکہ جس نے اعضاء و حواس کا شکر نہ کیا اس نے جہالت سے کچھ قدر نہیں جانی کیونکہ عجیب حکمت الہیہ اس خلقت میں نمایاں ہے کہ انہیں سے محبت حق سبحانہ و تعالیٰ بواسطہ اور اک لذائذ و طہیات مستوجب شکر منعم حسن کے دل میں ساری ہو کہ بندہ ربہ معرفت عقلی کے تو حیدی ایمان پر ثابت ہوتی ہے کہ بندہ اپنے اعضاء و جوارح کو عبادتوں و مناجات میں بصر و حیل لگاتا ہے اور آتش بندہ کے اعضاء خود مطیع و باعث ہوتے ہیں اور یہ مرتبہ صلاح و تقویٰ ہے اور جس نے اس سے پہلے ان کو ضائع کیا وہ جاہل گمراہ ہے آپا نہیں دیکھتے کہ اگر نفس کے تباہ کرنے میں کمال ہے تو بھوکا رہ کر مر جانے والا ولی ہو کر مرنا حالانکہ سب مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ اپنی جان آپ مار ڈالنے والا جہنمی ہے۔ فقہ میں ثابت ہوا کہ زندگی نفس کے لئے فقیر کو کمائی کرنا واجب ہے اگر کر سکتا ہو ورنہ آخر بحیک مانگنا فرض ہے ورنہ مر جائے گا تو جہنمی ہوگا اور اگر یہ طاقت نہ ہو تو جس مسلمان کو اس کے حال سے اطلاع ہو اس پر خبر گیری اس قدر کہ مر نہ جائے فرض ہے چنانچہ یہ سب اس فتاویٰ میں صریح منقول ہے اور ایسے ہی نماز میں متر عورت فرض ہے لقولہ تعالیٰ اخذوا زینتکم عند کل مسجد اور شدت حاجت کے وقت نکاح واجب ہے پھر جی کا نقد اور اولاد کا نان و نفقہ وغیرہ فرض ہے تو اب ظاہر ہوا کہ جو امر فرض کر دیا گیا ہے اگر وہ بغیر دوسری چیز کے ادا نہیں ہو سکتا ہے تو یہ چیز بھی ضامن فرض کر دی گئی ہے اس واسطے اہل العلم نے کہا کہ مقدمۃ الواجب واجب۔ مثلاً مسجد میں نماز یا جماعت واجب ہے تو اس کے معنی یہ نہیں ہیں جب تکھی اتفاق سے ہم مسجد میں ہوں اس وقت نماز قائم کی جائے تو ہم پر جماعت واجب ہے بلکہ اذن من کر حاضر ہو کر جماعت میں شامل ہو اور یہ بغیر چھنے کے ممکن نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ اس لئے چلنا بھی واجب ہے اور تم نہیں دیکھتے کہ حدیث میں مسجد جانے کے ہر قدم کا ثواب جمیل و شاد فرمایا ہے اس واسطے دور گھر سے آنا زیادہ ثواب ہے۔ پس نماز کے لئے نفس کی اتنی غذا کہ (نماز) ادا کر سکے واجب ہے۔

اور یہ چیز کسی کمائی کے حیلہ سے ممکن ہے تو کمائی واجب ہے اور حیلہ جب بغیر تعلیم ممکن نہیں تو یہ علم بھی واجب ہوا جبکہ اس سلسلہ میں ضرورت ہو۔ اب ہر شخص جانتا ہے کہ فرض و واجب و سنت و مستحب یہ نام ان اعمال صالحات کے ہیں جن پر آخرت میں اجر جمیل و ثواب جزیل ہے اور قولہ و اعملوا الصالحات کے تحت میں داخل اور ثواب برضاء الہی ملتا ہے تو اس کی رضا پر یہ پرتاؤ ہوا اور اسی کو عبادت کہتے ہیں اور ہمارا فیصلہ جس فعل پر ہو بندگی سے خارج ہے۔ اگر وہ ہم ہو کہ مباح چیز ہو تو کچھ ضروری نہیں کہ واجب ہو اور اللہ تعالیٰ نے منع بھی نہیں فرمایا۔ تو میں کہتا ہوں کہ اس وجہ سے بعض علماء نے مباح سے براہ تقویٰ پر ہیز کیا اور حدیث میں آیا کہ آدمی کا کرتا ہے کہ میرا مال میرا مال اور ہے تیرا مال کیا سو اس کے کھا کر برباد کیا یا بچن کر پھاڑ ڈالا یا صدقہ دے کر آخرت میں جمع کر لیا تو ان بزرگوں نے اس سے سمجھا کہ مراد اس میں مباح کھانا پینا تھا اور جب برباد ہوا تو دنیا کی زندگی جس کا ہر لمحہ و ہر چیز جب قیمت ہے کہ وہ چند روز حیات کے بعد اصلی مقام و وطن میں یہاں کی کھیتی یا تجارت کا نفع نایاب خاکس کا مجموعہ ملے اور جس میں یہ نہیں و خواہ تو ابرا ہے خسارہ ہے اسی لئے حدیث سے ثابت ہے کہ صحت و فراغت دو چیزوں کی قدر نہ کر کے اکثر آدمی خسارہ میں پڑے ہیں اور نہ حدیث سے ثابت ہے نیک آدمی کے لئے پاک مال بہت اچھا نتیجہ دیتا ہے۔ تو جب مباح میں مال برباد ہو گیا تو اس سے پرہیز چاہئے اور بعض علماء نے اس کو بھی عبادت میں شامل کیا اور میرے نزدیک بھی اسی اقرب ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس لئے کہ مباح ایک حد ہے جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی اور ثابت ہو چکا کہ اس حد تک تا فرمانی نہیں ہوئی تو بندگی رضی تب تو ضرور ثواب ملے گا اور حدیث میں

صدقات روزانہ شمار فرمائے ہیں مثلاً کسی نے خوش خلقی سے بات کرنا صدق ہے حتیٰ کہ راستے سے کانٹا نکال کر ہٹا دینا صدق ہے ان سب میں آدمی کا اپنی بی بی سے قریب ہونا بھی صدق شمار ہے تو جس نے اس حکمت کو نہ سمجھا اس نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! کیا ہم میں سے کوئی آدمی اپنی شہوت پوری کرے تو اس میں بھی اس کو ثواب ملے گا؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر وہ شخص کسی حرام جگہ یہ فعل کرتا تو اس پر عذاب جہنم ہوتا کہ نہ جوتا؟ عرض کیا گیا کہ ہاں! چٹک عذاب تھا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر حلال میں ثواب ہے۔ اس میں بہت پاکیزہ اشارہ ظاہر ہے کہ شہوت و خواہش پوری کرنا شرع میں منع نہیں کی گئی ہے بلکہ مقصود شرع کا حد مقرر کر کے فرمانبرداری و نافرمانی کا امتحان ہے پس اگر نافرمانی کی تو حرام کر کے بندگی و اطاعت سے نکل گیا اور حلال کرنے میں فرمانبرداری کی حد کا قصد کیا تو بندگی میں رہا اور جب تک بندگی کی حد میں ہے اس کو ثواب ہے اور حدیث سعد رضی اللہ عنہ میں صریح ارشاد فرمایا ہے کہ: **حتى اللعنة تجعل في حق المرفك**۔ یعنی اپنی زوجہ کے منہ میں جو نوالہ پہنچاتا ہے اس میں بھی تجھے ثواب ہے۔ بلکہ ان سب سے قوی استدلال قول: **كلوا من الطيبات** یہ ہے کہ طیبات کھانے کا حکم دیا حالانکہ لذیذ غذا ضروری نہیں ہے کہ بغیر اس کے مر جائے بہت صورتیں مباح ہیں تو مباح موافق حکم ہے جس کے ماننے میں ثواب ہے جیسے مسافر کا نماز میں قصر کرنا اگر چہ فی الاصل رخصت ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے جو ہم پر صدق کیا اس کا قبول ہم پر واجب ہے۔ ہاں اتنا ضروری ہے کہ جو ثواب فرض و واجب کا ہے وہ بھلا مباح کا کب ہو سکتا ہے اور جو حدیث کھا کر برہاد کرنے دیکھ کر چھاننے کی بیان کی گئی اس کا بیان اس واسطے نہ تھا کہ مباح کا مال برہاد جاتا ہے کچھ ثواب نہیں ملتا ہے بلکہ اس سے مقصود یہ تھا کہ آدمی کا مال اس کے لئے کیا ہے جو وہ کہا کرتا ہے کہ میرا مال میرا مال کیونکہ اس کی زندگی بس یہی چند روزہ ہے تو اس میں جو کھایا پہنا تو وہ اب رہا نہیں اور جو خیرات کر دیا وہ وہاں جمع کر لیا ہوتی سب اور دن کا حصہ ہے۔ اس کا اس میں سے بس یہی ہے جس کا مفصل حال مذکور ہوا۔ بالجملاصل اس میں ایک جامع آیت کریمہ ہے جس کے سمجھنے و اس کی فقہ حاصل کرنے سے آدمی فقیہ ہو سکتا ہے یعنی قولہ تعالیٰ: **بن الله لشري من المؤمنین انفسهم و اموالهم بان لهم الجنة** یعنی حق تعالیٰ نے فرمانبردار بندوں سے ان کا جان و مال خرید لیا اور عوض اس کا جنت دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ و غیرہ اکابر سلف نے فرمایا کہ سبحان اللہ! یہ کمال کرم ہے کہ حقیقت میں اصل و بدل دونوں پھر اسی کو دے سے مع رضوان و فضل عظیم کے کہ یہ اس پر بڑھا دیا پس اتنا تو سمجھ لینا ضروری ہے کہ تو من کو اپنی جان و مال میں اپنی رائے کا اختیار تجھ نہیں ہے اس کو چاہئے کہ ان دونوں و اس طرح رکھے جس طرح مالک نے حکم دیا ہے حتیٰ کہ اعضاء بدن سے نماز و روزہ وغیرہ کا کام لے حتیٰ کہ جب بیماری سے پانی بدن پر ڈالنا مضرب ہو تو تخیم کر دے اس واسطے اگر زخمی نے مثلاً تخیم نہ کیا اور نہ لیا پس مر گیا تو وہ گنہگار کیونکہ اس نے یہ اپنا زعم لگایا کہ تخیم کرنے سے میرا جی صاف نہیں ہوتا ہے ایسے ہے جس کو عذر نہیں ہے اگر تخیم کیا اور شہدے سرو پانے سے نہانے کو جی نہ چاہا تو گنہگار ہے اس نے نافرمانی کی۔ **اللهم اغفر لنا بفضلک**۔ مال کا بھی یہی حال ہے کہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے پھر بھی پوچھا جائے گا کہ کس طرح کمایا پہلے بتاؤ کہ کمائی واجب تھی کیونکہ ہم لو پر بیان کر چکے کہ کمائی ضرورت کے وقت واجب ہے پھر کس حیل سے کمایا ہے۔ نو کرنی تجارت پیشہ نہ تو نو کری ایسی تھی جو عظم و ناحق سے خالی ہو حتیٰ کہ خلاف شرع مثلاً حکم نہ بگاڑنا پڑے کیونکہ خلاف قانون الہی تعالیٰ جو قانون ہو گا وہ نافرمانی و عظم ہو گا کیونکہ نافرمانی خود عظم ہے اور خلاف شرع جو قانون ہے اس کے موافق فیصلہ کرانے کی وکالت و ہیروئی نہ کرے نو کری کی جو شرطیں ٹھہری ہوں ان کو ادا کرے۔ عذر و خیانت و رشوت وغیرہ نہ ہو۔ تجارت میں خرید و فروخت فاسد و حرام طریقہ سے نہ ہو مثلاً کوئلہ سے ہزار من چاول کی بٹنی آئی اور ہنوز چاول نہ دیکھے نہ پائے تو لے بلکہ خالی بٹنی پر سو روپیہ نفع سے دوسرے کے ہاتھ بیچ ڈالے تو یہ حرام ہے۔

پیشہ کی بھی ایسی ہی حالت ہے۔ پھر اگر اس نے عذر کیا کہ میں نے حرام ہونا نہیں جانتا تو عذر قبول نہ ہوگا کیونکہ جب یہ پیشہ اختیار کیا تو اس کا علم جانتا فرض تھا۔ اب ہم دو باتیں یہاں صاف بیان کر دیں اگر چہ سمجھنے والا ہمارے بیان سابق سے بھی سمجھ سکتا ہے۔ ایک یہ کہ علم دین و علم دنیا کی تقسیم کیوں کر ہے اور دوم علم کا طلب کرنا جو فرض ہے وہ کس قدر ہے تب فقہ کے معنی سمجھ جائیں۔ واضح ہو کہ عبادت اصلی تو فقط یاد الہی و اس کی خاصہ طاعات و دعا و عاجزی و تضرع و حضوری وغیرہ ہیں پھر اس میں تندرستی و قلب کی نفاذ و ٹھکانا بدن کا ذخیرہ و غیرہ ضروریات ہیں جہاں تک ضرورت ہو اور کبھی عوارض و دیگر بھی حقوق کے ساتھ پیدا ہوتے ہیں جیسے اہل و عیال کا نان و نفقہ وغیرہ اور عبادت سے مقدم اس کا طریقہ جانتا۔ پس جو شخص تنہا کسی پہاڑ میں وہاں کے میوہ جات پر بسر کرتا ہے جہاں کوئی نہیں ہے تو اس کو کپڑے کی ضرورت نہیں ہے اگرچہ چائلہ کو وہاں شیطان اپنا بندہ بنا ڈالے گا اور عالم نے کچھ نہ کیا جبکہ علم کا نفع روک دیا ایسی تنہائی بعض اشارات حدیث سے منع نکلتی ہے اور بعض سے جائز بھی الغرض یہ ایک مثال تھی اس کی تحقیق نہیں منظور ہے تم کہیں رہو دیکھو کہ تم عبادت خالصہ کے لئے پیٹھے تو جبکہ کی ضرورت ہوئی تہذا مسجد بنانے والوں کے لئے بڑا ثواب ہے کہ حلال زمین پر بیٹھے پھر کھانے کی ضرورت ہوئی اور کپڑے کی یا بیوی بچہ وغیرہ کا رپ کے فقہ کی تو سوال حلال نہیں ہے کوئی کمائی اختیار کی پس اللہ تعالیٰ کے حکم پر چلے تو ثواب وہی ملے گا جو خالص یاد الہی کا تھا اور کمائی میں علم کی ضرورت ہے تو جب تک یہ علم حاصل کرو ثواب ملے گا بشرطیکہ یہی نیت ہو کہ حق نفس و حق زوجہ و حق اولاد اس سے حاصل کر کے پورا کروں اور یہ نیت نہ ہو کہ بیش دنیا آزاؤں کیونکہ یہ گمراہ آخرت کے لئے کھیت و منڈی ہے اگرچہ تم کو کمائی میں اللہ تعالیٰ اس قدر دیدے کہ اپنے فضل سے لذت کے ساتھ رہو اور تنگ کام نہ کرو تو یہ علم اگرچہ دنیاوی ہو اس راہ سے ثواب ملے گا مگر ایسی چیزوں کا علم نہ ہو جو شرع میں معصیت ہیں جیسے علم و موسیقی و ستار و سارنگی وغیرہ یا علم مصوری وغیرہ تو یہاں حد مباح کی ہے علی ہذا پیشہ و تجارت میں حرام پیشہ نہ ہو مثل قوالی و بھیک مانگنا وغیرہ اور تجارت حرام نہ ہو جیسے شراب بیچنا وغیرہ پس جس شخص انگریزی لکھنے کے گودام کا ٹھیکہ لے جس میں شرط ہو کہ جہاں اور چیزیں ہیں وہاں یہ بھی شرط ہے کہ شراب اس قدر بہم پہنچاؤ یا کھانگوں نے جانور کا گوشت دیا کرو تو یہ مال حرام ہو جائے گا۔ پس یہ حدود نوکری و تجارت و پیشہ صنعت میں علم سے معلوم ہوں گے اور جس علم سے معلوم ہوں اس میں اگرچہ ثواب اس نیت پر ہوگا جو بیان ہوئی لیکن یہ علم آخرت و علم معرفت نہیں ہے۔ جو وہاں ساتھ رہے حتیٰ کہ قاضی ہونے کے لئے جو علم ہو وہ بھی دنیاوی جھگڑے بکھیرے فیصل کرنے کے لئے ہے وہ کچھ معرفت نہیں ہے۔ الحاصل علم دنیا بردہ علم ہے جس کا باقی ہونا آخرت کے ساتھ نہ ہو اس میں دو قسم ہیں ایک وہ جو بہ نیت صالحہ سیکھا جائے کہ وہ حد مباح میں ہو اور ثواب ملے جیسے فن تعمیر عمارت و فن طبابت وغیرہ اور ایسے ہی قاضی بننے کا علم متعلق بآداب القاضی۔ تو یہ بھی ثواب میں داخل ہے اور دوم وہ کہ جو حد مباح میں نہ ہو یا سنت صالحہ نہ ہو حتیٰ کہ اگر علم قضاء شخص اپنے نفس کی عیش کے لئے سیکھا تو پوچھ نہیں ہے یا جیسے ستار و گانا علم موسیقی سیکھا تو محض دنیا حرام ہے اور علم دین بردہ علم ہے جس کا نتیجہ اصلاح نفس بفرض آخرت ہو یا نفس علم آخرت و معرفت خالق عز و جل ہو اور اس کا مرتبہ بہت اعلیٰ ہے اور دوسرا بیان یہ رہا کہ علم کا طلب کرنا کس قدر فرض ہے تو جانتا چاہئے کہ جب کبھی ضرورت کسی شخص کو کسب معاش حلال کے لئے داعی ہو کہ وہ علم دنیا میں سے حاصل کرے تو قسم اول میں سے اتنا کہ قدر ضرورت معاش مل جائے ثواب و وجوب میں داخل ہے اور اس سے زائد مباح ہے جبکہ حد مباح میں ہو اور جو چیز کہ محض لالچ یعنی ہوا اگر اس کو حاصل کر کے تصنیع اوقات کرے تو وہ جواب دے گا مثلاً اس زمانہ میں یونانی فلسفہ کا سیکھنا کہ محض لالچ یعنی اور اس میں یہ ہے کہ حرام ہے اور طب و غیرہ مصالح عامہ کبھی بنظر عارض مجملہ واجبات ہو جاتے ہیں اور اسی قسم سے ہے اس زمانہ میں ایسے فنون جن سے بغیر دھومیں کے بارود اور توپ و ریزو (جس سے جہاز توڑتے ہیں) وغیرہ کی ایجاد وغیرہ پر قدرت حاصل ہو کیونکہ قولہ و وعدوا لہم ما استطعتم

من قوة و من رباط الخبيل۔ ”اور سامان کرو کافروں کے لئے جو ممکن ہو سکے طاقت اور گھوڑوں سے“ ایسی باتوں کا اشارہ فرماتا ہے بلکہ محض سے اثبات کی امید ہے پس ضروری ہے کہ ایک نروہ علاء کا ایسا ہونا چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم اور ہا علم دین میں سے تو ہر مسلمان مرد و عورت پر اس قدر فرض ہے کہ جب اس سے اعتقاد خالی ہو یا اس میں سے بعض سے خالی ہو تو وہ کافر کہلائے اور جب اس قدر عمل سے یا اس میں سے بعض سے روکا جائے تو اس پر اس ملک سے ہجرت کر جانا واجب ہو اور مترجم کہتا ہے کہ فقیہ عالم کا کام ہے کہ جب وہ جانتا ہے کہ ایمان کے لئے تمام بنی آدم مکلف ہیں تو ادنیٰ سے ادنیٰ کے لحاظ سے اس قدر پر اکتفا کرے کہ شہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمداً عبداً و رسولہ۔ میں گواہی ادا کرتا ہوں کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی الہ و معبود نہیں اور گواہی ادا کرتا ہوں کہ بیشک محمد ﷺ اس کا بندہ و رسول ہے پس اگر کسی نے اس قدر اقرار کیا اور بعد اس کے اس وقت مر گیا تو مجال نہیں ہے کہ کوئی اس کو کافر کہے۔ تم نہیں دیکھتے کہ صحاح کی حدیث اسامہ میں صریح یوں قصہ ثابت ہے کہ اسامہ بن زید سردار فوج کر کے جہاد پر بھیجے گئے وہاں عین لڑائی میں کفار کے لشکر سے جو آدمی اسامہ کا مقابل تھا اس نے تلوار ماری کہ اسامہ ﷺ کا بازو مجروح ہو گیا جب ان کا وار پہنچا تو اس نے پناہ لی اور کہلا لا الہ الا اللہ۔ مگر اسامہ ﷺ نے اس اقرار کو اس کی طرف سے مجبوری پر محمول کر کے نہ مانا اور اس کو قتل کر دیا اس آواز کو بعض اہل لشکر نے سنا تھا انھوں نے کہا کہ اے سردار! تم نے کیوں اس کو مار ڈالا جبکہ وہ تو حید کا اقرار کرتا تھا؟ انھوں نے جو سمجھا تھا بیان کیا تو اہل لشکر نے کہا کہ نہیں بلکہ ہم اس کو آنحضرت ﷺ سے عرض کریں گے جب یہ میں آکر آپ ﷺ سے عرض کیا گیا تو آپ ﷺ نے اسامہ ﷺ کو بلا کر پوچھا: اسامہ ﷺ نے کہا کہ یا رسول اللہ! آپ ﷺ میرا مجروح بازو ملاحظہ فرمائیں اس نے فقط میری تلوار کے ڈر سے ایسا کہا تھا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: خلا شفت قلبہ یعنی تو اس کے دل کا حال کیا جانے تو نے اس کا دل پھاڑ کر کیوں نہ دیکھا یعنی دل کا ہیبت اللہ تعالیٰ کے علم میں مسلم ہے اور بار بار فرماتے تھے: اظلمت رجلا یقول لا الہ الا اللہ۔ ارے تو نے ایسے آدمی کو مار ڈالا جو کہتا تھا لا الہ الا اللہ۔ یہاں تک کہ اسامہ ﷺ کہتے ہیں کہ میں ایسا خوفزدہ ہو گیا کہ کاش میں آج مسلمان ہوا ہوتا۔ الحاصل اسی شہادت و کلمہ تو حید پر اکتفا کیا جائے اور اگر کسی نے حضرت سرور عالم و عالمیان سید المرسلین صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین کے رسول و بندے ہونے کا اقرار نہ کیا تو بھی کافر ہے چنانچہ صریح احادیث و محکم آیات ناطق ہیں پھر اس کو اس جامع کلمہ کی تفصیل سے آہستہ آہستہ تعلیم دی جائے کہ جب الہ کوئی اور نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ جل شانہ ہی خالق رزاق مالک مختار ہے حتیٰ کہ شرک بالکل جز سے جاتا رہے اور سب جو چہ آنحضرت ﷺ نے تعلیم فرمایا کہ میں خلاف نہ رہے اور دنیا کے آگے آخرت پر ایمان لانا ایسا ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بقولہ: یتوبون باللہ والیوم الآخر۔ یعنی آخرت پر ایمان کو عموماً ہر ایک عرب کے لئے صریح بیان فرمایا اور صحاح میں روایت ایک صحابی کی ہے جنہوں نے اپنی ہاندی کو مارا اور اللہ تعالیٰ کے خوف سے ڈرے کہ میں نے اس کو مقدر جرم سے زیادہ مارا تو مواخذہ ہو گا پس آنحضرت ﷺ سے اپنا حال ظاہر کر کے عزم کیا کہ یا رسول اللہ! اس کو آزاد کروں؟ آپ ﷺ نے حکم دیا کہ یہاں بلواؤ جب وہ آئی تو اس سے اللہ تعالیٰ کا پوچھا اس نے ٹھیک بتایا پھر آپ ﷺ نے اپنا پوچھا کہ میں کون ہوں؟ تو اس نے کہا کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو صحابی ﷺ سے فرمایا کہ ہاں اس کو آزاد کر دے یہ تو مؤمن ہے۔ اقوال اس میں اشارت ہے کہ جب بندہ اپنے خالق عز و جل کی معرفت میں ایمان رکھتا ہو تو وہ بھائی ہے اور مملوک بنانا اسی کی بھلائی و تعلیم کے لئے ہے غیر از یہ کہ ان دونوں آقا و مملوک میں رشتہ اتحاد زیادہ مستحکم ہوتا ہے حتیٰ کہ دلا سے دراشت مثل قرابت کے پہنچتی ہے پس آقا خالص عبادت الہی کے لئے فارغ ہو جاتا ہے اور مملوک اس کے لئے رزق حاصل کر لاتا ہے پس دونوں دنیا سے بڑا ذخیرہ لے جاتے ہیں اور اس واسطے حدیث صحیح میں مؤمن پر یہ حکم لازم کیا یعنی ایمان کے خصائص میں سے قرار دیا کہ اپنے بھائی کو جس کو اللہ تعالیٰ نے

اس کا ماتحت کیا ہے وہی کھلائے جو خود کھائے اور وہی پہنائے جو خود پہنے۔

الحاصل اس چھو کری سے فقط اللہ تعالیٰ و رسول اللہ ﷺ کی تصدیق یعنی پر ایمان کا اکتفا کیا کیونکہ بعلم نبوت اس کی سچائی جان کر مؤمنہ فرمایا ہے پس اسی قدر سے مؤمن ہو گا اور علما جو عوام کی سمجھ سے بڑھ کر ان کو تکلیف دیتے ہیں جاہل ہیں۔ ارے یہ نہیں دیکھتے کہ انباء اللہ ہی اتخذوا الہ "اپنے نفس کی پیروی کرنا گویا اس کو اپنا معبود بنانا ہے" بقول الخولیت من اتخذوا الہ ہواہ "آپ دیکھا تو نے اس کو کہ جس نے بنالیا اپنی خواہش کو اپنا معبود" اور جس نے زعم کیا کہ چنے چبانے سے عیت میں درود ہوا اس نے نظر میں شرک کیا یہ وہ قاتل عالمانہ ہیں اپنے نفس کو آزما میں کہ ایسے خفی شرک ان میں کس حد تک پہنچے ہیں حتیٰ کہ زید و خالد و کلود و مرزا و نون و شیخ کے ساتھ مناد اور لڑائی جھگڑے میں کس مرتبہ تک منہمک ہیں اور اسلم ان میں یہ تھا کہ مقام توحید میں قدم استوار کرتے اور وہ ماننے والے ساتھ برتاؤ میں بھی احکام شریعت کا اتباع سمجھ کر مشاجرت کرتے لیکن اللہ تعالیٰ خلاق عظیم ہے۔ جو وہ چاہے وہی ہوتا ہے۔ الغرض اعتقاد میں تو فرضیت اس طرح شروع ہوتی ہے پھر جب اس نے صفائی قلب میں یہ نظر دیکھی کہ پانی نے نیچتی آگائی تو فوراً اس فطرہ کو ابھی ہا ہر رکھادل میں آنے نہ دیا اور عالم سے پوچھ لیا کہ اس کو دل میں جگہ دوں اس نے بتا دیا کہ نہیں نہیں دیکھو بات اس طرح ہے علیٰ ہذا القیاس یہاں تک کہ تمام تفصیل سے مؤمن ہو گیا اور یہیں سے معلوم ہو گیا کہ ایمان و علم کا کل قلب ہے اور صحابہؓ بلکہ عواما عین اس طرح علما، حکماء، امام تھے۔ یہ نہیں دیکھتے کہ فقہ اکبر و عقائد نسلی و جملہ کتابیں یہ اس وقت کہاں تھیں اور یہیں سے صفائی قلب کا طریقہ بھی اہل ایمان میں معلوم ہو گا گیا بخلاف اس زمانہ کے لوگوں کے دل میں ہزاروں دوسو اس و کفر کے اعتقادات و خطرات جمائے ہیں اور ہر وقت ہر بات کو دل میں لاتے جاتے ہیں اور فکر یہ ہے کہ دل میں صفائی حاصل ہو بلکہ دل میں لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ کو جگہ دے اور سب خیالات و اوہام کو نکال دے پھر نئے سرے جو دہم آئے اس کو شرع سے پوچھ کر آنے دے اور اگر شرع اس کو دوسو اس شیطانی بتائے تو ہا ہر کر دے۔ اب رہا عمل تو نماز روزہ حج و زکوٰۃ ہے۔ مگر نماز تو ہر مرد و عورت پر فقط پانچ وقت دن رات میں فرض ہے اور روزہ کا علم جب رمضان آئے فرض ہو گا اور حج جب مال اس قدر ہو جتنا چاہئے اور زکوٰۃ جب اس کے لئے مال و موسم آئے اور اگر کوئی فقیر ہو تو اس پر ان دونوں کے مسائل سے اس وقت کچھ بھی نہیں ہے ہاں اتنا جاننا ضروری ہے کہ اسلام میں ان چیزوں کے فرض ہونے کا اعتقاد ہے اور رہبان کے ادا کرنے کا طریقہ تو وہ جیسی ہو گا جب شرائط وقت آئے۔ اب ایک تنبیہ باقی رہی کہ نماز میں اس و معلوم ہو گیا کہ ستر ادا کنا و پاک جگہ اور وضو وغیرہ شرائط ہیں اور آدمی کو حرام کھانے و کپڑے میں پرہیز کرنا فرض ہے اور پہلے ہم نے کمائی کے فرض ہونے کو مفصل بیان کر دیا ہے تو جس حیلہ سے کسب معیشت چاہتا ہے اس کے افعال بھی عبادت ہیں جیسا کہ اوپر تحقیق ہو چکا تو اس سے احکام الہی حکمت باللہ متعلق ہیں پس آدمی پر ان کا جاننا بھی فرض ہے اگرچہ یہ فرض نہیں کہ وہ جملہ صنائع و حرفت و تجارت میں احکام سے واقف ہو۔ ہاں عالم البتہ ان سب سے واقف ہو گا جہاں تک علم ہے۔ یہاں سے سے ظاہر ہوا کہ جس نے یہ بیہوش کیا کہ ضروریات دین فقط روزہ نماز وغیرہ خالص عبادات کے مسائل ہیں اس نے کلام بہت بھل و مغلوط کر دیا کیونکہ ان مسائل کی تعمین میں وہی تفصیل ہے جو اوپر مذکور ہوئی حتیٰ کہ عامی مرد (جو عالم یا مجتہد نہ ہو) پر حیض کے مسائل جاننا ضروری نہیں ہیں اور عورت پر اس زمانہ میں ادائے جمہ کے مسائل ضروری نہیں اور اس کے علاوہ حرفت و صنعت وغیرہ جو حیلہ کسب معاش کا ہوا اس کے مسائل کو ضروریات میں داخل نہ کیا اور بہانہ اس کے خالی عبادات خالصہ کی خصوصیت سے مقصود حاصل نہیں ہوتا اور حدیث صحیح میں جن لوگوں نے اس میں زیادہ قبولیت کی امید کی مگر ان میں مسافر کو شمار فرمایا ہے اور دوسری حدیث صحیح میں یہ مضمون ارشاد ہے کہ اکثر مسافر گرد آلود و منہ اٹھائے ہوئے پریشان بال ہاتھ اٹھا کر دعائیں مانگتا ہے اور حالت اس کی یہ ہے کہ جہاں سے کھاتا ہے حرام ہے اور جہاں سے پینتا ہے حرام

ہے اور حرام کی غذا سے پرورش پائی ہے تو کہاں اس کی دعا قبول ہوگی اور بعض روایات سے جملہ عبادات کی نسبت بھی ایسی کیفیت ثابت ہوتی ہے پس عبادات اگرچہ بذات خود اصل و مقدم ہیں اور یہ چیزیں ان کے لئے شرائط لیکن ادا ہونے کی حیثیت سے تقدیم ان شروط کی علت ہے اور اختلاف حیثیت و جہت سے ہر ایک کا دوسرے پر مقدم ہونا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا ہے۔

حقیقی فقیہ وہ ہے جس کو دین و ایمان میں سمجھ حاصل ہو ☆

پھر جو کچھ میں نے ذکر کیا یہ سب اس غرض سے کہ اکثر آدمی علم و عبادت فقط نماز و روزہ و غیرہ مذکورہ طاعات میں منحصر جانتے ہیں اور دیگر اوقات و افعال کو بلا ثواب و خارج از طاعات سمجھ کر رائیگاں کرتے ہیں یہ قصور سمجھ کا ہے اور فقہ نام سمجھ کا ہے پس فقیہ وہ ہے جس کو دین و ایمان میں سمجھ حاصل ہو لہذا جو فضائل فقہ کے احادیث و آیات سے ثابت ہیں وہ ان بزرگوں کے لئے مسلم ثابت تھے جن کو سلف و صدر اول و صحابہ و تابعین کہتے ہیں۔ باوجودیکہ یہ کتابیں جو اس وقت موجود ہیں اور جتنے مسائل ان میں مندرج ہیں اس وقت موجود نہیں تھیں اور ایسے ہی یہ بھی سمجھ کا قصور ہے کہ علم دین فقط ان مسائل میں منحصر ہے جو قایہ و ہدایہ وغیرہ کتب فقہ میں مدون ہیں حالانکہ ان میں خشوع و خضوع و حضور قلب کا ذکر اتفاقی ہے علیٰ ہذا تکبر حرام ہے زیرا شرک خفی ہے اور مانند اس کے بکثرت احکام یہاں مذکور نہیں ہیں پس حاصل الامر یہاں اس طرح جاننا چاہئے کہ بندے جو کام کرتے ہیں ہر کام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا حکم متعلق ہے مثلاً یہ جائز ہے و حرام ہے حتیٰ کہ جو جائز ہے یا فرضی یا واجب ہے وہ کریں اور جو حرام یا مکروہ ہے اس کو نہ کریں اور تمام کام دو طرح ہوتے ہیں ایک دل سے جن کو افعال قلب کہتے ہیں اور نیت بھی دل ہی سے ہوتی ہے اور دوم اعضائے ظاہری سے جیسے وضو کرنا و نماز کے ارکان ادا کرنا اور کسی پیشہ یا نوکری کا کام کرنا۔ پھر ظاہری افعال میں کوئی ایسا فعل نہیں جس کے ساتھ دل کا فعل نہ لگا ہوا ہو اور کم سے کم نیت ہے حتیٰ کہ اگر صدقہ دیا اور نیت اللہ تعالیٰ کے لئے ثواب کی غرض سے نہیں ہے تو کچھ بھی ثواب نہ ہوا اگرچہ کام نیک ہے شاید دنیا میں اس کا بدلہ لال جائے اور دل کے افعال بکثرت ایسے ہیں جن کے ساتھ ظاہری اعضا کے کام کو کچھ تعلق نہیں ہے اور یہ خود ظاہر ہے۔ تو فقیہ وہ ہے جو ظاہر و باطن سب افعال و خطرات و وسوس کے احکام جاننا ہے جہاں تک اس کو ضرورت ہوئی یا انکشاف ہوا ہے اور جہاں سے اس نے جاننا وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی کتاب مجید یعنی قرآن کریم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پاکیزہ و اجماع صحابہ خیر الامۃ رضی اللہ عنہم ہے پھر ان تین اصول سے جو طریقہ پہچاننے کا ہے وہی اجتہاد و قیاس ہے اور اجتہاد کے لئے چھ شرطیں ہیں جو مجمل انشاء اللہ تعالیٰ آتی ہیں۔ پس صحابہ رضی اللہ عنہم کے دل تو سمندر کی طرح لبریز بھرے اور پہاڑوں کی طرح استوار محکم جیسے ہوئے تھے اور انہیں کے شاگرد حضرات تابعین ان سے ملتے ہوئے تھے پھر ان کے بعد یہ کیفیت کہاں رہی مگر اللہ تعالیٰ نے ان میں ایسے علماء پیدا کر دیے جنہوں نے نور یقین و ایمان و ادب و تقویٰ و صدق سے اولین و سابقین و لاحقین کا طریقہ پایا اور پچھلوں کے لئے جن میں موافق حدیث کے جھوٹ پھیل گیا اور مونا ہونا و حذو و حفظ نفس پسند کرتے گئے۔ اس طریقہ کو صاف بیان کر دیا۔ خود یہ حضرات مجتہدین چنگ فقیہ جامع تھے اور مشائخ کبار بھی انہیں کے شاگرد تھے لیکن پچھلوں نے یہ کیا کہ باطنی کا مجموعہ ان کتابوں میں جمع نہیں کیا بلکہ شاذ و نادر کسی مسئلہ کے بالکل ذکر نہیں کیا کیونکہ میدان بہت وسیع ہے اور خالی ظاہری اعمال اس کے احکام سب طرح کے ذکر کر دینے تو فقہ اب انہیں ظاہری افعال کا نام ہو گیا ہے۔ لیکن مرد متقی کو چاہئے کہ ظاہر گناہ و باطن گناہ سب کو ترک کرے۔ باطنی گناہوں کا ترک تو حدیث و تفسیر سے جس میں احادیث کے ساتھ بیان ہو تعلیم حاصل کرے اور ظاہری کو فتاویٰ فقہ سے سمجھے۔ واللہ تعالیٰ ولی التوفیق۔

رَبُّو صِل ☆

آدی بکثرت تلاوت قرآن و تعلیم تفسیر میں عمر صرف کرنا اور احادیث کا ایک ذخیرہ جمع کرنا ہے مگر طریقہ ہدایت سے موافق نہیں ہوتا بخلاف فقہ کے اس واسطے بعض روایات میں ہے کہ لما اراد اللہ بعبد خود ایضاً فی الدین و یطہمہ رشدہا لہام رشدہا تھا ہست ہے اور کبھی آدی کو تھوڑی احادیث سے فقہ اکتس کا مرتبہ حاصل ہو جاتا ہے۔ وذلک فضل اللہ یوتہ من یشاء۔ یہ فقہ جس کا حاصل بیان ہوا اور حقیقت فقہ ظاہر و باطن دونوں کی پاکیزگی و تقویٰ سے آگاہ ہو اور خطرات نفس و دوسواں شیطان سے ہوشیار ہو۔ لیکن ائمہ مجتہدین کے پیچھے لوگوں نے تقویٰ ظاہر کو بنام فقہ اور تقویٰ باطن کو بنام تصوف موسوم کر لیا اور کتاب تو صحیح و غیرہ کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے وقت میں دونوں کا مجموعہ فقہ تھا اور پیچک بھی ہونا ضروری ہے کیونکہ جس کے باطن میں تکبر و غرور و بخل و دنیا کی جاہ و منزلت و مومنوں کی طرف سے بغض و عداوت و حق و حسد و ظلم و کینہ و غیرہ مذموم و بد سیرتیں بھری ہوئی ہوں اس کے وضو غسل کی نماز کی صورت ادا کرنے میں کیا امید ہے: اللہ عطا لک بھر واضح ہو کہ حصار فقہ کے لئے سوائے کتاب و سنت کے جو اجماع و قیاس کو بھی اصل قرار دیا ہے حالانکہ مترجم نے فقہ اول دونوں کو بیان کیا تو اس میں کچھ مخالفت نہیں ہے کہ اجماع کسی حدیث پر ہوتا ہے اور بسبب اجماع کے اس حدیث کی دلالت قطعی ہو جاتی ہے یعنی یہ یقین ہو جاتا ہے کہ پیچک جس طرح راویوں نے نقل کیا اس میں کچھ وہم و گمان بھی وغیرہ نہیں ہوئی ہے باوجودیکہ روایت ہے کہ لا یمجد لعلی علی الضلالۃ۔ میری امت کا اتفاق کسی گمراہی پر نہ ہوگا اور قیاس کے معنی یہ ہیں کہ ایک حکم عام تھا جس میں یہ بھی شامل تھا جو قیاس سے نکالا گیا پس قیاس سے وہ ظاہر ہو گیا اور یہ مطلب نہیں ہے کہ مجتہد کا قیاس خود ثابت کر سکتا ہے۔ نہیں نہیں بلکہ اس نے ظاہر کر دیا۔ پھر فقہ کی لیاقت یہ ہوتی ہے کہ اجتہاد کرے اور اجتہاد نام ہی خوب کوشش کرنے کا تاکہ آیت یا حدیث کے معنی معلوم ہو جائیں چنانچہ مثال آئے گی۔

مشہور مجتہدین نبوی صلی اللہ علیہ وسلم چار ہیں

واضح ہو کہ مشہور مجتہدین جن کے اجتہادات جمع ہو کر مشہور ہو گئے چار ہیں: امام ابو حنیفہ و امام مالک و امام شافعی و امام احمد رضی اللہ عنہم اور بعض متاخرین نے ان کے اجماع کو بھی حجت قرار دیا بلکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ و اسکے شاگرد امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے اتفاق کو حجت قرار دیا ہے۔ لیکن یہ اتفاق چند اماموں کا ہے اور امت کا اتفاق اس کو نہیں کہہ سکتے ہیں اور بعضوں نے اس کا استثناء حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کیا ہے جس میں ہے کہ: فماد آہ المؤمنون حسنا فهو عند اللہ حسن۔ یعنی مومنین جس بات کو بہتر جانیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتر ہے اور شاید وجہ استدلال یوں ہو کہ مومنوں میں نہ جمع کیم سے کم تین پر صادق ہے تو مومنین کا اتفاق ہو گیا۔ اگر کوئی کہے کہ یہ تو چار امام رہے اور المؤمنون الف لام سے استغرق ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جس وقت استدلال کیا جاتا ہے اس وقت یہ حالت ہے کہ تمام روئے زمین کے مسلمان مسلک متقی یا شافعی یا مالکی یا حنبلی پر ہیں پس جس امر پر چاروں ائمہ کا اتفاق ہے اس پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ظاہر ہوا اور یہی مقصود تھا یہ انتہاء کی توجیہ ہے جو مترجم اس مقام پر بفضل استدلال ظاہر کرتا ہے اور ہمارے زمانہ میں کچھ سفید مدعیان فقہ ایسے ہیں کہ وہ اس رسم و راہ کو اختیار کرتے ہیں اس پر بہت سے لوگوں کا اتفاق حجت قرار دیتے ہیں مثلاً اس فتاویٰ میں مذکور ہے کہ قبروں پر چراغ چڑھانا مکروہ بدعت ہے چنانچہ کتاب انکراہت وغیرہ میں یہ مسئلہ ملاحظہ کرو مگر ہمارے زمانہ میں ایسے گمراہ کرنے والے متقی ہیں کہ ان کا یہ استدلال ہے کہ مسلمانوں کی پسند سے برابر چلا آتا ہے تو بدعت حسنہ ہوا۔ حالانکہ تمام روئے زمین کے مسلمانوں کا اس پر اجماع صریح ممنوع و غیر معلوم ہے علاوہ اس کے وہ کون اصل ہے۔ جس پر اجماع قائم ہوا ہے اور واضح ہو کہ مترجم عفاہ اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک یہاں ایک سخت اشکال وارد ہے اور وہ یہ ہے کہ



ایمان جس کی صفت سے بندہ مؤمن کہلاتا ہے خالی زبانی دعویٰ و صورت بنانے و گوشت کھانے سے تحقیق نہیں ہوتا اور اہل العلم ہوتے ہیں کہ آدمی اکثر اوقات اپنے آپ کو مؤمن سمجھتا ہے مگر درحقیقت اس کے دل میں ایمان نہیں ہوتا کہ۔ یا نہیں دیکھتے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا قالت الاعراب آمنا۔ اعراب کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے۔ یہ کلمہ انھوں نے منافقوں کی طرح جھوٹ موٹ نہیں کہا تھا بلکہ ان کا زعم یہی تھا کہ ہم ایسے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کے دل کا اصلی حال ان پر ظاہر کر دیا۔ بقول۔ قل لم توعدوا کہوے کہ تم ابھی مؤمن نہیں ہوے۔ لیکن قولوا اسلمن۔ لیکن یوں کہا کرو کہ ہم اسلام لائے یعنی ہم نے ایمان کے لئے گردن جھکائی اور اس کی طرف مائل ہوئے اور مطیع ہوئے ہیں۔ ولما یہ ظل الایمان فی قلوبکم۔ اور ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا حالانکہ وہ جانتے تھے کہ ہمارے دلوں میں ایمان آ گیا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ اصلی حالت قلب کی علم الہی میں ہے۔

اور آنحضرت ﷺ کا فرماتے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ علیٰ منہ السلام اسے دے میرا دل اپنے دین پر ثابت رکھو اور یہ مت سمجھو کہ اعراب یا مجھ لوگ تھے دیکھو صحابہ رضی اللہ عنہم کا حال کہ طبرانی وغیرہ کی حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یہ آیت پڑھی۔ لمن شرع اللہ صلیہ الاسلام فهو علیٰ نود من ربه اور فرمایا کہ جب ایمان دل میں آتا ہے تو اس کے لئے سینہ کھل جاتا ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ اس کی کوئی پہچان ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: لتجافی عن دار لغور۔ فریب گاہ دنیا سے اپنا پہلو ہٹانا۔ واللاتبتہ الی دار الخلود اور ملک دائمی باقی کی طرف ملک کے ساتھ جگ جگانا۔ ولتصدوا الموت قبل نزولہ موت آنے سے پہلے اس کے لئے سامان مفریہ کیا کرنا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے ظاہر حال پر اعتماد نہیں کیا بلکہ نشانی دریافت کی کہ آیا ہم میں یہ نشان ہے یا نہیں ہے پس کوئی غرہ نہیں ہو سکتا کہ ہم جیسے معصوم عزم کئے ہوئے ہیں کہ ہم مؤمن ہیں حتیٰ کہ انشاء اللہ تعالیٰ بھی بطور شک نہیں کہتے ہیں ایسے ہی درحقیقت ہیں ہائیس کے دھوکے میں ہے بمانند یہود کے لقولہ تعالیٰ: وان ہاتون عرض مغلہ یا عذوبہ اور کہتے۔ سیفعلیہ لیس ایمان ان میں درحقیقت نہ تھا بلکہ جہل مرکب تھا نفوذ باللہ منہ اور حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ نفاق ایسی چیز ہے کہ اس سے وہی خوفناک رہتا ہے جو درحقیقت مؤمن ہو اور اس سے وہی غرہ رہتا ہے جو حقیقت میں منافق ہو اور حسن نے کہا کہ میں نے ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کو پایا کہ اپنے قلب پر نفاق کا خوف رکھتے تھے دیکھو یہ جلالت قدر اور یہ خوف اللہ انی اعوذک من النفاق وفتنة یارب یا عدیمی و بین النفاق وفتنة علی کل شیء قدور۔ اور حضرت حسن کا قول اخیر صحیح البخاری میں معلق مذکور ہے اور ایک صحابی نے ایک شخص کی نسبت کہا تھا کہ نفی لہ مؤمنہ۔ میں اس کو مؤمن خیال کرتا ہوں۔ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا لا مؤمنہ یعنی کہو کہ مؤمن یا مسلم۔ پس جب یہ حال ہے کہ حقیقت ایمان نفی سے آگاہی فقط اللہ تعالیٰ جل جلالہ کو ہے تو اب ہم کہتے ہیں کہ بعد زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے جس کسی بات کی نسبت بدعت حسد ہونے کا اعتقاد کیا گیا اس کی دلیل یہ ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے نعمارہ المؤمنون حسنا فهو عند اللہ حسن۔ اور ما موصولہ کو عام بقوت کلیہ لیا۔ اور کہا کہ اس بات کو بھی مؤمنوں نے حسن جانا تو یہ بھی حسن ہوئی۔ پس اس کے جتنی ہونے میں تامل کے وجوہ مشہورہ مانند استغراق نہ پایا جانا وغیرہ کے علاوہ دقیق اشکال جو مترجم کو ظاہر ہوتا ہے یہ ہے کہ مؤمنوں کا اجماع کیونکر یقین کیا گیا اور یہ کیونکر ظاہر ہوا کہ یہ لوگ جنہوں نے اس نئی بات کو اچھا سمجھا ہے سب کے سب واقعی مؤمن ہیں اور کسی جتنی شہادت سے ان کا مؤمن ہونا ثابت ہوا ہے اور کہاں سے معلوم ہوا کہ مثل اعراب کے ان کو زعم نہیں ہے اور کس نے ان کو خبیہ نفاق سے مطمئن و بے خوف کر دیا حتیٰ کہ انھوں نے اپنے اوپر تحقیقی مؤمن ہونے کا حکم لگا کر یہ مسئلہ بدعت حسد قرار دیا اور کس طرح انھوں نے جانا تھا کہ ان سب میں سے ہر ایک کا خاتمہ کمال ایمان پر ہے کیوں خوف نہ کیا حالانکہ مؤمن کی شان ہے کہ نفاق سے خوفناک رہتا ہے پس جب ہنوز ان کی نسبت مؤمنین

ہونے کا یقین نہیں ہے تو مؤمنین کا اجماع کیونکر متعین ہوگا۔

اگر کہا جائے کہ پھر اجماع کی تو کوئی صورت نہیں ہو سکتی ہے حالانکہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم بلا اتفاق حجت قطعی ہے جس کا منکر مردود ہے تو جواب یہ ہے کہ اجماع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین وہ اجماع ہے کیونکہ ان کے مؤمنین ہونے کا یقین ہم کو شہادت الہی عزوجل سے معلوم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کی شہادت سے بڑھ کر کس کی شہادت ہوگی۔ **قَدْ قَالَ تَعَالَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ۔** وقال تعالیٰ تَوَلَّيْتُ هُمُ الصَّالِحِينَ وقال تعالیٰ تَوَلَّيْتُ هُمُ الْمُؤْمِنِينَ **حَدَّثَنَا** پس ان کا اجماع بیشک مؤمنوں کا اجماع ہے اور دوسروں کو اپنی ہستی سے باہر قدم نہ رکھنا چاہیے بھلا روا ہے کہ کوئی فرد بشر اپنے زعم میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی برابری کا دعویٰ کرے پس مصداق المؤمنون کی استدلال یقینی کے لئے خطہ صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں چنانچہ خود دوسری روایت میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے مؤمنوں کی تفسیر صحابہ سے بیان فرمائی ہے پس ناگہی یہاں تک پہنچی کہ اگر خدا کا قلب نہیں تو صریح تفسیر سے بھی انکار ہوا اور ہر مسلمان بالیقین جانتا ہے کہ ہمارا یقین تو کسی ولی اللہ کے یقین کے برابر نہیں ہے اور تمام اولیاء اللہ بعد صحابہ کے کسی ادنیٰ صحابی کی منزلت کو نہیں پہنچتے۔ چنانچہ ائمہ مشائخ نے اس کی تصریح کر دی ہے۔ اس واسطے اولیاء اللہ میں سے بعض اکابر نے صریح ہر ایسے قول و فعل و طریقہ سے انکار کیا جو محمد اول میں نہ تھا حالانکہ ہم حوام سے اولیاء الہی کا ایمان جیسے سورج و ذرہ سودہ بھی جبکہ بفضل و کرم الہی تعالیٰ ہم کو ذرہ برابر ایمان ہو اور امید اپنے خالق مالک سے یہی ہے کہ ہمارا خاتمہ ایمان پر فرمائے **بِطَائِلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمُ** اجمعین پھر اگر کوئی شخص ناگہی سے جدال کرے کہ کیا تم کو شک ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ وان کے معروف متلی اصحاب و امام مالک و دیگر ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا خاتمہ ایمان پر ہوا ہے تو میں کہوں گا کہ نعوذ باللہ من ذلک جب ہر مؤمن کے ساتھ حسن الظن واجب ہے تو ان اماموں کی نسبت مجھے کیونکر یہ گمان ہوگا بلکہ میرا مطلب یہ ہے کہ مجھے علم غیب یا علم الہی نہیں ہو سکتا: **اللَّهُمَّ غُفِّرْ لَكَ** اور جس جماعت کثیرہ کے اتفاق سے عام لوگ اجماع مؤمنین کا دعویٰ کرتے ہیں جب ایمان پر ان کا خاتمہ ہوا اگرچہ یہ امر تم کو قطعی معلوم نہیں ہو سکتا ہے تو پھر احتمال ہے بعد موت کے ظہور حقائق سے شاید وہ حقیق نہ ہوں اور اگر ہوں بھی تو اجماع سے لافٹ ہے اور مقام کو میں نے قولہ تعالیٰ **وَكُنُوا مَعَ الصَّالِحِينَ** کی تفسیر میں منسل ذکر دیا ہے اور خبردار رہنا چاہئے کہ میرے اس بیان میں علم غیب مخصوص ہستان حضرت ذوالجلال کا اعتقاد ہے اور صحیح ہے کہ جو بات علم الہی میں ہے وہ بغیر بتائے ہم کو نہ معلوم ہوگی اور بدون اس کے جو دعویٰ کرے گا مردود ہو جائے گا۔ اور اس کو اماموں و اولیاء کی علوم منزلت و بزرگی سے تعلق نہیں ہے بلکہ مسلمان پر واجب ہے کہ اگلے بزرگوں کے ساتھ ان کی بزرگی کا نیک اعتقاد رکھے پھر اجتہاد کے متقی یہ ہیں کہ آیت یا حدیث کی فقہ سے بکمال کوشش احکام کو مستحیط کرے اور یہ کچھ قیاس نہیں ہے مثال اس کی جیسی امام نماز کے پیچھے مقتدی کو سورہ فاتحہ پڑھنا چاہئے یا نہیں چاہئے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے منع کیا بدلیل قولہ تعالیٰ: **لَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَلا تسموا له ولا تصولوا** اور **يَذْكُرْهُ يَتَذَكَّرُ** **وَالْمَا جَعَلَ الْاُمَمَ لِيُوتَمَّ بِهِ فَاَلَا تَكْبُرُ** **فَاَلَا تَكْبُرُ** **وَالْمَا قَرَأْتُمْ تَتَذَكَّرُ** **وَيَقُولُ تَعَالَى: ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً** کیونکہ سورہ الحمد دعا ہے بقول جابر رضی اللہ عنہ: **الَا اِنَّ يَكُونُ وِدَاءُ الْاُمَمَ** اور مانند اس کے دیگر آثار صحابہ رضی اللہ عنہم کے اور امام شافعی نے مطلقاً واجب کیا بدلیل حدیث عبادہ بن الصامت در صلوة الفجر۔ **وَيَقُولُ ابُو هُرَيْرَةَ** کہ: **قَرَأْتُ فِي صَلَاتِكَ** اور **يَذْكُرْهُ يَتَذَكَّرُ** **وَالْمَا جَعَلَ الْاُمَمَ لِيُوتَمَّ بِهِ فَاَلَا تَكْبُرُ** اور امام مالک نے صلوة جبرہ میں منع کیا اور سریہ میں ردوا کھائیں تو خود دیکھتا ہے کہ آیات و احادیث کو جمع کرنا یا ناخ و سنو خ پچھانا یا تخصیص وغیرہ کرنا یا آیت قطعی کی تخصیص روایت ظنی سے نہ کرنا یہ سب شان مجتہد با اجتہاد ہے اور اس میں کچھ بھی قیاسات نہیں ہیں۔ اس طویل بیان سے تجھے ظاہر ہوا کہ فقہ اصلی اور ہے اور فقہ متعارف مخصوص بافعال جو ارجح ہے اور مجتہد خود فقیر فقہ اصلی ہوتا ہے اور مجتہد کے استنباط کئے ہوئے

مسائل جاننے میں جہاں تک جس کو ضرورت ہے کوئی معذور نہ ہوگا۔

بحکم قولہ تعالیٰ فاسئلوا العہل الذکر ان کنتم لا تعلمون بالہدایات والذہب۔ پھر جملہ مسائل کا جاننے والا بھی عامی ہوتا ہے جبکہ اجتہاد کے لائق نہ ہو۔ فاضل لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن حجر کی کے رسالہ سنن التاریخ سے نقل کیا کہ امام لودوی شافعی نے شرع مہذب میں لکھا کہ مجتہد یا مستقل ہے یا منتسب۔ پس مستقل کی شرطیں بہت ہیں مثلاً فقہ النفس و سلاحتہ الذہن و ریاضۃ الفکر و صحۃ تصرف و استنباط بیداری اور اولہ و شرعیہ کا جاننا اور جو چیزیں اصول اولہ کے عالم ہونے کے لئے ضروری ہیں مثلاً زبان عربی و اصول تفسیر و اصول حدیث وغیرہ اور ان اصول سے اقتباس کرنا بدرایہ اور ان کے استعمال میں مشاق مرتاض ہونا اور فقہ کے ساتھ اور اہمات المسائل سے واقف ہونا۔ قال المحرر جم اور شیخ محدث دہلوی نے فقہ المجید وغیرہ میں اقصیٰ رسول ﷺ کو صحابہ خلفاء سے وقوف و غلبہ کہ بھی مفصل لکھا ہے۔ پھر نووی نے کہا کہ ایسا مجتہد تو زمانہ دراز سے مفقود ہے اور ہا مجتہد منتسب تو اس کے چار درجے ہیں اول وہ کہ بسبب استقلال کے اپنے امام کا مقلد نہ رہے بلکہ اس کی جانب فقط اس وجہ سے منسوب ہوتا ہے کہ اجتہاد میں اسی کے طریقہ پر چلتا ہے یعنی اس کا اعتقاد بھی اسی طریقہ پر واقع ہوا مثلاً فقہ عین سے ایک ہی اطلاق سے معنی حقیقی و مجازی مراد لینا وہ بھی جائز سمجھتا ہے۔ جیسے اس کا امام۔ دوم وہ کہ مجتہد ہو مگر مقید بحدہ ب کہ مستقل مقرر اصول امام خود بدلیل ہے لیکن امام کے اولہ اصول و قواعد سے تجاوز نہیں کرتا اس کی شروط میں سے ہے کہ عالم فقہ و اصول و اولہ احکام تفصیلاً ہو اور مسالک اقصیہ و معانی کا بصیر ہو اور ترجیح و استنباط اہلیا اس اور غیر مخصوص میں پورا مرتاض ہو پھر بھی بسبب حدیث و نحو سے کامل وقوف نہ ہونے کے وہ اپنے امام کی تقلید سے خارج نہ ہوگا اور ہمارے اکثر اصحاب الوجہ اسی صفت کے ہیں۔ سوم یہ کہ رتبہ اصحاب الوجہ کو نہ پہنچے لیکن لقیہ امام کے مذہب کا حافظ ہو اس کو تقریر و تحریر و دلائل و تصویر و تمہید سے بیان کر سکتا اور ترجیح دے سکتا ہو اور یہ صفت اکثر اصحاب الترجیح آخر صدی چہارم والوں کی ہے جنہوں نے مذہب کی ترتیب و تحریر کی ہے اور چہارم اہل تقلید محض ہیں کہ تقریر و دلیل و تحریر اقصیہ میں ضعیف لیکن حفظ مذہب روایات و فہم مشکل میں قوی ہیں ایسے لوگ مذہب کی کتابوں سے جو فتوے نقل کریں وہ مستحبر ہوگا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس بیان سے ظاہر ہوا کہ طبقات ائمہ حنفیہ و طبقات مسائل جو میں نے آگے نقل کئے ہیں وہ ضروری حفظ کے قابل ہیں تاکہ اس فتاویٰ میں استفادہ میں عوام کو لغزش نہ ہو اور مجتہد وغیر مجتہد کے اقوال میں امتیاز رکھیں اور مجتہدوں میں بھی تغفل و مجتہد فی المذہب اور فی المسئلہ و اصحاب وجہ و اصحاب ترجیح میں امتیاز رکھیں نہ ضروری ہوا کہ جن اماموں و فقہاء و علماء کے اقوال اس کتاب میں مذکور ہیں۔ مختصر ان کا حال اور زمانہ و ان کی تالیفات سے آگاہ کردوں۔ التوفیق من اللہ عزوجل۔

الوصل

ذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

فقہاء و علماء حنفیہ خصوص جن کا ذکر اس فتاویٰ میں آیا ہے

اس فتاویٰ میں اکثر فقہاء علماء کا صریح نام ابواب کتاب کا حوالہ عام ہے اور ان کتابوں میں سے بعضے متاخرین کے تالیف ہیں جن میں حقد میں اہل اجتہاد میں سے کسی کی تصحیح پر اجماع کیا گیا اگرچہ مؤلف خود مجتہد نے المذہب یا فی المسئلہ یا اصحاب ترجیح سے نہ ہو مثلاً شرع نقایہ۔ بر جندی۔ یا ابوالکارم وغیرہ اگرچہ غالب ان کتابوں سے بطور تائید نقل کیا گیا اور اصل کسی معتد سے مذکور ہے اور بعض کتابیں تالیف اصحاب ترجیح و مترجم و بعضے از مجتہد نے المذہب ہیں اور اصول کتب میں سے تصنیفات امام محمد بن الحسن ہیں جیسے

زیادات و مبسوط وغیرہ اور مخترب خاطر میں انشاء اللہ تعالیٰ متفرق ضروریات و فوائد اصطلاحات سے آگاہی ہوگی اور وہیں بیان ہوگا کہ مبسوط امام محمد رحمہ اللہ مبسوط شیخ سرخسی وغیرہ کیوں کہتے ہیں چنانچہ اس فتاویٰ میں بکثرت اسی لفظ سے حوالہ مذکور ہے پس اس تذکرہ سے دو فائدے منجملہ فوائد کے نہایت اہم و ضروری ہیں۔ اول یہ علماء کے تذکرہ میں ان کی تصانیف سے خصوصاً ایسی تصنیف کی تصریح کر دی جائے گی جس سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہے تاکہ اس کتاب کا مرتبہ معلوم رہے اور جب دو کتابوں سے مختلف حوالہ یا ایک ہی میں کوئی مسئلہ مخالف مذہب مذکور ہو تو مستفید اس کو پرکھ لے اور ایسا نہ کرے کہ نادانی سے ضعیف کوفی اور اس کا الکامل میں لائے اور خاتمہ میں انشاء اللہ تعالیٰ ان کتابوں کی بھی تصریح کر دی جائے گی جن کو محققین علمائے حنفیہ نے کسی خاص علت سے جو وہاں مذکور ہوگی لائق اعتماد نہیں تصور فرمایا ہے۔ دوم یہ کہ علماء و فقہاء میں سے مجتہد و مقلد وغیرہ اور مقدم و موخر کو پہچانے تاکہ موخر کو مقدم یا برعکس نہ کرے اور یہ امر اہل تقلید کو موخر کرنے میں ظاہر مفید ہے اگرچہ اہل اجتہاد میں بعضے مقلقین کی رائے پر اشکال ہوگا جو کہتے ہیں کہ مرجع اجتہاد فی الجملہ یا مطلقاً ختم نہیں ہوا کیونکہ اس صورت میں مقدم چنداں مفید نہیں ہے لیکن ابن الصلاح و لودبی نے کہا کہ مجتہد مستقل بعد ائمہ ار بعد تمہم اللہ تعالیٰ کے مفتوح ہو گیا اور در المختار میں کہا کہ قد ذکرنا ان المصنف المحقق قد عُد۔ یعنی علماء نے ذکر کیا ہے کہ مستقل مجتہد تو مفتوح ہو گیا اور میزان شعرانی میں سیوطی سے نقل ہے کہ بعد ائمہ ار بعد کے صرف شیخ ابن حجر نے یہ دعویٰ کیا مگر مسلم نہیں رکھا گیا مترجم کہتا ہے کہ ان لوگوں نے قول پر قول تعالیٰ غلولا نفر من کل فرقة منهم طائفة... میں مجتہد ہونے کا حکم فرض کیا یہ ہے کہانی العالم وغیرہ وہ اب منقطع ہوگا اور شعرانی نے کہا کہ ہاں اب بھی مستقل مجتہد ہو سکتا ہے اور نہیں کوئی دلیل نہیں ہے خصوصاً جبکہ قدرت البیہ عظیم اور عجائب قرآن غیر متناہی ہیں۔ مولانا بحر العلوم نے شرح مسلم و شرح تحریر میں کہا کہ ادنیٰ قسم اجتہاد بھی ان لوگوں نے بلا دلیل علامہ نسفی پر شتم کر دی اور اسی سبب سے چاروں ائمہ کی تقلید واجب کی مگر یہ سب ان لوگوں کی ہوسات بلا دلیل شرعی بلکہ علم غیب کے دعوے نہایت مذموم ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ اسلام میں ایسے ادعا سے لوگ محض جہال رہ جائیں گے اور بعض آیات الہی عزوجل مصلح ہوں گی اور بد اخلاص و فساد برپا ہوگا بلکہ صواب وہی ہے جو امام شعرانی وغیرہ نے کہا کہ علم غیب مخصوص بجناب باری تعالیٰ ہے اور اجتہاد کسبج اقسام ختم ہونے پر کوئی دلیل نہیں و اقسام دیگر اقسام بھی مل تامل ہے اور ہر حقدوم کو متاخر پر راہ صواب ہر مسئلہ میں حاصل ہونا ضروری نہیں ہے کیونکہ صواب کا علم از جانب حق مل و ملا ہوتا ہے و دلیل علیہ قولہ تعالیٰ صہمنا منہا سہمان... چنانچہ ان کے ہاں حضرت داؤد علیہ السلام کو تعلیم نہ ہوئی اور جینے سلیمان علیہ السلام کو علم و حکمت اور اس مسئلہ میں صواب کی حکم عطا ہوئی فذلک من فضل اللہ تعالیٰ۔ پھر جن اقوال پر فتویٰ دیا گیا اگرچہ ان کو ترجیح ہے لیکن یہ حکم کلیہ نہیں کیونکہ عموم بلوی و تغیر اوضاع و احوال وغیرہ کو بھی دخل ہوتا ہے حتیٰ کہ مرجوح ان اسباب کے ساتھ کبھی رائج ہو کر فتویٰ کے لئے متعین ہو جاتا ہے اور یہ صرف ایسے رائج و مرجوح احکام میں ہے جن میں دونوں طرف دلائل موجود ہیں حتیٰ کہ اسی جہت سے رائج و مرجوح ہوئے اور عوام کی طرح یہ گمان نہ کرنا چاہئے کہ زمانہ کو دیکھ کر منوع احکام کبھی جائز ہو جاتے ہیں جیسے بعض ملاحدہ کا شیوہ ہے جن کا یہ گمان ہے کہ احکام شرعی یا جمہوری مصلحت و رائے پر بدون پابندی از جانب الہی عزوجل بتائے گئے ہیں اور باب الفتویٰ میں انشاء اللہ تعالیٰ توضیح آئے گی اور فتاویٰ اہل سرقت یا فتاویٰ آہو وغیرہ سے جو کچھ مذکور ہے اس کے یہ سستی ہیں کہ اس زمانہ کے مشائخ نے جو فتویٰ دیئے سب یکجا کئے گئے پس فتاویٰ کے احکام پر دلیل معلوم کر کے اعتماد ہوتا ہے یا جو اس کے مانند ہو جیسے کسی مستند کتاب میں اس سے بغیر تضعیف نقل کیا جائے اور اس کتاب میں یہی ہے کہ ذخیرہ وغیرہ کے اعتماد پر نقل کیا گیا لہذا مشقت بعید کی ضرورت نہ رہی کہ اس فتوے کا حال دریافت ہو۔ واضح ہو کہ ان کتابوں کی فہرست طبع و لکھنا اور علماء کا تذکرہ زمانہ مقدم و موخر معلوم ہونے کے لئے جدا لکھنا بیکار تطویل ترک کر کے مترجم

نے یہی مختصر اختیار کیا کہ کتابوں کا حال خود ان کے مصنفوں کے ذیل میں آجائے لہذا علماء رحمہ اللہ تعالیٰ کے ذکر میں دونوں فائدے حاصل ہیں اور تیسرا فضلی فائدہ یہ کہ صالحین کے تذکرہ سے رحمت الہی عزوجل نازل ہوتی ہے۔

واضح ہو کہ اجتماع جس کے موصوف کو مجتہد کہتے ہیں اس سے استنباط اور حقیقت علم الہی عزوجل حاصل کرنا اس طرح کہ جو احکام الہی منصوص و ظاہر ہیں انھیں سے عقلی علم معلوم کر لینا تا کہ افعال ہمیشہ عبادت کے پابند رہیں اور ایسی راہ پر ہوں جو کج راہ شیطانی سے جدا اور مستقیم ہے اور اس کی مختصر توضیح یہ ہے کہ ملک آخرت یہاں بالکل اس نگاہ سے جو سر کی آنکھوں میں ہے پوشیدہ ہے اور وہ ایسا ملک ہے کہ جس کی کیفیت ان حواس میں نہیں آتی اگرچہ بعض عقول خوب جانتے ہیں اور ان کو کچھ بھی مشکل نہیں مثلاً یہ امر دشوار ہو گیا کہ کوئی آدمی کسی وقت ایسے حال میں ہو کہ اس کا دماغ حرکت نہ کرے حالانکہ اس زمانہ کے ایسے لوگ جو ہر محسوس فن میں پیش قدمی جاتے ہیں اس کو محال جانتے ہیں پھر بھی عوام لوگ باوجود محسوس ہونے کے اس سے حجب ہیں اور ملک آخرت میں حرکت فکری نہیں ہے پھر کس دماغ سے دریافت کر سکتے ہیں اور بانور عقل وہ بغیر فضل الہی عزوجل کے حاصل نہیں ہوتا۔ لہذا اس سے محروم ہو کر جو اس کو عقل سمجھتے ہیں پھر جو اس سے دنیاوی چیزیں جب نہیں جانتے تو آخرت سے کیونکر آگاہ ہوں چنانچہ مصائبی میں جو امر ذاتی تھا جس کا ظہور مجروح ہوتا کہ وہ اثر دہا بن جاتا اس کو ہرگز نہیں اور اک کر سکتے تھے اس طرح ہر چیز محسوس میں حکمت ہالذہ موجود ہے اور غیر محسوس کا ذکر جدا رہا پس جب آدم علیہ السلام اس دنیا میں آئے اور یہاں کی چیزوں سے انتفاع کی ضروری اجازت ہوئی اور آدمیوں میں خواہش نفس ہر طرح کے انتفاع کی طرف راجع کرنے والی موجود ہے حالانکہ ہر چیز کے غائب آثار سے ایسے اثر کو متنبہ کرنا مشکل ہوا جو راہ آخرت و مرضی الہی سے برگشتہ و خلاف نہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ایک راہ مقرر فرمائی جس پر مستقیم ہو کر مصیبت سے امان ہے اور میری مراد مصیبت سے یہ ہے کہ دنیاوی حیات و ماحیات کے باوجود راہ آخرت سے موڑ کر غضب الہی میں لائے ورنہ بہت چیزیں ایسی طرح اپنا اثر دکھلاتی ہیں کہ ظاہر میں آدمی ان کو اپنی خواہش میں بہت پسند کرتا ہے لیکن ملک آخرت سے ناوان ہو کر تیز نہیں کر سکتا حالانکہ اس کی پسند نادانی ہی جو اس کو سخت مصیبت ہے پس اس راہ کو اپنے انبیاء و رسل صلوات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی وساطت سے خلق کو تعلیم فرمایا اور اس خاص طریقہ میں نہایت تبلیغ حکمت ہے جس کا بیان یہاں گنجائش نہیں رکھتا چنانچہ آخر عہد میں خاتم المرسلین سیدنا و مولانا محمد صلوات اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و صحابہ اجمعین کی پشت عامہ سے جو آپ ﷺ کا خاصہ ہے تمام سب قلوب پر متعین کر دیا جس کا اصلی نتیجہ یہ ہے کہ اس فائدہ سے نکل کر اصلی قرار گاہ آخرت میں ایسی نعمتوں و اوصاف کے ساتھ متسلک ہوں جو ان کے خیالات و اہام سے باہر ہیں اور علم اس کا علم قلبی ہے اور اس واسطے اس امت کے فقہاء علماء جو ریاضی فلسفہ و فیرو میں کامل ماہر تھے قطعاً متفق ہیں آنحضرت ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے کوئی فرد افضل نہیں ہو سکتا اور ظاہر ہے کہ سب رضی اللہ عنہم ان فنون رکی سے ماہر نہ تھے بلکہ علم الآخرۃ میں البتہ کامل و مکمل تھے اور یہ علم اس طرح حاصل ہوتا ہے کہ ظاہری شریعت پر عامل رہے یعنی دنیاوی زندگی میں افعال و اعمال کو اسی طریقہ پر رکھے جو وحی و رسالت سے تعلیم ہوا اور ایسے آثار کی طرف قدم نہ بڑھائے جو اس کو مضرت ہیں اور ان کے علاوہ جو خاصہ بندگی و اطاعت ہے اس میں قائم رہے پس اہل ایمان نے اس طریقہ کو معصرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے واسطے سے حاصل کیا اور وہی طبقہ تابعین کا ہے اور انہیں دو طبقہ کی نسبت آنحضرت ﷺ نے بہتر ہونے کی خبر فرمائی ہے پھر ان کے بعد جو طبقہ آیا اس میں اختلاط نیک و بد شروع ہوا اور یہ ظاہر ہے کہ نفس کی خواہش طرح طرح کی اور افعال کے طریقے عجیب عجیب پیدا ہوتے ہیں تو ضرور ہوا کہ حکمت باللہ البیہ میں جب حکم قولہ : **الیوم اکملت لکم دینکم** تمام دین پورا ہو چکا ہے ضرور قرآن پاک وحدیث شریف میں سب موجود ہو اور بیشک ہے لیکن ظہور اس کا بخور عقل ممکن ہے حالانکہ نور عقل پر خواہش نفس کا غبار چھایا جیسا کہ حدیث صحیح میں

مآخِ زمانے کے لئے آیا تو اللہ تعالیٰ نے کچھ بندے ایسے کر دیے جو ہر زمانہ میں ہر طرح کے افعال کو نور عقل سے صراطِ مستقیم کے احاطہ سے باہر نہ ہونے دینے کے لئے مقید کرتے بلکہ اس کے لئے پابندانِ حواس کو قاعدہ بتلا دیا کہ جس سے مدد پائیں کیونکہ قاعدہ کو حواس سے مناسبت ہے اور انکی امتوں میں بعض عہد میں کثرت سے انبیاء ہوتے چنانچہ ہر فرقہ شہر میں و ہر قوم میں ایک نبی جدا گانہ ہوتا جو خفی وحی سے ان کو ان کے فعل جدید کا حکم بتلاتا اور اس امت میں یہ مقصود اسی امت کے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوا اور اس میں وہ قاعدے ظاہر ہیں اذل یہ کہ حکم وحی مختلف نہیں ہو سکتا تو ضروری ہوا کہ پابندی میں سختی تھی اور اس امت پر اللہ تعالیٰ نے رحمت فرمائی کہ ہر مجتہد کو مصیب قرار دیا پس پابندی فعل سے ثواب و عیب حاصل ہوا اور متعین قید کی سختی جاتی رہی۔

دوم آنکہ مجتہد امتی کو اس درجہ سے ثواب عظیم ملا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی ظاہر ہوئی اور انہیں اس روایت کے معنی سمجھو کہ: علماء امتی کا ہمہاء لیس لیس لیس۔ یعنی میری امت کے عالم لوگ جیسے بنی اسرائیل کے انبیاء اور اس مقام پر بہت سے علوم ہیں جن کو ضرورت اختصار کیا جاتا ہے پس اجتہاد یہی رہا کہ آیات و احادیث کو دیکھ اس سے حکم دریافت کر لینا ضروری ہوا کہ مجتہد وہ شخص ہو جو اللہ تعالیٰ کا مطیع و رحمت کیا ہوا بندہ و عقل نورانی والا نیکو کار ہو جو ضرور آخرت ہی کی طرف مائل ہوگا اور یہی سب مجتہدوں کا اجمالی حال ہے اور بعد حضرات تابعین کے بھی بہت مجتہد بندے ہوئے ہیں۔ اور حضرات ملف رضی اللہ عنہم اگرچہ سب سے کامل و اعلیٰ رتبہ اجتہاد والے تھے لیکن انہوں نے قواعد و اصول نہیں بنائے بلکہ احادیث کو محفوظ رکھا اور انہیں لکھا اسی لئے پچھلے مجتہدوں کی طرف زیادہ اجتماع ہوا اور انہیں کی نسبت سے لوگ حنفی و شافعی مشہور ہو گئے اور ہرگز یہ مراد نہیں ہے کہ ہم کو خاصہ انہیں سے غرض ہے بلکہ اتنی بات ہے کہ ضرور ہمارے افعال کو مکلف کیا گیا ہے اور وہ ان نورانی عقل کے قواعد مضبوط سے باسانی و بالاعتقاد معلوم ہو جاتے ہیں ورنہ تمایز خیر از شر مشکل ہوگا اور علم آخرت سے اس طرف مشغول ہو کر قصص میں پڑنا مشقت لاطائل ہے اور چونکہ مقصود عقید و ثواب ہے وہ اجتہاد مجتہد قبول ہونے سے حاصل ہے لہذا علم الآخرۃ کے لئے فارغ ہونے کی غرض سے اپنے افعال کے پابند کرنے کو یہ آسان قبولیت ہے اور اصل مقصود علم الآخرۃ ہے پس غیر مقلد ہونا نورانی عقل والے یعنی مجتہد سے بلا خلاف مسلم ہے فللیا حل فیہ۔ پھر شرائط اجتہاد وغیرہ اپنے باب میں مذکور ہو چکے یہاں انہیں مجتہدوں کا تذکرہ مقصود ہے اور چونکہ یہ کتاب فقط اجتہاد امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مطابق ہے لہذا جملہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ میں سے فقط امام وان کے اتباع رحمہم اللہ تعالیٰ کا تذکرہ مخصوص ہوا اور چونکہ ولادت با سعادت امام ابو حنیفہ کی ۸۰ ہجری کی پہلی صدی میں ہوئی لہذا اسی صدی سے شروع کیا جاتا ہے۔ اور واضح ہو کہ دیگر تذکرات و تراجم سے مترجم انہیں اوصاف علماء کو اختیار کرے گا جو واقعی فضائل ہیں اور ماتمجدل وغیرہ کے جو حقیقت میں فضل نہیں ہے ترک کرے گا اور اس طرح جو بطریق مبالغہ یا تنصیب یا رجم بالذیب کوئی مدد ہوگی بخوف الہی عزوجل اس کو بھی ترک کرے گا اور جو فضیلت اس کے نزدیک ثابت ہوگی وہ لکھتا عین عدل سے: و من اللہ تعالیٰ عزوجل التوفیق والعصمة ولا حول الا باللہ العزیز العلیک العاتق الاولی۔ اس صدی میں حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ بھی دنیا میں موجود تھے لیکن تذکرہ میں فقط ائمہ حنفیہ کا بالخصوص بیان منظور ہے جیسا کہ معلوم ہو چکا لہذا اسلف کیا رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے فضائل مثل اسد الغابۃ وغیرہ سے استفادہ کرنا چاہئے اس مختصر میں ائمہ حنفیہ کا حال سنو۔

الامام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ آپ کے حق میں ایک جماعت نے غلو کیا تو یہاں تک کہا کہ انہیں کے اجتہاد پر حضرت امام مہدی علیہ السلام آخر زمانہ میں جب پیدا ہو کر امام ہو گئے عمل کریں گے حتیٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی جب بھی نازل ہوں گے لیکن اس کو بعض محققین زداختار نے رد کیا ہے اور چٹک ایسا غلو محصیت ہے کیونکہ غیب کی جبر بدون وحی کے کیونکر مقطوع ہوگی اور علم غیب کا

مدعی ہونا بری معصیت ہے اور بعض نے آپ کی شان میں الفاظ حقارت استعمال کئے اور یہ بھی بہ نیت تعظیم معصیت ہے۔

لہذا مترجم ایسے افراط و تفریط سے نظر بفضل الہی تعالیٰ گریز کر کے جو اس کے نزدیک آپ کے حالات و اوصاف سے صحیح و باب فضائل میں درست ثابت ہوتے ہیں لکھتا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اس اجتہادی طریقہ کے جو حنفیہ کہلاتا ہے امام ہیں اور یہ ان کی کنیت ہے اور نام آپ کا نعمان بن ثابت ہے اور اس سے اوپر نسبت میں اختلافی و قول ہیں۔ اول نعمان بن ثابت ابن مرزیا بن ثابت بن قیس بن یزید بن شہریار بن نو شیروان کسری یعنی بادشاہ قارس ہذا ابو الذی ارتضاء القاری رحمہ اللہ فی رسالہ فی رد الثقال اور خیرات الحسان ابن جریر الحنفی میں ہے کہ اکثر علماء اسی پر ہیں کہ امام کا دادا اہل قارس سے تھا۔ قول دوم ثابت بن زوطی بن ماہ۔ ۱۶۱ طرف صاحب تہذیب و صاحب تفریب کا میلان ہے۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ زوطی مولیٰ نبی تیم اللہ بن ثعلبہ تھا بعض نے قول اؤس کی ترجیح میں کہا کہ خطیب بغدادی نے اپنی اسناد کے ساتھ اسماعیل بن حماد الامام سے موکہ بخلاف روایت کی کہ ہم اہل قارس سے آزاد ہیں ہم پر کبھی رقیۃ نہیں طاری ہوئی اور اسی روایت میں ہے کہ ثابت رحمہ اللہ حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کے حضور میں لانے گئے جن کے لیے آپ نے مع اولاد برکت کی دعا فرمائی۔ وقد نقش فی من حیث الاسناد فاقد العلم اور بعض نے ہر دو قول میں توفیق دینے کی کوشش کی اس طرح کہ قول اول بہ نسبت آباؤ اجداد صحیح ہے اور سب احرار قارس سے ہیں اور قول دوم بہ نسبت جد فاسد یعنی نانا کے ہے اور کہا کہ کسی عورت میں رقیۃ ہونا کچھ عیب نہیں ہے ورنہ جو عیب کا قائل ہوگا اس نے گویا نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہم میں عیب لگایا تو مردور ہوگا اور گویا حضرت اسماعیل بن ہاجر علیہ السلام میں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فرزند اکبر اور نبی صدیق ہیں عیب لگایا تو کافر ہوگا مترجم کہتا ہے کہ دونوں میں کوئی قول ہو عیب ہر طرح ممنوع ہے بلکہ بری معصیت اعازنا اللہ تعالیٰ منہ۔ امام رحمہ اللہ تعالیٰ بقول راجح ۸۰ ہجری میں پیدا ہوئے اور اس وقت سے بچھے تک کو ذہب و غیرہ میں صحابہ ضوان اللہ علیہم اجمعین کی ایک جماعت زندہ موجود تھی۔ صفری میں امام کے والد نے انتقال فرمایا اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی والدہ سے نکاح طانی کیا چنانچہ اس درجیم نے حضرت امام کی گود میں پرورش پانے کا فضل حاصل کیا اور بچپن ہی میں ذکی ہونہار پیدا تھے کہتے ہیں کہ امام طوسی تابعی رحمہ اللہ کی رہبری سے آبائی پیشہ تجارت سے چندے منہ موڑ کر علم میں مشغول ہوئے اور چار ہزار مشائخ تابعین و کبار اتباع سے تعلق کر کے فقیہ کامل ہوئے حتیٰ کہ بعضے اساتذہ و مشائخ نے آخر میں ان کے اجتہاد پر عمل کیا جیسے وکیع بن الجراح و عاصم بن ابی الجود واحد القراء المعروفین۔ امام میانہ قد نائل بدر ازی گندم گوں خوش تقریر شیریں بیان معین اہل ایمان کریم الخلق خوبصورت نیک سیرت تھے۔ قال المعرجم وقد قالوا لہ تابعی امام مجتہد حافظ محدث ورع زاہد فقی کثیر الخیر و اتخرج داہم الصمد۔ علاوہ علماء حنفیہ کے شافعیہ میں سے خاتم الحافظ ابو الفضل ابن حجر عسقلانی و ابوالدین السیوطی و ابن حجر المکی وغیرہم نے امام کے فضائل میں مفرد رسالے لکھے و قبل لیس للعسقلانی فی تالیفہ مفرد و اللہ اعلم۔ واضح ہو کہ امام کے تابعین ہونے میں اختلاف ہے بعض نے نفی کی اور بعض نے اثبات کیا اور یہی راجح ہے وقد قبل وہو صواب۔ نفی کرنے والے کہتے ہیں کہ کسی صحابی سے ملاقات ثابت نہیں ہوتی ہے اور بعضے بر تقدیر تسلیم کہتے ہیں کہ تابعی ہونے کے لئے صحابی سے روایت و سماع بھی شرط ہے اور یہ پایا نہیں گیا۔ اور اہل اثبات اپنے ثبوت میں مجملہ دلائل کے ذکر کرتے ہیں کہ حافظ دارقطنی نے فرمایا کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی سے ملاقات نہیں پائی۔ ۱۷۰ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے لیکن ان کو فقط آنکھ سے دیکھا اور ان سے کچھ نہیں سنا۔ کافی خاتمہ مجمع البحار للنفی رحمہ اللہ تعالیٰ اور تاریخ ابن خلکان میں بھی تاریخ خطیب بغدادی سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو دیکھنا مذکور ہے۔ کما ذکر ذلک فی مرآۃ الجنان لایقنی و رجال القراء المجردی و غیر ہما و رجال نص علیہ ابن الجوزی، الذہبی، ابوالولی، العسقلانی، ابن حجر العسقلانی و السیوطی کما نص مایہ

الحافظ الخلیب والد ارقطنی رحمہ اللہ تعالیٰ قلت وکفاک بحکم قدوة فاسقہ۔ ابن جریر کی نے کہا کہ ذہبی کا قول کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے مغربی میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو دیکھا یہی صحیح و تحقیق ہے کئی الشی عن الخیرات اور قسطلانی نے شرح اسخ کے باب من لم یروا لوضوء کے تحت میں لکھا کہ ابن ابی اونی کا نام عبداللہ ہے جو کوفہ کے صحابہ میں سے سب سے چھپے ۸۷ ہجری میں فوت ہوئے اور ان کے تابع ہونا چاہنے کے بعد ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ان کو دیکھا۔

ابن جریر کی نے لکھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے چار کو ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے دیکھا اور بعض نے کم و بعض نے زیادہ کہا اور چار صحابہ حضرت انس بن مالک و عبداللہ بن ابی اونی و ہبل بن سعد و ابو الطفیل رضی اللہ عنہم ہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ کسی صحابی کو نہیں دیکھا مگر زمانہ پایا ہے لیکن صحیح دینی قول اول ہے۔ اتوں حضرت انس کے دیکھنے پر ائمہ علماء مذکورین متفق ہیں پس ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے تابعی ہونے کے لئے اس قدر کافی ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جملہ اقوال اجتہادی خصوص قطع ہو جائیں جیسا کہ بعض نادانوں نے زعم کیا اور کیونکر ہوگا کہ جن اکابر کے تابعی صاحب روایت و سماعت و کثرت ملازمت پر اتفاق ہے ان پر یہ اجماع نہیں ہے بلکہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر ایسا اجماع نہیں ہے اور یہ امر واضح ہے اس سے منکر نہ ہوگا مگر جادل قبیح ہواد ہوس جو جناب الہی میں خلوص نیت و طلب آخرت نہیں رکھتا اور اپنی رائے مانع سے دین الہی عزوجل میں متذکرہ پیدا کرنا چاہتا ہے اور یہ جو کہا گیا کہ تابعی ہونے کے لئے روایت یا سماعت شرط ہے تو یہ قول مرجوح و غیر مختار ہے۔ قال الشیخ ابن حجر فی لخبۃ الفکر و ہوا العاوی من لقی الصحابی۔ تابعی وہ ہے جس نے صحابی سے ملاقات پائی ہو قال ہذا ہو المختار۔ یعنی یہی مختار ہے اور قاری نے شرح الشرح میں کہا کہ عراقی نے فرمایا کہ اسی پر اکثر علماء کامل ہے اور بیان کیا کہ یہی ظاہر حدیث یعنی قولہ: طوی لعمی رانی ولعمی رانی من رانی۔ ”خوشخبری ہوا ایسے شخص کو جس نے مجھے دیکھا اور خوشخبری ہوا ایسے شخص کو جس نے ایسے شخص کو دیکھا جس نے مجھے دیکھا۔“ سے متوافق ہے کیونکہ حدیث میں سوائے دیکھنے کے سماعت و روایت کچھ بھی شرط نہیں ہے قلت اصطلاح مذکور اگر غیر مرجوح بلکہ مختار تسلیم کی جائے تو اصطلاح حادث ہے اس سے عموم کی تحفیں مسلم نہیں ہے خصوص جبکہ دیدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم الحق کے نزدیک خاصہ نعمت و کفایت کے دیکھنے اور فضیلت سے محروم ہونے کا ظہان نہ کرنا چاہیے جبکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی ربانی کی نفی فرمائی بقولہ تعالیٰ: توہم یظنون الیک و ہد لا یبصرون۔ اس واسطے امت کا طبع متفق ہے کہ ادنی صحابی کے مرتبہ کو کسی اعلیٰ درجہ کا ولی نہیں پہنچ سکتا بلکہ حدیث صحیح کے مضمون سے مقائست کرو کہ زمین و آسمان بھر سونا خیرات کرنے کو کسی صحابی کے آدمے جو کے برابر نہیں فرمایا پس کسی قسم کی مساوات محال ہے فاسقم اور اگر کہا جائے کہ اصطلاح مذکور بظن مقصور دینی روایت ہے پس جس نے صحابی سے نہیں سنا وہ روایت نہیں کر سکتا تو راقۃ الدین میں شارح نے ہوگا تو اس کو تسلیم کرنے میں مضائقہ نہیں ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عموم حدیث سے جو فضیلت ثابت ہوئی وہ بھی منقشی ہو غایت آنکہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ حدیث سے جو معنی ثابت ہوئے ان کے موافق تابعی ہیں اور لوگوں کے اصطلاحی معنی پر تابعی نہیں ہیں۔ اور یہ کچھ معنی نہیں ہے کیونکہ اصلی مقصود: قاضی ہے کہ حدیث کے جو فضل تابعی ہے وہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو حاصل ہوا۔ والحمد للہ رب العالمین۔ اور معنی رحمہ اللہ نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے روایات بھی بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے ذکر فرمائیں اور علی القاری رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے مسند الامام کی شرح میں اس کو ثابت کر دیا اور شاید یہ معنی میں قول کہ بلوغ از شرط روایت نہیں ہے علی ذکر فی الاصول و لیکن مرجع اس کا اسناد صحیح کی طرف ثبوت کے لئے تمام شرائط مقبرہ ضرور ہوگا۔ وما قبل ان الحدیث لعلہ ثبت عند الا علی باسناد صحیح بدلیل انہ استدلل بہ علی الحکم و الضبط عند الاستقل۔ پسنا وہ یروا نازل قلیس بشی لانہ لا یقید القطع و مجرد الاحتمال لا ینکفی وقد استدلل محمد رحمہ اللہ فی موطاۃ باثرہ فی استنباطہا من ہومجروح و متکلف فیہ علی اتہ

للمبتاع ان يقول قد ثبت عند شہی ما ثبت هذا الا اعتقاد ولولاه لما قال بترك و بالجملة فهذا يفضي الى كثير الفساد في الدين فليتأمل فيه وقد ذكر لي ان شيخنا الملق بالبارء الهمام الزاهد الورع الصدوق الامين السيد الدهلوی سلمه الله تعالى توفي تابعيته الامام ولكني لم اسمع منه شيئا في ذلك ولا عثرت على كلامه لا عراقي عن مجلدات اصحاب الزمان لما رأيت طباعهم تميل الى ما تهوى انفسهم و تعرض عن الآخرة فرأيت الخمول لولي من الشمول فلو كان كما ذكر لي لم يدخل على من ذلك شي فان الرضا يتفاد احد ليس من شأن المؤمن فكيف بالشيع الصالح البارء اذا المجزوم عندي هو الثبوت فالقول بخلافه من جملة التفات ولما وجه الكلام ههنا فغير مصروف اليه رضي الله تعالى عنه۔

پھر بعض نے امام کے حائفہ فقہ ہونے میں بھی وہم کیا اور منشاء وہم ظاہر ان کا یہ زعم ہے کہ امام رحمہ اللہ حدیث میں قلیل اہماص تھے پتا برآ نکہ تاریخ ابن خلدون میں مذکور ہے کہ امام کو فقط سترہ حدیثیں پہنچیں اور یہ زعم کہ ان سے روایت حدیث جاری نہیں ہوئی اور یہ کہ بعض اہل حدیث نے ان پر طعن کیا۔ فہمہ من زعم انہ کان من الحفاظ و منہم من زعم انہ کان یسوء الروایۃ بالمعنی و تقوہ بان بضاعة فی العربیۃ کانت مزجاة و غیر ذلک من التعرات لیکن ان میں سے کوئی صحیح تحقیق نہیں ہے چنانچہ ابن خلدون نے خود قلیل الحدیث کا قول متعصبین متفہمین کے نام سے منسوب کر کے لکھا اور رد کر دیا بقولہ: ولا یسہل ای هذا المتعبد فی کبار الائمة لان الشریعۃ انما توعد من الکتاب والسنۃ۔ یعنی برگ اماموں کے حق میں ایسا اعتقاد کی کوئی راہ نہیں ہے کیونکہ شریعت تو کتاب الہی سبحانہ و سنت رسول ﷺ سے لی جاتی ہے۔ حاصل یہ کہ کوئی قرآن و حدیث سے خوب آگاہ نہ ہو جیسے اجتہاد میں مشروط ہے وہ مجتہد کیونکر ہوگا حالانکہ امام رحمہ اللہ مجتہد مقدم و مسلم ہیں پھر یہ قول محض وافی ہے: قال و بدل علی انہ کبار المجتہدین فی علم الحدیث اعتماد مذهبہم بہمہم و التعمیل علیہ و اعتبارہ لہما بہمہم یعنی امام رحمہ اللہ کے برگ مجتہدین حدیث میں سے ہونے پر یہ دلیل ہے کہ ان لوگوں نے امام کے اجتہاد پر اعتماد کیا اور ان کے درمیان معتبر رہا خواہ بطریق رد یا قبول۔ مترجم کہتا ہے کہ امام کے فقیہ ہونے کا انکار باوجودیکہ ان کے محض اہل اجتہاد کے شہادات ثبت موجود ہیں محض جدال و مکابرا ہے اور حق سے چشم پوشی نہیں بلکہ دگردانی ہے اور بعد تسلیم کے حافظ الحدیث و آثار ہونے سے انکار گمراہی ہے یا جہالت و نادانی حالانکہ حافظ الطحاوی رحمہ اللہ کا اقرار ہے اور دیکھتے جاتے ہیں کہ حافظ ذہبی و ابن حجر وغیرہ امام رحمہ اللہ کی چار ہزار مشائخ کی شہادت دیتے ہیں و حافظ حزی و ذہبی و ابن حجر وغیرہم نے امام کو طبقہ حافظ محمد ثین میں شمار کیا ہے اور شافعی نے ہر فقیہ کو خیال الہی حنیفؑ میں داخل کیا۔ فكان الجہل عن معنی الفقہ اعمہ الطاعن او النصب اعمہ اور ذہبی کے تذکرۃ الحفاظ میں ہے کہ ابو حنیفہؑ سے و کج بن الجراح و یزید بن ہارون و سعد بن اعلت و ابو عامر و عبد الرزاق و عبد اللہ بن موسیٰ و بشیر بن کثیر رحمہم اللہ نے روایت کی ہے میں کہتا ہوں کہ یہ اکابر اعلیٰ درجہ کے ثقات ہیں جن سے صحیحین وغیرہ میں باطل اعتقاد روایات ہیں و قال الذہبی اور ابن معین نے ابو حنیفہؑ کے حق میں فرمایا کہ: لا یاس بہ و لہ ممکن معہما۔ بعض الاقاہل رحمہم اللہ نے لکھا کہ ابن حجر وغیرہ نے تصریح کر دی کہ ابن معین رحمہ اللہ کا یہ قول بحولہ فقط توشیح ہے۔ علی بن المدینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ ثقہ لا باس بہ تھے قال و کان شعبۃ حسن الرائے فیہ۔ یعنی شعبہ و حماد امیر المؤمنین فی الحدیث علی مانی جامع الترمذی امام ابو حنیفہؑ کے حق میں اچھا اعتقاد رکھتے تھے و قال ابو حنیفہؑ سے سفیان ثوری و ابن المبارک و حماد بن زید و ہشام و کج و عباد بن العوام و جعفر بن عون نے روایت کی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سب بھی اکابر ثقات و ائمہ حدیث سے ہیں اور بعضے مقبول مجتہد و ذکر فی المغنی بعض ہوا، رحمہم اللہ تعالیٰ و قد ذکر غیر واحد ان امام الجرح و التحلیل الشیخ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ قد وثقہ غیر مرۃ اور یحییٰ نے ابن عبد البر مالکی سے نقل کیا کہ جن

لوگوں نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی اور ان کی توثیق کی وہ ایسے آدمیوں سے بہت زیادہ ہیں جنہوں نے ان پر طعن کیا۔ و یقال ان لخطیب ضعفه وهذا ليس بشئ وقد ذكرت ذلك للشيخ البلاء فهاهم الزاهد الورع الصدوق الامين السيد الدهلوی ففضب وقال ما للخطیب و تضعیف الامام هو الا حق بتضعیف نفسه۔ و تلك لطيفة حفظها منه رضي الله عنه ثم رایت البدر المعنی رحمہ اللہ قد سبہ البلاء رحمہ اللہ تعالیٰ۔

اور جب تجھے معلوم ہو چکا کہ ائمہ حفاظ معتبرین مذکورین رحمہم اللہ تعالیٰ نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت و توثیق کی تو کیا اب بھی حق پسند متدین متقی کے کان یہ سنیں گے کہ امام بنی النقطہ تھے یا مجتہد مسلم مگر قلیل الحرید تھے والعجب کہ اصول و فروع میں بحر و وقت نظر و وسعت فکر و بدائع اسلوب و لطائف معانی جو دوسروں کو ان کے فضل میں حاصل ہوتا ہے کیونکر آنکھیں بند کر کے بلا دلیل بلکہ منقض صریح کسی زبان مدعی کا دعویٰ تسلیم کر لیں گے۔ ہاں شاید یقین کریں کہ مدعی خوف الہی سے عاری و نفس کا تابع کامل ہے اگر چہ اپنے کو علماء میں شمار کرے۔ ولکن لم یعتنع بعلومه وليس هذا من علوم الآخرة فی شیئ لا لہلا ولا کھلا۔ رہا قلت روایت کا وہم تو یہ اس قدر سے دور ہو سکتا تھا کہ باوجود تقدم و فضل حضرات یحییٰ بن ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے روایات حدیث ان سے بہت کم ہیں اور عجب کہ وہ ائمہ کو ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف ہدائی کرنے کا شرع ملا اور یہ نہیں کہ فضیلت و قبول الہی عزوجل جو عین مقصود ہے کثرت روایت وغیرہ کا نتیجہ نہیں ہوتا ورنہ خلفاء راشدین مہدیین رضی اللہ عنہم وعن اصحابہ کلہم اجمعین کو تقدم نہ ہوتا و قد اشار الیہ الامام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ ان ليس العلم بكثرة الرواية ولكنه نور يضعه الله تعالى في القلب۔ بھلا کوئی عالم بلکہ مؤمن گمان کرے گا کہ اولیٰ صحابی جو روایات مجموعہ میں سے شاید بہت کم جانتے تھے۔ اس زمانہ کے حکم و محدث منسرقیہ اصولی جدلی وغیرہ طومار سے کم تھے ہرگز نہیں کیونکہ مؤمن سچی نہیں ہوتا یہاں مجھے ایک مسئلہ یاد آیا کہ کسی نے اپنی بیوی کی طلاق پر قسم کھائی اگر فلاں مؤمن مرد سفید ہو تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ مؤمن سفید نہیں ہوتا مترجم کہتا ہے کہ یہ عمدہ استنباط ہے از قولہ تعالیٰ: ومن يرغب عن ملة إبراهيم الا من سفه نفسه۔ فان المصنوع لا احد يرغب عنها الا السفيه فمن لم يرغب عنها وهو المؤمن ليس بسفيه فلا يقع الطلاق۔ اور واضح ہو کہ فلاں مؤمن کو صفت موصوف بیان کرنے میں یہ فائدہ ہے کہ مؤمن ہونا نفس مسئلہ میں مقبول ہے ورنہ کسی مسلمان کا نام لینا اگر چہ ظاہر شرع میں معز نہ ہو لیکن فی الواقع مانع ہے کیونکہ بسا اوقات آدمی اپنے حق میں ایمان کا جزم کرتا ہے لیکن کثرت ظہر نفس و ہوا سے اس کو نفاق کی تیز نہیں ہوتی۔ ولاتری کھلا من المبدعة كيف تبعوا بالله مؤمن و ليس مع من الایمان الا الاسد۔ بلکہ مؤمن ہی نفاق سے خائف ہوتا ہے اور مطمئن منافق ہے کاروی عن الحسن البصری رحمہ اللہ باسناد صحیح اور بخاری نے ایک جماعت سلف سے یہ خوف روایت حسن علیاً ذکر کیا اور باوجود اس فضل و کمال کے حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ سے جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین بتلائے تھے تو قسم لی کہ میں ان میں سے نہیں ہوں حتیٰ کہ انہوں نے تسکین کر دی۔ ظم يعرف المؤمن من المنافق الا من عرفه الله تعالى وهم الصالحة رضي الله عنهم بخوقوله تعالى اولئك هم المؤمنون حقا وقوله اولئك هم الصالحون وقوله ولولئك هم المفلحون وقوله لعد تاب الله على النبي والمهاجرين والائتصار قوله انهم رؤف رحيم۔ اس واسطے قولہ: فما رآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن الحديث میں حضرت عبداللہ بن مسعود نے مؤمنوں کی تحابہ رضی اللہ عنہم سے تعبیر فرمائی ہے اس واسطے کہ وہی بالقطع مؤمنین ہیں تو ان کے اجماع پر مؤمنین کا اجماع ہونا صادق ہے یہیں سے ظاہر ہوا کہ بعضے نے ان جو اکثر اتر اجماع پر دس میں ہزار یا کم و بیش مسلمانوں کا اتفاق کرنا مؤمنوں کا اجماع حجت قرار دے کر بہتر تصور کرتے ہیں خلا بلکہ خطا و در خطا ہے کیونکہ ان لوگوں میں سے کسی

کے حق میں قطعی حکم مؤمن ہونے کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ ایمان پر اس کا خاتمہ نہ ہو اور یہ بھی معلوم نہیں ہو سکتا اور ہو بھی تو پھر اجتماع متصور نہیں ہے۔ و هذا السانح لعله لا توجد من غورنا والله تعالى اعلم و علمہ اتم۔ اس مقام کو اللہ تعالیٰ پر تقویٰ و دیانت کے ساتھ غور کر کے استقامت کے طریقہ سے محفوظ کر لینا چاہیے ولایات والجدل فانه لم يحصل فاستغفر الله تعالى لي ولك انه هو الغفور الرحيم۔ مسئلہ اجتہاد یہ امام مذکورہ بالا سے ظاہر ہوا کہ قرآن مجید میں سے فقط آیات احکام جانتا جو مجتہد کے لئے شرط ہے مترجم کے نزدیک ناقص شرط ہے و کذا فی جانب الحدیث ایضاً اگرچہ مخالف اکثر علماء ہو بلکہ میرے نزدیک بحر و تحفہ معانی تمام کلام الہی سبحانہ تعالیٰ کا حتماً اور اکثر از جانب مشن مع امثال وغیرہ بسبب تعدد جمع کے ضرور ہے یا یہ مراد ہو کہ معانی آیات احکام و احادیث بالحق معانی مقصورہ از قسم امثال وغیرہ ہو مثلاً۔

قوله تعالى: ائلي لما قمتم الصلوة فانظروا يعلم بان المعنى انما لودتم التيمم حين كنتم غير معذورين عن استعمال الماء ولا لما قدمن القعدة عليه ولا طلمرين عن هذا الحديث فيتحقق بذلك من العذر ما ذكر في التيمم مما اذا لوجد الماء المشكوك على اجتهد وما لو توضحا به عطش و ما ذكر في حديث عمر رضي الله عنه عند مسلم من جمعه صلى الله عليه وسلم الصلوات من غير تجديد الوضوء لكل واحد و من مسح الخف مقام الغسل و ما اذا كان جنباً و الماء يكله الا حد هما و ما اذا نسي الملوغى رحله و ما اذا اغتسل في الماء و غير ذلك مما فيه تطويل ههنا بلا طائل لكونه مستطرد لما فليتأمل۔ اور یہ جو کہا گیا کہ امام رحمہ اللہ روایت بالحق کو حدیث کہتے تھے گویا اعتراض مع اعتذار ہے یعنی قلت روایت کا یہ سبب ہوا کہ امام حدیث کو بالحق روایت کرنا جائز جانتے تھے۔ فان قلت هذا لا يخفى بل هي حنفية فان عامة الروايات انما هي بالمعنى كما في علل الترمذي من قوله انما هو المعنى ليريد به انه لم يتمسكنا بحفظ الفاظ الحديث كما هي من لفظ و تركيب بل ربما وقع فيها تفسير يسيرا و كثير ولذلك يقال للرواية المتعددة هو الاخرى نحوه او بمعناه والحافظ المتحقق اعتماداً على احدهما زيد من الاخرى لكون اثنان رولها اتين من الاخرى و ذلك الامر تجده في الصحاح اطهر منه الى روايات البخاري حيث اور الرواية الواحدة بالفاظ ربما يختلف بها الاحكام او يستنبط من احد لها مالا يستنبط من الاخرى فجميعاً كانهما روايتين والذی ظن باني حنفية من تصويره الرواية بالمعنى انما ليريد بها الحكم المستفاد منها بضرب من الاجتهاد فلو صح ذلك عنه لاشك في عدم القبول لانه مع قطع النظر من الاعتلاط يعمون معنى الحديث فيما اوى اليه اجتهاد ذلك المجتهد مع كونه محتملاً للخطاء ولا خلاف في ان لا يقطن باصابت المجتهد بالكلية وفيه من المفاسد مالا يخفى على الفطن المتأمل فان قيل قد ثبت عن السلف بدو قولهم ان من السنة كذا وهذا نوع من الرواية بالمعنى على المعنى الذي جعل منكر ايقال بل اخبار بفعل شهود من النبي صلى الله عليه وسلم من غير مد كل الا جهتا ومعہ۔ لیکن یہ ادعا بھی باطل ہے کیونکہ ایک فقیر مجتہد کی طرف ایسے نادان قول سے بدگمانی کی جائے گی جس کے مفاسد کسی ادنیٰ آدمی پر حق نہ ہوں اور کیسے ایسے فقیر کو آنحضرت ﷺ کا فرمودہ کہنے سے آپ ﷺ کی طرف غیر فرمودہ کا نسبت کرنے والا نہ ہوگا جس کے بارہ میں وعید شدید ہے اور خبر متواتر ہے پھر کیونکر ثقات ائمہ متفق علیہم ایسے شخص کو اپنا مستند سمجھ کر اس سے روایت کریں گے پس قائل نے فقہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف نہیں بلکہ ان سے روایت کنندہ ثقات علماء پر بھی عیب لگایا بلکہ اقرب وہ قول ہے جو ابن خلدون وغیرہ نے لکھا یعنی امام رحمہ اللہ روایت میں اور آنحضرت ﷺ کی طرف کلام کی نسبت کرنے میں کمال احتیاط و ادب مری، کہتے اور غالباً یہ روایتیں رکھتے تھے کہ معنی روایت کو آپ کی طرف منسوب کیا جائے بلکہ وہی کلام بالفاظ محفوظ ہوتا چاہئے اور مانند اس کے شروط میں پوری

رعایت کرتے لہذا میں بعد جب الحمد والہ نے آسانی کر دی تو ان کی روایات میں بخیر ہو گئی۔

فان قلت ما یلک یقول فی القضاء بالبیۃ کالتبیت عیاناً وہو لا یقول بہ یقال فی القضاء جراً حکم کما امر بہ الشرع ولا تعان لہ بالقطع وعدمہ للعلم بالواقع حتی انہ لیس للقاضی ان یمتد بہ فی نفس الامر علی ما شہد وایہ الاثری بطلان حکم القضاء بذلیل ما فی الحدیث ان یکون بعضکم لمن جہمی کما فی الصلح و اما ہنا فالمقصود القطع بما فی نفس الامر و فلت بالتواتر او الشهرة و لذلک قیل غیر الواحد لیس فی القطعیۃ کلاً یہ وحاشا لہ ان یریدوا بذلك ان لیس الحدیث بما ہو فی حق الزور و تصد کلاً یہ حتی لو قطع بانہ حدیث کان کلاً یہ فی فلت بل انما معنی ہذا لقول عدم القطع بہ کما لقطع بمعنی یصلح بالاستناد فان قیل فیما یقول یوجب قرۃ الفاتحہ ہما معاً لئلا دلیل علیہ الا ما جاء من الحدیث وهو علی غیر شرطہ یقال ان المعنی علی غیر شرطہ لا یستلزم عدم القبول مطلقاً بل انما یستلزم ضرباً من ثبوت ہو دون ثبوت المتواتر فلذلک او جب العمل فیما یوجب فلت فرق بین الفرض والواجب و ہذا مما استحسنہ بعض شراح المتہاجیر۔ علاوہ اس کے قلت روایت کو فضل و کمال ذاتی سے تعلق نہیں کیونکہ معمرات شیخین رضی اللہ عنہم سے مروعات بہت قلیل ہیں بہ نسبت دوسروں کے رضی اللہ عنہم انجمن ہا وجود یکہ ان کے تقدم و فضل پر اجماع ہے۔ وہاں جلی لمن لہ خلوص نظر فی المقصود و من حصول رضوان اللہ تعالیٰ فی جملة الاعمال والا فمال وان کان للجدال فیہ کثیر مجال وان علی لمن تعذر بتسویلات النفس فی تہ الضلال اعلنا اللہ تعالیٰ مع المؤمنین من الخیرات فی العال والمال۔ اور مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے عقد الجہد میں لکھا کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے زمانہ میں سب سے بڑے عالم تھے حتیٰ کہ شافعی نے فرمایا کہ فقہ میں سب لوگ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے عیال ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ فقہ مسائل میں یعنی اجتہاد احکام جن کا برتاؤ و جوارح و مشاعر ظاہرہ سے متعلق ہے شعبہ فقہ القلب ہے پس جس قدر اصل احکم ہو اس قدر فرع اتم ہی اور اصل میں تقوی القلب کا اتم ہے پس یہ لفظ وجہ امام شافعی کی طرف سے شہادت قوی و کمال ہے اور بحمدہ اس کی بہت کچھ قدر جانے کا دامن اللہ تعالیٰ عزوجل التوفیق اور امام کے فقیہ و عالم علوم الاخرہ و طہارۃ و تقویٰ و خصائل حمیدہ و اخلاق پسندیدہ اور اعراض از دنیا و جوع باخرت و غیرہ فضائل کی طرف خطیب و غیرہم نے ہستاد اور پچھلوں نے اعتماد پر تعلیقاً بہت سے اکابر و علماء سے نقل فرمائیں انہیں میں ہیں شداد بن حکیم وکی بن ابراہیم یعنی علانیات بخاری کے ایک راوی ثقہ حیث قال البخاری حدثنی ابی بن ابراہیم حدثنی عن ابی سعید عن سلمۃ بن الاکوع رضی اللہ عنہ۔ اور ابن جریج و عبد اللہ بن المبارک و سنان الثوری و عبد اللہ بن داؤد احمد بن حنبل و خلف بن ابوب و ابراہیم بن عکرمہ بخرومی و یحییٰ بن ابی یوسف و ابی یوسف و ابی داؤد صاحب السنن و امام شافعی و کعب بن الجراح و معمر بن راشد احد اصحاب الثوری و یحییٰ بن معین و الذہبی فی کتابہ فی مناقب ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ و خطیب عن یحییٰ بن معین عن یحییٰ بن سعید القطان و یزید بن ہارون و امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ اور خطیب نے روایت کی کہ ابن عیینہ نے کہا کہ میری آنکھوں نے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مثل نہیں دیکھا اور عبد اللہ بن المبارک نے کہا کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ علم و خیر کے کوہ تھے اور کعب نے کہا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بڑے امین اور رضائے الہی کو سب پر مقدم رکھنے والے اور راہ خدا میں ہر خفی کے مقبل اگر چہ ان پر نکواریں پڑیں۔

کی بن ابراہیم نے روایت کی کہ میں نے علماء کوفہ میں سے کسی کو ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے زیادہ پرہیزگار نہیں دیکھا۔ شعرائی نے نیز ان کبریٰ میں لکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ثمرت علم و درع و وقت مدارک و استنباط پر انکوں و پچھلوں نے اجماع کیا ہے اور ابراہیم بن عکرمہ نے کہا کہ میں نے اپنی عمر میں امام ابو حنیفہ سے بڑھا ہوا کوئی علم و زہد عبادت و تقویٰ میں نہیں دیکھا۔ مترجم کہتا ہے:

کہ روایات میں اس قدر کثرت ہے کہ لوگوں نے منفرد مسائل لکھے ہیں اور بعضے مانند مؤلف ذہبی و سیوطی کے زیادہ مبسوط و معتبر ہیں۔ اور امام سیوطی و ایک جماعت نے زعم کیا کہ حدیث صحیح مسلم لو کان الدین عند الثریا لنگلہ رجال من ہولا اوفی رواۃ من ابناء فارس و فی رواۃ رجل مکنان رجال۔ اس میں بروایت رجل بصیغہ واحد امام ابو حنیفہ اور بروایت رجال مع اصحاب کے محمل صحیح ہیں اور بعضوں نے مع ائمہ حدیث محمل رکھا و نحو الاقرب۔ اور جنہوں نے امام ابو حنیفہ و ان کے اصحاب کو خارج کر کے دیگر ائمہ کو محمل ٹھہرایا ان کا قول تعصب سے بھرا ہوا قابل التفات نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ واضح ہو کہ امام ابو حنیفہ کے فضائل میں زیادہ کلام کی ضرورت نہیں جبکہ بقول شعرائی اگلے پچھلے متفق ہیں لیکن افسوس ایسے لوگوں پر ہے جو اپنے آپ کو امام کا مقلد خیال کرتے ہیں حالانکہ سوائے زبانی گفتگو کے اپنے مقدم و امام کی کسی صفت و خلعت کا متبع نہیں رکھتے۔ پس اصلی مقدم و قطعی پیشوا آنحضرت ﷺ کی سنن ضائع کرنے میں زیادہ مگم ہوں گے اگرچہ اپنے آپ کو عالم کہیں۔ کیونکہ تقویٰ و علم کا محل قلب ہے نہ زبان ہاں زبانی علم اسی دنیا میں کارآمد ہے۔ و نعوذ باللہ من علم لا ینفع و بقول امام غزالی کے علم الآخرة ان یدع واجارات و سلم و حیض و نفاس پر نہیں ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات پر رجوع کرنے سے یہ بات خوب واضح ہو جاتی ہے والحمد للہ سیدہ اہللال۔ ہاں! طہارت ظاہرہ کے لئے و حرام و شہوات سے تحفظ و حدود الہی پر قائم رہنے کے لئے ان علوم کا جاننا ضروری ہے اور اصل اقتدار و تقلید جس سے رضائے الہی عزوجل حاصل ہو وہی جس طرح مقتدی و امام نے اس میں سرگرمی ظاہر کی اور اگر نعوذ باللہ تعالیٰ رضائے الہی عزوجل نہ ہو بلکہ اس کا قسٹم ہو تو ابو حنیفہ کیونکر راضی ہو سکتے ہیں اور کیا فائدہ: اللہم وقلنا یا انا و جمیع المسلمین للایمان و لما ترضی بہ عنا رہنا و یکون لنا نجات بالآخرة وانت مولانا ارحم الراحمین آمین۔ پھر جن لوگوں نے امام ابو حنیفہ کے حق میں کلام کیا وہ سب غیر مقبول وہی اقوال ہیں اور بہتر سے قول تو بدیہی المطلقان ہیں جیسے مرہیہ ہونا و غیر ذلک اور بہت پسندیدہ قول تاج اسکی رحمہ اللہ کہ اگلے اماموں کے ساتھ ادب کا طریقہ مری رکھنا چاہئے اور ان میں باہم ایک نے دوسرے کو جو کچھ کہا کہ اگرچہ بظاہر طعن معلوم ہو جیسے معاملہ ابو حنیفہ و سفیان ثوری رحمہما اللہ تعالیٰ و مالک و ابن ابی ذئب یا نسائی و احمد بن صالح یا امام احمد و حارث محاسبی و غیر ہم تا زمانہ عزالدین بن عبد السلام و تقی الدین بن الصلاح تو تھ کہ ان معاملات پر غور نہیں چاہئے مگر جبکہ دلیل واضح سے حمیہ کی جائے اور ان اقوال سے قطعی پرہیز چاہئے کیونکہ پیشرفہم سے باہر ہیں جیسے صحابہ رضی اللہ عنہم کے معاملہ میں سکوت کے سوائے چارہ نہیں دیکھتے ہیں کیونکہ حق تعالیٰ عالم الغیب عزوجل نے بقولہ: اولئک ہد الصلوات اور قولہ رضی اللہ عنہم و مانند اس کے آیات و آیات سے ان کی تحسین فرمائی ہے مترجم کہتا ہے کہ ابن حجر نے ابن عبد البر سے بھی نقل کیا کہ بعض اصحاب حدیث کے حق میں معیوب رکھا کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ پر مذمت کا افراط کیا فقط اس بات سے کہ قیاس کو حدیث پر مقدم کیا ہے حالانکہ ابو حنیفہ نے سوائے تاویل کے بعض اخبار احاد میں کسی حدیث کو رد نہیں کیا اور ایسا فضل ابراہیم نقی و اصحاب ابن مسعود و غیر ہم سے ثابت ہے۔ پھر لکھا کہ علمائے امت میں کوئی نہیں جو حدیث رسول اللہ ﷺ کو تسلیم کر کے رد کر دے کیونکہ اس سے فاسق غیر عادل ہوتا اس پر لازم ہو جائے گا کہاں یہ کہ امام بتایا جائے اور قیاس پر تو فقہائے اعمار کا عمل چلا آتا ہے۔

مسند خوارزمی سے یعنی وغیرہ میں یہ قطعہ حضرت عبد اللہ بن المبارک کی طرف سے نسبت کر کے لکھا ہے۔ حسدوا الفتی اذ لم ینالوا سعیہ۔ فالقوم اعداؤہ و خصومہ۔ کضریر الحسناء قلن لوجھہم حسدوا بغضاتہ لذمہم۔ و فی الکلام اشارات تطمنن النفوس بها عن ہرودۃ جہدھا فیما لیس لها بلاغ الیہ الا بتوفیق من اللہ عزوجل ولکنل مقام فی الوصول الی حضرت الرضوان یحسدہ من دوائہ فی دوجۃ اخری من الصفات و ہذا لیس بحسد یعاب علیہ کیف وقد علمت جوازہ فی

العلم من قوله عليه السلام لاحسد الاقبي اثنين و ليس العلم الا سبيل الحصول وهذا غاية المقصود منه فليست فكر و ايات وان
تظن بهم سونل محض النص في الوصول الى مقامه حيث لا يشارك فيه غيره كما تشخص في المحسوسات مع اتحاد النوع
بل الصنف وقد ذكر ابن كثير رحمه الله في التفسير رواية عن عبدالله بن المبارك قطعة املاها في من يبلغها الى فضيل
بن عياض مخرجه الى الجهاد في الطوس اولها يا عابد الحرمين لو ابصر تعد لعلمت انك في العبادة مغيب - مع ان الناس
اطالوا الكلام في مدح فضيل فليتم امل - اور سند خواری میں اتباع قیاس کے طعن کو اچھی تفصیل سے دفع کیا جس کا خلاصہ یہ ہے
کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ان کے اصحاب پر اصحاب الرائے کا الزام باطل ہے بلکہ برعکس ہے کیونکہ غایت اتباع حدیث سے ضعیف
لا سند و حدیث تک قیاس پر مقدم رکھتے ہیں - اقول شارح منہاج البیہادوی نے بھی اس طرح ذکر کیا ہے ثم قال الخواری اور
ہمارے بیان کی تصدیق ان وجوہ سے ظاہر ہے - اول یہ کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ احادیث مرسلہ کو حجت رکھتے ہیں - قلت ولقد رحمہ
اللہ فی ذلک الامام احمد و مالک رحمہما اللہ تعالیٰ والمشہور عن الامام الشافعی عدم قبول المرسل اما مطلقا او الامر
لسبل فی العالیہ و مالک اولاً ما اجمع علیہ علی اختلاف بین الشافعی واللہ اعلم - ولذلك قال بعض الوضو بالقیس علی
خلاف القیاس لحدیث الاعمی مع انہ مرسل و مضت الشافعی فی المسئلة علی القیاس ولم یحبوا بالمرسل مع انہ من
جہاد المرسل عند ابنی ولقد رحمہ اللہ تعالیٰ -

ثم قال : اور وجہ دوم یہ کہ قیاس چار قسم ہے ایک موثر جو اصل و فرع میں با اشتراک معنی موثر ہو مثلاً حرمت لواطت پر قیاس
وطی فی الخفیض بطلت اذی اگرچہ حرمت لواطت خود مخصوص ہی اور جیسی حرمت بعض مسکرات غیر مخصوصہ پر غیر بطلت موثرہ سکرو غیر ذلک
من الجلی والکلی اور قسم دوم قیاس مناسب با اشتراک معنی مناسب در میان اصل و فرع اور سوم قیاس شبہ با اشتراک مشابہت احکام ظاہرہ
در میان اصل و فرع اور چہارم قیاس مطرد با طراد معنی میان اصل و فرع پس امام شافعی کے نزدیک جملہ اقسام مذکورہ قیاس مع
اصحاب وغیرہ حجت ہیں - مگر امام ابو حنیفہ کے نزدیک قیاس موثر تو بالاتفاق حجت ہے اور قیاس طرد میں اصحاب حنیفہ مختلف ہیں اور
باقی اقسام قیاس بالاتفاق باطل ہیں پھر کیونکر کہا جاتا ہے کہ احادیث کے سوائے رائے پر عامل ہیں گویا کہنے والے کو معنی اجتہاد اور
قیاس سے غفلت ہے اور خالی احادیث سرسری روایت کرنا اور کچھ لینا معلوم ہے اور وجہ سوم یہ کہ باوجود حجت قیاس کے جب حدیث
ضعیف سے معارض ہو تو حدیث ہی کو لے کر قیاس ترک کرتے ہیں چنانچہ حدیث ابن مسعود در بارہ وضو از قبیلہ تمر کو باوجود ضعف کے
لے لیا اور اسی مورد پر مخصوص رکھا اور دیگر اثر یہ میں قیاس پر عمل کیا حالانکہ اشتراک موثر موجود ہے چنانچہ دیگر ائمہ نے قیاس پر عمل کیا
ہے - میزان شعرانی میں ہے کہ جس نے یہ طعن کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قیاس کو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مقدم کرتے ہیں یہ ایسے
فحش سے صادر ہوا جو ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے تعصب کرنا اور دلیری سے بغیر پر ہیز گاری کے ان کی طرف باتیں لگاتا ہے اور اس سے غافل
ہے جو اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا : ان السمع والبصر والفؤاد ... اور فرمایا : ما یلفظ من قول الا لدیہ رقبہ عتید اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : وهل کمب الناس فی النار علی وجوہہم الا حصائد السمہ اور ابو جعفر شیرازی نے سند متصل روایت کیا
کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اللہ ! اس شخص نے ہم پر جھوٹ باندھا جس نے کہا کہ ہم قیاس کو نص پر مقدم کرتے ہیں حالانکہ بعد نص
کے قیاس بے فائدہ ہے -

اور روایت ہے کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو ہم کو پہنچ جائے وہ ہمارے سر آنکھوں پر ہے میرے
ماں باپ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قربان ہوں اور ہم کو اس سے مخالفت کی مجال نہیں ہے اور جو صحابہ سے آئے ہمارے سر آنکھوں پر اور جو تابعین

سے پہنچے اس میں ہم غور کریں گے اور ایک روایت میں ہے کہ ہم پہلے قرآن مجید پر عمل کرتے ہیں یعنی احادیث رسول اللہ ﷺ سے اس کے معنی خوب سمجھ کر اس پر عمل کرتے ہیں پھر جب کتاب مجید میں نہیں پاتے تو رسول اللہ ﷺ کی احادیث سے ذمہ دہتے ہیں پھر جب نہ پائیں تو حضرات خلفائے راشدین یعنی حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم کے قضایا پر پھر بقیہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے قضایا پر الی آخر اقال رحمہ اللہ تعالیٰ قال المترجم بھی ظلم مانو وہ ہے حدیث حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے جو معروف ہے اور سیوطی و ایک جماعت علماء نے عصیوں کی ہے کہ امام کا ایسا ہی قول جیسا مذکور ہوا صحیح ثابت ہوا ہے اور بے شک بحث اجتہاد و ادراک معانی ایک فہم ایمانی ہے جو محض فضل الہی عزوجل ہے اور: قد صدق فی حلیۃ علی رضی اللہ عنہ قولہ فہو یعطی لہ فی القرآن اور علماء جانتے ہیں کہ احادیث رسول اللہ ﷺ یا مظہر معانی قرآن پاک ہیں ان میں سفارت اتنی ہی خیال کرو جتنی اجمال و تفہیم میں سمجھتے ہو پس بسا اوقات معنی ظاہر میں کچھ سمجھتا ہے اور آیات و اخبار کے فیض و علم اور حکم اشارات کے نور سے معنی حق حاصل کر لیتا ہے۔ اور فتوحات مکیہ میں ابن العربیؒ نے بسے متصل امام سے روایت کیا کہ فرماتے تھے کہ لوگو تم دین الہی عزوجل میں اپنی رائے کی بات سے پرہیز کرو اور ہمیشہ ایسی بات کو لازم رکھو جو رسول اللہ ﷺ کی سنت کے تابع ہے اور جو اس سے باہر ہو وہ گمراہ ہے اور کہتے تھے کہ جو کوئی میری دلیل کو نہ سمجھتا ہے اس کو میرے قول پر فتویٰ دینا حرام ہے اور فرماتے تھے کہ اپنے اوپر سلف رحمہم اللہ تعالیٰ کے آثار لازم کر لو اور لوگوں کی رائے سے بچو اگرچہ اپنی رائے کو کیسے ہی آراستہ کریں کیونکہ حق بات طلب پر ظاہر ہو جاتی ہے اور تم تو صراط المستقیم پر ہو فرماتے تھے کہ تم بدعت اور مختلف نئی بات نکالنے سے بچو ورنہ دینی مضبوط پکڑ سے دور ہو جو سلف رضی اللہ عنہم میں تھی اور ایک مرتبہ علم کلام کے سوال میں فرمایا کہ بدعت ہے تم آثار سلف و ان کے طریقہ کو اپنے اوپر لازم رکھو اور ایک مرتبہ سماع حدیث میں فرمایا کہ اس کا سننا بھی عبادت ہے اور فرمایا کہ لوگ ہمیشہ بہتری میں رہیں گے جب تک انہیں ان میں کوئی حدیث طلب کرنے والا رہے گا اور جب وہ علم کو بغیر حدیث کے طلب کریں گے تو تباہ ہوں گے۔ محمود الجواہر المعید میں ہے کہ امامؒ نے فرمایا کہ لوگوں کی رائے سے مجھے ضعیف الاسناد حدیث زیادہ محبوب ہے واضح ہو کہ ان روایات و اقوال سے مع امام کے معروف مذہب کے طریقہ سے یہ بات ظاہر ہے کہ بعض لوگوں کے مطاعن ان کے حق میں سمجھ نہیں ہیں اور آنکھ بند کر کے بغلہ نفس و تعصب یہاں جدال کرنا یعنی بلکہ معصیت ہے اور زیادہ موہم اور خطا جدال چند اقوال ہیں اول وہ جو خطیب نے ذکر کیے ہیں اور درحقیقت ان کے ثبوت ہی میں کلام ہے تو ان سے ایک بزرگ عالم مجتہد صاحب فضائل کے حق میں ان کو مستند ایک منکر فعل یعنی طعن کا جو افعال نفاق و شیوہ منافقین سے ہے قرار دینا محض تعجب ہے حالانکہ بر تقدیر ثبوت کے وہی تاویلات جو دیگر ائمہ و شائخ کی طرف سے دفع مطاعن میں معروف ہیں بلکہ عامہ ثقات و اوقاف سے دور کرنے میں مشہور ہیں یہاں بھی ضروری تھیں علاوہ بریں خطیب کی طرف سے ان کو طعن سمجھنا بھی غیر ضروری ہے چنانچہ ابن حجرؒ نے کہا کہ خطیب کی غرض ان اقوال کے جمع کرنے میں فقط یہی ظاہر ہے کہ ایک مرد کے حق میں کہنے والوں کی جو کچھ باتیں روایت کی جاتی ہیں ان کو بمقابلہ ان اقوال کے جو اس کے حق میں ذکر کئے گئے ہیں جمع کر دے اور طریقہ مستمرہ اصحاب سنن کے موافق ان اقوال کے استاد سے کلام نہیں کیا اور اس کا یہ غشائیں ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کی منزلت گھٹائے اور یہ بات اس کے تصنع سے ظاہر ہے کہ اس نے فضائل بدلائل نقل کئے اور پھر قاضی کے اقوال یا استاد ضعیف و مجہولہ روایت کر دیے اور ظاہر ہے کہ مجروح و مجہول شمس کی استاد سے جو روایت ہے وہ کسی عام مسلمان کے حق میں روا نہیں رکھا سکتا۔

امام ابو حنیفہؒ کے حق میں کیونکر مسلم ہوگی اور اگر ارادہ قدح ہی مسلم کر لیا جائے تو یعنی دفع القدر کا جواب کافی ہے جبکہ نظر تقویٰ سے غافل نہ رہے اور اگر کہا جائے کہ خطیب ہی پر اعتماد نہیں بلکہ نسائی صاحب سنن نے لکھا کہ ابو حنیفہؒ حدیث میں قوی نہیں ہیں

تو ایسی جرح بہم کہ جس کا کچھ پتہ نہیں لگتا ہے کیونکہ خلاف ظاہر و باہر مسلم ہوگی بلکہ اوئی یہ ہے کہ اس کے یہ معنی لگائے جائیں کہ قول لیس بالقوے یعنی باتوں میں زیادہ قوی نہ تھے کہ بہت باتیں کہتے ہوں۔ کیونکہ تحدیث مصطلح میں کوئی وجہ جرح کی بیان نہیں ہوئی۔ پھر اگر کہا جائے کہ کیوں نہیں چنانچہ امام بخاری نے خضعاء میں لکھا کہ نعمان بن ثابت کوئی مرجیہ تھے لوگ ان کی حدیث دہرائے سے سکت ہوئے۔ تو جواب یہ ہے کہ لکھا غلط ہے معنی کے خلاف اس وقت کے کانوں میں بھرا گیا جس سے یہ شور ہوا حالانکہ بالاتفاق قیاس اصل معمولی و صحیح علیہ ہے تو ظاہر ہے کہ اگر اس کا محض اختلاف فقہی پر ہے لہذا بدوین ظہور کسی جرح کے جو حدیث کے اصول میں مبین ہے جب یہاں خالی رائے سے طعن ہے تو وہ بعد ظہور حال کے دفع ہوئی اور یہی گویا وجہ سکوت از حدیث تھی کما یدل علیہ تقدیم الرائی فی قولہ سکوا عن رقیہ و حدیثہ اس وجہ سے جن بزرگوں پر حقیقت حال کا انکشاف ہو گیا انہوں نے اہل طعن کی زبان رد کی اور خود ثناء و صفت بیان کی اور ان سے حدیث روایت کی چنانچہ خود امام بخاری رحمہ اللہ نے چند ثقات مقنین کا ان سے روایت کرنا بیان کیا اور کہا کہ: روی عنہ عہاد بن العوام ولین العمارک والہشیم و دیکہ و مسلم بن خالد و ابو معاویہ آخرہ۔ اور یہ لوگ خود حدیث میں امام ہیں پھر ان کی روایت کے بعد کیونکر انکار کا محل سمجھ رہے گا اور اگر یہ وہم ہو کہ ان کی واسطے سے کس نے روایت کیا ہے تو لا محالہ قولہ سکوا عن عدوہ مستحکم رہا تو جواب یہ ہے کہ جن لوگوں پر حال مشتبہ رہا اور قیاس کو رائے وغیرہ منکرات میں داخل سمجھتے رہے انہوں نے باسناد وغیرہ اس کو قبول کیا لہذا اہل القیاس کا اجتناب کچھ امام کو معسر نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی پر ان سے روایت و قبول کو فرض نہیں فرمایا اس وجہ سے روایت نہ کرنے والے بھی گناہگار نہیں ہیں جبکہ ان کی موافق شیوۃ ایمان کے نیک گمان ہے اور مجتہد نے اگر دوسرے مجتہد سے خلاف میں انکار کیا تو عوام کی یہ حالت مساوی نہیں آیا نہیں دیکھتے کہ احکام مختلف ہیں چنانچہ مجتہد کو ایک دوسرے کی تقلید روا نہیں ہے حتیٰ کہ اہل نظر تک اتفاقی روا نہیں رکھا گیا تو ضروری ہے کہ مجتہد کی رائے اجتہادی جس طرف مودی ہو اس کے نزدیک دوسرے مجتہد کی رائے خلاف صواب ہے ورنہ کیا یہ جائز جانتے ہو کہ مجتہد دوسرے کی رائے صواب سے جان بوجھ کر مخالفت کرتا ہے اور ایسی حالت میں اس کی رائے اجتہادی سے دوسرے کی خطا پر ہم یقین نہیں کر سکتے کیونکہ عوام کی راہ تقلید ہے لیکن تقلید اس کو مستلزم نہیں کہ عمل کرنے و ثواب لینے کے لئے ایک حکم شرع الہی اپنے طریقہ سے حاصل کرے تو ضرور دوسرے متقی فقیہ کو غلطی بھی کہے کما زعمہ شریک من المکارین بلکہ مجتہد کو بھی ضروری نہیں کہ دوسرے مجتہد کو خطا پر یقین کرے کیونکہ اپنے آپ کو صواب پر غالب گمان کرتا ہے نہ یقین پھر غیر کو خطا پر یقین کیونکر کرے گا۔ اس واسطے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و ائمہ تابعین میں باوجود اختلاف طریقہ عمل کے باہم اتحاد و خلوص میں کسی طرح کا اختلاف نہ تھا اور یہی ائمہ مجتہدین و صلحاء امت کا طریقہ چلا آیا ہے ہاں بغیر اسباب بزرگی کے اعجاب المرء برءاء ہیٹھ منکر ہے جیسے کوئی لایعنی دعویٰ اجتہاد میں سرگرم ہو یا تقلید شخص کو کل حال و مسئلہ میں اپنے اوپر فرض کر لے بلکہ اس زمانہ میں تو ہر شخص دوسرے سے ادنیٰ خلاف میں بغض کرتا ہے اور سراسر اپنا مقلد بنانا چاہتا ہے اور اس کا نام بغض نہ رکھا ہے حالانکہ شیوہ سلف سے خود منحرف ہے اور عوام کو ایسے امور کی تکلیف دیتا ہے کہ جو ان کی سمجھ سے باہر اور ان کے حق میں باعث ضلالت ہے اور وہ خود بھی اس معصیت میں ہر ایک کا مسامح بنتا ہے۔

نمود باللہ تعالیٰ من المصلال اور علامہ محدث شیخ محمد طاہر فقی نے مفتی و خاترہ مجمع البیان میں لکھا کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ عالم عابد و راجح تقی امام علوم شرع تھے اور بعض باتیں جیسے قرآن کو مخلوق کہنا اور معتزلہ کی طرح بندوں کو قادر کہنا یا مرجیہ وغیرہ ہونا ایسی باتیں جو ان کی طرف منسوب کی گئی ہیں بیشک امام ان باتوں سے پاک ہیں اور یہ بالکل صریح ظاہر ہے اور اس طرح ابن الاثیرؒ نے جامع الاصول میں اور صاحب مشکوٰۃ نے اسماہ الراجال میں اس کو صریح لکھا ہے۔ یہاں تک اہل علم کے رسائل وغیرہ سے استنباط کر کے جو کچھ مختصر لکھا

نیا اور حقیقت وافی ثبوت اس امر کا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے حق میں شک بھی کہنا چاہیے کہ جو محققین علماء نے مجتمع یا متفرق بیان کیا کہ تابعی مجتہد امام زاہد عابد متورع و متقی صاحب فضائل جلیلہ تھے اور چونکہ نفوس اس وقت اعتدال سے خارج ہیں لہذا ساتھ ہی یہ بھی خیال رکھنا چاہئے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین و اہل بیتہم رحمۃ اللہ علیہم سے کم رہے ہیں جیسے معاصرین و متاخرین سے بڑھے ہوئے ہوں و اللہ تعالیٰ اعلم الماسدہ الثانیہ دوسری صدی کے فقہاء حنفیہ ابراہیم الصلیح بن یونس المروزی۔ فقیہ محدث صدوق تھے ردی عن ابی حنیفہ و عطاء و عن حسان بن ابراہیم و غیرہ و اخرج عن ابی حنیفہ ابو داؤد و الترمذی مستدا۔ زرگری و ذہابی نے کا پیشہ اختیار کیا تھا اور صاحب افضل البہاء تھے کہ ابو مسلم خراسانی کو کمرہ کر دستورات شرعیہ سے پیشگی منع فرمایا آخر اس نے ۱۳۱ ہجری میں شہر مرو میں آپ کو شہید کیا مروزی منسوب بہ و بخلاف قیاس ہے اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق کوئی فقیہ محدث ثقہ ہیں مولد ۹۰ ہجری شہر کوفہ ہے اور امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف سے فقہ حدیث حاصل کی اور آپ سے کتب و ابن مہدی نے روایت کی اور بھی کافی ہے کہ سنیین امام بخاری و مسلم نے آپ سے تخریج کی آپ ۱۶۰ میں فوت ہوئے اسد بن عمرو بن عامر بن ابی اسد بن عبد اللہ الجلی صحابی رضی اللہ عنہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے حلقہ میں اصحاب عشرہ میں سے طویل العمر تھے ہیں بعد ابو یوسف کے خلیفہ رشید کے داماد اور قاضی واسطہ بغداد ہوئے امام احمد و یحییٰ بن یحییٰ نے توثیق کی اور امام احمد و محمد بن بکار و احمد بن منیع نے آپ سے حدیث روایت کی اور وفات ۱۸۸ ہ یا ۱۸۹ ہ میں ہوئی۔ حمزہ بن حبیب زیات کوئی۔ ابو عمارہ کے از قراء سہ مشہور ہیں ۸۰ ہ میں پیدا ہوئے۔ محدث صدوق زاہد پرہیزگار تھے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بہت سی روایتیں رکھتے تھے۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے آپ سے تخریج کی اور ۱۵۸ ہ یا کم میں وفات پائی۔ حماد بن ابی حنیفہ زاہد عابد پرہیزگار محدث فقیہ تھے۔ ابن عدی نے کہا کہ حافظہ اچھا نہ تھا۔ بعد قاسم بن معن کے کوفہ کے قاضی ہوئے اور ۱۶۶ ہ میں انتقال فرمایا۔ حفص بن غیاث بن طلق انھی ابو عمر الکوفی۔ فقیہ محدث ثقہ زاہد متقی مجملہ ان اصحاب امام کے جن کے حق میں فرمایا کہ اتم مسار قلبی و جلاء حزنی۔ اخذ الحدیث من الثوری و شام بن عروفا و عاصم و غیرہ و احد و روی عنہ احمد و یحییٰ بن یحییٰ و القطن و غیرہ و اخرج عنہ اصحاب الصحاح و غیرہ نے آخر عمر ۱۹۴ میں وفات پائی۔ حکم بن عبد اللہ بن سلمہ انھی ابو مطیع۔ علامہ کبیر ہیں فقہ اکبر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی اور کہتے تھے کہ میرے نزدیک رکوع و سجدہ میں تین بار تسبیح کہنا فرض ہے اور عبد اللہ بن مبارک آپ کے علم و دیانت کی وجہ سے تعظیم کرتے تھے۔ و کان محدثا روی من الامام و ابن عون و مالک و غیرہ و روی عنہ احمد بن محمد و خلاد بن اسلم و جلولہ فی الحدیث لفظ ۱۹۹ ہ میں وفات پائی۔ حکایت ہے کہ خلیفہ نے والی بلخ کے نام جو خط بھیجا اس میں اپنے ولی عہد کی نسبت لکھا کہ آیتنا انکم صبا۔ جب آپ نے سنا تو امیر بلخ کے پاس جا کر کئی بار فرمایا کہ تم لوگ دنیاوی رغبت میں گرفتار نہ بنو گے بلکہ یہ ہو کر سب پوچھنا تو آپ نے منبر پر چڑھ کر مجمع میں اپنی داڑھی پکڑ کر رو کر فرمایا کہ یہ خطاب الہی عز و جل بحق یحییٰ و خضر علیہ السلام ہے جو کوئی کسی اور کو یہ کہے کہ یہ کافر ہے تمام لوگ رونے لگے اور جو آدمی یہ خط لائے تھے بھاگ گئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ حفص بن عبد الرحمن انھی معروف نیشاپوری۔ محدث فقیہ ثقہ تھے نسائی نے آپ سے روایت کی ہے پہلے بغداد کے قاضی ہوئے پھر چھوڑ کر عبادت میں مشغول ہوئے اور ۱۹۹ ہ میں وفات پائی کہتے ہیں کہ جب عبد اللہ بن المبارک نیشاپور میں تشریف لاتے تو ضرور آپ سے ملاقات کرتے تھے۔

حماد بن دلیل قاضی مدائن۔ یہ ان اصحاب امام میں سے تھے جن کے حق میں فرمایا کہ یہ لوگ قضاء کی صلاحیت رکھتے ہیں کنیت ابو زیہ ہے شروطی کے لفظ سے اور معروف ہیں جب کوئی شیخ فضیل سے مسئلہ پوچھتا تو کہتے کہ ابو زیہ سے پوچھ لو۔ ابو داؤد نے سنن میں آپ سے تخریج کی ہے۔ خالد بن سلیمان امام اہل بلخ از اصحاب ثوری ۱۹۹ ہ میں چوراسی برس کے ہو کر وفات پائی۔ داؤد بن

نصیر الطائی ابو سلیمان محدث ثقہ فقہ زہد معروف نہایت پرہیزگار تھے میں برس امام ابو حنیفہ کی محبت میں رہے وثقہ ابن معین وغیرہ دروی عن ابن عیینہ و اخرج عن النسائی۔ آپ کے حکایات معروف ہیں ۱۶۰ھ یا ۱۶۵ھ میں وفات پائی کہتے ہیں کہ آپ نے اپنے باپ سے کچھ دینار میراث پائے ان کو کسب حلال جان کر ایک ایک دانگ روز خراج کرتے اور گوش اختیار کیا تھا اور دعا کی کہ ان کے ختم پر میری وفات ہو چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا اور امام ابو یوسف کو بسبب اختیار عہدہ قضاء کے محبوب نہ رکھتے اور امام محمد کی طرف متوجہ ہوتے تھے اور صاحبین کو جب کسی مسئلہ میں اشکال ہوتا تو دونوں صاحب انہیں کے پاس جاتے تھے۔ آپ اولیاء کے زمرہ میں معدود ہیں فر بن ہذیل بن قیس العزلی۔ ۱۱۰ھ میں پیدا ہوئے۔ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اپنے اصحاب میں آپ کی تکریم کرتے تھے اور آپ کے خطبہ نکاح میں امام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہذا از امام من ائمتہ المسلمین الخ۔ زفر اور داؤد طائی میں برادرانہ اتحاد تھا پس داؤد نے عبادت بخلاوت اختیار کر لی اور زفر نے خلوت و جلوت دونوں کو جمع کیا۔ شہاد نے اسد بن عمرو سے پوچھا کہ ابو یوسف اور زفر میں کون افضل ہے؟ فرمایا کہ زفر اور ع ہیں شہاد نے کہا کہ میں فقہ میں پوچھتا ہوں فرمایا کہ پوری فقہ یہی تقویٰ ہے جس سے بڑی بزرگی ہوتی ہے روایت ہے کہ عہدہ قضاء سے انکار کرنے میں دو مرتبہ ان کا مکان ڈھایا گیا مگر قبول نہ کیا۔ زفر فقہ محدث ہیں۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ فقہ مامون ہیں ۱۵۸ھ میں بصرے میں وفات پائی۔ زہیر بن معاویہ بن خدیج کوئی ۱۰۰ھ میں پیدا ہوئے اصحاب امام میں محدث ثقہ فقہ تھے وثقہ یحییٰ بن معین وغیرہ۔ مع عن الامش و عن فی طبہ وروی عن یحییٰ بن القطان و اخرج عن اصحاب الصحاح۔ ۱۷۳ھ یا ایک سال زائد میں وفات پائی۔ سفیان بن عیینہ۔ محدث ثقہ حافظہ فقہ امام حجت ہیں ۱۰۰ھ میں پیدا ہوئے کہتے تھے کہ مجھے پہلے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے محدث بنایا ہے۔ اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے بکثرت تخریج کی ہے امام شافعی نے فرمایا کہ اگر امام مالک و سفیان بن عیینہ نہ ہوتے تو حجاز سے علم جاتا رہتا کیم رجب ۱۹۸ھ میں مکہ معظمہ میں وفات پائی اور حجاز کے پاس مدفون ہوئے۔ شریک بن عبد اللہ کوئی اصحاب امام میں داخل میں امام آپ کو کثیر الفضل کہتے تھے۔ قریب میں ہے کہ پہلے شہر واسطہ کے قاضی تھے پھر کوفہ کے مقرر ہوئے۔ عالم زہد عابد عادل صدوق اور اہل ہوا و بدعت پر سخت گیری کرنے والے تھے آخر عمر میں حافظہ متغیر ہو گیا تھا ۱۷۸ھ میں وفات پائی امام مسلم و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی ہے۔ شعیب بن ابراہیم بن ابو حنیفہ و عباد بن کثیر و اسرائیل سے روایت کی اور ابو یوسف سے کتاب الصلوٰۃ پڑھی اور عت تک ابراہیم بن ابراہیم کی محبت میں رہے فقہ زہد عابد معروف و مشہور ہیں ان کا قول ہے کہ رضائے الہی چار چیزیں ہیں روزی میں امن و کام میں اخلاص اور شیطانی رسوم سے عداوت اور موت سے موافقت۔ ۱۹۴ھ میں شہید ہوئے متوکل کامل تھے اور زمرہ اولیاء اللہ تعالیٰ میں ان کی کرامات و افعال و ارشادات معروف ہیں۔ شعیب بن اخطی بن عبد الرحمن القرشی الدمشقی۔ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اصحاب میں سے محدث ثقہ فقہ حید تھے ان کو مرہیہ کی تہمت دی گئی ہے امام بخاری و مسلم و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی اور دوسری حدی کے ۸۹ھ یا ۹۰ھ میں فوت ہوئے۔

عمرو بن میمون بن بحر بن سعد بن رماخ رحمۃ اللہ علیہ۔ محدث ثقہ فقہ صاحب علم و فہم و صلاح تھے بغداد میں آکر امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی محبت میں داخل ہو کر فقہ حاصل کی مدت تک نیکی کے ساتھ قاضی رہے آخر عمر میں تاجپنا ہو کر ۱۷۱ھ میں وفات پائی۔ امام ترمذی نے آپ سے تخریج کی ہے۔ عافیت بن یزید بن قیس الازدی۔ اصحاب ابو حنیفہ میں ہا اگر امام فقہ محدث ثقہ تھے۔ اعمش و ہشام بن عمرو سے حدیث بھی سنی اور نسائی نے آپ سے تخریج کی ہے ۱۸۰ھ میں وفات پائی۔ عبد اللہ بن محمد جر جانی۔ فقہ محدث مقبول تھے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے راوی ہیں اور ترمذی نے آپ سے تخریج کی ہے اور حدود ۱۸۰ھ میں وفات پائی عبد اللہ بن المبارک بن الواضح انطلی الروزی ۱۱۸ھ میں پیدا ہوئے ابتدا میں اہل و لعب میں معروف تھے ایک روز باغ میں بڑا شراب کا جلسہ جمع کیا صبح ہوتے اپنے سر بانے

درخت کے ایک پرندے خواب میں سنا کہ یہ آیت پڑھتا ہے۔ اَللّٰهُ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ تَخْشَعْنَ قُلُوْبُهُمْ لَذِكْرِ اللّٰهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ
 الْحَقِّ۔ اس وقت سے تائب ہو کر عابد ہو گئے اور ستر کے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی محبت میں آئے اور دیگر ائمہ کبار و اعلام اخیار سے بھی
 حدیث وغیرہ کی سماعت کی اور بستان المحمدین میں تفصیل احوال مرقوم ہے اور اول حدیث از کتاب نقل فرمائی بقولہ: حدثنا یونس
 عن الزهري عن السائب بن يزيد ان شريكاً الحضرمي ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذلك رجل لا يتوسد
 بالقرآن۔ امام نووی نے مقدمہ شرح صحیح مسلم میں آپ کا ترجمہ کر کیا اور فقہ و علم و زہد جہاد وغیرہ فضائل نقل کر کے لکھا کہ اجتمعت قبیہ
 خصال الغیر کلہا یعنی عبد اللہ بن المبارک رحمہ اللہ میں خیر کے جملہ فضائل جمع کر دئے گئے تھے اور نقل کیا کہ ائمہ اعلام میں سے جتنے
 فضائل ان کے بیان ہوئے ہیں اور کسی کے مذکور نہیں ہیں اور روایت ہے کہ امام مالک ابن المبارک کے اور کسی کے واسطے جگہ نہیں
 چھوڑتے تھے اور یہ امر گویا مجمع علیہ ہے کہ جامع فضائل و فوائد تھے اور جہاد سے واپس ہوتے وقت موضع بیت میں ماہ رمضان
 ۱۸۱ھ میں مسکینوں کی طرح وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ نقل کرتے ہیں کہ وفات کے وقت اس حالت سے بستر خاک پر جان دیتے ہوئے
 دیکھ کر آپ کا غلام نصر نام جو معتبرین رواۃ حدیث سے ہے رونے لگا آپ نے پوچھا تو کہا کہ مجھے ایسی تکلیف کی حالت اس وقت
 رلاتی ہے آپ نے کہا کہ مت رو کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ پروردگار تو محمدوں کی طرح زندہ رہوں اور مسکینوں کی ساتھ
 میری وفات ہو سو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ادا کرتا ہوں کہ ایسا ہی ہوا۔ مروزی نسبت برمد بعض نے کہا کہ خلاف قیاس ہے اور بعض نے اس
 کی توجیہ خلاف میں کہا کہ مروی کپڑا معروف منسوب بجانب مردگاؤں ہو واقع عراق قریب بکوفہ ہے اور یہ مرد واقع خراسان ہے
 فاطمہ مترجم کہتا ہے کہ اس تذکرہ سے استفادہ بطریق اعتبار اس اصل کی تصدیق کرتا ہے جو حدیث صحیح معروف فی باب القدر سے
 صریح مستفاد ہے کہ قبولیت ازلی کو کوئی فعل منافی معترض نہیں کیونکہ آخر وہی لفظ ازلی دیکھ کر منزلت عالیہ میں لے جاتا ہے اور طہ و ازلی
 کو کوئی طاعت و عبادت موافق مفید نہیں کہ آخر انجام خراب ہو جاتا ہے جیسے قصہ بلعم باعوراء معروف ہے۔ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُكَ مِنَ
 الطَّرْدِ وَسُوِّ الْغَاثَةِ۔ آمین ہو حمدتک یا اوحد الراحمین۔ عیسیٰ بن یونس کوئی محدث ثقہ فقیر جید تھے حدیث کو اعمش و مالک رحمہ
 اللہ تعالیٰ سے سنا اور فقہ کو ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اصحاب سے حاصل کیا۔ خلیفہ مامون نے آپ کو بطریق حدیث کے دس ہزار دینار بطور ہدیہ
 بھیجے آپ نے واپس کر دیے اس نے گمان کیا کہ کم بخت کر پھیرے تو دو چند کر دیے۔ الغرض آپ نے پھیرا اور فرمایا کہ یہ خاک بمقابلہ
 حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائق قبول نہیں ہے۔ چینیالیس جہاد چینیالیس حج ادا کئے۔ امام بخاری و مسلم وغیرہ نے آپ سے تخریج کی
 ہے اور سال وفات ۱۸۷ھ ہے رحمہ اللہ تعالیٰ۔ علی بن مسر القشیری الکوفی۔ از اصحاب ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ جامع فقہ و حدیث تھے ثقہ صاحب
 روایت در روایت ہیں اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی کہتے ہیں کہ امام سفیان الثوری نے انھیں کے واسطے سے فقہ ابو حنیفہ
رحمۃ اللہ علیہ کو اخذ کیا ہے۔ عبد اللہ بن اوریس بن یزید بن عبد الرحمن الکوفی۔ فقیہ عابد محدث ثقہ جید تھے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ہر چیز میں
 روایت کی و اعمش و ابن سیدہ غیر ہم سے بھی راوی ہیں اور آپ سے امام مالک و ابن المبارک وغیرہم نے روایت کی اور اصحاب صحاح
 ستہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور ۱۹۲ھ میں وفات پائی۔

علی بن ظعیمان الکوفی۔ قاضی القضاۃ فقیہ محدث حارف باورع تھے حسن خلق سے ہمیشہ پورے پر اجلاس کرتے۔ ابن ماجہ
 نے آپ سے تخریج کی وفات ۱۹۲ھ میں ہوئی۔ عمرو بن الدار۔ امام تاج فقیہ جید محدث مقبول تھے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے فقہ حاصل
 کی اور امام نے بھی ان سے حدیث روایت کی ہے۔ فضیل بن عیاض بن مسعود الحنفی۔ عالم ربانی یزدانی زاہد عابد ثقہ محدث فقیہ صاحب
 کرامات تھے ابتدا میں رہنری کرتے تھے ایک روز حناڑ ہو کر توبہ کی اور کوفہ میں آکر امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت سے فقہ و حدیث

کولیا اور متعدد ائمہ سے سماعت کی امام شافعی و ابن مہدی وغیرہم نے آپ سے روایت کی اور اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور اولیاء کے تذکرہ میں آپ کے حالات و کرامات مبسوط لکھے ہیں اور ابن کثیر نے ابن عساکر کی تخریج سے ذکر کیا کہ عبد اللہ بن المبارک نے طوس میں جہاد کو جاتے ہوئے ایک شخص کو جو حرم محترم جانا تھا چند اشعار لکھوائے کہ فضیل کو یہ خط دے دینا اس نے مکہ معظمہ پہنچ کر آپ کو دیا اولہ یا عابد الحرمین لو ابصرتنا لعنت انک فی العبادۃ عطن فیضیل دیکھ کر روئے اور کہا کہ میرے بھائی نے مجھے نصیحت فرمائی ہے پھر اس شخص کو ایک حدیث الامام فرمائی اپنی اسناد سے ابو ہریرہؓ سے مرفوع کہ ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے ایسی عبادت پوچھی جو جہاد کی برابری کرے آپ نے پوچھا کہ تو ہمیشہ رات دن بلا درنگ نماز میں قیام کر سکتا ہے اور ہمیشہ روزہ رکھ سکتا ہے اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ تو مجھ سے نہ ہو سکے گا فرمایا کہ قسم ہے کہ اگر تو اس کو بھی کرنا تب بھی جہاد کے یک روزہ ٹوٹا ہو نہ پہنچتا تو قد اور دت الحدیث نے التفسیر مترجمہ۔ بالجملہ غایت شہرت سے آپ کے ذکر فضائل کی حاجت نہیں ہے رحمہم اللہ تعالیٰ۔ قاسم بن معن بن عبد الرحمن بن عبد اللہ مسعود صحابی رضی اللہ عنہ۔ ابو حنیفہؒ کے ان اصحاب میں سے تھے جن کو فرماتے کہ اتم مسار قلبی و طلاء حزنی۔ فقیر محدث طبع العربیہ زہد بخیر ہماروت تھے ابو حاتم نے کہا کہ فقہ صدوق مکر الروایہ ہیں۔ فی الصحاح عند کثیر شے ۱۷۵ھ میں وفات پائی۔ لیث بن سعد بن عبد الرحمن رحمہ اللہ تعالیٰ نے تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ میں نے بعض مجامع میں لکھا دیکھا کہ حنفی ائمہ ہب تھے۔ ۹۲ھ میں پیدا ہوئے فقیر محدث صدوق جید صاحب ثروت و مقدرت تھے سال میں پانچ ہزار دینار کی آمدنی تھی مگر کثرت ایثار و سخاوت سے کبھی زکوٰۃ واجب نہ ہوتی تھی۔ صحاح میں آپ سے روایات موجود ہیں اور ائمہ اخبار نے آپ سے روایت کی و کرامات کا تذکرہ طول ہے ۱۷۵ھ میں وفات پائی۔ مسعر بن کدام کوئی طبقہ کہا را اتباع میں سے ہیں۔ نووی نے شرح صحیح مسلم میں لکھا کہ آپ سفیان بن عیینہ و سفیان الثوری کے استاد ہیں آپ کی جلالت قدر و حفظ و اقلان متفق علیہ ہے اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی ہے آپ نے امام ابو حنیفہؒ بسند و عطا و قتادہ سے روایت کی۔ ۱۵۵ھ میں وفات پائی۔ مندل بن علی کوئی اصحاب امام ابو حنیفہؒ بسند میں فقیر محدث صدوق تھے۔ ابو داؤد و ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی ہے ۱۰۳ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۶۷ھ میں وفات پائی۔ محمد بن الحسن بن الفرقد الشیبانی امام ابو حنیفہؒ بسند کے اصحاب میں آپ فقہ و حدیث و لغت میں امام ہیں حدیث کو ابو حنیفہ و ابو یوسف و مسعر و ثوری و مالک اور ابن دینار و زاعمی وغیرہم سے سنا اور آپ سے امام شافعی و ابو عبید القاسم بن سلام اور ابو حفص کبیر احمد بن حفص و معلی بن منصور و ابو سلیمان جوزجانی و موسیٰ بن نصیر رازی و اسکعل و علی بن مسلم و محمد بن ساعد و امیر القاسم بن رستم و اشام بن عبید اللہ و یحییٰ بن ابان و محمد بن مقاتل و شداد بن حکیم وغیرہم نے سنا ابو عبید نے کہا کہ میں نے آپ سے زیادہ ماہر قرآن الہی نہیں دیکھا اور عربیت و نحو و حساب میں ماہر تھے مترجم کہتا ہے کہ فتاویٰ کتاب الشروط میں امام محمدؒ کا قول لغت میں حجت قرار دیا ہے۔ شامی نے کہا کہ حش ابو عبید و اصمعی و غلیل و کسائی کے امام ہیں لغت میں آپ کی تقلید واجب ہے۔ چنانچہ ابو عبید نے باوجود جلالت قدر کے آپ کے قول سے حجت پکڑی جیسے ابو نعیمؒ نے اور غلب نے سیبویہ کے مسر قرار دیا اور ان کا قول حجت مانا۔ امام محمدؒ کے فضائل جامع علوم اور کثیر تصانیف و ذکی و بیدار ہونا وغیرہ عموماً مشہور و معروف ہیں اور امام شافعی و احمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے ان کی تصانیف سے استفادہ کا اقرار کیا اور اہل تذکرہ نے ان کے فضائل میں تطویل کی ہے اور وہ جو بعض تاریخوں سے دیکھ کر بعض فضائل نے ان کا اور امام ابو یوسفؒ کا معاملتی قصہ نقل کیا محض لغو و مہمل ہے جیسے عموماً مورخین کے مطلب و یا بس جمع کرنے کا دستور ہوتا ہے لیکن عجب اس سے نقل کر دینا ان بعض کا بطریق اثبات ہے غفر اللہ تعالیٰ لتلولہ و هو الغفور الرحیم۔ امام محمدؒ نے ۱۸۹ھ میں وفات پائی۔ علاوہ نوادر معلیٰ و ابن ساعد و ہشام وغیرہ کے آپ کی خاص مشہور تصانیف میں سے۔ مبسوط زیادات جامع صغیر جامع کبیر صغیر کبیر نوادر نوائل رقیات

بارہ نیاں کیمانیات جرجانیات کتاب الآثار موطا ہیں۔

سرخسؒ نے لکھا کہ سیر کبیر آخر تصنیفات سے ہے اور بیسوط سب سے اول اس واسطے اس کو اصل کہتے ہیں اور اصول ان سے جملہ کتب ہیں۔ معروف کرخی ائمہ اولیاء الہی تعالیٰ میں سے معروف ہیں قطب الوقت مستجاب الدعوات تھے باپ آپ کا فیروز نامی نصرانی تھا اس کی کوشش سے راہب نصرانی و قسبیس نے ہر چند شرک تہلیل میں کوشش کی آپ جواب میں توحید ہی کہتے رہے آخر اسی حال میں بھاگ کر حضرت امام السید المعروف علی بن موسیٰ رضا علیہ علی آباء الصلوٰۃ والسلام کے پاس آکر مسلمان ہو گئے چند روز بعد جب آپ واپس ہوئے تو والدین نے پوچھا کہ آخر تو نے کس دین کو اختیار کرنا چاہا فرمایا کہ میں نے دین حق پیا یعنی محمد رسول اللہ ﷺ کا دین حاصل کیا والدین بھی یہ سن کر مسلمان ہو گئے پھر آپ داؤد طائی شاگرد امام ابو حنیفہؒ کی صحبت میں علوم ظاہر و باطن سے کامل ہوئے۔ شامی میں ہے کہ آپ سے سری سقطیؒ نے علوم ظاہری سے مرتبہ احسان و قبول تک حاصل کیا اور ۲۰۰ھ میں آپ نے وفات پائی۔ نوح بن ابی مریم ابو عاصم مروزی۔ فقہ کو امام ابو حنیفہؒ و ابن ابی لیلیٰ سے حاصل کیا اور حدیث کو حجاج بن ارطاة و زہری وغیرہ سے اور تفسیر کو کلبی سے اور مخازی کو لیث اسحاق سے حاصل کیا اسی لیے جامع مشہور ہوئے۔ شیخ ابو حاتم نے کہا کہ سوائے صدق کے سب میں جامع ہیں۔ ابی حدیث و غفار الرجال کے نزدیک آپ غیر مقبول بلکہ دضاع میں سے ہیں اور ۱۷۳ھ میں وفات پائی۔ نوح بن دراج کوئی۔ فقہ میں بشاگرد امام ابو حنیفہؒ ہیں اور نیز زفر و ابن شیرمہ و ابن ابی لیلیٰ سے بھی حاصل کی اور حدیث کو زہری و غش و سعید بن منصور سے روایت کرتے ہیں لیکن ابن معین رحمہ اللہ تعالیٰ نے کذاب لکھا ہے باہنہ ابن ماجہ نے آپ سے اور نوح بن ابی مریم سے تفسیر میں تخریج کی ہے ۱۸۲ھ میں وفات پائی۔ وکیع بن الجراح بن طلح بن عدی کوئی۔ فقہ و حدیث کے امام حافظ ثقہ زہد عابد اکابر تہجد میں سے شیخ شافعی و احمد وغیرہم ہیں۔ اصحاب حنفیہ کی کتابوں میں آپ کا فقہ حاصل کرنا امام ابو حنیفہؒ سے مذکور ہے ظاہر اس سے کم نہیں کہ آپ نے فی الجملہ ضرور امام سے فتاویٰ کا طریقہ حاصل کیا واللہ اعلم اور حدیث بھی امام سے روایت کی اور ثابت ہوا کہ امام ابو حنیفہؒ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے اور یحییٰ بن معین نے کہا کہ میں نے وکیع سے کوئی افضل نہیں دیکھا۔ اصحاب صحاح ستہ نے بواسطہ ابن المبارک و ایک جماعت ائمہ ثقات نے آپ سے تخریج کی ہے وقد اطلوا اہی فضائلہ توفی ۱۹۷ھ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ یعقوب بن ابراہیم بن حبیب بن خنیس بن سعد بن قتبہ انصاری صحابی رضی اللہ عنہ کنیت ابو یوسف تھی ۱۱۳ھ میں پیدا ہوئے۔ فقہ پہلے ابن ابی لیلیٰ سے پھر امام ابو حنیفہؒ سے حاصل کی اور اصحاب امام میں مقدم ہوئے اور قاضی القضاۃ و افتاء العلماء وغیرہ خطاب سے ملقب ہوئے حدیث کو امام اور ایک جماعت ائمہ ثقات مثل سلیمان تہجدی و ہشام بن عروہ وغیرہم سے سنا اور مشہور ہے کہ آپ سے امام محمد و امام احمد و بشر بن الولید و یحییٰ بن معین و احمد بن منیع وغیرہم نے روایت کیا اور احمد بن حنبل و یحییٰ بن معین و علی بن المدینی نے روایت حدیث میں آپ کے بارہ میں اختلاف نہیں کیا اور کتاب الحشر و الخراج تصنیف مشہور ہے اور امالی و نوادر وغیرہ معروف ہیں علماء نے ان کے بارہ میں بہت تطویل کی۔ اور بعضوں نے سخت ست لکھا واللہ اعلم عند اللہ عزوجل ۱۸۲ھ میں وفات پائی۔

یحییٰ بن سعید القطان امام حدیث ثقہ محض باہیت بالا حقائق ائمہ میں سے ممتاز ہیں ۱۲۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۹۸ھ میں وفات پائی اور مروی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے۔ یوسف بن یعقوب یعنی امام ابو یوسف کے فرزند فقیر محدث قاضی جہت غربی بغداد تھے ۱۹۲ھ میں وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ یوسف بن خالد السمتی۔ مولیٰ نبی لیث جو بسبب نیک چال چلن کے سمتی یعنی حسن السمیت مشہور ہوئے امام ابو حنیفہؒ کے اصحاب میں سے فقیر محدث صاحب بصیرت تھے ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی

لیکن تقریب میں متروک لکھا ہے اور طحاوی نے حنفی سے روایت کی کہ یوسف بن خالد اہل الخیار میں سے ہیں۔ قلت لعلہ هذا كقول ابي حاتم في بعضہم كان من خيار عباد الله ولكنه كان يكذب یعنی ربما لا تبين ما قلنا اليه فيصير متكلما بالكذب فانهم۔ مکی بن زکریا بن ابی زائدہ کوئی ابو سعید کنیت تھی۔ چالیس اصحاب ابو حنیفہ جنہوں نے کتب میں تدوین کی ان سے آپ مشرہ مقدمہ میں سے تھے۔ جامع فقہ وحدیث میں اور حدیث میں حافظ ثقہ متفقین متورع ہیں۔ ابن حجر نے مقدمہ فتح الباری میں لکھا کہ علی بن المدینی نے کہا کہ کوفہ میں بعد امام ثوری کے آپ سے زیادہ کوئی اثبوت نہ تھا اور نسائی نے آپ کو ثقہ حجت لکھا ہے ولہ فضل جہت فی تاریخ الخلیف وغیرہ مات ۱۸۴ھ اور صحاح میں آپ سے ترجیح موجود ہے رحمہ اللہ تعالیٰ ائمۃ اللہ حسن بن زیاد کوئی۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے شاگردوں میں بیدار مغر نشندہ فقیہ تھے۔ سنت بنوی کے بڑے محب و متبع تھے چنانچہ بحکم حدیث: البوہد صا تبسوں۔ اپنے ممالک کو اپنے مثل کپڑا پہناتے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے کثیر الروایت ہیں۔ ایک مرتبہ ایک شخص کو فتویٰ دیا پھر جانا کہ مجھ سے خطا ہوئی تو مٹا دی کرائی کہ میں نے ظاں روز ظاں مسئلہ کے جواب میں خطا کی ہے جس نے پوچھا تھا وہ آکر صحیح کر لے۔ ہاں جو فضائل جمعہ کے محدثین کے نزدیک ضعیف و متروک الحدیث ہیں اور ظاہر اسبب نقصان حافظ کے ہوگا کیونکہ جب قاضی مقرر ہوئے تو اجلاس پر اپنا علم سب بھول جاتے یہاں تک کہ اپنے اصحاب سے پوچھ کر حکم کرتے پھر دوسرے وقت سب علم میں حافظ ہوتے لہذا قضاء سے استعفاء یا کما ذکرہ السمعانی اخذ عن محمد بن ساء و محمد بن شجاع و علی الرازی و عمرو بن مسعود و اللہ خصال۔ وفات آپ کی ۲۰۳ھ میں ہوئی من تولیہ النجر و الامالی۔ حسن بن ابی مالک فقیہ ثقہ تھے امام ابو یوسف سے فقہی اور ان سے محمد بن شجاع نے اور ۲۰۴ھ میں وفات پائی موسیٰ بن سلیمان جوز جانی۔ ابو سلیمان کنیت ہے فقیہ مجتہد امام محمد بن حنفیہ حنفی بن منصور کے مشارک ہیں اور امام محمد سے فقہ پائی اور امالی کو لکھا اور حدیث کو امام ابو یوسف و ابن المبارک سے بھی سنا اور کتب اصول امام محمد کو لکھا و ان کی سیر صفیر و نوادر معروف ہیں ۲۰۱ھ میں وفات پائی۔ جہاں فتاویٰ میں نسخہ ابی سلیمان مذکور ہے انہیں سے مراد ہے یعنی اصول کتب میں آپ کے لکھے ہوئے میں یہ لفظ ہے۔ زہد و عبادت کی وجہ سے عہدہ قضاء سے انکار کیا تھا رحمہ اللہ تعالیٰ۔ زید بن ہارون الوسطی ابو خالد امام فقیہ محدث ثقہ صحیح عن الامام کا بی حنیفہ و الثوری و روی عن ابن معین و ابن المدینی ۲۰۵ھ میں وفات پائی عصام بن یوسف مکی ابو عصام برادر امام اہم بن یوسف فقیہ محدث ہیں ابو حاتم نے ثقات میں لکھا اور روایت میں چونکہ جاتے تھے امام ابو یوسف سے فقہ حاصل کی لیکن نماز میں رفع الدین کیا کرتے تھے ۲۰۱ھ میں وفات پائی۔ حسین بن حفص فقیہ حنفیہ حنفیہ و محمد ثنین کے طبقہ کبار عشرہ میں سے صدوق تھے مسلم و ابن ماجہ نے آپ سے روایت کی۔ فقہ ابو یوسف سے حاصل کی اور اصحابان کے قاضی رہے اسی لئے فقہ حنفی وہاں جاری ہوئی تھی زامہ تھے ۲۱۰ھ میں انتقال فرمایا۔ ابراہیم بن رستم مروزی فقیہ محدث ثقہ تھے صحیح الحدیث عن اسد بن عمرو الجبلی و مالک و الثوری و سعید و حماد بن سلمہ و حدیث عن احمد بن حنبل و زہیر بن حرب اور فقہ کو امام محمد سے حاصل کیا اور جم غفیر نے ان سے حاصل کیا اور قضاء کے قبول سے انکار کیا حج سے واپسی میں خیشا پور میں ۲۱۱ھ میں وفات پائی۔ مطی بن منصور الرازی۔ فقیہ از ثقات حدیث حافظ حدیث ہیں فقہ میں امام ابو یوسف و امام محمد کے اصحاب کے کبار میں سے ہیں اور حدیث کو مالک و لیث و حماد و ابن عیینہ سے سماع کیا اور ان سے ابن المدینی و ابن ابی شیبہ نے و امام بخاری نے غیر جامع میں ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کیا۔ صاحب تقوی و تدین اور قمع ملت تھے ۲۱۱ھ میں انتقال فرمایا۔ امام ثانی و ربانی کے کتب و امالی و نوادر آپ سے مروی ہیں ضحاک بن مخلد بن مسلم البصری امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اصحاب میں سے محدث ثقہ فقیہ مستند تھے ابو عامر کنیت و منیل سے معروف تھے اصحاب صحاح ستہ نے ان سے ترجیح کی ۲۱۲ھ میں فوت ہوئے۔ خلاشات بخاری کے مدواۃ میں سے ہیں۔

الشمیل بن محمد بن ابی حنیفہ الامام فقیر عابد زہد صالح محدثین امام وقت تھے ابو سعید بروعی نے ان سے فقہ پڑھی اور انھوں نے اپنے والد حماد و حسن بن زیاد سے پڑھی اور حدیث عمرو بن ذر اور مالک بن مخول و ابن ابی ذئب و قاسم بن معین و غیر ہم سے سنی اور ان سے سہل بن عثمان و عبد الحمید بن علی نے سماعت کی اور ۲۱۲ھ میں انتقال کیا جامع فقہ و روایت و یہ و مرجیہ میں توفیق الیہ ہیں۔ بشر بن ابی ازہر نیشاپوری کو فقہ کے مشہور فقہاء میں سے فقہ محدث ہیں فقہ امام ابو یوسف سے اور حدیث ابن المبارک و ابن عیینہ و شریک سے سنی وان سے علی بن المدینی و محمد بن یحییٰ و علی نے روایت کی ۲۱۳ھ میں فوت ہوئے۔ امام ابو یوسف سے فقہ کی روایات ان سے مروی ہیں۔ ظلف بن ایوب یحییٰ۔ امام محمد و زفر کے اصحاب میں سے فقیر محدث عابد زہد صالح تھے فقہ امام ابو یوسف سے اور حدیث اسرائیل و اسد بن عمرو اور مصر سے سنی اور ان سے امام احمد و ابو کریم و غیر ہم نے روایت کی وہ فی جامع الترمذی عنہ و مسند ابن ماجہ و معانی فی مناقب حسن سمت و فقه فی الدین۔ مدت تک ابراہیم بن ادہم کی محبت میں رہے اور طریق زہد حاصل کیا ان کے مسائل میں سے ہے کہ میں ایسے شخص کی گواہی قبول نہ کروں گا جو مسجد میں فقیر کو سوال پر خیرات دے۔ ایک دفعہ سخت بیمار ہوئے تو اصحاب سے کہتے کہ مجھ کو نماز کے لئے کھڑا کرو اور تکبیر کے وقت تک مدد و پھر چھوڑ دینا میں باقی نماز تندرستوں کی طرح ادا کر لیتے جب سلام پھیرتے تو شدت ضعف سے گر پڑتے۔ لوگوں نے سبب پوچھا تو فرمایا کہ مرض فرمان الہی کی برامدی نہیں کر سکتا۔ اور ایسے ہی حکایات بہت لطیف بکثرت مروی ہیں عارف باللہ تعالیٰ صالح تھے جن کے غفل میں دوسروں کی نجات ظاہری ہوتی ہے ۲۱۵ھ میں انتقال فرمایا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ لاوی میں آپ سے اپنے استاد اسد سے مسائل مروی ہیں۔ محمد بن عبد اللہ بن امشی بن عبد اللہ بن انس بن مالک الانصاری صحابی رضی اللہ عنہ و اکثر کہا جاتا ہے محمد بن امشی جیسے احمد بن محمد بن ضیل کو احمد بن ضیل کہتے ہیں۔ امام زفر کے اصحاب میں سے محدث فقہ و فقہ جید تھے ائمہ صحاح ستہ نے آپ سے بکثرت روایت کی و امام احمد و ابن المدینی نے بھی۔ عسکر بغدادی و بصرے کے قاضی رہ کر ۲۱۵ھ میں وفات پائی۔ ابراہیم بن الجراح الکوفی فقہ محدث تھے فقہ و حدیث سے فقیر و حدیث کو امام ابو یوسف سے اخذ کیا اور امالی کو لکھا اور ۲۱۷ھ میں انتقال فرمایا۔ علی بن معبد بن شداد الرقی امام احمد کے طبقہ میں سے فقیر محدث فقہ مستقیم اللہ یث نکل المذہب تھے امام محمد سے جامع سے جامع صغیر و کبیر روایت کی اور حدیث کو امام محمد و امام شافعی و ابن المبارک و مالک و غیر ہم ائمہ سے سنا اور ان سے اسحاق بن منصور و یحییٰ بن معین و یونس بن عبد الاعلیٰ و محمد بن اعلیٰ و غیر ہم ثقات کثیر نے روایت کیا و اخرج عنہ الترمذی و النسائی اور ۲۱۸ھ میں انتقال فرمایا۔ احمد بن حفص السمرقانی ہابی حفص الکبیر البخاری۔ فقہ و حدیث میں تلمیذ امام محمد و صالح زہد معروف فقیر ہیں۔ تذکرات میں لکھا ہے کہ آپ کے زمانہ میں امام بخاری صاحب صحیح آئے اور فتویٰ دینے لگے آپ نے ان کو منع کیا کہ تم لائق فتویٰ نہیں ہو مگر انھوں نے نہ مانا ایک روز لوگوں نے دریافت کیا کہ دو لڑکوں نے ایک گائے کا دودھ پیا تو کیا حکم ہے؟ امام بخاری نے جواب دیا کہ ان میں حرمت رضاعت تحقیق ہو گئی۔ فقہاء نے یہ حال دیکھ کر ہجوم کر کے ان کو بخارا سے نکال دیا قاضی لکھنوی مرحوم (یعنی مولوی عبدالحی) نے اپنے رسالہ تراجم میں یہ قصہ لکھ کر کہا کہ ہمارے اصحاب کی کتابوں میں یونہی مذکور ہے لیکن امام بخاری کی وقت نظر و ممانات استنباط و جوت فکر سے مجھے یہ قصہ بعید معلوم ہوتا ہے مترجم کہتا ہے کہ بے شبہ یہ قصہ جعلی کس نے الحاق کیا ہے ورنہ بخاری مجتہد بہت رقیق الاستنباط ہیں کہاں ان کے صریح و قاطع و واضح اجتہادات اور کہاں یہ بالکل جہالت کا قصہ جو سخت تعجب کا باعث ہے اور ہرگز قابل تسلیم نہیں ہے امام بخاری کی وسعت نظر و فکر کمال و شہارہ سے مستغنی از بیان ہے اگر کوئی مستور الحال آدمی ہوتا تو شاید اشباحہ ہو جاتا مگر واضح نے فضیحت ہونے کو یہاں سے تعصب سے کور ہو کر یہ قصہ وضع کیا۔ ہکذا یعنی الاعتقاد بشان الانمة واللہ تعالیٰ اعلم البقیۃ

شداد بن حکیم بنی۔ امام زفر کے اصحاب میں سے فقیر محدث و احمد بن ابی عمران شیخ الطحاوی کے استاد تھے۔ ابو عامر نہاک بن قلد نے بعد وفات امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ان کی محبت اختیار کی پہلے آپ نے قصائے لُح سے انکار کیا پھر ایک مدت بعد خود چاہی تو لوگوں نے ملامت کی فرمایا کہ پہلے میرے سوائے اور لوگ صالح تھے اب خوفناک ہوں کہ شاید مجھ سے مواخذہ کیا جائے۔ خلف بن ایوب سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ کی جو رو نے باندی کے ہاتھ آپ کے پاس طعام سحری بھیجا اس کو وہاں دیر ہوئی تو جو رو نے باندی کو متہم کیا آپ نے فرمایا کہ جانے دو مگر اس نے ہٹ کی آپ نے اٹائے گنگلوں میں کہا کہ کیا تو علم غیب جانتی ہے کیونکہ تہمت بری ہے اس نے کہا کہ ہاں جانتی ہوں آپ نے امام محمد کو مورد محال سے آگاہ کر کے حکم مانگا امام نے لکھا کہ نکاح کی تجدید کر لو اور وجہ یہ تھی کہ عورت مرتدہ کے حکم میں ہوگئی لہذا بعد تو بہ کے اس سے دوبارہ نکاح کی ضرورت ہوئی ۲۲۰ھ میں وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ یحییٰ بن ابان بن صدق قاضی ابو موسیٰ حافظ اللہ ریثہ فقیر جید تھے فقہ امام محمد سے اور حدیث اسماعیل بن جعفر و ہاشم بن بشیر و یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ و امام محمد وغیرہم سے حاصل کی اور منظر اللہ ریثہ تھے۔ ابن ساعد کی روایت میں ہے کہ ابتداء میں امام محمد کی مجلس سے نفرت کرتے اور کہتے کہ ہم حافظ الاحادیث ہو کر ایسی مجلس میں نہیں جاتے جہاں حدیث سے مخالفت ہو ایک روز باصرار ہم نے لے جا کر بٹھایا امام محمد نے فرمایا کہ بھئی تم نے کس بات میں ہماری مخالفت دیکھی جیسی نے تجھس مقامات میں حدیث سے اعتراض کیا۔ امام محمد بیٹھ گئے اور ہر ایک کا جواب بدلائل شرعیہ و اصول حدیث کے مع شواہد وغیرہ اچھی شرح و بسط سے دیا کہ ان کو پوری تسکین ہوگئی تو پھر امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی محبت ضروری سمجھ کر چھ مہینے تک ان سے فتنہ کو اخذ کیا۔ اور تو اور کو روایت کرتے ہیں ۲۲۱ھ میں انتقال فرمایا۔ کتاب الحج آپ کی تصنیف سے ہے۔ فہم بن حماد بن معاویہ مروزی محدث صدوق فقیر عارف فرائض ہیں۔ حدیث میں اکثر چوک جاتے ہیں۔ ابن عدی نے ان احادیث کو جمع کر کے کہا کہ ان کے سوائے باقی احادیث آپ کی روایت مستقیم ہیں۔ ابن معین و بخاری کے شیخ ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے در فرض ہونے کو انھیں نے روایت کیا۔ مصر میں تھے جب قرآن مخلوق ہونے کا قول وہاں بدعت نکالا اور آپ نے اس پر کفر کا فتویٰ دیا تو وہاں سے نکالے گئے اور آخر قید میں ۲۲۹ھ میں وفات پائی۔ فرخ مولیٰ امام ابو یوسف۔ فقیر جید و محدث ثقہ ہیں جماعت ائمہ حدیث مثل یحییٰ بن احمد کے آپ کی توثیق کی اور حدیث لی ہے۔ طحاوی نے یواسطہ شیخ احمد بن ابی عمران کے ان سے روایت کی کہ امام ابو یوسف جب کسی کی ملاقات سے کراہت کرتے تو حکم پر سر رکھ کر کہتے کہ کہہ دو ابھی تک یہ پر سر رکھا ہے وہ گمان کرتا ہے کہ ابھی سوئے ہیں لہذا واپس جاتا فقہ امام ابو یوسف سے حاصل کی ۲۳۰ھ میں وفات پائی۔ اسماعیل بن ابی سعید الجرجانی امام محمد کے اصحاب میں فقیر محدث ہیں۔ حدیث کو یحییٰ القطان و ابن عقیبہ سے بھی سنا۔ ومن عجلاب توالیفہ فی الفقہ البیان اور دیلمہ اجوبتہ مسائل عن محمد ثمر اعتراض علیہ وفات ۲۳۰ھ میں ہوئی۔ علی بن الجعد بن عبد الجوارہری البغدادی۔ امام ابو یوسف کے اصحاب میں حافظ اللہ ریثہ ثقہ متکثر تھے حدیث کو طبقہ جریر بن عثمان و شیبہ مالک وغیرہم سے سنا۔ آپ سے بخاری ابو داؤد ابن معین وغیرہم نے روایت کیا۔ اور حدیث کو کمال حفظ سے ایک ہی لفظ پر ہمیشہ روایت کرتے۔ ابو حاتم نے کہا کہ میں نے ایسا کوئی نہیں دیکھا محافل نے کہا کہ وہ حمیمہ سے حمیم ہیں عبدوس نے کہا کہ یہ غلط مشہور ہو گیا بلکہ آپ کا بیٹا قاضی بغدادیہ قول حمیم بن صفوان کا قائل تھا۔ ۱۳۶ھ میں پیدا ہوئے ۲۳۲ھ میں انتقال کیا۔ نصر بن زیاد نیشاپوری فقیر محدث امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں ثابت قدم تھے فقہ امام محمد سے اور حدیث ابن المبارک سے لی اور ۲۳۳ھ میں انتقال فرمایا۔

عمر بن ساعد بن عبد اللہ کوئی۔ فقیر محدث حافظ صدوق تھے فقہ صاحبین سے اور حدیث بھی اور لیث بن سعد سے بھی حاصل کی۔ اخذ عن احمد بن ابی عمران ابو علی الرازی و عبد اللہ بن جعفر وغیرہم ۲۳۳ھ میں فوت ہوئے۔ نوادر ابن اسامہ از صاحبین و ادب

القاضی و محاضر و جلات معروف ہیں۔ حاتم بن اسماعیل الامم بلخ لولیار کبار میں محد و اور صاحب مقامات ہیں فقہ و طریقت کو شوق پائی
 سے لیا۔ آپ کا قول ہے کہ بغیر فقہ کے عبادت کرنے والا جیسے ہنگی چلانے کا گدھا۔ امام احمد نے ان سے پوچھا کہ آدمیوں سے کیونکر
 خلاصی ہو فرمایا کہ یا تو ان کو کچھ قرض دیکر پھر نہ مانگے یا ان کے حقوق ادا کر کے اپنے حقوق نہ چاہے یا ان کے مکروہات کو فقہ نفس سے
 اٹھائے اور خود رنج نہ پہنچائے اور صحیح یہ ہے کہ حاتم امم مشہور ہو گئے درحقیقت۔ پھر ۲۳۷ھ میں وفات پائی۔ بشیر بن الولید بن
 خالد کنڈی۔ امام ابو یوسف کے اصحاب میں سے فقیہ محدث فقہ حنفی صالح عابد تھے امام ابو یوسف سے امالی کو روایت کیا۔ اور حدیث
 کو دیگر ائمہ سے بھی مانند مالک و حماد بن زید رحمہم اللہ کے سنا اور آپ سے ابو داؤد و ابو یعلیٰ و ابو نعیم و غیر ہم نے روایت کی وقال
 الدارقطنی ہو ثقہ بعد کبرنی کے ۲۳۸ھ میں وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ داؤد بن رشید خوارزمی۔ امام محمد و حفص بن غیاث کے اصحاب
 میں سے فقیہ محدث ثقہ تھے یحییٰ بن معین نے توثیق کی اور امام مسلم و ابو داؤد و ابن ماجہ و نسائی نے آپ سے روایت کی اور امام بخاری نے
 بھی ۲۳۹ھ میں وفات پائی۔ نو اور میں آپ کی کتاب تمام نو اور داؤد بن رشید مشہور ہے اور فتویٰ میں اسی سے حوالہ ہے۔ ابراہیم بن
 یوسف بن میمون بن قدامہ بخاری اپنے وقت کے شیخ اکمل محدث ثقہ فقیہ تھے۔ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اصحاب میں آپ کو بہت توقیر حاصل تھی
 مدت تک امام ابو یوسف کی صحبت میں رہے۔ حدیث کو سفیان بن عیینہ و کعب و اسماعیل بن علیہ و حماد بن زید سے سنا ہے اور امام مالک
 سے صرف یہ حدیث مالک عن نافع عن ابن عمر: کل مسکرو خمر و کل مسکر حرام۔ سبب یہ ہوا کہ مجلس میں قتیبہ بن سعید موجود
 تھے جنہوں نے امام مالک سے کہا کہ یہ شخص اور جاہ ظاہر کرتا ہے یعنی مرجہ ہے امام مالک نے مجلس سے اٹھا دیا جس سے یہی ایک
 حدیث سماعت کرنے پائے۔ حدیث کو فقہ کے بعد حاصل کیا اور امام ابو یوسف سے روایت کرتے تھے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا
 کہ کسی کو ہمارے قول پر لٹوئی دینا نہیں جائز ہے جب تک یہ نہ جانے کہ ہم نے کہاں سے لیا ہے یعنی دلیل از شرع نہ جانے۔ روایت
 ہے کہ ہر روز بعد نماز فجر سے بلخ کے گرد پھرتے جو قیر شکستہ دیکھتے اس کو ہاتھ سے درست کر دیتے اور راستوں کو صاف کرتے اور ظہر کو
 دیرانہ میں مسجد تھی وہاں جا کر اذان دیتے اور فقہاء روز یا دو عبادت جمع ہو کر آپ کے پیچھے نماز پڑھتے۔ ایک دفعہ امیر بلخ نے فقہاء سے کہا کہ
 میں آپ کے شیخ سے چند باتیں دریافت کرنا چاہتا ہوں مگر میرے پاس نہیں آتے۔ انہوں نے کہا کہ کسی کے پاس نہیں جاتے۔ کہا کہ
 میں جاؤں کہنے لگے کہ مکروہات نہ کریں گے ہاں و ہراندہ والی مسجد میں بعد نماز کے تو کہنا کہ رحمک اللہ تو شاید تیری طرف متوجہ ہوں
 گے اس نے یہی کیا پھر جوابات حاصل کرنے کے بعد کہا کہ میں بلخ کا حاکم ہوں اگر کوئی خدمت ضروری ہو تو بھلاؤں آپ بااٹال
 فرمائیں۔ آپ یہ سن کر رونے لگے اور فرمایا کہ میرا خون پانی ہو گیا کہ میں نے حیرے ایک سپاہی کو دیکھا جس نے کبوتر پر اپنا باز چھوڑا
 جس کے صدر چنگل سے وہ کبوتر زمین پر لوثا تھا مکروہ سپاہی کچھ رحم نہیں کرتا تھا۔ امیر نے تمام قلمرو میں حکم جاری کیا کہ ہرگز کوئی شخص
 شکاری جانور نہ پالے۔ امام نسائی نے آپ کی توثیق ظاہر کی اور آپ سے روایت کی ہے وفات ۲۴۱ھ میں ہوئی یحییٰ بن اسلم مروزی۔
 فقیہ محدث صدوق تھے آخر فرافض میں آپ سے حکایت لطیف اس فتاویٰ میں مذکور ہے حدیث امام محمد و ابن المبارک و سفیان و غیر ہم
 سے سنی اور آپ سے ترمذی نے اور غیر جامع میں بخاری نے روایت کی۔ خطیب نے کہا کہ بدعت سے سلیم و سنت پر مستقیم تھے ۲۴۲ھ
 میں انتقال فرمایا۔

ہلال بن یحییٰ بن مسلم۔ فقیہ محدث تھے امام ابو یوسف و زفر سے فقہ اور ابو عوانہ و غیرہ سے حدیث سنی اور آپ سے شیخ بکار بن
 قتیبہ نے روایت کی ۲۴۵ھ میں وفات پائی۔ ایک کتاب شروط میں اور دوسری احکام میں آپ سے معروف ہیں۔ خالد بن یوسف بن
 خالد الکسبی۔ فقیہ محدث ہیں۔ ابو حاتم نے کہا کہ جو احادیث اپنے والد کے سوائے اوروں سے روایت کیں معتبر ہیں ۲۴۹ھ یوب بن

حسن نیشاپوری فقیہ مستجاب الدعوات شاگرد امام محمد ہیں ۲۵۰ھ میں فوت ہوئے۔ اسحاق بن بہلول۔ فقیہ حافظ محدث شاگرد حسن بن زیاد وغیرہ فقہ میں و شاگرد اپنے باپ کے وائیں عینیہ و کج وغیرہم کی حدیث میں ہیں ۲۵۲ھ میں فوت ہوئے متفاد فقہ میں تالیف ہے۔ احمد بن عمر بن مہر خفاف کتبت ابو بکر ہے فقیہ اجل محدث زائد و راجح تھے۔ فقہ اپنے باپ و حسن بن زیاد سے پڑھی اور حدیث اپنے باپ و عاصم ابو داؤد و طحاوی و مسدد بن سرید بن سرمل و ابن المدینی و فضل بن وکین وغیرہم سے سنی۔ فطین و موزہ و دوزی کی کمانی سے سر کرتے تھے ۲۶۱ھ میں وفات پائی۔ تصنیفات میں سے کتاب الخراج و کتاب الخلیل و کتاب الوصایا و کتاب الشروط و صغیر و کبیر اور کتاب الناسک و کتاب الرضا و کتاب الحاضر و السجلات کتاب ادب القاضي کتاب العلاقات احکام الصغیر و درر الکعبہ کتاب الوقف و کتاب اقرار الورث کتاب الفقہ و کتاب المسجد و جہر ہیں اس فتاویٰ میں کثرت سے آپ کی تصانیف سے حوالہ ہے۔ ابراہیم بن ادہم انجی۔ فقیہ محدث صدوق زائد معروف از اولیاء مالکی عزوجل صاحب کرامات مشہورہ میں بادشاہی ترک کر کے زائد ہوئے مدت تک ابو حنیفہ بیہودہ سے علم حاصل کیا پھر فضیل بن عیاض سے فرقہ اور ارادت پہنا اور تقریب میں ہے کہ فقہ صدوق زائد معروف اور ۲۶۲ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن احمد بن حفص معروف بابو حفص صغیر فقہ میں اپنے والد ابو حفص کبیر کے شاگرد اور طلبہ حدیث میں امام بخاری کے رفیق تھے ۲۶۳ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن شجاع انجی بائنا۔ المشک و النجم لا بیعہ انجی فیل لاند من اولاد کج بن عمر بن مالک۔ فقہ میں شاگرد حسن بن مالک و حسن بن زیاد ہیں اور حدیث میں یحییٰ بن آدم و ابو اسامہ و کج وغیرہم ائمہ کے ہیں علم کے دریا تھے اہل حدیث نے مشیہ کی تہمت کے سبب ترک کیا اور کہا گیا کہ مشیہ کی تائید میں احادیث وضع کرتے تھے اور جواب دیا گیا کہ انھوں نے مشیہ کے رد میں کتاب لکھی پھر کیونکر یہ تہمت درست ہو سکتی ہے۔ ۲۶۶ھ میں وفات پائی۔ تصانیف میں سے کتاب فتح الآثار۔ نوادر کتاب المضارین۔ الناسک الکمر۔ الرد علی المستعجبہ ہیں۔ اس فتاویٰ میں بعض مشائخ سے ہے کہ اس کے اساتذہ بڑے بڑے ہیں وہ کوئی بات بے اصل معتد نہیں کہتا ہے واللہ اعلم۔ نصیر بن یحییٰ مکی۔ تلمیذ ابو سلیمان الجوز جانی ۲۶۷ھ میں فوت ہوئے و فتاویٰ میں حوالہ ہے۔ محمد بن الیمان سرقندی۔ از طبقہ ابی منصور مازیدی متوفی ۲۶۸ھ ولہ معالم الدین وغیرہ بکار بن قتیبہ قاضی مصری۔ فقہ از یحییٰ بن ہلال و امام زفر۔ حدیث از ابو داؤد و طحاوی و اقرا نہ دروی عز ابو حوانہ ابن خزیمہ فی صحیحہ و الطحاوی التونی ۲۷۰ھ از تصانیف کتاب الشروط و کتاب الحاضر و السجلات اور کتاب الوفاق و السمود۔ محمد بن سلمہ مکی۔ فقیہ کامل ہیں شداد بن حکیم و جوز جانی سے اور بغداد میں محمد شجاع مکی سے فقہ پڑھی اور ان سے ابو بکر اسکان نے حاصل کیا اور ۲۷۸ھ میں وفات پائی۔ حکایت ہے کہ ابو نصیر محمد بن سلام کو قبل وفات کے وصیت کی اپنی زبان اہل قبلہ کے حق میں روکو۔ بادشاہوں و امیروں کے دروازہ پر مت جاؤ۔ دنیا مت چاہو۔ ورنہ اپنے خالق عزوجل و آخرت کو نہ پاؤ گے اور اگر آخرت چاہو تو اللہ تعالیٰ راضی ہوگا اور دنیا بھی مل جائے گی۔ آپ کے استنباطات سے فتاویٰ میں حوالہ ہے۔ محمد بن ازہر خراسانی۔ مرجع فتاویٰ و نوازل تھے ۲۷۸ھ میں فوت ہوئے۔ سلیمان بن شعیب از اصحاب امام محمد فقیہ ہیں نوادر کو لکھا اور ان سے طحاوی نے روایت کی ۲۷۸ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن ابی عمران شیخ الطحاوی فقیہ محدث ہیں فقہ از ابن ساعد و بشر بن الولید اور حدیث از علی بن عاصم و حسیب بن سلیمان و علی بن الجعد و محمد بن المثنیٰ۔ ابن یونس نے تاریخ میں توثیق کی ۲۸۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد عینی برقی۔ فقہ محدث ہیں فقہ از ابو سلیمان و یحییٰ بن اکثم اور حدیث عن جمع من الائمہ۔ خطیب نے کہا کہ فقہ حجت تھے۔ ۲۸۰ھ میں فوت ہوئے محمد بن احمد بن موسیٰ فقیہ محدث مرضی ہیں ۲۸۹ھ میں فوت ہوئے عبد الحمید بن عبد العزیز قاضی القضاۃ بغدادی فقیہ نقہ متقی ہیں فقہ از یحییٰ بن ابان وغیرہم سے پڑھی اور آپ سے طحاوی و ابو الطاہر و باس وغیرہ نے لیا۔ ۲۹۰ھ میں فوت ہوئے۔ من توفیقہ الحاضر و السجلات و ادب القاضي فی القرائن محمد بن مقاتل رازی۔ اصحاب امام محمد

میں سے فقہ محدث تھے حدیث طبعاً کتب سے سن و قیل ضعیف فی الحدیث۔ موسیٰ بن ضرار ازلی از اصحاب محمد کثرت ابوہل تھی آپ سے ابو سعید برونی و ابوعلی و قاق نے فقہ حاصل کی۔

ہشام بن عبد اللہ رازی۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے فقہ میں اور امام مالک کے حدیث میں شاگرد ہیں ابن احسان نے کہا کہ فقہ میں ابو حاتم نے کہا کہ صدوق میں ولہ کتاب النوادر وغیرہ۔ علی الرازی عالم عارف زاہد ورع ہیں شاگرد حسن بن زید ہیں کتاب الصلوٰۃ مشہور تصنیف ہے۔ ہدایہ میں ان کو قلعہ بن میں گنا حالانکہ بعض متاخرین کو اصحاب ترجیح میں شمار کیا گیا ہے فاضل لکھنوی مرحوم نے لکھا کہ لوگوں کی فضیلت زمانہ پر موقوف نہیں بلکہ بحسب قوت و اصابت ہے اس واسطے جس الدین احمد بن کمال پاشا اور ابو اسمعہ و ہمدانی باوجود کثرت تاخر کے اصحاب ترجیح سے ہیں۔ قلت قد اشترت فی ملہو الحق عندی فی بحث الاجتہاد فقہہ فیہ۔ ابوعلی امدقاق۔ فقیہ زاہد معروف ہیں فقہ علی موسیٰ بن ضرار رازی واخذ عنہ ابو سعید البردوی ولہ کتاب انہیں۔ احمد بن الخلق جوزجانی ابو بکر حمید ابو سلیمان الجوزجانی فقیہ معتبر ہیں کتاب الفرق والتبیین کتاب التوبہ تالیف کی ہیں۔ المائتہ الرابۃ۔ صدی چہارم۔ محمد بن سلام بخاری ابو نصر۔ فقیہ معاصر ابو حفص کبیر ہیں ۳۵۰ھ میں فوت ہوئے۔ اس فتاویٰ میں آپ کا ذکر جا بجا آیا ہے۔ محمد بن خزیمہ۔ از مشائخ صاحب اختیار ہت فی المذہب ہیں ۳۱۴ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن الحسین برونی۔ فقیہ معروف ہیں فقہ علی اسماعیل بن حماد و ابی علی الدقاق واخذ عنہ ابو الحسن الکرخی والدہ باس و البطری ۳۱۷ھ میں شہید ہوئے۔ محول نسبی حمید ابی سلیمان متوفی ۳۱۸ھ ان کی کتاب لولونیات و کتاب الفصاح ہے اس میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت درج ہے کہ جس نے نماز میں رفع الیدین کیا اس کی نماز فاسد ہے۔ فاضل لکھنوی مرحوم نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ کیونکر ایسے فعل سے نماز فاسد ہوگی جو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور زعم کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اس مسئلہ میں کچھ ثابت نہیں ہوتا غیر از یہ کہ ان کا مذہب عدم الرفع ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ہمارے زمانہ کے متعصب مجتہد اس دلیل سے کہتے ہیں کہ یہ عمل کثیر ہے اور بحکم اسکندنافی الصلوٰۃ نماز میں سکون کا حکم ہے اور مجھے خوف ہے کہ شاید کسی رکن و رکوع وغیرہ کو کثرت بتائیں۔ ولہذا یقول الفاضل لکھنوی ای اللہ المستطیع من صلیح ہوا ماور مترجم کہتا ہے:

اللہم امدہم ووفہم العمل الآخر واجعل ہم الدنیا ہونا علیہم ولا تجعلنا من قلت فہم ووجعل الرجس علی الذین لا یعقلون۔ دیا اہل الاسلام اتوا اللہ عزوجل وکولوا عباد اللہ احوالہ احمد بن محمد بن علامہ الطحاوی۔ فقیہ معتد محدث ثقیب ہیں اور کثرت اشجار سے حاجت تطویل نہیں ہیں مع الحدیث عن والد محمد بن سلامہ و یونس بن عبد الاطلی و ضرب بن نصر وغیرہم وردی عن الطبرانی و ابو بکر البکری وغیرہم اور آپ سے ابو بکر محمد بن منصور و معانی نے فقہ حاصل کی۔ وفات آپ کی ۳۲۱ھ میں ہوئی۔ آپ کی تصانیف کثیرہ مفیدہ معروفہ ہیں جیسے معانی الآثار۔ مشکل الآثار۔ احکام القرآن۔ مختصر الطحاوی۔ شروع جامع کبیر و صغیر۔ کتاب الشرط۔ کتاب السجلات والوصایا والقرائن۔ تاریخ کبیر۔ مناقب ابی حنیفہ۔ نوادر و اختلاف الروایات وغیرہا۔ اسحاق بن ابراہیم شاشی۔ شیخ عالم ثقہ ہیں جامع کبیر امام محمد کوزید بن اسماء عن ابی سلیمان روایت کیا ۳۲۵ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن عبد الرحمن سرخسی کثرت ابو حامد تھی محمد بن زید سے کتب حفص بن عبد الرحمن کو روایت کیا اور ۳۳۶ھ میں فوت ہوئے محمد بن احمد ابو بکر الاسکافی فقیہ جلیل ہیں محمد بن سلمہ سے پڑھا اور ان سے فقیہ ابو جعفر نے پڑھا ۳۳۳ھ میں فوت ہوئے تیس سال سے وفات تک دائم الصوم تھے فتاویٰ میں اکثر حوالہ ہے۔ احمد بن عباس ابو نصر سرخسی فقیہ جید ہیں ابو بکر احمد بن الخلی حمید ابو سلیمان سے فقہ پڑھی اور ان سے جماعت کثیرہ نے استفادہ کیا آخر کفار حرب کے ہاتھوں شہید ہوئے۔ محمد بن محمد بن محمود ابو منصور ماتریدی۔ مشائخ معروف میں سے معتد صاحب زہد و کرامات ہیں صحیح عقائد و دلائل الاہوا و الیہ علی تصانیف معروف ہیں و فقہ میں بھی ماخذ الشرائع ہے ۳۳۳ھ میں با وضو فوت ہوئے۔

محمد بن محمد بن احمد بن عبد اللہ المعروف بحاکم الشیخ فقیہ تخر حافظ اللہ ربیع ہیں اور ابو عبد اللہ حاکم صاحب مستدرک آپ سے مستفید ہیں کتاب منہجی و کافی و مختصر حاکم آپ سے معروف ہیں کافی میں اصول کتب امام محمد سے منہج لیا اور کمرات کو حذف کر دیا اور یہ درحقیقت بہت مشکل کام ہے اور شاید مجموع معانی آگئے ہوں واللہ اعلم ۳۳۳ھ میں بر طبق آپ کی دعا کے اہل بغدوت نے آپ کو شہید کر دیا۔ احمد بن محمد بن عاصم بن صفار بن ابی القاسم شاکر و نصیر بن یحییٰ تلمیذ ابن سماعہ و استاد ابو حامد احمد بن حسین مروزی ۳۳۶ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن سہل ابو حامد السمرقندی متوفی ۳۳۰ھ شاکر و محمد بن الفضل السمرقندی۔

عبد اللہ بن الحسن بن دلال ابو الحسن الکوفی۔ فقیہ امام فقہ عابد زہد متورع کثیر الصوم و الصلوٰۃ المتولدہ ۲۶۰ھ شاکر و ابو سعید مروزی استاد ابو بکر الصام و ابو علی الشاشی و ابو القاسم البغوی و ابو عبد اللہ الدامغانی و ابو الحسن القندوری وغیرہم ہیں حدیث میں شاکر و اسماعیل بن اخطی و محمد بن عبد اللہ الخضر می و استاد ابن شایبہ وغیرہ ہیں ۳۳۰ھ میں وفات پائی۔ مختصر کوفی و شرح جامع صغیر و کبیر وغیرہ معروف ہیں۔ عبد اللہ بن محمد بن یعقوب سند موثق معروف ہاں استاد فقیہ کثیر الحدیث ہیں فقہ کو ابو حفص صغیر اور حدیث کو موسیٰ بن ہارون و مشارح الخ سے سنا اور آپ سے ابن مندہ نے بکثرت روایت کی و قبل ضعیف نے الحدیث اور ۳۳۰ھ میں وفات پائی۔ احمد بن محمد بن عبد الرحمن ابو عمرو الطبری۔ شاکر و ابو سعید البرقی ہیں ۳۳۳ھ میں فوت ہوئے۔ قاری نے کہا کہ طبق ملحدی میں شمار ہیں شروع جامع صغیر و کبیر آپ سے تالیف ہیں اخطی بن محمد ابن اسماعیل الکلبی السمرقندی صاحب علم و حکمت البیہ ہیں سمعانی نے کہا کہ بڑے نیکو کار مشہور تھے فقہ و کلام میں شاکر و ابو منصور ماتریدی اور تصوف میں مرید ابو بکر الوراق ہیں ۳۳۲ھ میں فوت ہوئے۔ علی بن محمد بن داؤد توفی اصحاب کوفی ہیں عارف قنون عدیہ تھے ۳۳۲ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن حامد و طواد لیس۔ فقیہ زہد فقہ عابد پرہیزگار کلیتہً ابو بکر تھیں۔ شاکر و محمد بن نصر مروزی و محمد بن الفضل بنی ہیں ۳۳۳ھ میں فوت ہوئے۔ فتاویٰ میں حوالہ ہے۔ احمد بن محمد ابو علی الشاشی یعنی تاشقندی۔ شاکر و ابو الحسن الکوفی ہیں ابو جعفر ہندوانی کے معاصرین خدمت تدریس کو شیخ سے قبول کیا جیسے ابو بکر الدامغانی فتویٰ پر مامور ہوئے ۳۳۲ھ میں فوت ہوئے ابراہیم بن الحسن ابو اخطی العزری۔ فقہ محدث تھے ہیں ابو سعید عبد الرحمن بن الحسن وغیرہ محدثین سے سماعت کی اور حاکم نے مستدرک میں ان سے روایت کی۔ ۳۳۲ھ میں انتقال فرمایا۔ علی بن اخطی و ابی ہب کے نظیر فقیہ محدث ہیں۔ ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب الدامغانی صاحب سنن وغیرہ سے حدیث کی سماعت و روایت کی ہے ۳۳۵ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن شاپوری معروف بقاضی الحرمین فقیہ کمال تھے ۳۵۱ھ میں فوت ہوئے شاکر و ابو الطاہر الدہاس و کوفی ہیں مدت تک حرمین کے قاضی رہے محمد بن الحسن المعروف بن الفقیہ شاکر و شیخ کوفی وغیرہ ہیں دین و علم و عمل و اجتہاد و روح و عبادت میں معروف ہیں ۳۵۹ھ میں وفات پائی۔ حسن بن علی و اخطی و عالم فقیہ تھے ۳۶۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن سہل ابو عبد اللہ التاجر۔ امام کبیر ہیں شاکر و ابو العباس احمد بن ہارون متوفی ۳۶۰ھ ہیں۔ محمد بن جعفر بن طرخان استرآبادی مثل اپنے والد کے فقیہ محدث تھے ہیں متوفی ۳۶۰ھ۔ محمد بن احمد بن عباس عیاضی فقیہ سمرقندی تلمیذ ابو سلمہ غیرہ متوفی ۳۶۰ھ۔ محمد بن ابراہیم انصاری پرلمیدانی عارف مذہب بمعصر شیخ عیاضی ہیں ۳۶۳ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن عبد اللہ الخلی ابو جعفر ہندوانی۔ شیخ جلیل القدر فقیہ معروف ہیں۔ شاکر و ابو بکر الاحمشی تلمیذ ابو بکر الاسکاف وغیرہ و استاد فقیہ ابواللیث وغیرہ ۳۶۲ھ میں فوت ہوئے فتاویٰ میں آپ پر بہت حوالہ ہے۔ حسن السمرقانی الخوی۔ ملاوہ نحو کے صاحب قنون متحدہ و صاحب فضائل زہد و تقویٰ و خشوع و عفت و حسن خلق وغیرہ ہیں۔ افضیٰ غمیں ستہ علیٰ مذہب ابی حنیفہ و توفی قضاء بغداد و خواصن اربعین اور اپنے ہاتھ کی حروری یعنی کتابت سے کھاتے تھے اور قرآن و ذکر و زہد و ذکر آخرت پر بے اختیار رو دیتے تھے اور دیر تک غمگین رہتے تھے احادیث کثرت سے روایت کیں آخر ۳۶۸ھ میں وفات پائی۔ احمد بن علی بن الحسن ابو بکر

ابصار الرازی۔ امام عصر فقیر محدث زہاد عقیق تھے۔ فقہ ابوہل الزجاج شاگرد کوفی۔ سارح حدیث ابو حاتم رازی و عثمان داری و ابن القانع وغیرہم سے حاصل کی۔ اور ان سے محمد بن یحییٰ جر جانی و محمد بن احمد زعفرانی و ابن سلمہ و محمد بن احمد نسفی وغیرہ فقہائے بغداد نے فقہ اور ابوعلی و حاکم نے حدیث روایت کی۔ من توایید شرح مختصر الکفری و المطحوی و الجامع و کتاب احکام القرآن و ادب الفقہاء و اصول الفقہ وغیرہ باقیل ہو من اصحاب التخریج و الصواب ان من المجتہدین فی المسائل۔ ۳۸۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن الفضل بن جعفر ابو بکر البخاری۔ امام کبیر معتدنی الروایۃ کثیر الفتاویٰ۔ اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ تلمیذ استاد سہبسونی و استاد قاضی ابوعلی النسفی و اخیل الزہاد وغیرہم و فی فضلہ حکایات۔ ۳۸۱ھ یا ۳۸۲ھ میں فوت ہوئے۔

نصر بن محمد بن احمد ابو الیث السمرقندی فقیر محدث زہاد متورع تھے کتب امام محمد وغیرہ حفظ تھیں۔ شاگرد فقیر ابو جعفر ہندوانی ہیں۔ من توایید تفسیر ختم نو اور الفقہ والنوازل و خزائن الفقہ و تنبیہ الغافلین احمد بن حسن بن علی ابو حامد المعروف بابن الطبری حافظ الحدیث عالم مفسر زہاد متورع شاگرد ابو الحسن الکفری ابو القاسم الصفار حین اور حدیث میں تلمیذ احمد بن حمیر المرزوی و احمد بن عبد الرحمن المرزوی ہیں خطیب نے کہا کہ مجتہدین علماء میں سے آپ کے مثل حافظ متکون حادی ماثورات نہیں دیکھا گیا۔ ماہ صفر ۳۶۶ھ میں فوت ہوئے تاریخ بدیع تالیف معروف ہے۔ احمد بن محمول النسفی۔ فقیر محدث عارف مذہب معروف ہیں فقہ اپنے باپ سے اور حدیث ابوہل ہارون بن احمد اسفرائینی اور احمد بن عثمان المقری سے حاصل کی مولہ ۳۳۱ھ اور سال وفات ۳۷۹ھ ہے۔ محمد بن محمد بن ہل ابراہیم بن ہل نیشاپوری ابو نصر فقیر معروف ہیں امام الحرمین نے ان کے لئے مجلس تدریس مقرر کر دی تھی اور ۳۸۹ھ میں فوت ہوئے رحمہ اللہ تعالیٰ عبد الکریم بن محمد بن موسیٰ بخاری شاگرد استاد سہبسونی افتاء میں سے ہیں اسی پر مدت العمر قائم رہے ۳۹۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن عمرو بن موسیٰ بخاری معروف بکلیت ابو نصر العراقی۔ فقیر محدث ہیں حدیث کو ابو نعیم عبد الملک بن محمد بن عدی سے سنا و روایت کیا اور ۳۹۰ھ میں بخارا میں فوت ہوئے۔ عبد الکریم بن موسیٰ بن یحییٰ بن دودی۔ فخر الاسلام علی یزدوی کے دادا ہیں شاگرد و امام ابو منصور ماتریدی اور ۳۹۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن احمد بن محمد المعروف بزعفرانی۔ فقیر محدث تھے شاگرد شیخ ابو بکر الرازی ہیں اس فتاویٰ میں زعفرانی کے نام سے حوالہ ہے اور ہدایہ میں بھی آپ کا ذکر ہے بعض نے کہا کہ زعفران واقع بغداد کی طرف اور بعض نے کہا کہ زعفران فروشی کی طرف نسبت ہے ۳۹۳ھ میں فوت ہوئے۔ حسن بن داؤد سمرقندی۔ ابوعلی شاگرد ابوہل الزجاج تلمیذ کوفی ہیں ۳۹۵ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن یحییٰ بن مہدی جر جانی۔ فقیر معتد ہیں ہدایہ میں آپ کو اصحاب التخریج میں شمار کیا۔ کنیت ابو عبد اللہ تھی شاگرد ابو بکر الرازی۔ استاد ابو الحسن القدوری و احمد بن ناظمی ہیں۔ ۳۹۸ھ میں فوت ہوئے۔ یوسف بن محمد جر جانی۔ فقیر جلیل الفہم و قانع نوازل ہیں شاگرد ابو الحسن الکفری اس فتاویٰ میں آپ کی معروف تالیف بنام خزائن الاکمل سے حوالہ ہے اور یہ کتاب چھ مجلد میں جامع اصول و فتاویٰ ہے اور اسی میں لکھا ہے کہ میری یہ کتاب خزائن الاکمل اصحاب حنفیہ کی بڑی کتابوں کو مانند کافی مؤلفہ حاکم و ہر دو جامع امام ربانی و زیادات و مجرد و مشکلی و مختصر کفری و شرح طحاوی و غیون المسائل وغیرہ کو حاوی ہے ۳۹۸ھ میں فوت ہوئے۔ حسین بن علی بصری۔ ابو عبد اللہ فقہاء متکلمین میں سے بحث و مناظرہ کے سوا اس میں چلا ہو کر آخر معتزلی کے داغ سے موسوم ہوئے اور ۴۹۹ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن محمد بن سفیان الدباس ابو الطاہر۔ شیرہ انکور فروخت کرتے تھے لہذا اس کو کہلاتے تھے اور دباس و شاب انکور کو کہتے ہیں شاگرد ابو حازم القاضی تلمیذ یحییٰ بن ابان ہیں اپنے زمانہ کے فقیر حنفی صحیح الاعتقاد عارف روایات مذہب اور اہلسنت سے ہیں امام محمد کے جامع صغیر کو مرتب کیا۔ اس فتاویٰ میں ابو طاہر دباس کے نام سے جہاں حوالہ ہے آپ ہی مراد ہیں۔ وقد ذکر عنہ صاحب الاشباہ عن القواعد فی ضبط الفروع۔ سعید بن محمد بروی ابو سعید۔ از اصحاب امام طحاوی محدث فقیر تھے مسائل میں آپ سے حوالہ مذکور

ہے۔ نصر بن احمد عیاضی مرجع علماء و فضلاء و مفتی و قاضی و ازل ہیں شاگرد اپنے باپ کے جو تلمیذ ابو بکر جوز جانی ہیں و استاد ایک جم غفیر کے ہیں۔ علی بن سعید رستخیزی سمرقندی۔ شاگرد امام ماتریدی ہیں کہتے تھے کہ ہر مجتہد مصیب ہے اور آپ کے استاد کہتے کہ مجتہد کو جب حکم صواب حاصل نہ ہو تو وہ اجتہاد میں خطا کر گیا۔ اقول دونوں استاد و شاگرد ہیں ظاہر اختلافی اختلاف ہے کیونکہ دو مجتہدوں میں جب ایک کا اجتہاد دوسرے کے متضاد واقع ہو تو وہ حقیقت ایک ہی صحیح ہوگا اور ضرور دوسرا خطا ہوا اور اس سے شیخ رستخیزی منکر نہ ہوں گے اور جب مجتہد نے موافق حکم شرع کے اپنی کوشش کو پورا صرف کیا تو جو کچھ اس پر واجب تھا اس نے ادا کیا پس اس کا طریقہ صواب ہے جس پر اللہ تعالیٰ مزد و ثواب دینے کا وعدہ فرمایا ہے پس اس حقی میں مجتہد اگر حکم میں چوک گیا تب بھی راہ صواب سے نہیں ہٹا یعنی ثواب کا مستحق ہوا اور اس سے امام ماتریدی بھی منکر نہ ہوں گے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حکم تو ایک ہی ہے لیکن مجتہد ہر ایک مصیب ہے اگرچہ اس نے حکم حق کو نہ پایا ہو پس وہ طلب کرنے میں صواب پر ہے۔ اقول حاکم شرع کے حق میں حدیث میں صواب میں بھی تفاوت آیا ہے۔ چنانچہ اگر حکم میں صواب کو پائے تو دو قیراط اور اگر چوک جائے تو ایک قیراط ہے اور ظاہر اجتہاد کے حق میں بھی ایسا ہی حکم ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ مرجع الکمل۔

احمد بن محمد بن منصور دامغانی۔ فقیہ محدث معروف زاید ہیں شاگرد امام طحاوی و کرخی و ابو سعید بروی ہیں۔ کتاب میں جہاں دامغانی مذکور ہے آپ ہی مراد ہیں۔ ابو ہل الزجاجی فقیہ حید شاگرد کرخی و مؤلف کتاب ریاض ہیں شیشہ گری کا پیشہ کرتے تھے۔ سید بن محمد بن محمد نیشاپوری۔ قاضی ابو الہشیم ہے۔ ہائے ہوز دیا ہے تحسین و طائے مثلاً بروزن و عظیم فقیہ مفتی ہیں شاگرد قاضی الحرمین احمد بن محمد نیشاپوری۔ تلمیذ قاضی ابو الطاہر دہاس شاگرد و قاضی ابو عازم عبد الحمید رحمہم اللہ تعالیٰ۔ جہاں کتاب میں اس طرح آیا ہے کہ قاضی ابو الہشیم نے تینوں قاضیوں یا قضاة ثلاثہ سے ذکر کیا جیسا کہ کتاب التناہیں آیا ہے تو مراد ان کے اساتذہ موصوفین ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ عبد الرحمن بن محمد الکاتب شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل تلمیذ استاد سید سونی ہیں۔ حافظ اصول مذہب ماہر و قاضی و نواز مفتی فقیہ ہیں اور کثرت تجربہ سے حکم کا لقب ہے اور اکثر معتبرات میں نام عبد الرحمن مذکور ہے اور بعض کتابوں میں ابو عبد الرحمن کنیت اور محمد نام مذکور ہے چنانچہ اس فتاویٰ میں بھی حاکم ابو عبد الرحمن آیا ہے اور بعض نسخ میں عبد الرحمن کنیت اور محمد نام مذکور ہے چنانچہ اس فتاویٰ میں بھی حاکم ابو عبد الرحمن آیا ہے اور بعض نسخ میں عبد الرحمن ہے واللہ اعلم۔ ابو حفص سفکوردی۔ فقیہ معروف ہیں علامہ زندوکی نے آپ سے فقہ حاصل کیا عبد اللہ بن الفضل فیروز خیزی۔ فقہ معروف شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل ہیں اور بعض نے نام عبد الرحمن بن الفضل ذکر کیا لیکن سمعانی و سخنانی و قاری نے عبد اللہ پر اعتماد کیا۔ ابو جعفر بن عبد اللہ استروشنی قصبہ استروشنہ نواح سمرقند کے ہیں استروشنہ میں اول بسین مہملہ و دوم محوطہ ہے شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل و ابو بکر الجصاص ہیں۔ فصول استروشنہ آپ کی تالیف سے کتاب میں بہت حوالہ ہے اور آپ سے قاضی عبید اللہ ابو زید و بوی بدال مہملہ و بایں موحہ و وسین مہملہ صاحب الاسرار نے لکھ دیا۔ یحییٰ بن علی بن عبد اللہ بخاری زندوکی فقہ زاید متورع ہیں شاگرد ابو حفص سفکوردی و محمد بن ابراہیم میدانی و عبد اللہ بن الفضل خیز خیزی ہیں۔ اس کتاب میں زندوکی کے لفظ سے اکثر حوالہ ہے زندوکی کی نسبت سے معروف ہے اور لفظ بزاہ محوطہ و نون و دال مہملہ و او و یا نے تحسین و وسین مہملہ ہے اور لفظ زندوکی سے مراد آپ کی یہی معروف تالیف ہے اور تہملہ مشہور تالیف کے کتاب روحۃ العلماء ہے۔ محمد بن اسحاق بخاری کلابادی۔ شاگرد شیخ محمد بن الفضل ہیں۔ فقیہ معروف مؤلف کتاب تعرف۔ حسن بن احمد بن مالک زعفرانی۔ فقہ معروف ثقہ کنیت ابو عبد اللہ ہے آپ نے جامع صغیر کو بیوب و مرتب کیا اور زیادات کو بھی اور احکام قربانی میں ایک کتاب تالیف کی اور اضافی زعفرانی سے اس فتاویٰ میں یہی مراد ہے۔ اسماعیل بن حسن بن علی ابو محمد فقیہ زاید معروف شاگرد محمد بن الفضل التونی رحمہ اللہ۔ محمد بن

موسیٰ خوارزمی ابو بکر جامع مسند الامام فقہ محدث ہیں قارئی نے ابن الاثیر کی مختصر غریب الحدیث سے نقل کیا کہ پانچویں صدی کے اوّل میں جو لوگ مجددین امت میں شمار ہیں ان میں سے آپ بھی ہیں کسی کی طرف سے صلہ قبول نہ کرتے تھے اور خطیب نے کہا کہ ہم سے ابو بکر بڑا قافی نے آپ سے حدیث روایت کی اور اکثر آپ کو سنی سے یاد کیا کرتے تھے اور کہتے کہ آپ نے اکثر فرمایا ہے کہ ہمارا دین یوزمی عورتوں کا دین ہے اور اس میں ہم سے کلام کرنا روا نہیں ہے اقول یعنی توحید الہی عزوجل معرفت حق سبحانہ تعالیٰ ہے اور یہ فعل بھی تعلق الہی ہے تو کسی شخص کو معرفت پیدا کرنے کی قدرت نہیں تہذا بواسطہ نبوت و رسالت جو ہدایت ہوئی وہ میں صواب ہے محمد بن عبد الجبار بن احمد سمعانی ترمذی مروزی صاحب انساب سمعانی فاضل متورع محدث ثقہ ہیں اور آپ حنفی المذہب تھے پھر آپ نے بیٹے نے شافعی مذہب اختیار کیا اس لئے اولاد شافعی المذہب ہوئی۔ اقول یعنی اولاد میں جو درجہ تمیز نہیں رکھتے تھے وہ سب اہل اصول طریق والد پر ہے اور دادا کا طریقہ بعید واس کی تعلیم و شوار کجے اور یہ فرض نہیں ہے کہ باپ کا طریقہ لے لینا کوئی اچھی رسم ہے اور جو درجہ تمیز پر تھے ان کو اسی جانب ترجیح نظر آئی جیسے اور علماء شافعیہ گذرے ہیں کیونکہ ان اجتہادی اعمال سے حصول مقصود ثواب ہے تو جب تک بنظر اتباع سنت ہو ہر مجتہد کے اجتہاد میں حق تعالیٰ ثواب عطا فرماتا ہے جیسا کہ اس امت کے فضائل میں معروف ہے۔ پھر یہاں ایک مسئلہ انتقال مذہب کا پیش آئے گا جس کے جواب میں علمائے وقت نے عجیب تعضبات سے عام مشکل عوام پر ڈال دی خواہ اس وجہ سے کہ عوام کی سمجھ سے بڑھ کر معاملہ کیا یا اس وجہ سے کہ اوخو۔ مکن گم ست کرار بہری کند اور ابن الہمام نے اس کو رد کر دیا بدلیل ان احادیث کے جن میں اختیاری چھ احکام میں سے آسان و محفوظ مہنا آیا ہے۔

پھر واضح ہو کہ فتاویٰ کے باب التعمیر میں نقل کیا کہ اگر کوئی حنفی عقل ہو کر شافعی ہو جائے تو اس کو تعمیری سزا دی جائے برخلاف اس کے اگر شافعی حنفی ہو جائے اور یہ تعصب سے خالی نہیں ہے۔ محمد بن احمد بن محمود نسبی۔ فقہ عارف زاہد و عظیم قانع ہیں شاگرد ابو بکر الرازی ہیں۔ احمد بن محمد بن عمر۔ معروف باین سلمہ فقہ معتد مرجع اہل علم و فضل ہیں۔ فقہ کو ابو بکر الخصاص سے اور حدیث کو اپنے باپ سے سنا۔ دن میں روزہ رکھتے اور رات کو عبادت کرتے اور ۴۱۵ھ میں وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ محمد بن احمد کماری۔ فقہ عارف محدث عدل ہیں شاگرد ابو بکر الرازی ہیں اور حدیث میں تمیز بکر بن احمد اور آپ سے آپ کے بیٹے اسماعیل قاضی واسطہ نے اخذ کیا اور ۴۱۵ھ میں فوت ہوئے۔ امیر ایم بن اسلم شکابی۔ فقہ محدث ہیں فقہ میں شاگرد شیخ محمد الفضل اور حدیث میں ابو محمد بن عبد اللہ الحرثی ہیں۔ حکایت کرتے ہیں کہ جب ہم فارغ التحصیل ہوئے تو ائمہ فقیہ ابو جعفر رحمہ اللہ شیخ سے آئے تھے ہم کو امام محمد بن الفضل نے ان کے پاس بھیجا اور سمجھا دیا کہ تم ان سے مشکل مسائل کا تذکرہ کرنا تا کہ تم سے مانوس ہوں اور وحدت اختیار کرنے سے جو وحشت ان کو ہے وہ رفع ہو جائے ۴۲۳ھ میں فوت ہوئے۔ قال الترمذی جم انسان کی کمال فقہ پہلے اپنے نفس کی تہذیب و مجاہدہ و ریاضت اور خلوت و تنہائی سے تکمیل ہے اور بعد ترقی کے پھر عالم کثرت میں فضیلت و ثواب ہے اور علمائے آخرت کا یہی داب بیان کیا گیا ہے اور یہ حکایت اس کے واسطے لطیف اشارت ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعظم۔ مسعود بن محمد موسیٰ سے خوارزمی ابو القاسم رحمہ اللہ فقہ معتد ہیں والد ماجد ان کے شاگرد شیخ خصاص ہیں ان سے فقہ پریمی اور ۴۳۳ھ ہجری میں فوت ہوئے امانہ و امان الیہ راجعون۔ حسین بن خضر بن محمد بن یوسف نسبی۔ کنیت ابو علی ہے۔ اور جہاں اس فتاویٰ میں ابو علی نسبی آیا ہے یہی مراد ہیں۔ فقہ محدث ثقہ ہیں بخارا میں ابو بکر محمد بن الفضل اور ابو عمرو محمد بن محمد صابر اور ابو سعید بن ظیل بن احمد بخاری سے اور بغداد میں عبد اللہ بن عبد الرحمن الزہری و علی بن مر بن محمد سے اور کوفہ میں محمد بن عبد اللہ بن الحسن البروی سے اور مکہ معظمہ میں احمد بن ابراہیم سے بعد ان میں احمد بن علی بن دلال سے اور میں جعفر بن عبد اللہ بن یعقوب رازی سے اور مرو میں محمد بن عمرو مروزی سے اور ایسے طبقہ کے فقہاء و محدثین سے علم حاصل کیا اور

آپ سے ایک جم غفیر نے فقہ وحدیث کو حاصل کیا ۳۲۳ھ میں فوت ہوئے احمد بن محمد بن احمد بن جعفر القدری ابو الحسن کسیت تھی ۳۲۲ھ میں پیدا ہوئے جو تھے طبقہ کے فقہاء میں سے معروف و مستند ہیں سعانی نے کہا کہ فقہ محدث صدوق ہیں۔ عراق میں ریاست لے رہے تھے آپ پر سختی ہوئی۔ حدیث و فقہ آپ نے ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ جرجانی شاگرد امام حصاص سے پڑھی اور آپ سے خطیب بغدادی اور قاضی القضاۃ و امخانی نے روایت کی۔ توالیف و تصانیف بہت ہیں از الجملہ قدوری متن معروف ہے۔ شروع مختصر کرنی تجزیہ و تقریب وغیرہ ہیں ۳۲۸ھ میں فوت ہوئے۔ قال البحر جم اسی سال میں رئیس الغلاطہ ابو علی بن سینا یعنی حسن بن عبد اللہ بن سینا مصنف شفا و اشارات وغیرہ جو شاگرد احمد بن عبد اللہ زہد اور اسماعیل زہد وغیرہ ہے انتقال کیا اس وجہ سے بعض نے اس فلسفی فاضل کو حنیفہ میں سے محدث و کیا مگر درحقیقت اکثر اولیاء کو اس شخص کے دین میں کلام ہے واللہ اعلم بالصواب۔ اتحق بن ابراہیم بن قلد بن جعفر بن محمد التونی ۳۲۹ھ فقیہ محدث صدوق ہیں۔ خطیب نے لکھا کہ میں نے کچھ علم آپ سے لکھا ہے آپ کے والد بھی جو ۳۱۵ھ میں فوت ہوئے فقیہ محدث صدوق ہیں لیکن فقہ میں محمد بن جریر الطبری کے غائب پر تھے۔ عبد اللہ بن عمر بن یحییٰ۔ قاضی ابو زیاد البوسی۔ التونی ۳۳۰ھ فقیہ معروف ہیں تالیفات میں سے کتاب الاسرار۔ تقویم الاول۔ المد الاقصیٰ وغیرہ معروف ہیں۔ اس فتاویٰ میں حوالہ آیا ہے معتد بن محمد بن کحول نسلی التونی ۳۳۰ھ۔ فقیہ محدث ہیں راوی از جہ خود و بارون بن احمد استرآبادی ولہ من الغرائب ما ذکر فی بعض الموضح من الغایہ۔ نجم بن ابی الیثم القاضی۔ فقیہ محدث شاگرد اپنے باپ کے التونی ۳۳۱ھ ہیں۔

جعفر بن محمد نسلی شہر نسف یعنی نیشابور میں پیدا ہوئے فقیہ محدث صدوق ہیں۔ شاگرد ابو علی نسلی وزاہد بن احمد سرخسی و بارون بن احمد استرآبادی و ابو محمد رازی و محمد بن احمد طنجار و ابو الیثم محمد وغیرہم ہیں۔ بیشتر تالیف حدیث میں ہے۔ صاعد بن محمد احمد نیشاپوری۔ فقیہ محدث صدوق ہیں صاعد نیشاپوری سے آپ ہی مراد ہیں شاگرد قاضی ابو الیثم و جامع محدثین التونی ۳۳۲ھ ہجری رحمہ اللہ تعالیٰ۔ محمد بن منصور بن قلعس نو قدی شاگرد فقیہ ابو جعفر ہندوانی و محدث محمد بن الحسن یزدی ہیں مدت تک سمرقند کے مفتی رہے ۳۳۳ھ میں وہیں فوت ہوئے۔ حسین بن علی بن محمد بن جعفر خمیری۔۔۔ فقیہ محدث صدوق شاگرد فقیہ ابو نصر محمد بن ہبل بن ابراہیم و ابو بکر محمد خورازمی و محدث ابو الحسن دار قطنی و محمد بن احمد جرجانی ہیں وقد روی عنہ الخلیب رحمہ اللہ۔ محمد بن احمد بن محمود بن محمد مایرغی نسلی فقیہ محدث ہیں حدیث کو حجاز میں سنا اور مقری محمد بن منصور امام مدینہ سے روایت کی اور آپ سے نجم الدین عمر بن محمد نسلی نے روایت کی جن کا نام نجم الدین نسلی اس فتاویٰ میں بہت آیا ہے۔ محمد بن احمد بن سمانی۔ شیخ فقیہ محدث صدوق ہیں حنفی المذہب و اشعری الاعتقاد ہیں حدیث کو نصر بن احمد بن خلیل و ابو الحسن علی بن محمد دار قطنی و عبد اللہ بن محمد رازی وغیرہم سے سنا اور آپ سے خطیب بغدادی نے سنا لکھا ہے ۳۳۴ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن عمرو ناظمی۔ عراق کے فقہائے کبار میں سے صاحب فتاویٰ فقیہ محدث ہیں اور اس فتاویٰ میں جہاں ناظمی کے اجناس کا حوالہ ہے آپ کے تالیفات اجناس و فروق و واقعات وغیرہ سے اجناس مراد ہے اور ناظمی علوم معروف ہے چونکہ اس کو بنا کر فروخت کرتے اس لئے ناظمی مشہور ہیں فقہ میں عبد اللہ جرجانی کے وحدیث میں ابو حفص بن شاہین وغیرہ محدثین کے شاگرد ہیں۔ عبد اللہ بن حسین ناظمی فقیہ ثقہ جیہ ہیں شاگرد قاضی ابو الیثم وغیرہ اور خود بچہ سلطان محمود بنکین قاضی بخارا رہے اور ۳۳۵ھ میں فوت ہوئے۔ محمد اسماعیل محدث لاہوری بخارا کے سادات عظام میں سے امام علوم دین تھے سلطان مسعود غزنوی کے وقت میں لاہور میں آکر ساکن ہوئے سب سے پہلے آپ ہی نے علماء میں سے لاہور کو اپنے قدم سے شرف کیا اور آپ سے بزاروں اہل کفر نے شرف اسلام پایا۔ ۳۳۸ھ میں انتقال فرمایا۔ عبد العزیز بن احمد بن نصر بن صالح بخاری شمس الائمہ حلوانی۔ بعض نے کہا کہ منسوب بخلاء ہیں اور بعض نے کہا منسوب بہ قصب حلوان۔ فقیہ معتد محدث ثقہ جید معروف و مشہور ہیں۔ حدیث شریف کی بہت تنظیم

کرتے تھے۔ فقہ میں شاگرد شیخ ابو علی نسفی۔ اور حدیث میں تلمیذ شیخ ابو شعیبہ صالح بن محمد بن صالح اور ابو بکر احمد بن محمد انما علی و ابو اخطی رازی وغیرہم جماعت محدثین ہیں اور شرح سعانی الاثار لمحاوی کو محمد بن عمر بن حمران سے روایت کیا اور آپ ہی سے خمس الائمہ بکر زائجری وان کے والد ائیس الائمہ سرخسی و محمد بن الحسن بن وان کے دو فرزند شیخ الاسلام علی بن ودی و محمد راسلام ابو الیسر محمد بن محمد اور قاضی جمال الدین احمد بن عبد الرحمن ابو النصر وغیرہم نے تصانیف کیا اور حافظ الحدیث عبد العزیز بن محمد بخشی نے اپنے ہجتم میں آپ کو اپنے شیوخ میں شمار کیا اور لکھا کہ میں نے آپ سے امالی کو سنا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس قنادی میں آپ سے اور آپ کے معروفین شاگردوں سے بہت کچھ مذکور ہے اور مترجم کے نزدیک اصوب یہ ہے کہ آپ بار ہا فقہاء ثلاثہ کو طوا کھلاتے اور ان سے درخواست کرتے کہ دعا کرو کہ اللہ تعالیٰ مجھے فرزند صالح سعید عطا فرمائے۔ چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا جس آپ طوائف معروف ہو گئے۔ آپ کی تالیفات میں سے مبسوط و نواد وغیرہ معروف ہیں۔ ۳۲۸ھ میں قصبہ کش واقع بخارا میں فوت اور محلہ کلاد بخارا میں مدفون ہوئے۔ عبد الواحد بن علی بن برہان الدین عکبری۔ فقیہ نحوی عظیم لغوی مورخ ادیب تھے ابو القاسم کنیت قحطی طلی سے حنفی ہو گئے۔ قدوری کے شاگرد ہیں اور حدیث ابن بطہ وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ سے سماعت کی۔ عادت کریمہ یہ تھی کہ کمر بند کی ازار میں پہنتے تھے اور سر کو چادر سے نہ ڈھکتے۔ ۳۵۶ھ میں انتقال فرمایا۔ منسوب بجانب عکبر جو بدجلہ پر بغداد سے دس فرسخ مشرق ہے۔

مترجم کہتا ہے کہ اسی قصبہ سے ابو القاسم عبد اللہ بن حسین عکبری محدث نحوی ادیب حنبلی مؤلف اعراب القرآن ہیں جو قریب ۳۱۹ھ میں فوت ہوئے۔ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ عبد العزیز بن محمد نسفی حافظ حدیث فقیہ جلیل ہیں۔ نسفی نے کہا کہ میں نے مولف سامانی سے آپ کا مرتبہ پوچھا فرمایا کہ مثل ابو بکر الخلیف و محمد بن علی الصوری کے حافظ حدیث میں سے ہیں۔ ابن مندہ نے کہا کہ حفظ و اتقان میں یگانہ تھے اور میں نے ایسا دقیق الخط سرلیح الکتاب و القراءۃ نہیں دیکھا۔ مدت تک حافظ جعفر المسطری سے علم حاصل کیا اور بلد اد میں محمد بن محمد بن طعان سے بھی استفادہ پایا اور ۳۵۶ھ میں دمشق میں انتقال فرمایا رحمہم اللہ تعالیٰ۔ اسماعیل بن احمد بن اسحاق بن شیبہ رحمہم اللہ تعالیٰ ابو القاسم الصفار چنانچہ اسی کنیت سے کتاب میں بہت حوالہ ہے۔ فقیہ محدث معروف ہیں زہاد و ورع متقی صادق تھے اسحق میں کسی ملامت کرنے والے سے نہ ڈرتے۔ بارہا خاقان کو ملامت فرمائی۔ آخر اس نے آپ کو ۳۷۱ھ میں شہید کر دیا رحمہم اللہ تعالیٰ۔ مترجم کہتا ہے کہ صحیح حدیث پاک میں ہے کہ جہاں میں افضل جہاد وہ کلمہ حق ہے جو سلطان جائز کو کہا جائے مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابو القاسم الصفار رحمہم اللہ کو یہ افضل جہاد حاصل ہوا انشاء اللہ تعالیٰ پس عمدہ شہید ہوئے۔ علی بن حسین اسفندی۔ رکن الاسلام چنانچہ اسی لقب و نام سے کتاب میں بہت حوالہ ہے فقہ میں شاگرد خمس الائمہ سرخسی ہیں اور شرح سیر الکبیر سرخسی کو ان سے روایت کیا۔ حدیث میں ایک جماعت محدثین سے پڑھی و قائل و نازل میں متقی جید ہیں۔ شرح جامع کبیر وغیرہ آپ سے یادگار ہیں۔ ایام تحصیل میں بہت سخی سے بسر کرتے تھے اور دولت علم کو دولت فانیہ و نیاویہ پر مقدم کرتے چنانچہ آپ کا قصہ زہد و عبرت کا مصلوات میں اس امر کا نمونہ ہے کہ علماء آرت ایسے ہی مردان حق عزوجل ہوتے ہیں علی مخدوم جلابی غزنوی از سادات حنفی اولیا میں معروف ہیں جامع علم ظاہر و باطن عابد زہاد متقی صاحب کرامات ہیں اصحاب ابو القاسم گورگانی و ابو سعید ابو الخیر و ابو القاسم قشیری محدث وغیرہم ہیں لاہور میں آکر رہے سفید الاولیا وغیرہ کتابوں میں آپ کے مبسوط حالات مندرج ہیں اور آپ کی تالیفات میں سے کشف الکوب بہت حد اول ہے اسی کتاب میں آپ نے لکھا کہ ایک دفعہ ملک شام میں آنحضرت ﷺ کے موزن حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی قبر کے سر جانے سوتا تھا خواب میں دیکھا کہ میں مکہ معظمہ میں موجود ہوں ناگاہ حضرت سید عالم سید المرسلین ﷺ پہنچا اب بنی شیبہ سے احمد شریف لائے تو میں دیکھتا ہوں کہ آپ ایک بھر مرد کو بچوں کی طرح گود میں لئے ہوئے ہیں میں نے ادب سے سلام کیا اور آپ کے مبارک قدموں کو چوم لیا اور دل میں

خیال کرتا ہوں کہ یہ پیر مرد کون ایسا خوش قسمت ہے کہ جس پر آپ ایسے لطف کو مہذول فرما رہے ہیں آپ نے فوراً مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا کہ یہ ابو حنیفہ مؤمنین اہل سنت کا امام ہے اتنی علامہ مترجم ۳۶۵ھ میں انتقال فرمایا اور لاہور میں اپنی خانقاہ میں مدفون ہوئے۔ جلاب محلہ غزنی کا نام ہے۔ احمد بن محمد سمنانی۔ مثل باب کے اشعری الاعتقاد اور حنفی ائمہ میں تھے فقہ وہ حدیث میں اپنے والد ماجد کے شاگرد ہیں فقیہ محدث معتمد ہیں خطیب بغدادی نے آپ سے بھی حدیث کو لکھا ہے۔ قاضی ابو عبد اللہ دامغانی کے داماد ہیں ۳۶۶ھ میں انتقال فرمایا۔ کہتے ہیں کہ عقیدہ اشعریہ میں بہت غلو فرماتے تھے قول میرے نزدیک سچ بات یہ ہے کہ شیخ موصوف کو آیات حینات و احادیث کریمہ میں عقلی اوہام و دوتا بہت گراں تھا اور تاویلات سے روکتے اور جو مسائل متعلق بصفات مقدسہ کو اسباب سے منوط تصور کرنے سے روکتے تھے لہذا وہ باب زمانہ نے ان کے احوال کو ایسی عبارت سے تعبیر کیا اور یہ حقیقت عدم توجہ و توثیق پر مقصود شیخ ہے وقد کان الشیخ فقیہاً محدثاً فاضلاً حسن الاخلاق رحمہ اللہ تعالیٰ واللہ اعلم بالصواب علی بن عبد اللہ نطنزی۔ فقیہ زاہد عابد قائم اللیل رقی القلب موثق و کامل تھے اور جعفر قریب مدینہ منورہ میں ۳۶۸ھ میں فوت ہوئے۔ آپ کے واسطے قصص فضائل مطولات میں مذکور ہیں اسماعیل بن محمد کماری قاضی ابو علی الواسطی۔ فقیہ محدث التونی ۳۶۸ھ ہے۔ اسعد بن محمد کراچی نیشاپوری جمال الاسلام ابو المظفر۔ فقیہ ادیب عالم فروع و اصول ہیں ۳۷۰ھ میں فوت ہوئے۔ شاگرد علاؤ الدین حمید سید الاشرف رحمہ اللہ ہیں فروق کراچی آپ کی تالیف معروف سے اس فتاویٰ میں میں حوالہ ہے۔ احمد بن محمد ابو نصر النطنزی معروف بالقطع فقیہ محاسب شاگرد ابو الحسن القدوری ہیں تاتاریوں سے جہاد میں آپ کا ہاتھ کٹ گیا تھا۔ اس سے قطع کہلائے ۳۷۲ھ میں فوت ہوئے آپ کی شرح قدوری کا مقام شرح القدوری الاقطع اس کتاب میں حوالہ ہے۔

عبد العزیز بن عبدالرزاق مرغینانی التونی ۳۷۲ھ جامع فروع و اصول ہیں اور آپ کے چھ بیٹے سب مفتی تھے چنانچہ ایک گھر سے سات مفتی نکلتے تھے مگر بھلہ فرزند ان موصوفین کے شیخ ابو الحسن علی بن عبدالعزیز مرغینانی اور شمس الامامہ محمود بن عبدالعزیز اوزبندی معروف ہیں۔ محمد بن علی بن محمد بن الحسن قاضی القضاۃ۔ ابو عبد اللہ دامغانی۔ فقیہ معتمد محدث جید ہیں۔ فقہ حسن بن علی صمیری سے اور حدیث اپنے استاد صمیری و محمد بن علی صوری وغیرہ سے پڑھی اور آپ سے سمعانی کے مشائخ عبد الوہاب بن مبارک النماطی و حسین بن حسن مقدس وغیرہم نے روایت کی۔ عقلی نے کہا کہ مشائخ میں آپ مانند پہاڑ کے مستحکم و بلند تھے۔ تدریس میں مثل شیخ ابو اسحاق شیرازی کے لطائف و ظرائف وارد ہوتے کہ نہایت خاطر اہل مجلس ہوتی اور حشمت و مہابت و حسن و تعلیٰ میں امام ابو یوسف سے مشابہت دی جاتی تھی ۳۷۸ھ میں فوت ہوئے۔ اسماعیل بن محمد حجازی فقیہ ثقہ حسن الطریقہ تھے ۳۷۹ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن منصور ابو النصر اسمعیلی۔ التونی ۳۸۰ھ آپ کی شرح مختصر الطحاوی سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے بعد وفات سید ابو شجاع کے آپ ہی مرجع انام ہوئے۔ فقہ اپنے ملک کے علائقہ اسمعیلیہ واقع سرحد تاتار سے حاصل کی پھر وہاں سے سرحد میں آکر بحسن اخلاق مفتی و مرجع رہے۔ محمد بن اسحاق بن ابراہیم ابو الحسن الباترجی از خاندان قضاء و فقہ و حدیث ہیں علم حدیث کو ابو الحسن احمد بن محمد واعظ و ابو علی حسن بن احمد بن شاذان وغیرہم سے حاصل کیا اور ۳۸۱ھ میں فوت ہوئے اور آپ کے والد ماجد اسحاق بن ابراہیم التونی ۳۲۹ھ فقیہ فاضل محدث صدوق میں جن سے خطیب نے احادیث لکھی ہیں عبد المکریم بن ابی حنیفہ الذی فقیہ زاہد متورع محدث ہیں فقہ کو ابو محمد بن احمد حلوانی و ابو الطاہر وغیرہ سے پڑھا اور حدیث بھی انہیں سے پڑھی اور آپ سے عثمان بن علی المکیندی نے روایت کی ہے ۳۸۱ھ میں فوت ہوئے۔ علی بن محمد بن الحسن فخر الاسلام ابو دوی ۴۰۰ھ میں پیدا ہوئے فقیہ ماہر اصول و فروع مرجع انام مفتی حنفیہ تھے حفظ مذہب میں جزب الشمل ہیں۔ تصانیف مفیدہ بہت بارگاہ ہیں جیسے اصول میں متن معتمد معروف باصول فخر الاسلام بزدوی۔ و

ہے۔ ابن کمال پاشا رومی نے آپ کو طبقہ مجتہدین فی المسائل میں شمار کیا ابتداء میں اپنے والد کے ساتھ بغداد میں بقصد تجارت وارد ہوئے وہاں شیخ شمس الانور حلوانی سے یہاں تک علوم حاصل کئے کہ یہاں الانور عبد العزیز بن عمر بن مازہ شمس الانور محمود بن عبد العزیز اوز جندی اور رکن الدین مسعود اور عثمان بن علی بیلندی آپ کے شاگرد ہیں۔ فضل و کمال میں اوصاف سے مستغنی ہیں اور عالم آخرت ہونے کی دلیل یہ ہے کہ بادشاہ کو کھڑے کیا جس سے وہ رعوت میں بھرا نا خوش ہوا اور آپ کو ایک کنوئیں میں قید کیا چنانچہ اس کنوئیں کے منہ پر شاگرد آپ سے استفادہ حاصل کرتے اور اسی حال میں آپ نے علامہ کو مبسوط اپنی زبانی مشرح لکھوائی اقول ظاہر یہ حاکم کی کافی شرح ہے اور اسی حال میں شرح کتاب العبادات و شرح کتاب الاقرار اپنے نورانی علم سے لکھوائی ہے چنانچہ اس کے آخر میں لکھا ہے کہ ہذا آخر شرح کتاب العبادات باوئع المعانی وادجز العبادات املاء المجوس فی بحس الاشرار اور ایک کتاب اصول فقہ و شرح سیر الکبیر املاء فرمائی اور جب کتاب الشرح و طبع پہنچے تو آپ کو قید سے رہائی ہوئی اور آپ فرغانہ کی طرف چلے گئے وہاں امیر حسن نے جگریم آپ کو اپنے مکان میں اتارا اور شاگرد بھی وہاں پہنچے تو آپ نے شرح مذکور کو کمال کر دیا۔ علاوہ ان کے مختصر الطحاوی و کتب امام محمد کی بھی شرح لکھیں۔ آپ نے ۵۰۰ ہجری کے دسویں عشرہ میں انتقال فرمایا رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ۔ روایت ہے کہ جب ظالم نے آپ کو قید کر کے اوز جند کی طرف روانہ کیا تو جہاں راستہ میں نماز کا وقت آتا تھا خود بخود آپ کے بند کھل جاتے اور آپ نیچے یا وضو سے اذان کہی کر تکبیر کے ساتھ نماز پڑھتے اور سپاہی دیکھتے کہ ایک جماعت سبز پوش آپ کے پیچھے مقتدی ہیں جب آپ نماز سے فارغ ہوتے تو سپاہیوں سے فرماتے کہ آؤ میرے ہاتھ باندھو۔ سپاہی تعمیر ہو کر عرض کرتے کہ اے خواجہ! ہم حضور سے ایسی گستاخی اب کیونکر کر سکتے ہیں فرماتے کہ میں حکم الہی عزوجل کا مامور بندہ ہوں جہاں تک ممکن ہے اس کا حکم بجالایا کہ قیامت کو جھٹلانہ ہوں اور تم لوگ اس ظالم کے تابعدار رہو جہاں تک کر سکو کرو تا کہ اس کے ظلم سے بچو۔ نقل ہے کہ جب اوز جند میں پہنچے تو ایک مسجد میں اذان سن کر داخل ہوئے۔ امام نے اقامت کے بعد آستین میں ہاتھ اندر کئے ہوئے تکبیر کہی آپ نے انکار کیا تو اس نے کہا کہ تکبیر میں یہ جو فعل ہے فرمایا کہ اندر ہاتھ رکھ کر تکبیر کہنا محرم توں کی سنت ہے پس مردوں کی طرح سنت کا اقتداء چاہتا ہوں کہ آستین سے ہاتھ نکال کر تکبیر کہتے ہیں لوگوں نے پہچان لیا کہ امام سرخسی ہیں۔ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ مات کاملہ بفضلہ سبحانہ تعالیٰ۔

احمد بن عبد الرحمن قاضی جمال الدین ابو النصر ریاضی شاکر والد خود قاضی ابو زید و یوسنی و احمد بن عبد اللہ خیر انیزی ہیں واخذ عنہ ابنہ محمد بن احمد و حذوہ حامد بن محمد و توفی ۳۹۳ھ۔ محمد بن محمد بن انیسین بزووی۔ صدر الاسلام ابو الیاس جامع اصول و فروع صاحب تالیفات ہیں شاگرد اسماعیل بن عبد الصادق عن عبد الکریم عن ابی منصور الساری عن ابی الجوز جانی و استاد نجم الدین نسفی و علاؤ الدین محمد بن احمد سمرقندی مؤلف تفتہ المصنوع ۳۹۹ھ میں فوت ہوئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ محمد بن عبد الحمید بن عبد الرحیم معروف پہ خواہر زاد و فقیہ محدث ہیں مرو میں اس وقت حنفیہ میں آپ سے زیادہ کوئی حدیث و اس کی کتابت میں متوطن نہ تھا۔ ۳۹۳ھ میں فوت ہوئے۔ نجی بن عبد اللہ ناہی۔ قاضی القضاۃ ابو صالح فقیہ تخر عارف مذہب شاگرد پدر خود التونی ۳۹۵ھ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ علی بن محمد سمنانی۔ فقیہ ابو القاسم تمیز قاضی القضاۃ محمد بن ادا مغانی کبیر و اصول و کلام میں شاگرد محمد بن احمد بن الولید رحمہ اللہ تعالیٰ التونی ۳۹۹ھ یا ۹۳ یا ۷۸ھ۔ ولہ روضۃ القضاء فی ابواب القضاء و فی الفقہ و التاریخ۔ احمد بن علی ترمذی شیخ ابو بکر الوراق۔ فقیہ صاحب بصیرت و ماہر علوم صفات قلب ہیں چنانچہ حج کی منزل سے یہ کہہ کر واپس ہوئے کہ ایک منزل میں مجھ سے سو سات گناہ کبیرہ سرزد ہوئے آپ کی تالیف شرح مختصر الطحاوی معروف ہے اور کتاب میں ذکر ہوا ہے۔ وراق وہ شخص جو قرآن مجید و احادیث وغیرہ کی کتابت بہت کرتا ہوا ظاہر کتابوں کے لکھنے میں مشہور ہوں۔ محمد بن جعفر بن محمد بن معز بن محمد بن مستنصر بن فقیہ محدث ہیں۔ عبد العزیز بن محمد شخصی یعنی نسفی نے مجتم

شیوخ میں آپ کا ذکر کیا اور لکھا کہ آپ نے شیخ یعقوب بن اسحاق اسلامی و عبد الملک بن مروان بن ابراہیم وغیرہ سے حدیث حاصل کی۔ محمد بن احمد بن حمزہ سمرقندی از سادات حسنی معروف بہ سید ابو شجاع فقیہ معتد ہیں دکن الاسلام علی السعدی و حسن ماتریدی کے ہم عصر ہیں جس فتویٰ پر اس زمانہ میں ان عیوں کے دستخط ہوتے وہ بہت معتد ہوتا تھا۔ اس فتاویٰ میں آپ سے صریح اقوال بیام معروف مقبول ہیں۔ بہتہ اللہ بن احمد بن یحییٰ بعلبکی فقیہ عالم شاکر و قاضی ابو جعفر محمد بن احمد عراقی۔ ولہ کتاب فی اختلافات الامام و صاحبہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ میمون بن محمد بن نکھولی نسبی۔ ابو الحسن فقیہ معروف ہیں جن سے علاء الدین ابو بکر محمد سمرقندی مؤلف تفتہ المظہار، نے فقہ حاصل کی آپ کی تالیفات میں سے تہرہ و تہذیب قواعد التوحید و مناجات و شرح جامع کبیر وغیرہ ہیں۔ علی بن بنداء یزوی قاضی القضاۃ شاکر و قاضی ابو جعفر تلمیذ حصص رازی ہیں جامع صغیر کی شرح نکسی جس سے تہذیب شرح جامع صغیر والے نے بہت کچھ نقل کیا۔ اور وہ آپ کا پوتا ہے۔ علی بن محمد واسطی فقیہ معروف تلمیذ ابو عبد اللہ بھری شاکر و کوفی ہیں و استاد حسین بن علی صمیری رحمہ اللہ۔ اخلق بن شیبہ امام صفار اسی لقب سے کتاب میں جا بجا حوالہ ہے فقیہ فقہ ہیں بدعوں کی تجارت سے منکار کہلاتے تھے حدیث کو نصر بن احمد بن اسماعیل کیسانی سے سماع و روایت کیا۔ اسماعیل بن عبد الصادق فقیہ معتد ہیں شاکر و عبد المکریم بن موسیٰ سے یزدوی جد فخر الاسلام استاد ابو الیسر صدر الاسلام جن کا اوپر ذکر ہو چکا۔ احمد بن اسحاق الصفار و شیخ ابو نصر جہان ابو نصر الصفار مذکور ہے آپ ہی مراد ہیں بخارا سے ہجرت کر کے مکہ معظمہ میں رہے اور وہاں آپ سے علم شائع ہوا۔ حافظہ حدیث و فقہ ہیں۔ حاکم سے تاریخ نیشاپور میں لکھا۔ کہ آپ حج کے ارادے سے ہماری طرف آئے اور حدیث کو ہر علم میں سے تلاش کیا اور مکہ معظمہ میں ساکن رہے۔ اور طائف میں فوت ہوئے۔

محمد بن علی بن الفضل زرنجی۔ شاکر و شیخ شمس الامام طحاوی ہیں جن کے حق میں استاد نے بسبب خدمت والدہ کے استاد کی زیارت نہ کرنے کے بدو عافرائی کہ درس میں روتی نہ ہو چنانچہ سوائے آپ کے بیٹے بکر زرنجی کے کسی نے آپ سے علم نہیں پایا۔ زنجی معرب زرنجی قصبہ بخارا ہے۔ محمد بن محمد بن احمد بن یوسف شرف الروسا، خوارزمی۔ امام فقہ و حدیث و ادب ہیں استاد برہان کبیر عبد العزیز بن عمر بن مادہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ شیخ علاء بن حمزہ۔ سغدی شمس الاسلام یا شمس الامام فروغ و اصول عارف مذہب ہیں کتاب میں حوالہ آیا ہے مفتی معروف استاد شیخ محمد بن علی بن یحییٰ صدیقی کے فقہاء و علماء۔ ابراہیم بن محمد بن اسحاق دہستانی۔ مضافات ماثر اندران کے رہنے والے تھے۔ شاکر و مسند لی تلمیذ صمیری سے فقہ حاصل کی اور آپ سے عبد الملک بن ابراہیم ہمدانی مؤلف طبقات حنفیہ و شافعیہ نے پڑھا۔ ۵۰۳ھ میں فوت ہوئے۔ علی بن عبد العزیز بن عبد الرزاق۔ امام ظہیر الدین مرعینی ساکن مرغینان ہیں۔ بعض نے لکھا کہ صاحب خلاصہ کے نااہل اور بعض نے کہا کہ ماموں ہیں۔ شاکر و والد خود عبد العزیز و برہان کبیر عبد العزیز و سید ابو شجاع وغیرہم۔ آپ سے آپ کے بیٹے حسن بن علی و احمد بن عبد الرشید والد صاحب خلاصہ وغیرہ نے فقہ حاصل کی اور ۵۰۶ھ میں فوت ہوئے۔ کتاب میں آپ سے حوالہ آیا ہے اور بعض مورخین نے لکھا کہ فتاویٰ ظہیریہ آپ ہی کی تصنیف ہے اور صحیح یہ ہے کہ فتاویٰ ظہیری کی مؤلف شیخ ظہیر الدین محمد بن احمد بن عمر بخاری ہیں۔ محمد بن محمد بن ابوب قلوانی مضافات سمرقند کے ہیں۔ شیخ جلیل و اعظم مفسر ہیں ۵۰۶ھ میں نماز جمعہ سے واپسی پر گھوڑے سے گر کر فوت ہوئے۔ عثمان بن علی بن ابراہیم بن محمد از اولاد ابو بکر محمد بن الفضل ہیں عالم صالح فقیہ محدث ہیں حدیث میں اکتار کیا ۵۰۸ھ میں فوت ہوئے۔ فتاویٰ فضل سے آپ ہی کا اشارہ ہے اور بعض نے زعم کیا کہ امام ابو بکر الفضل کے فتاویٰ ہیں۔ والا صوبہ الاول۔ محمد بن الحسن اور سائندی فخر الدین ابو بکر ملقب فخر القضاۃ فقیہ محدث حسن الاخلاق متواضع تھے۔ فقہ و حدیث میں شاکر و علاء الدین مروزی ہیں۔ سمعانی نے کہا کہ شہر مرو میں عبد الرحمن بن محمد کرمانی نیا آپ سے حدیث کی روایت فرمائی ہے کیونکہ میری صغریٰ میں آپ نے ۵۱۲ھ میں وفات پائی۔ آپ کی تالیف میں تقویم الاولیٰ مختصر

لطیف ہے۔ مگر محمد بن بن محمد بن علی زرنجری شاگرد شمس الانہ طوائی در فقہ وحدیث اور نیز حدیث کو ابوہل احمد بن علی ابیہروی وحافظ ابو حفص عمر بن منصور یوسف بن منصور وایم بن علی طبری وحافظ احمد بن محمد بن علی ویمون بن علی و محمد بن عبدالعزیز قطری وغیرہم محدثین سے روایت کی۔ بالجلد فقہ وحدیث میں حافظ مکن ضرب المثل لقب یہ شمس الانہ والوحید الامیر ہوئے۔ وقائع ونوازل میں معتد مفتی تھے علم حساب وتواریخ سے بھی ماہر تھے بلخ میں ابو جعفر احمد بن محمد بن احمد نے اور سرخس میں محمد بن یعقوب کاشانی اور سمرقند میں محمد بن علی اور بخارا میں عبدالحلیم بن محمد نے آپ سے روایت حدیث کی۔ ۵۱۲ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن طاہر بن عبدالرحمن سفدی سمرقندی۔ فقیہ جید شاگرد صدر الاسلام ابو الیسر ہیں۔ المتوفی ۵۱۵ھ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ خلف بن احمد ابو القاسم شاگرد عبدالعزیز بلخی فقہائے عراق میں سے ہیں ۵۱۵ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن الفضل خزانجری۔ فقیہ ابو النصر امام جامع بخارا شاگرد والد خود شیخ محمد بن الفضل تلمیذ سہد مونی کذا اقل دروی عنہ محمد بن ابوالنصر وتوفی ۵۱۸ھ۔ محمد بن احمد بن عبدالرحمن ریغہ مونی۔ المتوفی ۵۱۸ھ فقیہ محدث حدیث متورع صاحب سکون ووقار ہیں فقہ وحدیث میں اپنے والد وجد احمد و سلمان بن ابراہیم بن احمد سرخسی کے شاگرد ہیں۔ محمد بن عبداللہ بن قاضی محمد الانہ سرخسی۔ مرجع علماء حاجت طریقہ حسنہ تھے شاگرد علماء سمرقند و بخارا اور حدیث میں تلمیذ ابوالمولیٰ محمد بن محمد بن زید ہیں اور آپ سے ایک جماعت کثیر نے روایت کی اور ضیاء اللہ بن محمود ہندنجی نے فقہ پر بھی۔ ۵۱۸ھ میں فوت ہوئے۔ مسعود بن حسین بن حسن بن محمد بن ابراہیم کاشانی۔ ابوالمعالی رکن الدین فقیہ محدث بے نظیر ہیں فقہ میں شاگرد شمس الانہ سرخسی اور حدیث میں شاگرد ابو القاسم عبید اللہ بن عمر خطیب کاشانی و ابو النصر محمد بن الحسن کاشانی ہیں۔ آپ سے امام صدر شہید حسام الدین نے روایت کی۔ ۵۲۰ھ میں فوت ہوئے۔ مختصر مسعودی آپ کی تالیف معروف ہے۔

عبد الملک بن ابراہیم فقیہ شاگرد ابراہیم بن محمد دہستانی۔ متوفی ۵۲۱ھ۔ حسین بن محمد بن خسرو بلخی۔ حافظ حدیث جامع علوم شرعیہ مولف مستد ابی ضیفہ مع خرّج متوفی ۵۲۳ھ۔ عبدالعزیز بن عثمان از اولاد محمد بن الفضل معروف بہ فضل فقیہ جید عارف مذہب قاضی بخارا جن کی حسن سیرت معاملہ قضاء میں معروف ہے متوفی ۵۲۳ھ۔ عبدالعزیز بن عثمان نسلی فقیہ محدث شاگرد بہان الدین کبیر ہیں صاحب تالیفات حسنہ متوفی ۵۲۳ھ۔ محمد بن جود اللہ جلی قاضی حلب فقیہ زاہد متوفی ۵۲۴ھ۔ ابراہیم بن احمد بن اطلق بن شیبہ المعروف بزاد صفار۔ رکن الاسلام ابو اسحاق فقیہ متورع زاہد ہیں۔ آپ کے آباؤ اجداد و فاضل علماء حنفیہ میں سے گذرے ہیں۔ آپ امام وقت عالم عال ہیں راہ حق میں کسی کی ملامت سے خوف نہ کرتے تھے۔ آپ کو سلطان بخرین ملک شاہ سلجوقی نے لاکر شہر مرو میں بسایا۔ آپ نے فقہ اپنے والد ماجد سے پڑھی اور آثار الطحاوی کو سنا اور سیر کبیر کو ابو حفص سے سنا اور حدیث اپنے والد ماجد اور عمر بن منصور اور عبد الملک بن عبدالرحمن وغیرہم سے سنی اور صفر یعنی کاندہ کے برتن بیچنے سے صفار کہلاتے تھے۔ کتاب تالیفیں الزہد و کتاب السنن والجماعت وغیرہ تصنیف فرمائی۔ حسن بن منصور قاضی خان وغیرہ آپ کے شاگرد ہیں۔ ۵۲۴ھ میں بخارا میں فوت ہوئے۔ اور حماد بن ابراہیم الصفار آپ کے بیٹے عالم محدث جید ہیں باپ کے علاوہ اسماعیل بن احمد بن الحسن انصاری وغیرہم سے حدیث پڑھی اور سمعانی رحمہ اللہ نے لکھا کہ میری بخارا میں آپ سے ملاقات ہوئی مگر کچھ سماعت نہیں کی ہے۔ علی بن محمد بن اسماعیل بن علی بن احمد سمرقندی اسپجالی۔ ۵۲۴ھ میں پیدا ہوئے۔ اس فتاویٰ میں آپ سے بہت حوالہ ہے۔ فقیہ عالم معرفت وحفظ مذہب میں امام وقت تھے۔ علی بن ابی بکر صاحب ہدایہ وغیرہ نے آپ سے فقہ پڑھی۔ مختصر طحاوی و مبسوط وغیرہ کے شروح آپ سے معروف ہیں ۵۲۵ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن محمد بن الحسن۔ منہاج شریعہ امام وقت ہیں صاحب ہدایہ نے کہا کہ میں نے کثرت علم و فضل و برکت میں آپ کا مثل نہیں دیکھا۔ ۵۲۵ھ میں فوت ہوئے۔ عمر بن عبدالعزیز بن عمر بن مازہ۔ ابو محمد حسام الدین صدر الشہید فتاویٰ میں صدر

الشہید وحسام الدین والصدر الحسام وغیرہ سے آپ کا ذکر خیر ہے۔ فقید محدث امام معتمد میں شاگرد برہان کبیر عبد المعز یعنی والد خود اور باہیت و تمکین تھے صاحب محیط و صاحب ہدایہ وغیرہ نے آپ سے علم پڑھا۔ تالیفات کثیرہ رکھتے ہیں از انجملہ فتاویٰ کبرے و صغیرے و شرح ادب القاضی للخصاف شرح جامع صغیر۔ واقعات و شرح مشکئی وغیرہ ۵۳۶ھ میں ایک کافر کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ عبد المجید قیسی ہروی۔ شاگرد و فخر الاسلام بزوی وغیرہ و قاضی بلاور و التونی ۵۳۷ھ۔ عبد القافر فقید محدث جید مولف کتاب مجمع الفرائد فی غریب الحدیث التونی ۵۳۷ھ۔ عمر بن محمد بن احمد بن اسماعیل مسمی معروف بمسحی القطین۔ یعنی مشہور ہے کہ آپ سے جن دس دونوں فتویٰ لیتے تھے۔ ابو حفص کنیت و نجم الدین لقب تھا۔ اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ فقید محدث جید۔ نحوی ادیب لغوی حافظ ہیں شاگرد صدر الاسلام ابو الیسر وغیرہ ایک جماعت کثیر جن کو خود ایک جلد میں جمع کیا ہے اور آپ سے آپ کے بیٹے محمد نسلی ابو الیث احمد بن عمر نے پڑھا اور صاحب ہدایہ و ابو بکر احمد بنی معروف پطیمیر نے آپ سے بعض آپ کی تصانیف کو پڑھا اور عمر بن محمد عقیلی نے آپ سے روایت کی۔ تصانیف کثیرہ رکھتے ہیں از انجملہ العیصر۔ النہاج فی شرح الصحاح شرح بخاری شریف جس کے خطبہ میں اپنی اساتذہ مصنف تک وچاس طرق سے بیان کیا ہے۔ مشکوٰۃ الفقہ۔ المواقف طلبہ الطلبہ شرح الفاظ کتب خفیہ۔ نظم جامع صغیر وغیرہ ۵۳۷ھ میں فوت ہوئے اور متین معروف کنز الدقائق آپ کی تصنیف نہیں بلکہ حافظہ الدین نسلی رحمہ اللہ کی ہے۔ واضح ہو کہ اہل عرب جب کسی سے ملاقات کرنا نہیں چاہتے تھے تو کہہ دیتے ہیں انصرف یعنی پھر جا اور واپس جا اور اصطلاح نحو میں منصرف وہ لفظ جس پر کسرہ و تنوین مائل اعرابی منع نہ ہو اور غیر منصرف وہ کہ جس پر کسرہ و تنوین نہ آئے لیکن جب وہ کمرہ کر دیا جائے تو منصرف ہو جاتا ہے اور اس کو منکر کہتے ہیں اور محاورہ میں جس شخص کی شناخت و معرفت سے انکار کیا جائے وہ منکر ہے۔ اب ایک لطیفہ سنئے کہ ہمارے شیخ نجم الدین رحمہ اللہ جب مکہ معظمہ پہنچے تو وہاں علامہ ازختری مجاور گوشہ نشین تھے ان سے ملاقات کو گئے اور دروازہ بجایا انھوں نے پوچھا کون ہے؟ کہا کہ عمر۔ جواب دیا کہ انصرف یعنی میں نہیں ہوں گام لوث جاؤ۔ شیخ نے اس کو نحوی لطیفہ میں ملایا کہ عمر مجملہ الفاظ کے ہے کہ جو غیر منصرف ہوتے ہیں اور ازختری کے جواب میں کہا کہ یا شیخ عمر منصرف نہیں ہوتا ہے علامہ نے فوراً جواب دیا کہ اذا انکر منصرف منکر کیا جائے تو منصرف ہو جاتا ہے یعنی جب اس کی شناخت سے مالک مکان انکار کرے تو واپس ہو جائے اور لطیفہ یہ کہ لفظ عمر جب تک معرّف ہو غیر منصرف ہے اور اگر کسی کمرہ چیز کا نام رکھا جائے تو منصرف ہو جائے گا۔

فایم محمود بن عمر زختری ابو القاسم ملقب بخر خوارزم اور بسبب جودت مکہ کے ملقب بجمار اللہ۔ مرو معزلی لغوی ادیب نحوی بیغ ہیں تفسیر کشاف دقائق و اساس و ربیع و مفصل و مقامات وغیرہ تصانیف کثیرہ رکھتے ہیں اعتقاد میں معتزلی اور فروع میں حنفی تھے۔ تفسیر میں نحو و بلاغت و بیان کے سوائے علم تفسیر سے غافل ہیں اس سبب سے کہ کلام الہی سبحانہ کے معانی بزبان پاک حضرت رسالت ﷺ کو صحابہ و تابعین حاصل ہوئے اور علامہ کو بسبب بیماری اعتزال کے حدیث میں غفلت ہے اکثر موضوع احادیث سے استدلال کیا اور سور تعبیر و طعن باکابر سے کام لیا اسی لئے بعض ائمہ علامہ نے اس کتاب پر نظر کرنا حرام لکھا۔ مترجم کہتا ہے کہ چونکہ بعض مقامات میں آنحضرت ﷺ کو صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر بھی طعن نکلتا ہے اگرچہ مولف کا مقصود نہ ہو لیکن مرویات تابعین و صحابہ میں سے بہت کچھ لکھتا ہے اگرچہ ان کی تحقیق نہیں جانتا اور صحیح و ضعیف و موضوع میں فرق نہیں کر سکتا اس واسطے بہت خوفناک چیز ہو گئی اور میرے نزدیک جن لوگوں نے اس کو مرویات سے قائل کہا تو شاید یہی غفلت مراد ہوگی ورنہ کثرت سے اقوال کو معلق لایا ہے اور ایسی غفلت بغیر معرفت علم حدیث و آثار کے اور بغیر طریقہ سنت کے ممکن الزوال نہیں ہے چنانچہ بیضاوی رحمہ اللہ نے بھی جا بجا اس کی تہنیت میں غلطی اٹھائی ہے چنانچہ مردمدین عارف بصیر غیر متعصب کو دونوں تفاسیر اور تفسیر محدث محقق حافظ علامہ الدین ابن کثیر رحمہ اللہ دیکھنے

سے صاف معلوم ہو جاتا ہے اور صاحب سراج المنیر نے جا بجا نقل موضوعات پر طعن کیا ہے علی بن عراق بن محمد خوارزمی ابو الحسن فقیہ معروف مؤلف تفسیر خوارزمی متوفی ۵۳۵ھ۔ عبد الرشید بن ابی حنیفہ بن عبد الرزاق والوالجی۔ ابوالفتح نے ۳۶ھ شہر ولوان واقع بدخشاں میں پیدا ہوئے اور شیخ ابوبکر القرظی علی بن حسن برہان بلخی سے فقہ پڑھی اور ۵۴۰ھ میں فوت ہوئے فقیہ محقق معتد مؤلف فتاویٰ ولوالجیہ ہیں۔ کتاب میں اس فتاویٰ سے بہت کچھ منقول ہے۔ محمد بن یوسف بن احمد طبری نیشاپوری۔ شاگرد ابوالفضل کرمانی فقیہ التونی ۵۴۰ھ۔ احمد بن صدر الاسلام بزودی ابوالعالی صدر الامم فقیہ مفتی التونی ۵۴۲ھ۔ بزودہ قلندس ہے۔ طاہر بن احمد بن عبد الرشید بن الحسین بخاری۔ فقیہ مجتہد نے المسائل بقول ابن کمال پاشاہ علامہ فرید شاگرد اپنے والد اپنے ماموں ظہیر الدین حسن بن علی مرغینانی وحماد بن صفار وقاضی خان کے ہیں۔ ۵۴۲ھ میں فوت ہوئے۔ خلاصۃ الفتاویٰ وخرائجہ الولاد افیات و نصاب معروف و مشہور ہیں۔ اس فتاویٰ میں آپ کی تصانیف سے بہت حوالہ ہے مطلق واقعات سے بھی کتاب مراد ہے بخلاف واقعات ناظمی واقعات حصابیہ کے۔ حسن بن علی بن عبد العزیز مرغینانی۔ ظہیر الدین کبیر فرغانہ کے قصب مرغینان کے رہنے والے تھے۔ فقیہ محدث معروف و مشہور ہیں شاگرد برہان الدین کبیر وحمس الامم از وجندی وزکی الدین خطیب مسعود بن حسن کاشانی تلمیذ سرخسی۔ استاد طاہر صاحب خلاصہ و ظہیر الدین محمد بن احمد صاحب فتاویٰ ظہیریہ وقاضی خان اوز جندی وغیرہم التونی ۵۴۲ھ رحمیم اللہ تعالیٰ۔ آپ کے اقوال حنفیہ کا بہت حوالہ مذکور ہے۔ عبد الرحمن بن محمد کرمانی۔ ابوالفضل رکن الدین و رکن الاسلام شاگرد فخر القضاۃ محمد بن حسین ارسابندی و استاد عبد الغفور بن لقمان کروری و محمد بن یوسف سمرقندی و محمد بن عبد الکریم بخاری وغیرہم۔ مؤلف تجرید مع شرح مسے ہایضاح و شرح جامع کبیر و فتاویٰ و اشارات وغیرہ۔ التونی ۵۴۳ھ۔ شیخ عبد الغفور بن لقمان نے اسناد کے تجرید کی شرح بیضاہی بالمشہد والموہب لکھی ہے جس سے حوالہ نقل کیا جاتا ہے۔ محمد بن محمد بن محمد بن رضی الدین سرخسی معروف بہ امام سرخسی تلمیذ صدر المشہد و صاحبہ مؤلف محیط دس مجلد و محیط چار مجلد و محیط دو مجلد اور ہر سہ کا مجموعہ محیط رضوی و محیط سرخسی کہلاتا ہے جس سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے التونی ۵۴۴ھ ہجری۔ محمد بن عبد الرحمن بخاری علاؤ الدین زاہد استاد صاحب ہدایہ و عمر بن محمد عقلی و شاگرد احمد بن عبد الرحمن ریفہ مونی التونی ۵۴۶ھ۔ علی بن حسن بن محمد بلخی ابو الحسن برہان بلخی شاگرد برہان الدین کبیر عبد العزیز و استاد عبد الرشید ولوالجی و محمد بن یوسف عقلی و بدر ایض وغیرہم التونی ۵۴۸ھ۔

احمد بن عمر بن احمد نسبی ابواللیث محمد النسبی شاگرد والد خود محدث جید و آپ سے سمعانی نے صرف ملاقات پائی۔ ۵۵۱ھ میں کرارج کے راستہ میں قطاع الطريق کے ہاتھوں شہید ہوئے۔ عثمان بن علی بن محمد بیکندی بخاری۔ ابو عمر و فقیہ محدث متورع عابد زاہد شاگرد امام ابوبکر محمد بن ابی بکر سرخسی و استاد صاحب ہدایہ وغیرہم ۵۵۲ھ میں فوت ہوئے۔ بیکند قریب بخارا کے ایسا شہر تھا جس میں تین ہزار مکان فقط فقرا کے تھے سمعانی نے کہا کہ میں نے ان کے آثار خود دیکھے ہیں یعنی بعد ویران ہو جانے کے یہ نشان ظاہر تھے۔ محمد بن مسعود بن الحسین کاشانی۔ شیخ ابوالفتح فقیہ تاجر ہیں شاگرد اپنے والد مسعود مؤلف مختصر مسعودی و ابوالقاسم علی بن کلابادی وغیرہ۔ عہدہ قضاء پر جید نہیں تھے ۵۵۲ھ میں فوت ہوئے۔ صاعد بن محمد بن عبد الرحمن بخاری اصغہانی ابوالعلاء ابن الراسندی فقیہ محدث شاگرد علی بن عبد اللہ طہس التونی ۵۵۲ھ۔ احمد بن علی بن عبد العزیز بلخی۔ ابوبکر ظہیر بلخی۔ شاگرد نجم الدین نسعی و مرغینانی و اسبیجانی وغیرہم مؤلف شرح جامع صغیر التونی ۵۵۳ھ۔ عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ نیشاپوری خرقی شاگرد و جمال الدین ابوالنصر ریفہ مونی التونی ۵۵۳ھ۔ بدہ اللہ بن محمد بن بدہ اللہ عقلی فقیہ قاضی اور مؤلف تاریخ طب کمال الدین عمر بن احمد کے دادا ہیں التونی ۵۵۴ھ۔ محمد بن ابی بکر صابونی بزودی۔ ابوالطاہر شاگرد ابراہیم الصغار و احمد بن عبد الرحمن و ابوالیسر بزودی اور بخارا میں آپ سے سمعانی شافعی نے

حدیث لکھی التونی ۵۵۵ھ۔ محمد بن نصر بن منصور مدنی شاکر و صدر الاسلام بزوی و فخر الاسلام بزوی اور سمعانی نے کہا کہ میں نے آپ سے ابو العباس مستغفری کے دلائل المیۃ کو سنا ہے۔ التونی ۵۵۵ھ۔ محمد بن یوسف حسینی ابو القاسم ناصر الدین سمرقندی امام طویل القدر مفسر محدث فقیہ واعظ مجتہد تھے مؤلف کتاب نافع و فتاویٰ ملقط و خلاصہ مفتی وغیرہ جن سے اس فتاویٰ میں حوالہ بھی ہے التونی ۵۵۶ھ۔ حسن بن فخر الاسلام بزوی۔ شاکر و علم خود شیخ صدر الاسلام بزوی التونی ۵۵۷ھ۔ علی بن مودود بن الحسین کشانی۔ فقہ اپنے چچا مسعود بن الحسین مؤلف مختصر مسعودی و برہان الائمہ کبیر و محمد بن الحسین ارسابندی سے حاصل کی الواعظ الحقانی و قدس سرہ سمعانی التونی ۵۵۷ھ۔ عبد الغفور بن لقمان کردی۔ ابو الفاضل شرف القضاۃ تاج الدین شمس الائمہ منسوب بشہر کرد و واقع خوارزم عابد زاد شاکر و ابو الفضل عبد الرحمن بن محمد کرمانی و مؤلف مفید و حریز متن اصول الملک و شرح جامع صغیر و کبیر شرح زیادات از استاد خود کتاب حیرۃ المتعجب و کتاب کلمات کلریہ۔ التونی ۵۶۲ھ۔ اس فتاویٰ میں بعض تصانیف سے قلیل حوالہ ہے محمد بن صدر الشہید حسام الدین۔ شاکر و قدس سرہ میں اپنے والد کے جس بغداد میں اپنے والد سے حدیث روایت بھی فرمائی اور ۵۶۶ھ میں فوت ہوئے۔ جعفر بن عبد اللہ بن ابی جعفر قاضی القضاۃ ابو عبد اللہ دامغانی۔ دامغان واقع خراسان کے فقیہ محدث مشہور ہیں فتاویٰ میں آپ سے نقل ہے ۵۶۸ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن محمود فخر الدین جغتائی۔ فقیہ جید التونی نے ۵۷۰ھ رحمہ اللہ تعالیٰ محمد بن ابی بکر المعروف بابا زادہ چوٹی۔ واعظ صوفی مفتی بخارا۔ شاکر و محمد الائمہ سرعتی و شمس الائمہ بکر زرنجری و رضی الدین نیشاپوری وغیرہم و تصوف میں مرید خواجہ یوسف ہمدانی۔ آپ سے برہان الاسلام زانوئی و عبید اللہ بن ابراہیم محبونی و شمس الائمہ محمد بن عبد الستار کردی نے فقہ پڑھی۔ سمعانی نے بخارا میں آپ سے روایت لکھی مؤلف شریعہ الاسلام فقہ میں و آداب الصوفیہ تصوف میں معروف ہیں۔ مصنف جواہر مضیہ نے لکھا کہ میں نے شریعہ الاسلام کو دیکھا نہایت مفید کتاب ہے۔ ترجمہ کیا ہے کہ اس زمانہ میں بھی پائی جاتی ہے اگر وہی ہو لیکن شک نہیں کہ موجودہ نسخہ میں بہت سی احادیث موضوعہ و ایضاً منکرہ داخل ہیں لہذا سمعانی کی شاکر و دی سے گمان و قوی ہے کہ یہ وہ شریعہ نہیں ہے یا اس میں تحریف و تغیر کی گئی ہے واللہ اعلم۔ محمد بن ابی القاسم خوارزمی ابن الشائخ بھاتی رحمہ اللہ فقیہ محدث حسن الاعتقاد کریم النفس ہیں مورخ نے لکھا کہ شاکر و علامہ چار اللہ زحتری ہیں انہیں سے علوم پڑھے اور حدیث بھی ان سے سنی اور دیگر محدثین سے حاصل کی ۵۷۶ھ میں فوت ہوئے۔ مورخ نے علوم کثیرہ کا عالم ہونا بیان کیا ہے۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ حدیث میں استاد زحتری خود کھلے بے اعتبار ہیں تو شاکر و دی بھی حرف گیری سے خالی نہیں بلکہ مورخین کی توسیع تحریر مبالغہ پر محمول ہو کر ساقط ہو جاتی ہے حالانکہ اسلام کے علوم نہایت تاکید سے ہدایت کرتے ہیں کہ جتنی سچ کہو اور وہ بھی تھوڑا اور نہ دراز تقریر کو قطعی نہ کرو۔

بالجملہ زبان عربی و نحو وغیرہ سے ماہر تھے اور علوم فقہ میں بھی تالیفات رکھتے ہیں اور مجملہ تالیفات کے ایک فتاویٰ جمع التفاریق۔ اذکار الصلوٰۃ حبیب علی اعجاز القرآن وغیرہ معروف ہیں۔ اس فتاویٰ میں بھالی سے حوالہ حصول ہے اور مورخ نے کہا آنا دال وغیرہ بیچنے سے بقال کہلائے۔ ترجمہ کیا ہے کہ مجھے یہ تحریر مورخ کی رائے معلوم ہوتی ہے جس میں سہواً کیونکہ ایسے شخص کو قافی بولتے تھے البتہ ہندوستان میں یہ رواج ہے اور وہاں اس میں تامل ہے ہاں ترکاری فروشی سے نسبت ہو سکتی ہے واللہ اعلم۔ عالی بن ابراہیم ناصر الدین ابو علی غزنوی و فقیہ مفسر مؤلف مشارع مع شرح منابع و قدس سرہ وغیرہ التونی ۵۸۶ھ۔ احمد بن محمد بن عمر ابو النصر زاہد الدین عتابی ساکن عتاب محلہ بخارا عالم زاہد متبحر معروف۔ مؤلف بسیط شرح زیادات عثمانی و فتاویٰ عتابیہ جن سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے و شروح جامع صغیر و کبیر وغیرہ التونی ۵۸۲ھ ہجری۔ علاء الدین بن شمس الائمہ بکر زرنجری۔ شاکر و والد خود و استاد جمال الدین عبید اللہ بن ابراہیم محبونی و شمس الائمہ بکر بن عبد الستار کردی وغیرہ التونی نے ۵۸۳ھ۔ ابو بکر بن مسعود بن احمد کاشانی۔ ملک

العلماء علاء الدین شاگرد علاء الدین محمد سرقدی مؤلف تھے۔ انھما وہ میمون کھولی و محمد الائمہ سرکشتی و استاد پسر خود محمود بن ابی بکر و احمد بن محمود مؤلف مقدمہ غزنویہ ہیں۔ آپ کی تصانیف میں سے بدائع شرح تھقہ انھما و سلطان اکمین فی اصول الدین بہت عمدہ ہیں ۵۸۷ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمود بن ابی بکر صابونی فقیر فاضل ہیں صابون بناتے تھے آپ نے اصول میں ہدایہ و کفایہ اور کلام میں بھی ہدایہ و مختصر ہدایہ تالیف کیں۔ شمس الائمہ کردری آپ کے شاگرد ہیں ۵۹۰ھ میں فوت ہوئے۔ عبد الکریم بن یوسف بن محمد ساکن دینار واقع استر آباد ابو النصر علاء الدین دیناری حاوی فروغ و اصول مؤلف فتاویٰ دیناری۔ التوفی ۵۹۰ھ۔ ابن التجار نے کہا کہ میں نے آپ کا زمانہ پایا مگر ملاقات نہیں پائی۔ مظہر بن الحسین بن سعد قاضی القضاۃ جمال الدین یزدوی خاندان علماء و فضلاء میں سے جلیل قدر ہیں جامع صغیر زعفرانی کی شرح تہذیب نام لکھی اور مشکل الآثار طحاوی اور نوادیر الیث کو محض و مختصر کیا۔ ایک فتاویٰ اور شرح مختصر القدوری لکھی۔ رکن الدین محمد بن عبد الرشید کرمانی مؤلف جواہر الفتاویٰ آپ کے شاگرد ہیں سوٹی نے حسن الماضرہ میں لکھا کہ آپ کے ماتحت بارہ مدارس تھے جس میں بارہ سوطی پڑھتے تھے ۵۹۵ھ میں فوت ہوئے۔ حسن بن منصور بن محمود اوزجندی فخر الدین قاضی خان۔ امام مشہور معروف مجتہد فی المسائل شاگرد محمود بن عبد العزیز اپنے دادا اور ظہیر الدین مرغینانی و ابوالحق بن ابراہیم صفاری ہیں و استاد جمال الدین محمود صیری و شمس الائمہ کردری و نجم الائمہ وغیرہ ہیں تالیفات میں سے فتاویٰ قاضی خان و شرح زیادات و جامع صغیرہ ادب القضاہ وغیرہ معروف ہیں۔ قاسم بن قطلوبغا نے کہا کہ قاضی خان نے جس مسئلہ کی تصحیح کی وہ اوروں پر مقدم ہوگی کہ وہ فقیرہ النفس ہیں ۵۹۲ھ میں فوت ہوئے۔

یوسف بن حسین بن عبد اللہ ہدایہ شمس شاگرد برہان بنی ۵۹۲ھ میں دمشق میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن محمود غزنوی شاگرد محمد بن علی علوی حسی و صاحب بدائع تمیذ صاحب تھقہ افتہما وغیرہ مؤلف روضہ و مقدمہ غزنویہ وغیرہ التوفی ۵۹۳ھ۔ علی بن ابی بکر مرغینانی برہان الدین ابو الحسن صدیقی التوفی ۵۹۳ھ۔ فقیر فاضل جید زادہ عابد پرہیزگار ہیں آپ کے فضل کا قاضی خان وغیرہ نے اقرار کیا۔ شاگرد ملحق الشکین نجم الدین نسلی و صدر شہید حسام الدین و صدر شہید تاج الدین و ضیاء الدین بند نگی و عثمان و اقوام الدین احمد بن عبد الرشید و الد صاحب خلاصہ الفتاویٰ و بہاء الدین علی اسحاقی وغیرہم۔ مؤلف کتاب معرفت متداول ہدایہ و کفایہ و مشکلی و قمیسی و مزید و مختارات النوازل وغیرہ جس میں سے ہدایہ بہت معروف و متداول ہے آپ کے شاگرد جم غفیر مثل آپ کی اولاد شیخ الاسلام جمال الدین محمد و نظام الدین عمر اور پوتے شیخ الاسلام خداد الدین بن ابی بکر اور مثل شمس الائمہ کردری و جمال الدین محمود استروشی و برہان الاسلام زر نوچی وغیرہم۔ آپ کے نصاب میں سے یہ مضمون محفوظ ہے کہ فرمایا کہ جو شخص عالم ہو کر شرع الہی میں جھگ کرے وہ بڑا فتنہ ہے اور جو شخص جاہل ہو کر عالم عابد بنے وہ اس سے بڑھ کر فتنہ ہے پس مومن و یدار کے لئے دنیا میں یہ دو بڑے فتنہ ہیں قال المکر جم تجاوز اللہ عن سیاتہ و غفر لہ والدیہ و اولادہ ہر عالم کو اپنی ذات پر خوف ہے کہ شاید ان دونوں میں سے ایک کا مصداق نہ ہو لہذا مترجم بھی اہل الحق سے مستدی ہے کہ اس کے لیے خلاصاً لوجہ اللہ تعالیٰ دعا فرمائیں کہ اس کا خاتمہ بخیر ہو آمین یا ارحم الراحمین۔ شیخ موصوف یعنی صاحب ہدایہ رحمة اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ سنی کو چار شعبہ کے روز شروع کرانے کا انتظار کرتے اور یہ حدیث روایت کرتے کہ مامن شعی بدایوم الاربعاء الا تم یعنی جو چیز روز چار شعبہ کو شروع کی جائے وہ پوری ہی ہو جاتی ہے مترجم کہتا ہے کہ فاضل لکھنوی مرحوم متغور نے کتب حدیث میں سے بھی اس کا نشان پایا ہے چنانچہ فاضل مرحوم کے فوائد یہ ہیں دیکھنے سے معلوم ہو سکتا ہے اور شیخ موصوف فرماتے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی کیا کرتے تھے۔ قال المکر جم بعض روایات میں روز چار شعبہ کی نسبت شمس مستمر روی ہوا ہے اور دیگر روایات سے اس کی تفسیر ظاہر ہوئی کہ کافروں و منافقوں و مشرکوں کے حق میں ہمیشہ کے لئے بعد ہلاک قوم ہود کے یہ

استمرار ہوا لہذا جو شخص مؤمن ہو ضرور انتہاء اللہ تعالیٰ اس کے حق میں یہ روز مبارک ہوگا اس واسطے اقوام ہندوستان بسبب عدم ایمان کے اس روز مبارک کے اپنے اوپر متحوص ہونے کے معتقد ہیں قلیعہ واللہ اعلم۔ عمر بن عبدالمکریم بخاری پدر الدین فقیہ شاعر ابو الفضل کرمانی و استاد شمس الاندلس محمد بن عبد الستار کردری التونی ۵۹۳ھ۔ عمر بن محمد عمر شرف الدین ابو حفص عقیلی از ولاد عقیل بن ابی طالب فتح العین شاعر و صدر شہیدہ جمال الدین بغدادی و استاد شمس الاندلس کردری وغیرہ التونی ۵۹۶ھ۔ محمد بن عمر بن عبد اللہ نیشاپوری شیخ ابو بکر رشید الدین امام فقیہ معتد وOLF فتاویٰ رشید الدین جس سے اس کتاب میں بہت حوالہ ہے اور شرح تکرار وغیرہ معروف و مشہور ہیں ۵۹۷ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد خطیب خوارزم موثق الدین شاعر و نجم الدین نسبی و جاد اللہ زختری و استاد ناصر الدین مؤلف لغت مغرب و قد ذکرہ السیوطی فی البغیہ و توفی ۵۹۸ھ۔ حسن بن طبر ابو علی نعمان فقیہ محدث مفسر وغیرہ کہتے تھے کہ میں نے مذہب امام ابو حنیفہ کو نقل کیا اور اپنے اجتہاد کے موافق اس کی تائید و تصدیق کی ہے حمید کی جمع بین الخمسین کی شرح چہ نام لکھی اور ایک کتاب اختلاف صحابہ و تابعین و فقہاء میں تصنیف فرمائی ۵۹۸ھ میں وفات پائی۔ علی بن احمد بن کی حسام الدین رازی۔ مفتی ہمد مذہب حنفیہ مؤلف شرح قدوری بنام خلاصۃ الدلائل وفتح المسائل۔ اسی کو صاحب جواہر مضیہ نے حفظ کیا اور اس کی احادیث کی بسیطہ تخریج لکھی ۵۹۸ھ میں فوت ہوئے۔ مسعود بن شجاع بن محمد شیخ برہان الدین فقیہ شاعر برہان الدین ثنی۔ و استاد محمد بن یوسف ایضاً و داؤد بن ارسلان وغیرہ التونی ۵۹۹ھ۔ محمد بن یوسف بن علی غزنوی بغدادی۔ محدث جلیل مستند شاعر و فقیہ میں عبد الغفور بن لقمان کردری کے اور حدیث میں ابو الفضل بن ناصر وغیرہ کے و استاد رشید عطار و شیخ منذری با جازات التونی ۵۹۹ھ۔ محمد بن عراق قزوینی معروف بہ طوسی شاعر و رضی الدین نیشاپوری و استاد جمر غیر التونی ۶۰۰ھ۔

احمد بن محمد بن لوح غزنوی جمال الدین فقیہ فاضل استاد حسن بن علی نحوی و مؤلف فتاویٰ حاوی قدسی اور چونکہ شہر قدس میں اس کو جمع کیا اس لئے حاوی قدسی نام رکھا التونی ۶۰۰ھ۔ حسین بن علی عماد الدین ابو القاسم لامشی محدث فقیہ نقد امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں کسی کی ملامت سے خوف نہ کرتے شاعر و شمس الاندلس طحاوی اور حدیث میں ابو بکر محمد بن الحسن بن منصور نسبی مؤلف واقعات و فتاویٰ احمد بن موسیٰ سے کشمی شاعر و نجم الدین نسبی و مؤلف مجموع النوازل یعنی شیخ ابو الیث سمرقندی و ابو بکر محمد بن الفضل اور ابو حفص کبیر وغیرہم کے فتاویٰ جمع کر دیے۔ زیاد بن الیاس فرغانی استاد صاحب ہدایہ وغیرہ حسن بن نصر بن ابراہیم الحاکم الکاشی۔ شاعر و مسعود بن الحسن صاحب مختصر مسعودی اور خود مرتبہ حاکم تک پہنچے۔ احمد بن عبد الرشید بخاری۔ فقیہ تخر معروف۔ مؤلف شرح جامع صغیر۔ استاد صاحب ہدایہ پسر خود مؤلف خلاصہ۔ رضی الدین نیشاپوری مؤلف طریحہ الرضویہ و استاد رکن الدین امام زادہ محمد بن ابو بکر و فضل رکن الطوسی وغیرہم۔ حماد بن ابراہیم الصغاری قوام الدین بخاری عالم نقد خاندانی و استاد برہان الاسلام زرنوچی و افتخار الدین صاحب خلاصہ وغیرہ۔ محمود بن عبد العزیز اور جندی شمس الاندلس شاعر و امام سمرخی۔ محمد بن ابی بکر معروف بکبیر الوبری خوارزمی اس فتاویٰ میں آپ کے معروف نام سے حوالہ آیا ہے۔ شاعر و ابو بکر محمد بن علی زرنجری و مؤلف کتاب الاضاحی وغیرہ۔ چونکہ برہمینی اونٹ کے بالوں کا کام کرتے لہذا وبری کہلاتے تھے۔ عبدالمکریم بن محمد مدنی رکن الاندلس صیانی اور کبھی اس فتاویٰ میں فقط رکن صیانی پر اقتصار ہوا ہے شاعر و صدر الاسلام ابو الیسر بزودی و استاد نجم الدین عتاز اہدی مؤلف فقیہ وغیرہ اور مؤلف شرح قدوری وغیرہ۔ عمر بن محمد بن عبد اللہ بسطامی۔ شیخ ابو شجاع بلخی فقیہ حافظ محدث جید مفسر جامع استاد صاحب ہدایہ اور خود بڑے مشائخ سے اجازت حاصل رکھتے تھے اس واسطے فتاویٰ میں بعض مقام پر آپ کی نسبت بعضے مشائخ معروفین بنے کہا کہ وہ بڑا شخص ہے اور اس کے مشائخ بڑے بڑے عالمی ہیں سمعانی شافعی نے آپ سے مرد اور بلخ و ہرات و بخارا و سمرقند میں حدیث سنی کما ذکرہ عقبہ فی کتاب الانساب۔ اشرف بن ابو الوضاح

محمد بن السید ابو شجاع بغدادی استاد عبد المجید بن اسماعیل قاضی بلاد روم و علاؤ الدین محمد سرقندی وغیرہم۔ عبد العزیز بن عمر بن مازہ ابو محمد برہان الدین کبیر و برہان الائتہ و الصدر الماضی و الصدر الکبیر ان القاب سے ظاہر ہے کہ بڑے فقیہ جید امام تھے شاگرد امام سرخسی تلمیذ حلوانی و استاد صدر سعید تاج الدین و صدر شہید حسام الدین یعنی دونوں فرزند رشید آپ کے اور استاد ظہر الیدین کبیر شیخ علی بن عبد العزیز مرغینانی۔ برہان الاسلام زرقانی نے اپنے شیخ صاحب ہدایہ سے نقل کیا۔ کہ شیخ عبد العزیز نے اس خیال سے کہ اکثر طالب علم دور سے سبق کو میرے پاس آتے ہیں ان کو تمام وقت سبق پڑھاتے اور اپنے دونوں صاحبزادوں صدر سعید و صدر شہید کو سب سے پیچھے دو پہر کو پڑھاتے جس برکت سے دونوں اپنے وقت میں اکثر فقہاء پر فوقیت لے گئے۔ نجم الائتہ بخاری۔ متقی بخارا و خوارزم ہادائع تھے بمعصرت برہان کبیر و علاء حمای و پدر ظاہر اور استاد فخر الدین بدیع وغیرہ۔ محمد بن احمد سرقندی علاء الدین ابو بکر شاگرد یون کھولی و ابو العیسر بزدوی و استاد ابو بکر بن مسعود صاحب ہدائع و ضیاء الدین محمود بن الحسین استاد صاحب ہدایہ کے ہیں مؤلف کتاب تھقفہ الفقہاء جس پر صاحب ہدائع کی شرح ہے۔ محمد بن الحسین بن ناصر بندگی ضیاء الدین شاگرد علاء الدین ابی بکر سرقندی۔ وسیع صحیح مسلم من محمد بن الفضل انیشاپوری مع من عبد الفخر القاری عن الجلودی عن الامام مسلم کذا ذکرہ صاحب ہدائع کہ وہ اللہ اعلم آپ سے صاحب ہدایہ نے فقہ پڑھی اور تمام مسوغات کی اجازت حاصل کی۔ دکان ذلک ۵۴۵ھ۔ حامد بن محمد ریغدمونی جلال الدین ابو النصر مؤلف حاضر و شہر و شاگرد اپنے باپ و دادا کے ہیں۔ محمد بن الحسن بن محمد کاشانی ابو عبد اللہ برہان الدین حافظ الحدیث شاگرد و نجم الدین نسبی و استاد اشرف بن نجیب ابو الفضل کاشانی و شمس الائتہ محمد بن عبد الکریم ترکستانی معروف بہ برہان الائتہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ محمد بن صدر سعید بن صدر کبیر برہان الائتہ۔ مجتہد فی المسئلہ تھے شاگرد و والد خود تاج الدین صدر سعید زعم خود صدر شہید و استاد فرزند خود ظاہر بن محمود ہیں۔ مؤلف محیط برہانی و ذخیرہ و تجربہ شرح جامع صغیر شرح لوب القاضی للخصاف و واقعات وغیرہ ازیں جملہ اس فتاویٰ میں محیط و ذخیرہ و تجربہ سے بہت حوالہ ہے۔ علی بن عبد اللہ بن عمران فخر الشارح عمرانی شاگرد علاء دختری ہیں۔ محمد بن عبد اللہ صافعی معروف بقاضی سدید شاگرد فخر الدین ابی بکر اسابندی اور سید ابو شجاع علوی سرقندی وغیرہ ہیں اور انہیں سے حدیث روایت کی چنانچہ سمعانی نے آپ سے روایت کی ہے دکان حسن الاخلاق کثیر العبادۃ محمد جید افتخار۔ محمد بن احمد بن ابی سعد مؤلف فتاویٰ مکتب التونی ۶۰۴ھ۔ محمود بن عبد اللہ بزدوی۔ شیخ الاسلام علاء الدین شاگرد عبد العزیز بن عثمان فاضل شاگرد برہان کبیر وغیرہ مؤلف کتاب عون متونی ۶۰۶ھ۔ محمود بن احمد ابو الحکام عماد الدین استاد شمس الائتہ کردری مؤلف کتاب خلاصہ الحقائق جس کی نسبت قاسم بن قطلوبغا نے کہا کہ زمانہ نے اس کتاب کی مثل نہیں دیکھی۔ عبد الرحمن بن شجاع بغدادی۔ شاگرد و والد خود شیخ شجاع ہیں التونی ۶۰۹ھ۔ ناصر بن عبد السید ابو الکلام عراقی خوارزمی۔ معتزلی حنفی خلیفہ دختری مؤلف مغرب وغیرہ۔ عبد المطلب بن الفضل افکار الدین حدیث کی روایت عمر بستانی دمشق اور سعد سمعانی وغیرہ سے رکھتے ہیں رئیس حنفیہ تھے ۶۱۲ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن یوسف بن الحسین معروف بابی الائتہ شاگرد و والد خود یوسف پدر ابی شمس شاگرد علاء سرقندی۔ فقیہ معروف قاضی عسکر ہیں من اشعارہ۔

الاکل من لا یقتدی بانئمة کلاً فکسمة ضعیوی عن الحق خارجة

فخذہم عبید اللہ عروۃ قلسہ ☆ سعید ابوبکر سلیمان خارجة

ان اشعار میں فقہاء سید مدینہ کو جو تابعین تھے جمع کر دیا ہے۔ عبید اللہ بن عبد اللہ بن حبیب بن مسعود اور عروہ یعنی ابن الزبیر اور قاسم بن محمد بن الصدیق و سعید بن المسیب و ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام و سلیمان بن یسار اور خارجہ بن زید بن ثابت رضی اللہ عنہم اجمعین۔ محمد بن محمد بن محمد عمیدی سرقندی۔ رکن الاسلام ابو حامد شاگرد رضی الدین نیشاپوری در علم خلاف۔ ابن خلکان نے

کہا کہ رضی الدین سے علم خلاف کو چار رکن نے حاصل کیا ایک رکن حمیدی دوم رکن الدین طاہسی سوم رکن الدین امام زادہ اور چہارم کا نام یاد نہیں ہے حمیدی سے مستفید بن بہت ہیں جن میں سے ایک نظام الدین احمد بن جمال الدین ابو حامد محمود بن احمد بن عبد السید بخاری منشی معروف تحمیری ہیں اور واضح ہو کہ ابن خلکان کو حمیدی کی نسبت معلوم نہ ہوئی اور شیخ سمعانی نے بھی نہیں ذکر کیا اور ظاہر استاد عمید علامہ معانی و بیان کی طرف ہوا واللہ اعلم۔ سعید بن سلیمان کندی مؤلف ازجوزۃ الحمدیث مسعی شمس العارف والنس العارف جس کو قاہرہ میں روایت کیا التوتنی ۶۱۶ھ۔

قاسم بن الحسین صدر الافاضل خوارزمی۔ ابو محمد محمد الدین فصیح بلیغ شاکر دہرہ بان الدین ناصر مؤلف مغرب۔ ومن تالیفات التبحر شرح التفصیل والتوضیح شرح القامات وشرح المحصل فی البیان وغیرہا۔ عمر بن زید بن بدر موصلی زین الدین فقیر محدث مؤلف کتاب مفتی درحدیث وقد شاع فی حیاتیہ وقری علیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ۔ محمد بن احمد بن عمر بخاری ظہر الدین شاکر دہرہ شیخ حسن بن علی ظہیر الدین مرغینانی وغیرہم۔ اس فتویٰ میں استاد کو نظام ظہیر الدین مرغینانی یا حسن بن علی مرغینانی بیان کیا گیا ہے اور شاکر دہرہ کی کتاب فتویٰ ظہیر یہ یا فوائد ظہیر یہ سے حوالہ ہے التوتنی ۶۱۹ھ۔ بدیع بن منصور قرنی۔ فخر الدین مفسر فقیر شاکر دہرہ نعم الامام بخاری ومؤلف مدیۃ الطالبین ۱۰ استاد بخاری بن محمود زاہدی صاحب فقیرہ وغیرہ۔ امام سیوطی رحمہ اللہ کے شاکر دہرہ شمس الدین محمد بن علی ماکھی نے آپ کو مفسرین میں بیان کیا اور کہا کہ ۶۲۰ھ میں سید اس میں مقیم تھے وہیں فوت ہوئے۔ عیسیٰ بن ملک عادل سیف الدین ابو بکر علامہ فتون فقیر محدث و بلاغت وغیرہ جو آٹھ برس مصر میں بادشاہ رہے شاکر دہرہ جمال الدین محمود حمیری وقد سمع مسند احمد دروی عنہ۔ اپنے وقت میں علماء کی بڑی قدر کرتے اس لئے بڑا مجمع ہو گیا اور مانند سلطان حاکم اور تک زبیب کے آپ کے وقت میں بھی بہت کتابیں بحسن ترتیب جمع ہوئیں جیسے لغت جامع کبیر مجموعہ صحاح وجمہرہ ابن ورید وغیرہ ترتیب مسند احمد بابواہب فقیرہ السہم العصب نے اردو علی الخلیل وغیرہ لک اور خود جامع کبیر امام محمد کی شرح عظیم لکھی علاوہ کتب عروض وغیرہ کے التوتنی ۶۱۳ھ۔ یوسف بن محمد خوارزمی ابو یعقوب سراج الدین سکاکی۔ ماہر بلاغت و جامع فتون عجیبہ وطلسمات وغیرہ معروف فاضل ہے۔

محمد بن عثمان بن محمد علیا ہادی سمرقندی۔ حسام الدین عالم فاضل شاکر دہرہ محمد بن محمود استروشنی ہیں واستاد شیخ عبد الرحیم بن عماد الدین صاحب فصول عمادیہ ہیں آپ نے فتویٰ کامل اور تفسیر مطلع المعانی وغیرہ تصنیف کیں۔ عبید اللہ بن ابراہیم جمال محبوبی شاکر دہرہ امام زادہ محمد بن ابی بکر شمس الامام عمر بن بکر زنجری وقاضی خان اوزجندی وغیرہ استاد پیر خود احمد یعنی والد تاج الشریعہ مؤلف وواقیہ وحافظ الدین کبیر بخاری وحید الدین ضریر و بہاء الدین اسمعیلی و ابو بکر احمد بن علی ظہیر بخاری وغیرہم التوتنی ۶۳۰ھ۔ محمد بن محمود بن اصحٰب استروشنی۔ محمد الدین صاحب فصول استروشنیہ وغیرہ شاکر دہرہ صاحب ہدایہ وسید ناصر الدین شہید سمرقندی و ظہیر الدین بخاری صاحب فتویٰ و ظہیر یہ وغیرہ التوتنی ۶۳۲ ہجری۔ خواجہ معین الدین چشتی قطب وقت عارف معروف ہیں خلیفہ و سرید شیخ عثمان بارونی ہیں و معاصر شیخ نجم الدین کبرے و شیخ شہاب الدین سہروردی قدس اسرار ہم و شیخ حضرت قطب بختیار کاکی اوی و شیخ فرید شکر خج و نظام اولیاء خواجہ نصیر چراغ دہلی و مولانا فخر الدین رحمہم اللہ تعالیٰ التوتنی ۶۳۳ھ۔ یوسف بن احمد نجم الدین حاصی۔ شاکر دہرہ و صدر شہید و مؤلف فتویٰ وغیرہ۔ محمود بن احمد حمیری جمال الدین بن منسوب بحمیر مقلد شاکر امام قاضی خان ورفقہ و مؤید طوی وغیرہ محدث التوتنی ۶۳۶ھ دردمشق۔ محمد بن عبد الستار شمس الامام کردوری شاکر دہرہ امام زادہ مؤلف شریعت الاسلام و عمر زنجری وقوام الدین صفار۔ بدر الدین درنگی و شرف الدین عقلی و نور الدین صابونی ہیں اور آپ کے اجل اساتذہ میں سے امام قاضی خان و صاحب ہدایہ ہیں آپ سے آپ کے خواہر زادہ محمد بن محمود بن عبد الکریم وحید الدین ضریر و حافظ الدین کبیر بخاری وغیرہم نے پڑھا۔ آپ نے امام غزالی کی کتاب مخول کی رو میں

رسالہ لکھا وجہ کروری آپ ہی کی تالیف ہے۔ حسام الدین محمد اشپکتی مولف مختصر حسای جس کی امیر کاتب القانی و عبد العزیز بخاری وغیرہ نے شروع لکھیں۔ آپ سے محمد بن محمد بخاری وغیرہ نے فقہ پر مبنی۔ محمد بن محمود ترجمانی خوارزمی فقیہ مرجع الانام علاء الدین التونی ۶۴۵ھ۔ حسن بن محمد صنعانی۔ یعنی چقانی جولاہور میں پیدا ہوئے اور غزنین میں پرورش پائی اور بغداد میں رہے محدث فقیہ لغوی صدوق امام ہیں۔ وسیاطی نے کہا کہ شیخ صالح صدوق اور فقہ وحدیث میں امام ہیں ہائجلہ غایت شہرت سے محتاج تطویل نہیں اور مشارق الانوار جو ہندوستان میں بہت معروف ہے آپ ہی کی تالیفات میں سے ہے۔ محمد بن احمد بن عباد بن ملک داؤد غلاطی۔ امام فقیہ محدث جید ہیں۔ شاگرد جمال الدین حصری وغیرہ مولف تخیض جامع کبیر و تظنیح صحیح مسلم وغیرہ اور آپ سے قاضی القضاۃ احمد سروحتی نے فقہ پر مبنی۔ بکیر ترکی ہامری نجم الدین فقیہ عارف بصیر شاگرد عبد الرحمن بن شجاع و مولف حاوی در فقہ وغیرہ ذلک۔ التونی ۶۵۲ھ۔ محمد بن محمود خوارزمی خطیب شاگرد نجم الدین طاہر بن محمد وغیرہم۔ محمد بن احمد سراج الدین فقیہ امام حافظہ شاگرد و شمس الائمہ کروری و استاد مختار زاہدی صاحب فقیہ وغیرہ۔ احمد بن محمد شرف الدین عقیلی شاگرد جد خود شرف الدین عمرو مولف شرح جامع صغیر وغیرہ۔ مختار بن محمود زاہدی ابو الرجاہ نجم الدین معتزلی حنفی۔ مولف تجتبی شرح قدوری فقیہ اہمدیہ یعنی بدیع قرینی کے مبیہ پر زیادات کر کے فقیہ نام رکھا حاوی زاہدی وغیرہ۔ چونکہ بلا تحقیق روایات لکھنے سے ان کتابوں کا اعتبار ساقط ہو چکا لہذا علماء نے تصریح کر دی کہ جب تک تائید حاصل نہ ہو زاہدی کی روایات معتبر نہیں ہیں وقد فصلناہ فی موضع۔ علی بن خیر بغدادی ابن السیاح شاگرد ظہیر الدین محمد بن عمر بخاری و استاد مظفر الدین احمد صاحب مجمع البحرین وغیرہ۔ مولف شرح جامع کبیر وغیرہ۔ علی بن محمد نجم العلماء حمید الدین الضری۔ فقیہ معروف مستند شاگرد و شمس الائمہ کروری و استاد حافظہ الدین عبد اللہ بن احمد سلمی صاحب کنز الدقائق وغیرہ مولف شرح جامع کبیر و نافع وغیرہ۔ محمد بن سلیمان بن الحسن لقدی معروف بابن العقیب۔ فقیہ زاہد عالم مفسر جامع فتون مختلفہ و مولف تفسیر نجم جس سے بڑی تفسیر امام سمرانی نے نہیں دیکھی جس میں پچاس تفسیر کو جمع کیا اور حقائق و معارف و اعراب لغت وغیرہ کو بھی شامل کیا اور اس کا نام تحریر و تفسیر ہے اقوال احمد التفسیر رکھا۔

محمود بن محمد لولوی بخاری فقیہ محدث مفسر شاگرد برہان الاسلام زر نوچی وغیرہم مولف حقائق المنظومہ وغیرہ شہید ۶۸۱ھ۔ عبد اللہ بن احمد طرازی شاگرد جلال الدین عمر جنازی و مولف شرح جامع کبیر و شرح عقیدہ طحاوی وغیرہ۔ عبد اللہ بن محمود بن مودود موصلی ابو الفضل محمد الدین شاگرد شیخ جمال الدین حصری حافظہ فتویٰ و واقعات مفتی ماہر اصول و فروع و مولف مختار و شرح آن اختیار جس سے اس کتاب میں بہت حوالہ ہے اور وہ فقہاء میں بہت مستند و معتد حی کہ متون میں شامل کی گئی ہے التونی ۶۸۳ھ ہجری۔ محمد بن محمد ابو الفضل برہان سلمی فقیہ مفسر محدث مولف عقائد سلمی جس کی شرح تفتازانی وغیرہ کے معروف ہیں التونی ۶۸۶ھ۔ برہان الدین محمود بن ابی الخیر فقیہ عالم محدث ہیں۔ مشارق الانوار کو مصنف سے سنا اور سلطان غیاث الدین بلبن کے وقت میں ہندستان کے علماء میں مقدم تھے۔ نقل کرتے ہیں کہ چھ سات برس کی عمر میں ایک مرتبہ راہ میں مولانا برہان الدین مرغینانی صاحب ہدایہ کی سواری آئی اور ہجوم میں اپنے باپ سے جدا ہو گیا جب قریب پہنچا تو میں نے مولانا کو سلام کیا۔ مولانا نے دیکھ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مجھے الہام فرماتا ہے کہ یہ لڑکا ایسا عالم ہوگا کہ اپنے زمانہ میں فرد ہوگا پھر روانہ ہو کر نابل سے فرمایا کہ الہام الہی تعالیٰ مجھ سے کہلاتا ہے کہ ایسا عالم ہوگا کہ بادشاہ جس کے دروازے آئے۔ آپ کا قول ہے مجھ سے ایک گناہ کبیرہ یعنی چنگ سختی کا مواخذہ ہوگا۔ ۶۸۷ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ احمد بن علی بن ثعلب بعلکی مظفر الدین امام زاہد حافظہ فروع و اصول و فقہ تھے۔ شاگرد تاج الدین علی بن خیر کلید صاحب فتویٰ ظہیر بد وغیرہ ہیں اور مولف کتاب مجمع البحرین جو متون کے مرتبہ میں ہے آپ سے کن الدین سمرقندی و ناصر الدین نے مجمع پر مبنی ہے

محمد بن عبد الرشید بن نصر بن محمد کرمانی ابو بکر کن الدین امام طویل فقیہ محدث ہیں۔ مؤلف جواہر الفقہ و غیرہ وغیرہ ہیں۔ اس کتاب میں حوالہ ہے اور ابو الفضل کرمانی کے فتویٰ کو غرر المعانی میں جمع کیا۔ محمد بن عبد الرحیم ترکستانی خوارزمی۔ شمس الدین برہان الاسلام فقیہ تاجر ہیں آپ سے مختار زادہ دی مؤلف فقیہ نے پڑھا۔ اشرف بن نجیب اشرف الدین شاگرد شمس الاسلام کردری وغیرہ۔ محمد بن محمد مایرغنی فخر الدین شاگرد شمس الاسلام و استاد شیخ عبدالعزیز بخاری وغیرہ۔ محمد جلال الدین ابو الفتح ابن صاحب ہدایہ رئیس مذہب حنفیہ اپنے وقت میں تھے۔ عمر نظام الدین شیخ الاسلام ابن صاحب ہدایہ مثل اپنے بھائی کے ہیں مؤلف جواہر الفقہ و فوائد وغیرہ محمد بن عبدالعزیز بن محمد بن صدر الشہید معروف بصدور جہان بخاری۔ لوگوں میں معظم و مکرم تھے۔ محمود ترکمانی مکی۔ شرف الاسلامی برہان الدین امام وقت اور ہمعصر احمد بن اسماعیل ترمذی و محمود تاجری ہیں۔ عماد الدین بن صاحب ہدایہ مانند اپنے دونوں بھائیوں کے ہیں مؤلف ادب القاضی اور آپ کے بیٹے ابو الفتح عبدالرحیم نے فصول عمادیہ آپ ہی کے نام پر ہی لکھی ہے۔ احمد بن عبید اللہ مجبونی مقلب بصدور الشریعہ اکبر اور شمس الدین مصروف امام مؤلف تہذیب العقول نے القروق۔ نظام الدین شاشی فقیہ شاشی معروف ہیں ابو القاسم تنوخی امام فقیہ محدث شاگرد حمید الدین ضریر و استاد وجیہ الدین دہلوی و سراج الدین دہلوی و شمس الدین خطیب وغیرہ ہیں۔ یحیون بن محمد ابو المعین نکھوی۔ استاد علاء الدین ابو بکر سمرقندی صاحب تحفۃ الفقہاء و مؤلف مناجیح و قواعد التوحید و شرح جامع کبیر وغیرہ۔ عبد الرحیم بن عماد الدین بن صاحب ہدایہ ابو الفتح زین الدین مؤلف فصول عمادیہ جس سے اس کتاب میں بہت حوالہ ہے اور علاء نے اس کتاب کو مقبول رکھا ہے۔ ابو العباس قونوی احمد بن مسعود۔ فقیہ معروف مؤلف شرح عقیدہ ملحدی و تقریر شرح جامع کبیر وغیرہ۔ ابو ابرکات حافظ الدین عبد اللہ بن احمد نسلی۔ امام فقیہ مفسر شاگرد شمس الاسلام کردری وغیرہ ہیں۔ لور زیادات کو شیخ احمد بن محمد عتالی سے پڑھا اور آپ کی تالیفات متہ اولہ میں سے کنز الدقائق اور دانی مع شرح کافی اور منار مع شرح کشف الاسرار اور مسنی شرح منظومہ نسلی اور محصلی شرح النافع۔ مدارک التزیل تفسیر۔ وغیرہ لک اور حکایت ہے کہ تاج الشریعہ نے جب سنا کہ آپ شرح ہدایہ لکھنا چاہتے ہیں تو منع فرمایا یعنی فقیر کام ہے چنانچہ آپ نے دانی وغیرہ کو مستقل تہذیب کیا اور بعض اہل علم نے زعم کیا کہ تاج الشریعہ کے منع کرنے سے یہ معنی تھے کہ اس کتاب کی شرح آپ کی لیاقت نہیں ہے لیکن یہ زعم محض ناقص ہے اور مترجم کے نزدیک باطل و اہم ہے ورنہ کتب متہ اولہ مع تفسیر کے اجازت دینا اور شرح ہدایہ سے ممانعت بے معنی ہوگا فافہم واللہ اعلم۔

قاضی القضاۃ ابو العباس احمد بن ابی ایوب سروجی۔ شارح ہدایہ تا کتاب الایمان و مناسک وغیرہ۔ حسن بن علی بن حجاج سفہانی حسام الدین شاگرد حافظ الدین کبیر وغیرہ ہیں۔ مؤلف نہایت شرح جس سے فتویٰ میں حوالہ ہے۔ آپ سے قوام الدین محمد بن محمد کاکی مؤلف معراج الدرایہ نے پڑھا اور سید جلال الدین کرمانی مؤلف کفایہ نے پڑھا۔ اسماعیل بن عثمان قرشی دمشقی رسید الدین ابن المعلم امام وقت فقیہ مفسر محدث و جامع فتون نہایت متقی زاہد ہیں شاگرد و مجال حمیری و شیخ محدث سخاوی اور شیخ ابن زبیدی محدث۔ و استاد ابن حبیب وغیرہ اور آپ کی وفات سے ایک مہینہ بعد آپ کے بیٹے یوسف بن اسماعیل فقیہ محدث نے انتقال فرمایا۔ داؤد بن سرعان مصلی۔ نجم الدین فقیہ اصولی و استاد جم غفیر التوفی بحال ہے۔ سراج الدین عمر بن محمود معروف بابن السراج شاگرد و والد خود وغیرہ۔ علاء الدین عبدالعزیز بن احمد بخاری شاگرد حافظ الدین کبیر بخاری۔ وغیرہ و استاد قوام الدین کاکی وغیرہ مؤلف کشف الاسرار شرح اصول بزودی و تحقیق شرح حسامی وغیرہ جو متہ اول ہیں۔ یوسف بن عمر بن یوسف صوفی شیخ کبیر عالم تحریر ہیں۔ آپ سے فضل اللہ صاحب فتویٰ صوفیہ نے علم حاصل کیا۔ آپ کی تالیفات میں سے جامع المفسرات شرح قدوری معروف و مشہور ہے۔ عثمان بن علی بن یحییٰ بن محمد فخر الدین فقیہ نحوی فرضی قاہرہ میں امام استاد محقق تھے تالیفات میں سے شرح جامع کبیر وغیرہ سب سے زیادہ بیہین

الحقائق شرح کنز الدقائق حداول مستبر معروف ہے قول اس فتویٰ میں تبیین سے بہت حوالہ ہے۔ عید اللہ صدر الشریعہ اصغر بن مسعود بن تاج الشریعہ محمود بن صدر الشریعہ اکبر محبوبی۔ علامہ اصولی فقہی معروف ہیں و قایہ کی شرح آپ سے حداول داخل درس ہے و تنقیح و توضع بھی اور مختصر الوقایہ و مقدمات اور بعد کتاب الشروط و کتاب الحاضر و غیرہ متعدد مقبول تالیفات ہیں۔ شمس الدین یحییٰ اودی یعنی فیض آباد کے قریب اودھ کے رہنے والے محدث فاضل مشہور تھے اور شیخ نصیر چراغ دہلوی نے آپ کی مدح میں یہ شعر کہا۔

سالت العلم من لحيات حقا ☆ فقال العلم شمس الدهن يحمي

احیا بمعنی زندہ کرنا یعنی میں نے علم سے پوچھا کہ تجھے کس نے جیسا چاہئے احیا کیا ہے تو علم نے فرمایا کہ میرے بچے یحییٰ شمس الدین یحییٰ ہیں۔ حضرت نظام الدین اولیاء رحمہ اللہ کے مرید ہیں اور زمانہ سلطان غیاث الدین تغلق کا تھا۔ شاگرد مولانا ظہیر الدین بھکری وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ۔ نقل ہے کہ حضرت نظام الدین اولیاء نے ایام طالب علمی میں آپ سے چند سوالات پوچھے جس کے جواب میں عرض کیا کہ میں ابھی اسی مقام تک پہنچا ہوں اور یہ مشکلات مجھ پر بھی رہی ہیں حل نہیں ہوئیں تو شیخ نظام نے آپ کو اٹھا کر سب مشکلات شرع حل کر دیئے جس سے آپ کو شیخ رحمہ اللہ کی طرف سے بہت اعتقاد راسخ ہو گیا قال المحرجم بقول حضرت سعدی علیہ الرحمہ کے کہ ہے علم تو ان خدا را شناخت۔ تمام اولیاء سابقین عالم علامہ گزرے ہیں اور اسی رتبہ سے بفضل الہی بہت عروج بلند پایا وقد قال اللہ تعالیٰ: انما يحمي الله من عباده العلماء۔ بالتحقیق بغیر علم کے جاہل ولی نہیں ہوتا اور عوام نے جو دھوکا اٹھایا کہ جاہل صوفیہ کو علم باطن حاصل ہے محض گمراہی ہے ان لوگوں نے اپنی سمجھ پر اعتماد کیا اور بزرگوں کی راہ چھوڑ کر یہ ایسا نہ کہتے اللہ تعالیٰ عز وجل اپنے فضل سے ہم جاہلوں کو ہدایت فرمائے آمین جلال الدین عبد اللہ بن فخر الدین احمد معروف ہائیں الفصح عراقی کوئی جامع علوم اور حدیث کے نہایت طالب صادق تھے۔ حافظ ذہبی و جزیری سے حدیث سنی اور کامل فائق ہوئے۔ توام الدین محمد بن محمد کاکی شاگرد علاء الدین عبد العزیز بخاری و حسام الدین سنائی وغیرہم ہیں۔ معراج الدردیہ شرح ہدایہ میمون الہدایہ جامع اقوال ائمہ اربعہ تالیفات معروف ہیں۔ امیراجیم بن علی طرموسی نجم الدین قاضی القضاۃ فقیہ اصولی مؤلف فتویٰ طروسیہ و نفع الوسائل وغیرہ۔ امیر کاتب الحمید بن امیر عمر و القانی توام الدین لطف اللہ۔ شاگرد احمد بن اسعد خرطی تلمیذ حمید الدین ضریر وغیرہ متعصب متغی تھے شرح ہدایہ سبکی بہ غایۃ البیان تصنیف کی نقل ہے کہ دمشق میں امیر نائب السلطنت متغی کو رفع الدین کرتے دیکھ کر فتویٰ دیا کہ نماز باطل ہو گئی یہ مذہب امام ابو حنیفہ قاضی تقی الدین سبکی شافعی نے سن کر اس قول کی تردید کی پس امیر کاتب نے رفع الدین کے ابطال میں رسالہ تصنیف کیا اور مداد اس کا کھول لکھی کی روایت پر ہوا۔

فاضل لکھنوی رحمہ اللہ مؤلف التزاجم نے بعد اس نقل کے قول بطلان پر تشبیح کی اور جزم کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس میں کوئی روایت نہیں ہے اور لکھا کہ بطلان کا قول کیونکر صحیح ہو سکتا ہے جس مسئلہ میں کہ روایات صحیحہ بکوت موجود ہیں اقوال قد صدق فیہ قال و سبقتہ بہ الشیخ محمود بن قنوی جمال الدین المنقری قاضی دمشق التونی ۷۷۷ھ۔ واللہ عالم تحقیقہ الحال۔ علاء الدین مغنطائی بن شیخ ترکی۔ امام علم حدیث و فقہ و کثیر الخط ہیں منجملہ تالیفات کثیرہ کے کتب شرح الفصح بخاری کی شرح اور شرح ابن ماجہ معروف ہیں۔ عمر بن اطلق بن احمد ہندی غزنوی ابو حفص سراج الدین امام وقت فقیہ علامہ محقق شاگرد امام زاہد شیخ و بیہ الدین دہلوی و شیخ شمس الدین خلیب دہلوی و ملک العلماء سراج الدین سبکی دہلوی و شیخ رکن الدین بدایونی جو اعز علماء ابو القاسم تونی شاگرد حمید الدین ضریر ہیں۔ پھر معمر میں جا کر قاضی ہوئے تو شیخ شرح ہدایہ تمام۔ شرح زیادات و شرح جامعین صغیر و کبیر۔ شرح المختار کتاب التصوف۔ شرح جمع الجوامع وغیرہ معروف ہیں وفات بقول کنوی ۷۷۳ھ میں اور بقول علامہ سیوطی و صاحب کشف الظنون ۷۷۳ھ

میں ہوئی۔ شیخ حمید الدین دہلوی جن کی شرح ابن کمال پاشا نے لکھی ہے۔ شارح ہدایہ الشرح نفیس۔ احمد بن ابراہیم مرتعینانی ابوالعباس شہاب الدین مؤلف منہج شرح مجمع البحرین و در فقہ و شرح معنی در اصل فقہ۔ عبداللہ بن محمد قرشی عمی الدین جامع علوم تھے۔ فقہ محدث ہیں تخریج احادیث ہدایہ وغیرہ معروف ہیں محمد بن محمد بن محمود بامقانی امام علامہ فقہ محدث جامع فتون ہیں فقہ میں شاگرد قوام الدین کاکی وغیرہ اور استاد سید محقق شریف علی جرجانی وغیرہ تالیفات کثیرہ کے حنا یہ شرح ہدایہ سے اس فتویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ محمد بن یوسف بن الیاس قونوی شمس الدین محدث فقہ جامع۔ ابن حبیب نے کہا کہ اپنے وقت کے امام علم و عمل و زہد و تقویٰ و علامہ قدوة تھے۔ شرح مجمع البحرین اور در الجار و غیرہ معروف تالیفات ہیں۔ علاء الدین علی سیرامی استاد سراج الدین قاری ہدایہ جو استاد ابن الہام ہیں۔ سید یوسف شاگرد مولانا جلال الدین رومی اور مؤلف یوسفی شرح لب الالباب بیضاوی وغیرہ مدفون دہلی۔ قاضی عبدالمتقدر استاد قاضی شہاب دولت آبادی مدفون دہلی حوض شعی پر کا شعر ہے

خوض در یک مسئلہ دین اے فتنے بہر است از الف رکعت ہار یا

مسعود بن عمر علامہ تفتازانی علامہ معروف و مشہور ہیں اور کوخ آپ کی تصنیف ہے۔ ابو بکر بن علی بن محمد حدادی مصری۔ عالم عامل محدث مفسر فقہ زائد صاحب کرامات تھے ہر روز پندرہ سنی پڑھاتے۔ صاحب تالیفات کثیرہ ہیں ازاں جملہ کشف التزئیل تفسیر میں ہے اور جوہرۃ العبرہ شرح قدوری چار جلد اور سراج الوہاج شرح قدوری آٹھ جلد فقہ میں ان سے اس فتویٰ میں حوالہ مذکور ہے اور بحث افتاء میں کچھ ذکر موجود ہے۔ علاء الدین الاسود مشہور بخوبی قرہ مؤلف حنا یہ شرح دقاۃ التوتی ۸۰ھ۔ سید جلال الدین کرلانی خوارزمی مرجع خاص و عام شاگرد حسام سغانی مؤلف نہایہ و عبدالعزیز بخاری مؤلف کشف یزدوی اور استاد ناصر الدین والد حافظ الدین بزاز مؤلف فتویٰ بزاز یہ و سعد غزوی مؤلف جواہر الفقہ وغیرہم۔ تالیفات میں سے کفایہ شرح ہدایہ متداول معروف ہے ناصر الدین محمد بن شہاب شاگرد سید جلال کرلانی مؤلف کفایہ و استاد پیر خود حافظ الدین التوتی ۸۲ھ۔ صاحب فتویٰ بزاز یہ وغیرہ۔ فضل اللہ بن محمد بن ابوب ماجو۔ فقہ اصولی صاحب طریقت و حقیقت شاگرد یوسف بن عمر صونی مؤلف جامع المصنعات شرح قدوری۔ و مرید خاص شیخ فیض اللہ بن صدر الدین بن بہاء الدین زکریا ملکانی۔ و مؤلف فتاویٰ صوفیہ۔ ابن کمال نے کہا کہ یہ فتویٰ کتب غیر معتبرہ میں سے ہے اگر اصول سے مطابقت معلوم نہ ہو تو خالی اس کی روایت پر اعتماد نہیں ہو سکتا ہے۔ محمود بن احمد بن عبید اللہ تاج الشریعہ امام معروف مؤلف دقاۃ الروایہ جس کو اپنے پوتے صدر الشریعہ اصغر کے حفظ کے لئے ہدایہ سے منتخب کیا اور فتویٰ و واقعات و شرح ہدایہ وغیرہ تالیف کیں۔ طاہر بن اسلام خوارزمی سعد غزوی۔ شاگرد جلال کرلانی وغیرہ مؤلف کتاب لطیف جواہر الفقہ وغیرہ۔

محمد بن محمد بن شہاب بزاز مؤلف فتویٰ بزاز یہ وغیرہ۔ التوتی ۸۲ھ۔ عمرو بن علی قاری الہدایہ سراج الدین۔ ہدایہ پڑھانے میں معروف و قاری ہوئے تھے۔ استاد شیخ ابن الہام وغیرہ مؤلف فتاویٰ قاری ہدایہ و فیہا شے۔ محمود بن احمد بن موسیٰ قاضی القضاۃ یعنی۔ منسوب بجانب عیناب فقہ محدث جامع فتون ذکی الطبع قوی الحفظ سریع الکتابت ہیں شاگرد فقہ میں جمال یوسف عطلی و علاء سرائی اور حدیث میں زین عراقی و شیخ تقی الدین وغیرہم۔ جملہ تالیفات کے بناء پر معروف یعنی شرح ہدایہ و مرزہ الحقائق فی شرح کنز الدقائق معروف۔ یعنی شرح الکنز وغیرہ سے اس فتاویٰ میں زیادہ حوالہ ہے و منہ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری و شرح معانی الآثار و شرح الجمع وغیرہ۔ التوتی ۸۵ھ۔ محمد بن عبد الواحد شیخ کمال الدین بن الہام فقہ محقق معروف امام وقت محدث اصولی شاگرد قاری الہدایہ وغیرہ فقہ و اصول میں اور تلمیذ ابو زرہ عراقی و جمال عطلی و شمس شامی وغیرہ حدیث

میں ہیں۔ فتح القدیر شرح ہدایہ آپ کی تالیفات میں سے متداول ہے جس سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہے کہتے ہیں کہ رتبہ ترجیح تک ظاہر میں اور ابدال وقت تک باطن میں تھے لیکن ترجم کے نزدیک یہ کلام کسی قدر سہولت ہے اور یوں کہنا چاہیے کہ علامہ عارف عالم مجملہ اہل اللہ تعالیٰ تھے واللہ اعلم بالصواب۔ محمد بن قراقرظ مشہور ہوئے خسرو۔ عالم علوم و فلاسفہ شاگرد و برہان الدین ہروی شاعر و تفتازانی قاضی قسطنطنیہ معروف ہیں مؤلف غرر الاحکام مع شرح دار الاحکام جو حکام غرر فی الدور معروف ہے اور حاشیہ تلویح وغیرہ۔ التوفی ۸۸۵ھ۔ عبداللطیف بن عبدالعزیز معروف باین الملک چونکہ آپ کے اجداد میں سے کسی کا نام فرشتہ تھا اس لئے ابن الملک کے نام سے مشہور ہوئے۔ فقہ مشہور اور حافظ متون حدیث بکثرت اور ماہر اکثر علوم تھے۔ تالیفات اکثر مفید و متداول ہیں جیسے حدیث میں مشارق الازہار شرح المشارق و اصول میں شرح المنار اور فقہ میں مجمع البحرین کی شرح جس سے اس فتاویٰ میں بہت نقل ہے اور شرح وقایہ اور رسالہ علم تصوف وغیرہ۔ فخر الدین عجم شاگرد سید شریف جرجانی مؤلف مشتمل الاحکام صاحب کشف الظنون نے مولیٰ برکلی کا قول نقل کیا کہ یہ کتاب مجملہ کتب و ایہ غیر معتبرہ کے متداول ہو رہی ہے۔ الیاس بن ابراہیم ماہر علوم و فنون تیز طبع سرلیح الکتابہ و تحقیق القلب تھے فقہ اکبر کی شرح معروف ہے سلطان مراد خان کے عہد میں مدرس رہے اور وہیں فوت ہوئے۔ ابراہیم بن محمد ملی۔ امام محدث فقہ مدق ہیں۔ مؤلف مفتی البحر و غیہ المستملی یعنی کبیری و مختصر معروف بصفیری وغیرہ معروف ہیں۔ محمد بن محمد عرب زاوہ روی۔ نقول علماء میں سے محقق و مدق مدرس قسطنطنیہ مؤلف شرح وقایہ و حاشیہ شرح ہدایہ وغیرہ ہیں۔ محمد بن محمد مصطفیٰ عمادی معروف بہ ابو السعد و مفسر ماہر بلاغت و فنون ادبیہ و محقق علوم کلیہ عقلیہ فقہ محدث مفسر ہیں شاگرد مولیٰ زاوہ تلمیذ جلال دوانی ہیں تفسیر ارشاد اہل السیم معروف بہ تفسیر ابو السعد آپ کی مشہور تالیف ہے صاحب کشف الظنون نے لکھا کہ بعد بیضاوی کے یہی تفسیر حسن اعتبار و اعتماد ہے بیضاوی سے بڑھ کر وجہ اشتہار کو پہنچے اور خطیب المفسرین کا خطاب دیا گیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔ عبدالعلی بن محمد بن حسین برجنندی جامع اصناف علوم فقہ محدث زاہد شاگرد ملا مصنفانی و ملا منصور و معین الدین کاشی و اکمال الدین شیخ حسین و کمال الدین مسعود شروانی و سیف الدین احمد تکتازانی وغیرہم۔ مؤلف شرح مختصر الوقایہ معروف بہ برجنندی اور اس شرح برجنندی سے بھی اس فتاویٰ میں بعض مواضع میں حوالہ مذکور ہے اور غالباً وہ تائیدی قول یا ظاہر شق ہے اور یہ ترجیح یا ترجیح نہیں بلکہ نقل پر اعتماد ہے اور میرے نزدیک اس کے موقوفات اصولی طور پر با اعتماد حدیث با اثر ہیں اگرچہ اکثر متاخرین ماوراء النہر کے مخرجات سے خلاف ہو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اکثر اساتذہ ماوراء النہر کی توجہ احادیث کی جانب کمرہ گئی تھی بوجہ ایک اصل کلی پر اعتماد کر لینے کے کہ جملہ مسائل ہمارے مذہب کے مستخرج از اصول کتاب و سنت ہیں لہذا ہم کو فکر و نظر کی حاجت نہیں اور اس وجہ سے ایک خلل عظیم یوں واقع ہوا کہ جزئیات منصوصہ مخالف قیاس جس کے دیگر وجوہ بروقی قیاس رکھے گئے ہیں جیسے نقص الوضو جہود اور ایسے مسئلہ میں بعض روایت متوافق قیاس بھی اصحاب میں سے کسی امام سے مروی ہوئے تو ان مشائخ نے اسی روایت کو ترجیح دے کر اصل مذہب قرار دیا حالانکہ عند تحقیق اصل مذہب وہی قول ہے۔ جو خلاف قیاس بوجہ ورود نقص ہے لہذا ایسے تحقیق متاخرین مثل شیخ ابن الہمام و ابن کمال پاشا و قاسم بن قطلو بغا وغیرہم اور ان کے قسمن مانند برجنندی وغیرہ کے اقوال و تحقیقات قابل نظر و اعتبار ہیں اور ان کی مخالفت میرے نزدیک ان سے کچھ حتمہ مشائخ بخارا و بلخ وغیرہ مرجع ہے

اگرچہ بالکل نہ ہو کیونکہ علامہ قاری شیخ عبدالحق محدث دہلوی وغیرہم نے افادہ فرمایا ہے کہ ان اساتذہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا توخل بن حدیث میں کثر ظاہر ہوتا ہے اور ہم لوگ اگرچہ مقلدین ہیں لیکن یہ قول دلوالمی و ابن قطلو بغا وغیرہم کے جس کو نظر کی اہلیت ہو اور اس نے اپنے آپ کو بندہ ہوا و ہوں بنا کر صرف اس قدر لانا بای طریقہ پر اکتفا کیا کہ اقوال متخالفہ مرور میں سے کسی قول پر عمل

کرے تو اس نے اجماع مؤمنین و مسلمین سلف و خلف سے مخالفت کی ہے کیونکہ جس مقلد کو اہلیت نظر بھی نہیں ہے اس پر تو یہ لازم ہے کہ کسی اہل نظر سے پوچھے جو کچھ وہ بتلائے اسی پر خواتم عمل کرنا پڑیگا۔ اور جب یہ بات معلوم ہوئی تو میں کہتا ہوں کہ شرح بر جندی کو بھی ایسی کتابوں میں داخل کیا گیا ہے جن پر کچھ اعتبار بدون موافقت اصول و کتاب معتد کے نہیں ہو سکتا ہے لیکن مترجم کے نزدیک یہ حد سے تجاوز ہے ظاہراً قائل نے اس کتاب کو اچھی نظر سے مطالعہ نہیں کیا ہے یا اس کو کتاب وسخت سے حظ وانی نہ تھا ورنہ وہ کبھی اس کو مثل جامع الرموز وغیرہ کے قرار نہ دیتا اور میرے نزدیک یہ شرح محققانہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ محمد بن عبد اللہ بن احمد خطیب ترمذی۔ امام بینظیر فقیہ قوی الحافظ کثیر الاطلاع و حیدر فہم تھے شاعر و شمس الدین محمد شافعی غزی رحمہ اللہ تعالیٰ کے اور جب ۹۹۸ھ میں قاہرہ گئے تو وہاں مؤلف بحر الرائق شرح کنز الدقائق شیخ زین بن نجیم مصری اور امین الدین بن عبد العال و علی بن حنابل وغیرہ سے فقہ حاصل کی اور امام مفتی معروف ہوئے شمس الدین لقب تھا تالیفات نہایت لطیف و مستند ہیں جیسے تنویر الابصار فقہ میں بسبب تحقیق سے بہت معروف ہے و معین المفتی و مواہب الرحمن و فتاویٰ ترمذی و شرح زاد الفقہ و رسالہ حرمت قراءۃ خلف الامام و رسالہ تصوف مع الشرح وغیرہ ہیں۔ تنویر الابصار متن لطیف کی شرح خود فرمائی اس کا منہج المنہج اور اس پر شیخ الاسلام خیر الدین ربیع کا حاشیہ ہے اور بہت مشہور شرح علامہ علامہ حنفی کی در المختار نام ہے۔ واضح ہو کہ تنویر یا اس کی شرح سے فتاویٰ دینا نہیں چاہئے جیسا کہ باب افتاء میں بیان کیا گیا ہے اور اس کی یہ وجہ نہیں ہے کہ کتاب غیر معتد ہے بلکہ اس وجہ سے کہ نہایت غلط عبارت و لحاظ و صریح دشمنی وغیرہ سے مفتی سے اکثر غلطی واقع ہونے کا احتمال قوی ہے کیونکہ فقہ مسائل میں قیود سب معتبر ہوتے ہیں جیسا کہ مذہب تحقیق ہے اور بحث افتاء میں فی الجملہ ذکر ہوا ہے لہذا افتاء کے لئے واضح سلیس فتاویٰ مثل اس فتاویٰ عالمگیری کے ہونا چاہئے چنانچہ جو شخص دونوں فتاویٰ پر غور نظر سے مطالعہ کرے اس کو خود ظاہر ہو جائے گا کہ کج عبارت و درختار سے بچنے میں بہتر غلط واقع ہوتا ہے اور یہی حال اشاہ و انظار وغیرہ کا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب شیخ عمر بن ابراہیم بن محمد معروف بہ ابن نجیم مصری سراج الدین فقیہ حنفی کامل الاطلاع شاعر و اپنے برادر معظم شیخ زین بن ابراہیم مصری مؤلف بحر الرائق ہیں لیکن تحقیق حق کے طور پر اپنے استاد کی شرح بحر الرائق پر جا بجا اپنی شرح نہر اللائق میں خطبہ کیا ہے۔ اس فتاویٰ میں بحر الرائق و نہر اللائق دونوں سے بہت حوالہ مذکور ہے۔ شیخ زین العابدین بن ابراہیم مصری۔ استاد شیخ عمر موصوف و برادر معظم۔ علامہ محقق مدق شاعر و شیخ شرف الدین بلقینی و شہاب الدین و امین الدین بن عبد العال و ابو الفیض سلیمی وغیرہم و استاد شیخ ترمذی مؤلف تنویر الابصار و برادر خود شیخ عمر بن نجیم مؤلف نہر اللائق وغیرہم۔ تالیفات میں سے بحر الرائق و اشاہ و انظار وغیرہ معروف ہیں لیکن فتاویٰ ابن نجیم معتبرات میں سے نہیں ہے لہذا کرنی الاقدام۔

خیر الدین بن احمد ربیع قاروقی مفسر محدث فقیہ صوفی شیخ الحنفیہ ہیں شاعر و سراج الدین صاحب فتاویٰ سراجیہ وغیرہ۔ مؤلف فتاویٰ سائرہ و فتاویٰ خیر یہ وغیرہ علامہ محقق معروف ہیں ایک جماعت نے آپ سے استفادہ کیا اور مدح میں طویل دیا ہے محمد بن علی بن محمد حنفی منسوب بکسین کیفا فقیہ نحوی معروف مؤلف در المختار شرح تنویر الابصار و شرح ملعی الاثر وغیرہ التوتنی ۱۰۵۸ھ۔ ابراہیم بن حسین معروف بہ بیری زادہ مفتی مکہ معظمہ شیخ حنفیہ فاضل محقق شارح اشاہ و انظار وغیرہ۔ عنایت اللہ محمد لاہوری ابو المعارف عالم عارف محقق ہیں تالیفات میں سے ملحقہ الحقائق شرح کنز الدقائق معروف ہے۔ شیخ نظام رئیس علماء جنہوں نے فتاویٰ عالمگیری کو جمع کیا ہے خاتمہ واضح ہو کہ اس فتاویٰ کو عموماً کتابوں میں اکثر نام مطلقاً بدون کسی قید تشریفی کے ذکر کرتے ہیں۔ حالانکہ اس نام میں سبب اوضاع متعدد یا بحسب نوعی یا جنسی اشتراک ہوتا ہے لہذا اسمیہ کی جاتی ہے۔

ذکر اسماء و القاب اکابر

اس کتاب میں شامل کچھ ”مخففات“ کے بارے میں ضروری وضاحت ☆

سب سے پہلے تمک کے لئے رسول اللہ ﷺ سے شروع کرتا ہوں کہ جہاں کتابوں میں یہ پاک لقب مذکور ہے مراد اس سے اللہ تعالیٰ کے پاس رسولوں میں سے خالص حضرت سیدنا مولانا سید الاولین والآخرین خیر الخلق کلہم اجمعین محمد مصطفیٰ احمد حبیب بن عبد اللہ رسول اللہ ہیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ علیہ السلام و آلہ و صحابہ و تابعین اجمعین۔ صحابہ و پاک مومنین جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ پر واقعی ایمان لائے اور وہ سب افضل الامت ہیں ان میں سے خلفاء راشدین جہاں فقہ میں مذکور ہے حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہم میں عشرہ مبشرہ ان چاروں خلفاء راشدین کے ساتھ سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید و عبد الرحمن بن عوف و زبیر بن العوام و طلحہ بن عبد اللہ و ابو عبیدہ بن الجراح ہیں۔ ابن عباس سے حضرت عباس کی اولاد میں سے فقط عبد اللہ بن عباس مقصود ہوتے ہیں۔ فضل بن عباس وغیرہ کوئی مراد نہیں جیسے ابن مسعود سے فقط عبد اللہ بن مسعود اور ابن عمر سے عبد اللہ بن عمرو ابن زبیر سے عبد اللہ بن الزبیر مقصود ہیں۔ فضلاء انہیں کو عبادل کہتے ہیں اور محدثین بجائے ابن الزبیر کے عبد اللہ بن عمرو بن العاص کو لیتے ہیں۔ تابعین وہ مومنین جنہوں نے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کم سے کم ایک کو دیکھا ہو اور خاص کر اسی کو ذکر کرتے ہیں جن سے کچھ روایت کی ہو۔ سلف صالحین خصوصاً صحابہ رضی اللہ عنہم اور عموماً صحابہ و تابعین و خلف فقط تابعین رضی اللہ عنہم بعض نے کہا کہ تیسری صدی شروع تک والے سلف ہیں و الاول اصوب واللہ اعلم بالبعین کے دیکھنے والے تبع تابعین ہیں جیسے اکثر ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ۔ ان علماء میں متقدمین و متاخرین کہنا اصل ہے اور بعضے مجازاً سلف و خلف یہاں بھی بولتے ہیں جیسے در حقیقت سلف صحابہؓ ہیں اور خلف تابعین ہیں مگر کبھی سلف سب کو کہتے ہیں اور ثن القادر ابن جریر بھی میں ہے کہ صدر اوّل کا لفظ فقط سلف صالحین ہی پر بولا جاتا ہے اور تینوں قرن والے بزرگ ہیں۔ فقہا حنفیہ میں امام سے مراد ابو حنیفہ اور کبھی امام عظیم وغیرہ بولتے ہیں۔ محمد و امام محمد یعنی محمد بن الحسن الطہستانی شاگرد ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ حسن یعنی حسن بن زیاد اور حدیث میں حسن البصری جیسے ابن ابی لیلیٰ فقہ میں محمد بن عبد الرحمن بن سیار الکونی اور حدیث میں ان کے باپ مراد ہیں۔ صاحب المذہب یعنی ابو حنیفہ۔ صاحبین یعنی امام ابو یوسف و امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ۔ باوجودیکہ امام کے شاگرد بہت ہیں اس وجہ سے کہ امام ابو یوسف نے اول فقہ امام کو تالیف سے اور خصوصاً قاضی القضاۃ ہونے سے پہلایا اور امام محمد کی تصانیف نہایت کثرت سے ہوئیں پس گویا یہی صاحبین ہوئے کیونکہ فقہاء کو انہیں سے روایات مذہب بہت ملیں تو لفظ صاحبین پر اقتصار ہوا اور کسی قدر فروحسن سے بھی لہذا ان کا ہر جگہ نام لکھ دینا آسان ہوا۔ ائمہ ثلاثہ یعنی امام مع صاحبین اور مترجم نے کہیں ائمہ ثلاثہ لکھا اور کہیں کہا کہ ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک اور زفر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اگر چہ اعتبار سے ذکر کرتے ہیں مگر اس طرح کہ ائمہ ثلاثہ و زقر کے نزدیک اور ان کو بلا کر ائمہ اور بعد نہیں کہتے بلکہ ائمہ اور بعد جہاں آئے۔ وہاں امام ابو حنیفہ و امام مالک و امام شافعی و امام احمد رحمہم اللہ مراد ہوں گے۔

تین تین فقہاء حنفیہ میں ابو حنیفہ والیوسف ہیں اور حدیث میں امام بخاری ومسلم ہیں اور صحابہ میں ابو بکر وعمر رضی اللہ عنہما ہیں۔
 طرفین ان میں ابو حنیفہ و محمد ہیں۔ تو لہم عندہم صحیح یعنی بالا جماع ان سب کے نزدیک مراد اس سے ائمہ ثلاثہ کا اتفاق ہے۔ امام ثانی و
 امام قاضی یعنی ابو یوسف اور امام ربانی محمد ہیں۔ خصاف و جصاص قدوری و ماتریدی وغیرہ مترجم میں مذکور ہوئے اور ان میں القباس
 بہت کم ہے ہاں کرنی سے ابو الحسن مراد ہیں اور حضرت معروف کرنی جو ان سے مقدم ہیں مراد نہیں ہوتے اور واضح ہو کہ فقہاء عراق کے
 نام کے ساتھ وصفی طولانی لقب نہیں ہوتے ہیں بلکہ پیشہ وغیرہ جو رواج میں ادنیٰ ہیں ان سے معرفت ہے بخلاف علماء ماوراء النہر وغیرہ

کے یہاں لوگوں نے ان کے القاب لکھے ہیں جیسے شمس الائمہ اور یہ چند فقہاء کا لقب ہے محل شمس الائمہ حلوانی و شمس الائمہ زرنجری و شمس الائمہ کردری و شمس الائمہ اوزجندی لیکن جہاں خالی شمس الائمہ مذکور ہے وہاں مراد شمس الائمہ سرخسی ہیں و باقیوں کے ساتھ حلوانی وغیرہ کی طرف نسبت بھی مذکور ہوتی ہے اور شیخ الاسلام اکثر مراد خواہر زادہ ہیں اور فقہی جہاں مطلق مذکور ہے مراد شیخ امام جلیل ابو بکر محمد بن الفضل الکماری البخاری ہیں۔ ذکر کتب جہاں اصل مذکور ہے یعنی جیسے کسی حکم کی نسبت آیا کہ ایسا ہی اصل میں مذکور ہے تو اس سے امام محمد کی مبسوط مراد ہے کیونکہ اس کو سب سے مقدم تصنیف فرمایا تھا پھر جامع صغیر کو پھر جامع کبیر پھر زیادات پھر میر صغیر پھر کبیر کذا فی غایۃ البیان وغیرہ اس مبسوط کو ایک جماعت متاخرین نے شرح کیا از انجملہ شیخ الاسلام معروف بہ خواہر زادہ ہیں ان کی شرح کو مبسوط کبیر کہتے ہیں و شرح شمس الائمہ حلوانی وغیرہ اور یہ شروع اگرچہ در حقیقت شروع ہیں لیکن شارح نے اپنے کلام کو امام محمد رحمہ اللہ کے کلام سے منقطع ذکر کیا لہذا کبھی مبسوط شمس الائمہ حلوانی یا مبسوط شیخ الاسلام خواہر زادہ بولا جاتا ہے بلکہ اس فتاویٰ میں اکثر اسی کے مانند الفاظ سے حوالہ مذکور ہے لہذا اس امر کو یاد رکھنا چاہیے تاکہ تشویش نہ ہو اور یہی حال شروع جامع صغیر میں ہے کہ کتاب در اصل محمد کی تصنیف اور شارحین نے شرح میں اپنا کلام غیر مستحیو غلط کیا لہذا جامع صغیر قاضی خان یا جامع صغیر فخر الاسلام بذوی کہتے ہیں حالانکہ مراد یہی ہے کہ شرح جامع صغیر قاضی خان وغیرہ اور اس فتاویٰ میں مترجم نے کہیں شرح کا لفظ بڑھادیا اور کہیں اسی طور سے چھوڑ دیا ہے لیکن واضح رہے کہ مبسوط شمس الائمہ سرخسی سے اطلاقی کے وقت شرح مبسوط نہیں مراد ہے بلکہ حاکم شہید المتوفی ۷۳۳ھ کی تالیف کافی کی شرح مراد ہے یعنی کافی مؤلفہ حاکم کی شرح سرخسی کو مبسوط سرخسی بولتے ہیں اور فتاویٰ میں اس سے حوالہ چاہنا مذکور ہے یہ تو مبسوط کا مذکور ہوا جس کو اصل بولتے ہیں اور جہاں روایت اصول بنظر جمع مذکور ہے اس سے امام محمد کی چھ کتابیں سب مراد ہیں جن کا ذکر ابھی ہو چکا کذا فی رد المحتار اور تعالیق الانوار میں ہے کہ بعض نے میر صغیر کو ان میں نہیں لیا ہے اور مخطاوی نے کہا کہ بعض نے میر کبیر کو بھی نہیں لیا۔ حنا یہ میں ہے کہ اصول صرف چار ہر دو جامع و زیادات و مبسوط ہیں اور یہی نتائج الافکار میں بھی مذکور ہے ہاں جملہ جس حکم کی نسبت لکھا گیا کہ اصول کی روایت ہے یا اصول میں یوں آیا ہے اس سے مراد بظاہر قول و بظاہر شش کتب ہیں اور بقول حنا یہ و نتائج الافکار صرف چار ہیں پس بقول اول جو حکم میر میں ہو وہ بھی ظاہر الروایۃ و ظاہر اللمد ہے اور بقول دوم نہیں ہے بلکہ وہ غیر ظاہر الروایۃ ہے جیسا کہ نتائج الافکار میں تصریح کر دی ہے اور خاتم علماء فرنگی محل رحمہ اللہ تعالیٰ نے مفتاح السعادت سے نقل کیا کہ اجمہ حبروں عن المصنوع و الزیادات والجامعین بروایۃ الاصول دون المصنوع والجامع الصغیر والکبیر بظاہر الروایۃ و مشہور الروایۃ ابھی شاید کاتب کا سہو ہے کیونکہ میر صغیر اس میں سے بالکل ساقط ہے اور مبسوط و جامع صغیر کو مکرر لایا ہے اور شک نہیں کہ مبسوط اصل اتفاقی ہے پھر اگر یہ مراد ہو کہ اس کی روایت کو ظاہر الروایۃ و روایۃ اصلی دونوں کہتے ہیں تو قول ا سے ضعیف کی طرف ترقی ایسے مقاصد میں مبہمل ہے پھر میر کبیر سے صغیر مقدم و مشہور تر ہے اور مبسوط سب سے زائد باوجودیکہ اس کو غیر مشہور الروایۃ میں لیا ہے فلجئنا لفیہ اور شاید توفیق اس طرح مقول ہے کہ روایۃ الاصول و ظاہر الروایۃ و ظاہر اللمد ہے اس مجموعہ کے نشان کے واسطے چھ کتابیں سب ہیں غیر از یکہ روایۃ الاصول ان میں سے فقط چار سے مخصوص ہے اور مشہور الروایۃ باقیوں سے جیسا کہ قول دوم ہے لیکن ظاہر الروایۃ مثل روایۃ الاصول ہونا لائق ہے اگرچہ لفظ اصطلاحی قرار دے کر کسی معنی میں مضائقہ نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور عنقریب اس میں کلام آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ محیط جس سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے کہیں مطلق مذکور ہے اور کہیں محیط السرخسی مذکور ہے پس محیط سے جہاں مطلق مذکور ہے محیط برہانی مؤلفہ امام برہان الدین مراد ہے اور ذریعہ خیرہ بھی انہیں کی تالیف سے ہے اور محیط السرخسی سے امام رضی الدین سرخسی کی محیط مراد ہے۔ اور تراجم میں طبقات اور علیہ سے چند محیط کا حال ذکر کیا مگر ان نشان ظاہر نہیں ہوتا ہے۔ ان محیطات میں سے

عمدہ ترتیب محیط سرخسی کی ہے کہ ہر اصل فقہی قول پھر روایات اصول پھر نوادر پھر فتاویٰ کو ذکر کیا ہے۔

تتمہ

صدر الشہید صدر الشریعہ تاج الشریعہ ابوالکارم ☆

حاکم شہید محمد بن محمد التونی ۳۳۳ھ میں اور حاکم فقہ میں وہ ہے کہ جملہ فرعیات بہ اصول فقہی محفوظ رکھتا ہو اور اصول الفقہ سے ماہر ہو اور بعض نے اس کی مقدار بیان کی ہے اور حدیث کی اصطلاح میں بھی حاکم کی تعریف میں اختلاف اس طرح مذکور ہے کہ مانی تدریب الراوی فی شرح تقریب النوادی شیخ السیوطی لیکن مترجم کے نزدیک فقہ میں جملہ فروع کے حفظ سے متعید کرنا اس جہت سے مشکل ہے کہ نوازل و وقائع باقیات باقی ہیں۔ واللہ الا ان یراد بہ ما یروی علیہ حکم من المجتہد۔ بخلاف حدیث کے کہ وہاں انضباط ظاہر ہے اور اسی اصطلاح پر صاحب مستدرک کو حاکم کہتے ہیں۔ الصدر الشہید یعنی حسام الدین و مترجم نے اسی اعتماد پر کہیں کہیں نام چھوڑ دیا ہے صرف اسی لقب پر اقتصار کیا ہے۔ صدر الشریعہ اکبر احمد بن جمال الدین انکوی۔ صدر الشریعہ اصغر عبد اللہ بن مسعود صاحب نقایہ و شرح وقایہ۔ تاج الشریعہ محمود بن احمد صدر الشریعہ اکبر مؤلف وقایہ۔ ابوالکارم شارح وقایہ۔ ابن عابدین نے کہا کہ مرد مجہول ہے یعنی اس کے حال و علم و کمال سے تاریخی تذکرہ نہیں ملتا ہے۔

☆ الباب

ذکر طبقات فقہاء و طبقات مسائل و ذکر کتب معتبرہ و غیر معتبرہ و غیرہ فقہاء کا

ان کا ذکر اس باب سے مقدم کرنا طریقہ تنہیم کے مناسب نظر آیا کیونکہ عوام کو جب ان کے فکری حالات و زمانہ سے دان کے رتبہ و تعلیمات سے آگاہی حاصل ہے تو ان کی تقسیم طبقات کی راہ سے اور ان کے اجتہادی مسائل کی تقسیم زیادہ سمجھ سے قریب ہوگی اور پوری بحث دیکھنے پر یہ امر زیادہ واضح ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو جب اس دار فانی میں نازل فرمایا تو اولاد آدم کے واسطے احکام عبودیت ظاہری و باطنی فرض کئے اور باطنی سے میری مراد وہ احکام ہیں جو قلب سے متعلق ہیں جیسے تصدیق آخرت و حشر و غیرہ و غلو صنیعت و حسن طوبیت و غیر ذلک اور چونکہ یہ عقل جو شہوات و غیرہ سے گوندھی ہے اس راہ میں مستقل نہیں لہذا حق سبحانہ تعالیٰ نے ہر ذوق رحمت کاملہ اپنے بندوں کو عدم معرفت میں محذور فرمایا۔ اس حد تک کہ اپنا خاص بندہ مقبول رسول مبعوث فرمائے چنانچہ اس کے واسطے سے جو احکام و اخبار نازل فرمائے وہ امور و افعیہ کی نئی خبریں ہیں اور ان میں بدگمانی کرنا سوائے کج فہمی صریح کے جو کسی خواہش پسند آدمی کو کسی خواہش نفسانی کی وجہ سے عارض ہو کچھ اختلاف تصور نہیں بخلاف ایسے لوگوں کے جو امور الہیہ و موجودات میں عقل کو مستقل سمجھ کر ٹھنکو کرتے ہیں کہ خود بدیہی ظاہر ہے کہ ایک دوسرے سے مخالف رائے ظاہر کرتا ہے تو لامحالہ ایک کا جھوٹا ہونا ضرور حلیم کرنا چاہئے مثلاً حکمت فلسفہ کو چینی کہتے ہیں حالانکہ افلاطون کے نزدیک جسم ہیولی و صورت سے مرکب نہیں بلکہ بسیط ہے اور ارسطو کے نزدیک ہیولی جو ہر جزو ہے تو لامحالہ ایک کا قول غلط ہے حالانکہ پہلے اس کو حکمند مان لیا گیا تھا پس صریح ظاہر ہے کہ عقل یہاں کسی یقین کو مفید نہیں خصوص جبکہ خود حکمند ایک وقت کچھ رائے مضبوط سمجھتا ہے اور دوسرے وقت اس کے خلاف پر جزم کرتا ہے اور اس میں کسی منصف کو شک نہ ہوگا پھر ان حکمندوں کے ماننے والے زیادہ احمق ہیں اس لئے کہ یہ خود مقرر ہیں کہ ہمارے نزدیک فلاں شخص سب سے زیادہ عقل ہے یعنی خود ہم میں ایسی عقل نہیں جو اس کی برابری کریں تو پھر ان بیوقوفوں کے اس کو عقل جانتے دیکھنے کا بھی کچھ اعتبار نہیں ہے

بخلاف اخبار و احکام و رسالت کے جس قدر انبیاء و رسل علیہم السلام اللہ تعالیٰ عزوجل نے مبعوث فرمائے سب ایک ہی کلمہ پر متفق ہوئے یعنی اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے سوائے کوئی معبود نہیں اور تمہارے لئے آخرت برحق ہے اور حضرت آدم علیہ السلام سے دس پشت تک برابر یہی توحید پائی جہاں تک حضرت خالق عزوجل نے مقدر فرمایا پھر توحید میں شرک پھیلنا شروع ہوا اور برابر اللہ تعالیٰ کے رسولوں نے اہل عقل و ایمان کو راہ الہی سبحانہ تعالیٰ بتلائی جس سے وہ مقصود کو پہنچے یہاں تک کہ خاتمہ و قرب قیامت پر اللہ تعالیٰ نے سب سے افضل و اکرم حضرت مولانا و نبی رسول اللہ عزوجل محمد صلی اللہ علیہ و آلہ و صحابہ علی جمیع الانبیاء و المرسلین، بمعین مبعوث فرمایا اور بندوں کو اپنا دین حق تعلیم فرمایا اور آپ کی وزارت و سعادت کے لئے بحکم: کنتہم خدیجۃ الخرجت للناس تامرون بالمعروف و تنہون عن المنکر نہایت عمدہ بندے منتخب و مقدر فرمائے چنانچہ جو شخص آخرت پر ایمان رکھتا اور ظاہر و باطن خالص توحید پر گناہ سے ایک روز بچا ہو اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات سے واقف ہو وہ صاف بلند آواز سے ان کے افضل الامت ہونے کا اقرار دل سے کرے گا اور درحقیقت افضل الرسول کے اصحاب کا بھی افضل ہونا لازم ہے جنہوں نے ایسی تعلیم حاصل کی کہ مصداق رضی اللہ عنہم رضوا عنہ ہوئے اور راہ الہی میں کوشش و اجتہاد کا حق ادا کیا کہ ان سے پیچھے ان کے اصحاب یعنی تابعین مصداق قولہ: خیر المقرون قرنی ثم الذین یلونہو ثم الذین یلونہو ہوئے اور قولہ: لمن دلی من دلی الحدیث سے بشارت عظیم پائی۔ پس صدق ایمان و امانت و صلاح ظاہر و باطن ان میں محبوب تھی ان کے بعد جو زمانہ آیا اس میں تصدیق و اخلاص کو تڑپ ہونا شروع ہوا الاصل مانی صحیح من قولہ: الامامة تنزل فی جند قلوب الرجال .. لیکن بعضے اسی طریقہ سلف صالحین و صدر اول پر قائم رہے اور لوگوں کی ہدایت کی اور قیامت شفقت سے ان کو عذاب الہی کی طرف جانے سے روکا اور کمال کوشش ان کی صلاح قلب پر تھی اور چونکہ صلاح باطن کے ساتھ صلاح ظاہر منوط ہے لہذا احرام و شبہات و معاصی جو ارج و غیرہ سے بچنے کے لئے افعال محمود و مشروع کی تلقین فرمائی اور ممنوع سے منع فرمایا پس انہوں نے بھی صدق ایمان کی علامت خوب ظاہر کی اور چونکہ یہ امر منصوص ظاہر ہے کہ ہر زمانہ متاخرین کو ایمان کی قلت اور فساد کی کثرت ہوگی۔ لہذا فی الصحیحہ من قول انس رضی اللہ عنہ الذی سمعہ من نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ظاہر نصوص سے ہر زمانہ کے دقائق جو ایک طرز پر نہیں ہوتے و پچھلوں سے نہیں لکل سکتے لہذا ان کے لئے ایک قاعدہ بنایا جس سے نور ایمان کی کمی کا جبر نقصان فی الجملہ ہو جائے اور اپنے اعمال ظاہری و قلبی کے واسطے حکم الہی سبحانہ تعالیٰ معلوم کر سکیں اور جہاں تک ممکن ہو خود نظائر و احکام و دقائق کو استخراج کر دیا اور ان کے بعد ان کے اصحاب نے بھی اتباع کیا لیکن فضل اول کو ہے ولہذا قال الشافعی رحمہ اللہ من اولہ التبحر فی الفہم فهو عیال لابی حنفیۃ رحمہ اللہ۔ پھر چونکہ فروع اعمال بضرر حصول ثواب و نفس کو پابند شرع رکھنے کے ہیں حالانکہ ایمان قطعی منصوص ہے تو فروع میں رحمت الہیہ و سعت تاملہ کو مقتضی ہوئی اور ہر مجتہد کی رائے اجتہادی پر اعطاء ثواب کا وعدہ فرمایا بدین معنی ہر مجتہد ٹھیک راہ پر ہے اگرچہ متناقض حالت میں در باطن ایک ہی مصیب ہوگا لیکن اصلی غرض سے ثواب ہے اس راہ سے ہر ایک مصیب ہے اس واسطے اختلاف امت عین رحمت ہوا لہذا طرق اجتہاد کی راہ سے ان میں تمازت ہوا اور سب کے سب اس راہ سے حق پر ہیں کہ ہر ایک کو ان اعمال پر ثواب ہے اور معلوم ہو چکا کہ ان اعمال سے یہی غرض ہے کہ ثواب و صفائی قلب سے عین الیقین و قرب رب العالمین کی بزرگی حاصل کی جائے اور یہ گنیا کیونکہ اجتہاد میں قصور نہیں ہوا اس واسطے جو کوئی اجتہاد کے بھی لائق نہ ہو اس کا فضل ہو اور ہوس پرستی ہو جائے گا اور وہ گمراہ ہوگا لہذا احوام کو حکم ہے کہ اہل تقویٰ و اجتہاد سے راہ پوچھیں پس جب فقیہ بزرگ متقی پسندیدہ امام مجتہد ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مثلاً پوچھا گیا تو وہ ایک سے دوسرے کو ملتا پلا آیا اور اہل لیاقت و صلاحیت نے ان سے طریقہ اجتہاد بھی سیکھا کہ جو بات اس وقت نہیں واقع ہوئی اس کا حکم خود اسی طریقہ سے نکال سکیں پھر

جہاں تک یہ صلاحیت بہ مشیت الہی تعالیٰ قائم رہی کہ اس طریقہ میں جدوجہاد کریں تب تک انہوں نے ایسا کیا آخر یہ بھی لیاقت و امانت مرتفع ہوئی اور شذوذ پر مرجع ہوا تو ان لوگوں نے اپنی کوتاہی پر یقین کیا کیونکہ آدمی اپنے نفس کو خود خوب جانتا ہے لہذا اسی طریقہ کو لازم پکڑا اسی جہت سے بوجہ پابندی طریقہ اجتہاد کے حنفیہ و شافعیہ وغیرہ فرق ہو گئے اور درحقیقت یہ سب ایک اصل تو حید پر قائم ہیں خواہ افعال جوارح میں کسی طرز پر ثواب کا ذخیرہ جمع کریں کیونکہ ہر ایک دوسرے کو نظر محبت سے سامان آخرت جمع کرنا دیکھ کر خوش ہوتا ہے اور جانتا ہے کہ اللہ عزوجل اپنے فضل سے اس طریقہ سے بھی ثواب و رضامندی عطا فرماتا ہے۔

مثلاً منفعت حاصل کرنے کے ہر طریقہ سے تجارت کرنے پر حتمی و سرپرست ہر ایک سے خوش ہے اسی واجتہادی راہ سے ان میں طبقات ہیں۔ اول مجتہدین طبقہ عالیہ جنہوں نے قرآن مجید و سنت و اجماع سے قواعد اصولی بنائے جن سے طریق قیاس مسائل کا استنباط بغالب امید ثواب ممکن ہوا اور یہ اس وقت کے مصالح و مآثرین کی قوت ایمان کے موافق تھا اور یہ ایک رحمت الہی اس امت مرحومہ کے واسطے مخصوص ہوئی اور یہ طبقہ مستقل مجتہد تھے جن کو اصول یا فروع میں اپنی مانند کسی مجتہد کی تقلید روا نہیں تھی و لیکن کتاب و سنت جس کی اتباع مقروض و متعین ہے اگر اس میں کسی مسئلہ کا حکم نہیں ملا اور نہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے قطعی ثابت ہوا بلکہ بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ملا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس کو لیتے تھے اور اپنے قیاس کر ترک کرتے تھے اور یہ اس وجہ سے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم غیر الامۃ ہیں ان سے نور و قوت ایمان میں مساوات نہیں ہو سکتی ہے۔ پھر ان ائمہ مجتہدین میں باہتمام تفاوت مشارب کے قیاس ہے اور ان کی اجتہادات کا اشتہار بھی متفاوت ہے اور سب جملہ ان کے جن کا مذہب شائع ہوا امام ابو حنیفہ امام مالک بن انس و ثوری و شافعی و ابن ابی حلی و اوزاعی و احمد بن حنبل و داؤد و صنفی ہیں لیکن ان میں سے بھی امام ابو حنیفہ امام مالک و شافعی و احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا مشرب زیادہ مشہور ہو گیا اور ان میں سے بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب زیادہ شائع ہوا اور محدث دہلوی کے انصاف میں ہے کہ اقوے اسباب اشتہار میں سے یہ ہے کہ مشیت الہی عزوجل سے امام ابو یوسف قاضی دار الخلافہ ہوئے جس سے تمام سلطنت میں فقہ حنفی پر مدار ہوا اور بعد ان کے بھی اسی فقہ کے ماہر اکثر قضاۃ ہوتے چلے آئے اور امام محمد رحمہ اللہ کی کثرت تصانیف سے تمام شیوخ و اشتہار ہو گیا حتیٰ کہ بعض ائمہ مشہورین نے بھی ان کتابوں کو باعوان نظر دیکھا اور امام فقیر ربانی شافعی رحمہ اللہ نے لوگوں کو فقہ میں عیال امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قرار دیا۔ اور کوفی وغیرہ کے بیان سے یہ بھی وجہ نکلتی ہے کہ امام رحمہ اللہ کے شاگردوں میں اہل اجتہاد علماء بہت کثرت سے تھے جن کی اتباع لوگوں میں خود مرغوب تھی لہذا کثرت ہو گئی۔ اور کوفی کے طبقات میں ہے کہ اصحاب حنفیہ میں سے بہت لوگ ملکوں و شہروں میں حفرق ہوئے چنانچہ مشائخ عراق سے بغداد وغیرہ میں اور مشائخ بلخ و بخارا و خراسان و سمرقند و شیراز و طوس و آذربائیجان و ہمدان و فرغانہ و دامغان و ماہنداران و خوارزم و غزنین وغیرہ سے ان ملکوں و شہروں میں شہرت ہو گئی اور چونکہ یہ لوگ خود علماء جید فقہاء تھے ان کے تصانیف و تذکیر سے زیادہ شیوخ ہو اور اہل و قیافہ و فتاویٰ کی بہت کثرت ہو گئی۔ پس ان فقہاء میں چھ طبقے ہیں اور مع مقلدین سات ہیں۔

اول طبقہ مجتہدین مستقل جن کا انتساب ابھی کسی طرف نہیں جیسے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و شافعی وغیرہ ہم دوم طبقہ مجتہد مستقل جو کسی طرف منسوب ہے جیسے امام محمد و ابو یوسف و زفر کہ باوجود استقلال کے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف منسوب ہیں اور جیسے حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کہ شافعی کی طرف منسوب ہیں۔ سوم کاہر متاخرین کہ جن کو قواعد مقررہ اصول و قیاسات قروع سے استنباط و قائل و نوازل کی قدرت نامہ ہے جیسے خصاف و طحاوی و کوفی و طحاوی و سرخسی و جصاص وغیرہم اور بعض نے بزدلی و قندوری و قاضی خان و صاحب ہدایہ و رہبان الدین صاحب ذخیرہ و محیط اور طاہرین احمد صاحب نصاب و خلاصہ ان کے امثال کو انہیں میں داخل کیا ہے اور ظاہر یہ کہ

تتبع نظر سے یوں مقرر کیا گیا ہے اور میرے نزدیک اس میں تامل ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ چارم اصحاب ترجیح کہ جن کو اجتہاد کی قدرت فی الجملہ ہے کیونکہ اصول و فروع کے احاطہ سے قول حمل و مبہم کی تفصیل کر سکتے ہیں اور بعض نے ابو بکر الجصاص رحمہ اللہ کو اسی طبقہ میں داخل کیا لیکن عجب ہے جیسا کہ فاضل لکھنوی مرحوم نے کہا باوجودیکہ قاضی خان وغیرہ کوسوم میں شامل کیا اور میرے نزدیک اس میں ظاہری تتبع کافی نہیں ہے اور قوت ایرانی کی ترقی پر اس کا مدار بولنی ہے اگرچہ نفس تصدیق قائل کی و زیادتی نہیں سہی۔ پھر مترجم کو اس میں بھی تامل ہے کہ ان لوگوں کو جن کا نام اس میں شمار کیا گیا یا اور جو علماء اس قرن میں موجود تھے کیا درحقیقت ایسے تھے کہ ان کو اتنے سے نوع اجتہاد کی قدرت نہ تھی۔ پنجم طبقہ اصحاب ترجیح میں جیسے امام قدوری و صاحب ہدایہ وغیرہ تامل کی شان فقط یہ ہے کہ بعض روایات کو بعض پر ترجیح دے سکتے ہیں بایں قول کہ یہ اصح ہے یا اولیٰ ہے یا وفق بالعیاس یا لوگوں کے حق میں زیادہ آسان ہے یا اوجہ ہے وغیرہ ذلک اور صاحب البحر الرائق نے شیخ ابن الہمام کو بھی اسی طریقہ میں شمار کیا اور کفوی نے ابن کمال پاشا اور مفسر ابو اسود کو داخل کیا اور بعض نے ابن الہمام کو رجحہ اجتہاد تک کامل کہا ہے: و انت لو تعلمت فی الامر لظهر لك ان المعتزلین للباس منازلہما انما موقم نظرہم کثیرۃ القہل و القال و حفظ الاحوال حتی عدوا الجدل من علم الدہن و انما الاعلم عندہم من طال لخیال لسانہ فی اقامة مجہد الجدل العاریۃ عن الاعداء بعون فی اللہ تعالیٰ عز وجل فلا عبرۃ فی کثیر مما حکموا فیہما لا علم بذلك لاحد الا اللہ عز وجل و هو اعلم بالمہدین۔ ششم طبقہ جن کو فقط اتنی قدرت ہے کہ اتوے و توے واضح و صحیح و ضعیف مظاہر الروایۃ و ظاہر الہد ہب و نوادر میں تمیز کر سکیں جیسے شمس الائمہ کروری و صیری و نسفی وغیرہم اور انہیں میں سے وہ علماء بھی ہیں جنہوں نے متون تالیف کئے جیسے صاحب مدار و وقایہ و کنز وغیرہ ان کی شان یہ ہے کہ اپنی کتابوں میں اقوال ضعیفہ مردودہ کو نقل نہیں کرتے ہیں۔ طبقہ ہفتم وہ اہل علم طبقہ جو طبقہ ششم سے بھی ادنیٰ ہیں تو محض مقلد ہیں ان پر لازم ہے کہ کسی فقیہ کی تقلید کریں اور طبقہ ششم تک کسی نوع کا اجتہاد نہیں کر سکتے اور ابن کمال پاشا رحمہ اللہ نے کہا کہ ان لوگوں کو تمیز نہیں بلکہ جو روایت پاتے ہیں کیسی ہی ہو اس کو یاد کر لیتے ہیں پس فرابی ان کی اور ان سے زیادہ اس کی جو ان کی تقلید کرے کہ اظہر الفاضل لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام نووی رحمہ اللہ کی شرح الہد ہب سے کی رحمہ اللہ نے نقل کیا کہ متحد یا تو مستقل ہے اور اس کی شرطوں میں سے یہ ہے کہ فقہ انشس و سلیم الدین ہو اور فکر میں مرتاض اور صحیح التصرف والا ستنباط ہو اور بیدار و دلائل شرحیہ سے عارف وان کی شروط کا جامع باوجود روایت کے ان کے استعمال میں مرتاض اور امہات مسائل فقہ سے ہوشیار اور ان کا حافظ ہو اور یہ تو زمانہ دراز سے معدوم ہو گیا اور یا مجتہد منتسب ہو گا اور اس کی چار قسمیں ہیں اول وہ یہ کہ امام کی تقلید کسی اصول و فروع میں نہ کرے کیونکہ خود اجتہاد میں مستقل ہے اور امام کی طرف نسبت بوجہ سلوک طریقہ اجتہاد ہے۔ دوم متقید بہ مذہب کا اولہ امام و قواعد سے تجاوز نہیں کر سکتا اور یہاں اصحاب الوجوہ ہیں۔ سوم رجحہ وجوہ سے کم لیکن دو مذہب امام کی تقریر و تحریر و ترجیح و تصنیف کر سکتا ہے اور یہی اصحاب ترجیح آخر چوتھی صدی تک تھے چہارم مذہب کی حفظ و نقل میں قائم و مشکل کا عارف ہے لیکن تحریر و قیاسات و تقریر دلائل میں کمزور ہے تو اس کا فتویٰ جو کتب مذہب سے نقل کرے مستحبر ہو گا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس عبارت سے یہ فائدہ حاصل ہوا ہے کہ زمانہ میں فتاویٰ اسی شخص عالم کا مستحبر ہے جو حفظ مذہب نقل و فہم مشکل میں مستقیم اور فی الجملہ نظر کی اہلیت رکھتا ہو اگرچہ تحریر دلائل میں پورا نہ ہو اور قیاسات کی تقریر میں جن سے معافی کی توضیح ہوتی ہے کمال نہ ہو پس سائل کو مذہب سے آگاہ کرے جس میں ہو اور ہوس یا خالی رطب یا بس روایات میں سے کسی روایت پر مدار نہ ہو کیونکہ اہلیت نظر سے کوئی زمانہ خالی نہیں ہے اور اگر کسی شخص نے تعبیر ایسی لیاقت کی دلیری کی تو وہ جہنم کا مل ہے کہ خود عقاب میں مدبا اور دوسرے اس پر سے پار ہو گئے اور عنقریب بحث افتاء میں ذکر آتا ہے واللہ تعالیٰ ہوا ہوا ہی اسے بکمل الرشاہ

طبقات مسائل

مسائل کے تین طبقات ہیں:

اول مسائل اصول اور وہ امام محمدؒ کی چار یا چھ کتابوں کے مسائل ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور انہیں کو ظاہر الروایہ بھی کہتے ہیں ان اصول میں سے مبسوط اول واصل ہے اور امام محمد رحمہ اللہ سے اس کو اکثر روایات نے روایت کیا از الجملہ اشہر روایت ابو سلیمان جو زجائی ہے اور اسی کے قریب روایت ابو حفص رحمہ اللہ ہے پھر اس کے نسخہ متعدد ہیں ایک نسخہ شیخ الاسلام ابو بکر معروف بہ خواہر زادہ اور یہ درحقیقت شرح ہے اور ایسے ہی مبسوط السرخسی والکلوانی رحمہم اللہ تعالیٰ اور پہلے مذکور ہوا کہ مبسوط سرخسی سے علی الاطلاق شرح کافی مراد ہے اور کفوی نے کہا کہ ظاہر الروایہ کے مسائل میں سے حاکم شہید کے منشی کے مسائل ہیں اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتابوں کے بعد یہ کتاب مذہب کے لئے اصل ہے مگر ان ملکوں میں اب مفقود ہے اور حاکم کی کتاب کافی بھی اصول مذہب میں سے ہے اور اس کی بھی جماعت مشائخ نے شرح کی ہے از الجملہ شرح خمس الامم سرخسی وشرح قاضی اسماعیل معروف ہیں۔ اقول منشی اگرچہ اب مفقود ہے لیکن ذخیرہ وغیرہ میں اس سے بہت کچھ نقل موجود ہے اور اس فتاویٰ میں انہیں کتابوں سے بہت کچھ حوالہ ہے اس واسطے یہ فتاویٰ اصول مذہب ودریافت کرنے کے لئے بہت مستند ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص ایک نسخہ کتاب الاصل کالائے تو اس پر اعتماد اس وجہ سے نہ ہوگا کہ کتاب الاصل عموماً متداول نہیں رہی جس پر وثوق ہو بخلاف نقل کے جو اس فتاویٰ میں متواتر متواتر موجود ہے۔ طبقہ دوم مسائل مذہب میں سے غیر ظاہر الروایہ کے مسائل ہیں اور مراد ان سے وہ مسائل ہیں جن کو ائمہ سے سوائے ان کتب مذکورہ کے اور کتابوں میں روایت کیا گیا خواہ امام محمد رحمہ اللہ کی دوسری کتابوں میں جیسے کیسبیات وجر جانیاب وریات وبارونیات وغیرہ اور غیر ظاہر الروایہ اس لیے کہتے ہیں کہ امام محمد رحمہ اللہ سے یہ کتابیں اس طرح ظاہر مشہر مروی نہیں ہوئیں جیسے پہلی کتابیں ہیں اور خواہ سوائے امام محمد رحمہ اللہ کے اوروں کی کتابوں میں جیسے حسن بن زیاد کی مجرد جس میں امام ابو حنیفہؒ سے اصلاً اور صاحبین وغیرہ سے جماعت مرویات ہیں اور اسی قسم میں کتب امالی ہیں اور امالی جمع الملاء ہے اور الملاء یہ کہ فقہ کے گرد اس کے علاوہ روایات وکلم کے ساتھ بیٹھے اور جو کچھ اجتہادات وہ بولتا گیا یہ لوگ اس کو لکھتے گئے اس طرح متعدد مجالس میں مجموعہ ایک کتاب ہو گئی اور حدیث میں بھی ایسا طریقہ موجود تھا اور ظاہر اسی موافقت سے فقہیات میں بھی حنفیہ میں فقہاء میں جاری تھا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اذہان سیال مخلوق فرمائے تھے اور اسی قسم سے ہیں متفرق روایات متفرق طائفہ کے پاس جن کو نوادر کہتے ہیں جیسے نوادر ابن اسامہ وابن رستم یعنی ابراہیم دلو اور ہشام وغیرہ از امام محمد رحمہ اللہ و نوادر بشر بن ابی یوسف وغیرہ پس ان کو نوادر یا تو اس وجہ سے کہتے ہیں کہ متفرق روایات ہیں یا اس وجہ سے کہ بظاہر مخالف اصول ہیں پس مشائخ نے ان کی صحیح محمل یعنی تاویل بیان کی اور بسا اوقات اصول میں جزئیہ مذکور نہیں مگر نوادر میں ہے اور کبھی نوادر اگرچہ منفرد ہے لیکن تخریج مسائل سے مخالفت پیدا ہوتی ہے کیونکہ اکثر اصول میں مسائل فقہیہ کے انواع و اقسام کے قلیل مسائل مذکور ہوئے تاکہ انہیں کے مقاصد پر تقریبات کر لی جائیں اور دقیق النظر آدمی کو مختصر کتب متون میں سے ہر بات میں یہ طریقہ ظاہر ہو سکتا ہے کیونکہ ہر صنف کے مسائل و اس کے تقریبات کو ایک اصل مقید مثال ہے اس واسطے جامع صغیر کو جامع کہتے ہیں باوجودیکہ بہت صغیر ہے کیونکہ قواعد مسائل خود احکام متعددہ ہیں لیکن سوائے صاحب بصیرت کے کسی کو استخراج پر اعتماد نہیں روا ہے اور شروع جامع صغیر مثل شرح قاضی خان وغیرہ البتہ جید مستند میں اور فتاویٰ میں اس سے بیشتر حوالہ ہے طبقہ سوم مسائل فتاویٰ ہیں اور

انہیں کو واقعات و نوازل کہتے ہیں اور یہ مسائل وہ ہیں جن کو مشائخ متاخرین نے یہ قوت اجتہاد ایسے وقائع میں استخراج کیا جن میں ائمہ حنفیہ میں کوئی روایت نہیں ہے اور انہی کتابوں میں سے اول کتاب شیخ ابواللیث فقیر نصر بن محمد بن ابراہیم السمرقندی رحمہ اللہ نے جمع فرمائی اور نوازل اس کا نام رکھا اس میں اپنے شیوخ و مشائخ متاخرین محمد بن مقاتل رازی و محمد بن مسلمہ نصیر بن یحییٰ وغیرہم کے فتاویٰ جمع کئے اور جا بجا اپنے آپ کو جو کچھ اختیار کیا وہ بھی لکھ دیا یعنی مطلقاً کوئی حکم کسی مسئلہ میں شیخ سے نقل کیا اور اس پر خود راضی نہیں ہوئے تو لکھا کہ میرے نزدیک یوں مختار ہے ہذا اس فتاویٰ میں جہاں اس طرح آیا ہے کہ اس کو فقیر ابواللیث نے اختیار کیا اس نے یہی معنی ہیں کہ یا تو مشائخ سے اس مسئلہ میں مختلف دو حکم مذکور ہیں ان میں سے خود ایک فتویٰ سمجھ کر لکھ دیا کہ میرے نزدیک یہ مختار یعنی اقویٰ ہے یا اپنے نزدیک اس حکم کے علاوہ دوسرا حکم اجتہادی جدید مختار ہے پھر یہ کتاب ان واقعات میں اصل ہے اور اس کے بعد دوسروں نے اس طرح جمع کرویں جیسے مجموع النوازل والواقعات از ناظمی رحمہ اللہ و واقعات صدر شہید حسام الدین رحمہ اللہ اس میں بھی اختیارات صدر شہید اکثر مذکور ہیں۔

چنانچہ فتاویٰ میں جا بجا آیا کہ اسی کو صدر شہید نے اپنے واقعات میں اختیار فرمایا ہے پھر ان کے بعد مشائخ نے اصول روایات کے ساتھ غیر ظاہر الرویہ و مالی و نوادر و واقعات کو مختلط جمع کر دیا جیسے جامع فتاویٰ قاضی خان و خلاصہ وغیرہ اور بعض نے ایک نوع ممتاز کے ساتھ جمع کیا جیسے محیط شمس الائمہ سرخسی چنانچہ انہوں نے پہلے مسائل اصول کو لکھا پھر غیر ظاہر الرویہ یا مشہور الرویہ کو پھر مالی و نوادر کو پھر فتاویٰ کو اور یہ عمدہ ترتیب ہے۔ خصوصاً اس زمانہ کے لحاظ سے بہت نافع ہے کیونکہ اب اس قدر قرائن بھی معدوم ہو گیا۔ خواہ قلت ادراک و علم سے اور خواہ اصول وغیرہ مقتود ہونے سے اور بے شبہ یہ سستی بہت معزز ہوئی کہ کتب اصول امام محمد رحمہ اللہ وغیرہ تم کردی گئیں اور اب چند کتابیں متاخرین کی تصانیف سے شائع و مستند ہیں ان میں سے بعض متون ہیں اور بعض انہیں کی شروح ہیں اور بعض بنام فتاویٰ معروف ہیں واضح ہو کہ اہل علم میں یہ قول مشہور ہے کہ متون میں جو حکم مسئلہ لکھا گیا ہے وہ حکم شروع سے مقدم ہے اور جو شروع میں ہے وہ فتاویٰ سے مقدم ہے پس اگر شروع میں انہی بات پائی جائے جو متون سے مخالف ہے تو متون کا حکم لیا جائے گا اور وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ متون اس واسطے ہیں کہ ظاہر مذاہب کو نقل کریں مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک یہ قاعدہ شروع مبسوط وغیرہ اس طبقہ کے واسطے متوافق تھا کیونکہ متون سے مراد اصول ہے جن کو اب متون کہتے ہیں اور فتاویٰ سے مراد خالی متاخرین کے استخراجی مسائل ہیں جن واقعات کہتے ہیں پس مراد یہ تھی کہ جب کتب اصول میں کوئی حکم ملا اور شیخ شارح نے اس کے خلاف لکھا ہے تو شرح کا حکم ترک کیا جائے اور اصل کا لیا جائے کیونکہ دعویٰ اصل مذہب ہے لاو جو شروع میں ہے وہ فتاویٰ پر مقدم اس جہت سے شرح نوائید و مسئلہ ہیں تو گویا یہ مسائل خود اصل ہیں مذکور ہیں بخلاف واقعات کے کہ ان میں مفروض ہے کہ صریح یا ضمنی روایت امام سے نہیں ہے بلکہ بقاعدہ اجتہادی متاخرین نے استخراج کیا ہے ہاں یہ ممکن ہے کہ کہیں اشارہ اس کی طرف اصل میں ہو اس واسطے بعض مسائل استخراجی میں لکھا کہ اس مسئلہ کی کوئی روایت کسی کتاب میں امام محمد سے نہیں ہے لیکن فلاں شخص نے یوں کہا اور فلاں نے اس طرح پر لکھا کہ یہی صحیح ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے اس طرف اشارہ کیا ہے پس بطریق اشارہ مذکور ہونا داخل مذکور نہیں ہے۔ بخلاف شروع کے کہ فائدہ فقید یعنی مفہوم روایت ایک حجت معتبرہ ہے تو وہ ضمنی مذکور ہے پس اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ اس قاعدہ کے معنی کہ متون شروع پر اور شروع فتاویٰ پر مقدم ہیں یہ ہیں اور اس وقت میں جو متون و شروع و فتاویٰ موجود ہیں ان کے حق میں یہ قاعدہ ٹھیک نہیں ہوتا اس لئے کہ شروع اس وقت ہر طرح کے نوادر و مالی وغیرہ سے مملو ہیں اور اگر بوجہ شہرت کتاب و تواتر کے تقدم ہو تو قطع نظر اس کے کہ دلیل مذکور یعنی قولہ کیونکہ متون نقل مذہب کے لئے ہیں اس جارح نہیں رہتے یہ بھی ظاہر ہے کہ جملہ شروع متواتر درجہ تک

نہیں ہیں حالانکہ کتابوں کی تواریخ و تعدد متواتر کی بحث جدا گانہ ہے علاوہ اس کے جن کو اس وقت فتاویٰ کہتے ہیں وہ خالی نوازل و واقعات کا مجموعہ نہیں ہیں بلکہ ہر طرح کے روایات اصول مع نوادر وغیرہ اس میں موجود ہیں خصوص اس فتاویٰ عظیم کو دیکھو کہ غالباً جملہ روایات ہدایہ و وقایہ وغیرہ خواہ انہیں کے حوالہ سے یا مبسوط وغیرہ اصول کے حوالہ سے اس میں موجود ملیں گے اور زائد اس سے بہت سے روایات اصول کا نشان مل جائے گا پھر کیونکر شرح ضایہ تہستانی و شرح ابوالکلام کا اعتبار ہوگا اور اس فتاویٰ کا اس سے کم اور حق تو یہ ہے کہ اکثر متون متداولہ اس لائق ہیں کہ اصول کی روایات اس فتاویٰ سے لے کر ان کی شرح لکھی جائے کیونکہ ایک جم غفیر علماء نے اصول سے ان روایات حاصل ہونے کی تصدیق کی اور کسی نے انکار نہیں کیا تو اخبار بخیر تو اتر پہنچ گیا خصوص جبکہ متدین بادشاہ عالمگیر امیر اللہ تعالیٰ برہانہ کی سعی مسافر پر اعتماد تو یہ ہے کہ اصول جن سے حوالہ ہے اس نے بالاعتماد بم پیچائی تھیں پس یہ کتاب جس فتاویٰ کہا جاتا ہے ان شروع متداولہ سے زیادہ مستند ہے۔

بالجملہ مجموعی حالت اس فتاویٰ بینظیر کی یہ نہیں ہے کہ اس پر وہ معنی صادق آئیں جو قاعدہ مذکورہ میں لفظ فتاویٰ سے مراد ہیں اور جس نے یہ وہم کیا کہ اس وقت کے اطلاق کے موافق الفاظ قاعدہ کا انطباق ہے اس نے خطا کی بلکہ مراد قاعدہ سے وہی ہے جو ہم نے اوپر بیان کر دی ہے اب اس قاعدہ اور اس فتاویٰ میں جو نسبت ہے وہ یہ ہے کہ فتاویٰ مذکورہ مجمع ہے روایات اصول و کانی و مفتی دامالی و نوادر و فتاویٰ کا اور ان احکام کے طبقات اور بیان ہو چکے ہیں اور حالت یہ ہے کہ جس قسم کا مسئلہ پیش آیا اور اس کا حکم اس کتاب سے چاہا گیا تو دیکھا جائے کہ اصول و کانی و مفتی میں کہیں مذکور ہے خواہ ذخیرہ محیط و مبسوط و دیگرہ کسی کے حوالہ سے ہو پس وہ حکم ظاہر الروایہ ہے اور وہی ظاہر المرسل ہے اور اسی پر عمل ہے کہ اس سے کچھ مخالفت نہیں ہے اور اگر ظاہر الروایہ میں بھی ملا اور شروع میں اس کا حکم برخلاف ظاہر الروایہ ملا تو ظاہر الروایہ پر اعتماد ہے اور شرح کرزک کیا جائے گا مگر در صورت واحدہ اور اگر ظاہر الروایہ میں نہیں ملا بلکہ فقط شرح میں ہے تو بلاخالف اس کو لینا چاہیے اور اگر شرح کے حکم سے فتاویٰ شیخ میں بھی مخالف ملا تو شرح مقدم ہے اور اگر خالی کسی فتویٰ میں ہے تو اسی پر اعتماد کرنا متیقن ہے ہوا پس قاعدہ مذکورہ کے معنی اس کتاب پر اس طرح منطبق ہیں مگر واضح ہو کہ اس تقدیم میں اہل علم نے یہ قید لگائی ہے کہ یہ حکم تقدیم کا اس وقت ہے کہ بچے کے طبقہ میں مصرع کسی حکم کی نسبت صحیح ہو نا مذکور نہ ہو چنانچہ مسئلہ فرائض میں کہ ایک شخص نے بچا کی دختر اور ماموں کا پسر چھوڑا تو خیر الدین ربلی نے فتاویٰ دیا کہ کل ترکہ بچا کی دختر کا ہے اور اس فتاویٰ کے یہ معنی ہیں کہ خیر الدین رحمہ اللہ نے ظاہر الروایہ کا حکم مسائل کو نقل کر دیا اور یہ معنی نہیں ہیں کہ مسئلہ میں اجتہاد کرتے ہوئے جواب دیا کیونکہ یہ حکم ظاہر الروایہ میں خود مذکور ہے چنانچہ اس فتاویٰ کے فرائض کو دیکھو اور اسی مسئلہ میں دوسرا حکم ظاہر الروایہ کا یہ بھی مذکور ہے کہ کل ترکہ ماموں زاد بھائی کا ہے شامی نے رد المحتار میں کہا ہے کہ اس مسئلہ تصریح موجود ہے کہ دونوں حکم ظاہر الروایہ کے ہیں اور کہا کہ خیر الربلی رحمہ اللہ نے جو فتاویٰ میں نقل کیا اس کی نسبت جامع المصنوعات میں تصریح کر دی گئی کہ وہ صحیح ہے اور کہا کہ جہاں کہیں ایسا واقع ہو تو ہم پر اسی حکم کی اتباع لازم ہوگی جس کے صحیح ہونے پر کر دی جائے۔ اس بیان سے یہ بات بھی نکل آئی کہ کبھی اصول سے خود مختلف دو روایتیں ملتی ہیں تو ان میں صحیح پر ترجیح ہے اور اگر نہ ہو یا ظاہر الروایہ مطلق اور حکم شرح صحیح ہو تو ان کا حکم بحث الافتاء سے تلاش کرنا چاہئے۔ پھر واضح ہو کہ یہاں ایک قول معروف ہے کہ متون کا حکم مقدم ہے شروع پر اور شروع کا فتاویٰ پر اور متون سے مراد وہ مخصوص کتابیں ہیں جو نقل مذہب کے لئے ملزم ہیں اور اصل اس کی وہی قاعدہ ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ اصول کا حکم مقدم ہے اور چونکہ کتب اصول اس وقت مفتود کی گئی ہیں تو بجائے ان کے متون داخل کئے گئے۔ اور یہ مشکل ہے اس واسطے کہ متون متداولہ میں اکثر ایسے مسئلہ بھی ہیں جن کا اصل مذہب میں وجود نہیں ہے جیسے باب طہارت میں مسئلہ وہ درود کہ اصل مذہب میں نہیں ہے اور اکثر

مسائل مشائخ کے مختار جمع ہوتے ہیں چنانچہ ہدایہ کچھو کچھو یا شاید مختصر کرنی و مختصر الطحاوی وغیرہ میں ایسا ہو لیکن اب تو وہ بھی مفقود ہیں اور کمال اعتبار اس وقت وقایہ کنز و قدوری پر ہے بلکہ انہیں پر انحصار ہو گیا اور بعض علماء مولفہ عبد اللہ بن محمود صلی ستونی ۶۸۳ھ۔

وہ مجمع البحرین مولفہ احمد بن علی بغدادی المتوفی ۶۹۳ھ متون میں داخل کرتے ہیں اور ظاہر اہل حق یہ ہے کہ ان ائمہ نے جس حکم کو مذہب سمجھا ہے اور اس کو قوت و صحت میں مثل ظاہر الروایۃ جانا اس کو غلط کر دیا حتیٰ کہ سب مذہب قرار دیا گیا لہذا اس قول پر اکثر متفق ہیں کہ جو کچھ متون میں ہے اس کے صحیح ہونے کا التزام کیا گیا ہے جس جو مسائل ان کتابوں کے حوالہ سے ملیں ان کی نسبت یہ سمجھنا چاہیے کہ گویا یہ مولفہ صحیح کرتا ہے لیکن ایسی صورت میں اگر ظاہر الروایۃ صریح اس کے خلاف ملے تو آیا ظاہر الروایۃ پر اعتماد ہو گیا یا نکی التزامی صحیح پر۔ یہاں اصلی مرجع اس طرف ہو گا کہ گویا ایک کتاب میں روایت آئی کہ یہ حکم ظاہر الروایۃ ہے اور اس متن میں روایت آئی کہ نہیں بلکہ یہ ظاہر الروایۃ ہے جبکہ یہ معلوم ہو کہ حکم متن کا ترجمہ نہیں ہے اور یہ دراصل کتاب کے متواتر و مشہور ہونے پر راجع ہے اور اس کے یہ معنی ہیں کہ بعض کتابیں اس وجہ سے معتبر نہیں ہیں کہ متواتر ہم کو پہنچنا ثابت نہیں ہے اور یہ بحث بھی انشاء اللہ تعالیٰ آئی ہے بالجلد اگر متون کو مقدم کیا جائے تو قول مذکور کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ جو وقایہ میں مذکور ہے وہ شرح وقایہ سے مقدم ہے واللہ اعلم بالحقائق و جدتها مبعۃ لادول الی مددۃ و ملت الی ان الاصل ما ذکر من القاعدة الخلا و هذه تصحیۃ مشہا فاعمل۔

پس صواب یہ ہے کہ یوں کہا جائے قاعدہ اصول میں جو کچھ ہو وہ شروع پر مقدم اور شروع کا فتاویٰ پر تقدم ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور یہاں یہ بھی مذکور ہے کہ متون اس واسطے مخصوص ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے اقوال ذکر کریں لیکن یہ بھی محذور ہے کیونکہ کثرت سے صاحبین کے اقوال بلا ذکر خلاف لئے گئے جس پر فتویٰ ہے۔ پھر اگر قاعدہ و مقدم متون مان کر اس فتاویٰ سے (اطباق کیا جائے تو اس کا یہ اثر یاد رکھنا چاہیے کہ جو مسئلہ اصول متد اس کے مانند ملے گا کافی میں سے منقول نہ ہو بلکہ ان متون سے منقول ہو تو یہ بھی اصول میں داخل کیا جائے پس شروع یا فتاویٰ پر اس کو تقدم ہوگی اور ادنیٰ یہ ہے کہ متون کا حکم اہل مذہب کے نزدیک مذہب قرار دیا جائے گا اور جب متون کو ناقل مذہب امام مخصوص مان لیا جائے تو فتاویٰ کے وقت اس کے قواعد کے موافق یہ امام کا مذہب قرار دینا چاہئے اور ابھی معلوم ہو چکا کہ متون سے کون کون سی کتابیں مراد ہیں از انجملہ مختصر الطحاوی وغیرہ بھی ہیں لیکن اس زمانہ میں مختصر الطحاوی عموماً متداول و متواتر نہیں رہی اگرچہ تموز ازمانہ ہوا کہ لوگوں میں متواتر پہنچی تھی لہذا اس زمانہ میں اگر بر سبیل شد و ذود چار کے پاس ہو تو اس پر یہ حکم نہ ہوگا جو کنز و قدوری وغیرہ پر ہے کیونکہ اس میں خوف الحاق و تخویف وغیرہ پیدا ہو گیا ہے اب ہم چند اصطلاحات مسائل نقل کر کے انشاء اللہ تعالیٰ لکھیں گے کہ افتاء کیا ہے اور کس شخص سے صحیح ہے اور کس کتاب سے چاہئے اور کن کتابوں سے فتویٰ دینا نہیں روا ہے واللہ تعالیٰ ہو الموفق والمعين۔ اصطلاحات مسائل بعض الفاظ نفس احکام سے متعلق ہیں جیسے واجب و جائز وغیرہ اور بعض اس سے نوع تعلق رکھتے ہیں مثلاً حکم اجمالی یا اتفاقی یا اختلافی وغیرہ اور مترجم کو یہاں جس قدر مناسب نظر آئیں گے مختصراً بیان کرے گا۔ واضح ہو کہ فرض وہ ہے کہ جو قطعی دلیل سے بلا معارض ثابت ہو اور یہ اوامر انواعی دونوں کو شامل ہے اور اکثر اس کا اطلاق انہیں افعال میں ہے جن کا کرنا مقصود ہے لہذا فرض وہ فعل ہو جس کے بجالانے کا حکم اس طرح ثابت ہو کہ قطعی بلا معارض ہے اور واجب وہ کہ قطعی نوع معارض ہے پس فرق دونوں میں فقط اعتقاد کی راہ سے ہے اور اس پر بعض احکام مبنی ہیں مثلاً منکر فرضیت کا فرض ہوگا و نہ عمل کرنے میں جیسا وہ ضروری ہے ویسا ہی یہ ضروری ہے اس واسطے بقدر آسان قراءت قرآن نماز میں فرض ہے اور پوری سورہ فاتحہ واجب ہے مگر پورے فاتحہ ترک کرنے سے نماز کا اعادہ واجب ہے اور یہ جو لکھا گیا کہ نقصان کے ساتھ ادا ہو گئی یا اسی کے معنی میں فرائض ادا ہو جانے پر اور الفاظ لکھتے ہیں اس سے نفس فرائض کا پورا ادا و جائز ہونا وغیرہ مراد ہے ورنہ نماز ادا نہ ہوگی کیونکہ اعادہ واجب ہے اور واجب ترک

کرنے سے بالا جماع مستحق عذاب جہنم ہوتا ہے حالانکہ لوگوں نے ظاہری الفاظ دیکھ کر واجبات میں لا پرواہی و سستی اختیار کر لی ہے مثلاً رکوع و سجدہ میں ترک طہائیت بقدر تین تسبیح کے جبکہ اس قدر اصح قول پر واجب ہے اگرچہ ادنیٰ مقدار جس پر رکوع کا اطلاق ہو فرض ہے تو عوام اہل علم جواز بتلا دیتے ہیں حالانکہ فقہاء کی مراد جواز سے ادائے نقد و مفروض ہے نہ جواز نماز اور یہ یاد رکھنا چاہئے پس نماز واجب الادا ہے۔

اور جن افعال میں ترک مقصود ہے یعنی شرع میں ممنوع و منہی عنہ ہیں ان میں فرض کی نظیر حرام ہے اور جس کی حرمت ثابت ہوئی اس کی حرمت سے انکار کفر ہے اور واجب کی نظیر مکروہ تحریمی ہے اور اس تقریر میں زیادہ توضیح کی ضرورت ہے اس وجہ سے نہیں ہے کہ عموماً اہل ایمان و اسلام فرض و واجب اور حرام و مکروہ جانتے یا سمجھتے ہیں مگر یہ یاد رکھنا چاہئے جو شرح المنیہ و رد المحتار وغیرہ میں ہے کہ اکثر اوقات فقہاء اپنی کتاب میں واجب ایسے مقام پر بولتے ہیں جو فرض ہے جیسے نماز جو یا اعم از فرض و واجب مراد لیتے ہیں اسی سے بعض شارحین نے کہا کہ اس کی فرضیت کا اعتقاد واجب و عمل واجب ہے اور اسی قبیل سے حدیث وغیرہ میں اقوال امام محمد رحمہ اللہ کہ ایک دن اگر دو عیدیں جمع ہوں ایک واجب و دوسری سنت الی آخرہ یعنی جود نماز عید الفطر یا النحر اور اس سے یہ فائدہ نکل آیا کہ سنت کا اطلاق کبھی واجب پر ہوتا ہے کیونکہ نماز عید ہمارے نزدیک واجب ہے اور کبھی فرض ایسی چیز پر بولتے ہیں کہ بدون اس کے فعل صحیح نہ ہو اگرچہ وہ کن نہ ہو جیسے کہا کہ نماز کے فرائض میں سے تحریم ہے باوجودیکہ نماز میں اس سے دخول حاصل ہوتا ہے اور کبھی فرض اس ایسی چیز پر بھی بولتے ہیں جو نہ فرض ہے اور نہ شرط ہے۔ کراہت جہاں مطلق ہے تو مراد کراہت تحریمی ہے ورنہ تنزیہی پر مستغنی ہوگی اور کبھی قرینہ کی دلالت پر تنزیہی مراد لیتے ہیں ذکرہ النفس فی السکلی و صاحب البحر وغیرہا اور اس فتاویٰ کی کتاب الکراہت میں بھی فی الجملہ مذکور ہے اور بعض نے عبادات و معاملات کی راہ سے تفریق کی ہے والکلام فیہ طویل۔ سنت سے مراد رسول اللہ ﷺ کا فعل و قول ہے اور جو کوئی فعل آپ نے کسی دوسرے کو کرتے دیکھا اور منع نہ فرمایا یا اس کو یہ قرار رکھا وہ بھی سنت ہے اور جہاں مطلق سنت کسی امر کی نسبت لکھا گیا اس سے سنت الرسول صلوٰۃ اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و اصحابہ وسلم مراد ہے اور سنت کا اطلاق سنت خلفاء و صحابہ رضی اللہ عنہم پر بھی آتا ہے و فی الحدیث علیہم ہستی و سنتہ الخلفاء الراشدین اور پہلے معلوم ہو چکا کہ خلفاء راشدین سے چاروں خلفاء صحابہ رضی اللہ عنہم مراد ہوتے ہیں اور اسی سے کہا گیا کہ تراویح کا باجماعت ادا کرنا سنت حضرت مزین السمر و البحر اب امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ہے حالانکہ آپ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو جماعت سے پڑھانے کا حکم کیا تھا اور کبھی سنت ایسے فعل پر بولتے ہیں جو بدلیل سنت کے واجب ثابت ہوا ہے جیسے نماز عید چنانچہ اوپر گذرا اور جیسے جماعت سے نماز ادا کرنا جن کے نزدیک جماعت واجب ہے و فی البحر الرائق وغیرہ کبھی سنت سے مستحب مراد لیتے ہیں اور برعکس بھی اور یہ قرآن سے عالم کو معلوم ہو جاتا ہے۔ تمت۔ جہاں اس فتاویٰ میں یوں مذکور ہے کہ مثلاً عا علیہ کا قول قبول ہوگا اور مدیٰ پر گواہ لائے واجب ہیں یہاں واجب سے شرعی معنی نہیں مراد ہیں یعنی اس پر شرع نے یہ امر واجب نہیں کر دیا کہ خواہ مخواہ گواہ لائے بلکہ یہ فرض ہے کہ اگر اس کو اپنا حق ثابت کرنا منظور ہے تو اس کو گواہ لانے کی ضرورت ہے یا یوں کہا جائے کہ اگر یہ حق لینا چاہے تو ظاہر شرع واجب کرتی ہے کہ گواہ لائے اور ظاہر شرع کی قید اس واسطے ہے کہ اگر وہ شخص جو نے گواہ لایا اور فریب سے حکم حاصل کر لیا تو قاضی کا حکم بطور شرع ہو جائے گا جب تک گواہوں کا عیب دروغ ظاہر نہ ہو مگر شرع نے اس کو حلال نہیں کیا بلکہ اسی زندگی تک یہ حکم رہا اور عاقبت میں وہ ماخوذ ہوگا۔ جواز حدیث سے باہر کو کہتے ہیں یعنی جو شرعاً منع نہیں ہے اور یہ مباح و مندوب و مکروہ تحریمی و واجب سب کو شامل ہے کما فی حلیۃ النحل وغیرہا اور شرح المہذب امام نووی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ بخیر کبھی بمعنی صحیح اور کبھی بمعنی محل آتا ہے یعنی کبھی بولتے ہیں

کہ یہ جائز ہے تو مراد یہ ہے کہ صحیح ہے اور کبھی جائز یعنی حلال ہے اور عقد انقرضہ شریعتی میں ہے کہ کوئی عقد نافذ ہونے سے اس کا حلال ہونا لازم نہیں ہے چنانچہ غائب پر حکم قضاء شمس الامم وغیرہ کے نزدیک نافذ ہے اگرچہ مذہب میں حلال نہ ہو اور فاسق کی کوایہی پر حکم صحیح ہے اگرچہ خلاف مذہب ہے مترجم کہتا ہے کہ اس کی مثالیں کثرت سے موجود ہیں اور مثلاً بیوع فاسد میں قبضہ سے ملک صحیح ہونے کا حکم ہے باوجودیکہ علت لازم نہیں اور غائب نے منصوب چیز کا اجارہ دیا تو صحیح ہونے کا حکم ہوگا۔

اگرچہ حلال نہیں ہے اور بہرہ سے رجوع صحیح ہے اگرچہ حلال نہیں ہے پس محنت کو حلت لازمی نہیں ہے اور یہ مقام نہایت حفاظت سے یاد رکھنا چاہئے اور فتاویٰ کے باب اجارات اور استیجار عبادات وغیرہ میں بہت کچھ کراستفادہ لینا چاہئے دل ہذا مقبر میں قراءۃ القرآن موافق بعض روایات کے ائمہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور اجارات میں عقد اجارہ کو جائز کہا تو اس سے اول روایت کی تضعیف جیسا کہ بعض نے زعم کیا ہے وہم ہے اور بعضوں نے فقہانہ جاننے کے سبب اس کو مخالف حدیث و آثار گمان کر کے طعن کیا اور یہ بھی بیوقوفی ہے کہ نکل احکام کی جہات مختلف ہوتی ہیں آیا نہیں دیکھتے کہ قاضی کو مدعی کے گواہوں پر بعد عدالت دریافت کر لینے کے حکم دیا جاتا ہے اگرچہ در واقع گواہ دروغ ہوں اور علی ہذا جو رد پر مرد کا کھانا پکانا یہ حکم قضاء واجب نہیں اگرچہ براہ دیانت اس پر واجب ہے اور نظائر اس کے فروغ میں بکثرت بہت واضح موجود ہیں جن کے نسبت اختلاف مذکورہ میں بہت غفاء ہے اور باب عبادات میں بھی ایسا اطلاق آیا ہے چنانچہ جس نماز میں کوئی فساد ہے کبھی اس کو کہہ دیتے ہیں کہ جائز ہے اس واسطے شارع لکھتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ مع انکراہہ جائز ہے یا کہتے ہیں کہ صحیح ہے یعنی باطل نہیں ہے اور اباحت و کراہت سے خالی ہونے کا لحاظ نہیں کرتے ہیں پس جہاں کسی حکم کی نسبت جائز ہے یا صحیح ہے استعمال ہوا اور دوسرے مقام پر اس کی نسبت مکروہ ہونے کا حکم ہے تو دونوں میں مخالفت تصور نہ کرنا چاہئے بلکہ تتبع وغور سے دیکھنا چاہئے اور بیوع میں لکھا کہ شیرہ انکور ایسے شخص کے ہاتھ بیچنا جائز ہے جو اس سے شراب بنائے گا۔ اور کتاب الکراہت وغیرہ میں نظیر اس کی مکروہ ہے اور بعض شروح غایہ میں اسی مقام پر تصریح کر دی کہ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک کراہت جائز ہے قال المرحوم جہم ہندوستان میں ہندوؤں کا مردہ جلانے کو جلانے والے کے ہاتھ لکڑیاں وغیرہ بیچنا اسی معنی میں جائز ہونا چاہئے وئی انکراہہ مسئلہ فی الاکفان ظہر لہما اہل تہار۔ اور نیز بیوع میں لکھا کہ اس طرح بیع جائز ہے کہ کون شخص بڑھاتا ہے اور یہ بیع لفراہ ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس سے اس زمانہ میں نیلام کی بیع جائز ہے جبکہ دیگر شرائط موجود ہوں لیکن معروف یہ شرط ہے کہ مشتری کو خیار عیب یا خیار ویت نہ ہوگا پس اگر بیع کی طرف اشارہ ہے یعنی سامنے مشار علیہ ہے تو خیار عیب خود ساقط یا بشرط ساقط ہو سکتا ہے اور خیار ویت کا سقوط خلاف متلخصانہ عقد ہے اس طرح دیگر امور کو بھی لحاظ رکھنا چاہئے اور مسلمان پر واجب ہے کہ ان امور کا معاملات میں برتاؤ نہ رکھے جو حرام کی طرف مودی ہوں اور بہتر ہوگا کہ پہلے بیع کو دیکھ بھال رکھے اور یہ جو عوام میں چھٹی ڈالنے کی بیع ہوتی ہے کہ مثلاً میں روپیہ کی گھڑی پر بیس آدمیوں نے ایک ایک روپیہ کی چھٹی اپنا نام کاغذ پر لکھ کر گولی بنا کر دیا اور مجموعہ سے ایک بچے نے ایک پرچہ یا گولی اٹھالی جس کا نام ہوا اس نے ایک روپیہ میں وہ گھڑی پائی اور باقی محروم رہا اور مال کو بیس روپیہ ملے تو بیع قطعاً حرام اور قمار یعنی جوا ہے اور مالک کو باقیوں کے روپیہ حرام اور پانے والے کے روپیہ میں بھی بسبب فساد بیع کے تصرف حرام ہے اور قمار کا گناہ اس پر دو باقیوں کو پانے والے سب پر ہوگا اور حق عز و جل اس طرح ناحق مفت حرام خوردی جائز نہیں فرماتا ہے۔

اجزاء۔ ادا کئے کافی کو کہتے ہیں قال ابیہا وادی فی المنہاج و ہذا کقولہم اجزاء الصوم عن الکفارة۔ یعنی مثلاً قسم میں کوئی حائث ہوا اور تنگدست ہو گیا تو فرمایا کہ روزے سے کفارہ اس کو اجزاء ہے اور مترجم ایسے مقامات میں لکھتا ہے کہ اس کو روزے سے کفارہ ادا کرنا کافی ہے اور یہاں ایک لفظ اجازت ہے مثلاً یہ نے عمرو سے ایک کتاب اس شرط سے خریدی کہ مجھے خیار ہے یعنی زیادہ سے زیادہ

تین روز کی جائز خریدی پھر انہیں تین دن میں اجازت دی تو صحیح جائز ہے۔ یعنی خیال ساقط کر دیا اور یہ حقیقت میں اپنے قبول کو تمام ہونے سے روکا تھا اور جیسے مریض نے تہائی سے زائد مال کی وصیت کی پھر مر گیا پس اگر وارثوں نے اجازت دیدی تو جائز ہے یعنی مریض کا فعل جو زائد میں ان کے حق میں تصرف تھا جائز و مکمل واضح ہو کہ فرض سب سے اول ہے پھر واجب پھر سنت مؤکدہ پھر سنت اور کبھی مستحب یوں لیتے ہیں پھر مستحب اور کبھی مندوب یوں لیتے ہیں کبھی نقل اور کبھی قیل و قال لے لیتے ہیں اور کبھی عربی لفظ منہی اور فارسی سزاوار اور اردو چاہئے ہے کہتے ہیں پھر لا باس بہ یا اردو میں مضائقہ نہیں ہے۔ فتح القدیر ادب القاضی میں ہے کہ لا باس بہ کا استعمال مباح میں اور جس کا ترک کرنا اولیٰ سے ہے بہت آیا ہے اور رد المحتار میں بحر الرائق کے جہاد و جنازہ سے نقل کیا کہ لا باس بہ کا استعمال اگرچہ اکثر ایسے امور میں ہے جن کا ترک اولیٰ ہے ایک کبھی مندوب میں یوں لیتے ہیں اور لفظ منہی کو لکھا کہ متاخرین نے اس کو اکثر مندوبات ہی میں استعمال کیا لیکن حنفیہ میں کی عبارات کی بول چال میں اس کو واجب تک میں استعمال کیا گیا ہے قال المحرر جم اس کتاب میں جہاں حنفیہ میں کی عبارات میں آیا ہے وہاں اس کو متاخرین کی اصطلاح پر محمول کرنے میں تامل چاہیے ہے۔ واضح ہو کہ کلمہ لا باس بہ کا ترجمہ کبھی یوں آیا کہ کچھ ڈر نہیں ہے کیونکہ پاس زبان عربی میں جنگ و خوف و غمی و تکلیف و بھتی و مرض و غیرہ میں مستعمل ہوا ہے اور چونکہ شرع آدمی کی نفسانی شہوات میں تعہدی احکام سے دراز دسی کو تک کرتی ہے اور اس کو جہنم میں جانے سے روکتی ہے تو جن افعال میں یہ غمی نہیں ہے ان کے مناسب لا باس کا ترجمہ مضائقہ نہیں ہے مناسب معلوم ہوا واللہ تعالیٰ اعلم۔ قالوا صنفہ جمع ان لوگوں نے کہا اور ترجمہ میں یہ نظر مقام کبھی کہا کہ مشائخ نے فرمایا اور کبھی اماموں نے فرمایا پس حنفیہ میں ائمہ کے اس فرمانے پر اکثر کا اتفاق جانا چاہئے اور یہ درحقیقت قوت قول کی دلیل ہے اور جہاں مشائخ میں مستعمل ہے تو یہ قول نہایت دعائیہ بنایا ہے کہ ایسے مقام پر استعمال ہوتا ہے جہاں کسی نے خلاف بھی کیا ہو اور فتح القدیر میں لکھا کہ صاحب ہدایہ کی عادت لفظ قالوا میں یہ ہے کہ اختلاف اور ضعف کی طرف اشارہ نکلتا کر لے اور تقیہ زانی کے حاشیہ کشاف سے بھی فاضل کنصوی نے ایسا ہی عموماً نقل کیا لیکن فتح القدیر سے ایک اشارہ نکلتا ہے کہ عموماً اس پر دلالت نہیں ہو سکتی بلکہ جس کی عادت ہو اس کے کلام میں اختلاف و ضعف پر محمول ہو سکتا ہے مترجم کہتا ہے کہ تنبیح سے بھی اقوال و اظہر ہے واللہ اعلم اور میرے نزدیک یہ بات ایسے مقام پر ہے جہاں ظاہر مذہب سے کسی قدر خلاف قول مشائخ بمقابلہ بیان ہو اور نیز میرے نزدیک دلالت ضعف پر بوجہ عدم ظہور دلائل ہے اور غلطے ہذا معنی ضعف کے فقط عدم قطع بہ قوت ہیں یعنی جس طریقہ پر مسائل فرعیہ کی صحت پر قطع ہوتا ہے اس سے آگاہی نہ ہوتی بوجہ اس کے کہ تمام دلیل یا تمس پر وثوق ملے نہ ہو اور نہ اگر کسی دلیل کا ۲ جب ضعف ہو علم ہو تو وہ ضعیف صریح ہے خصوصاً جبکہ بمقابلہ قول صحیح ہو۔ پس اس فتاویٰ میں ہر جگہ اس کے ضعیف ہونے پر قطع کرنا نہ چاہئے جب تک کہ پوری روایت و فہم و روایت سے کام نہ لیا جائے۔ قیل اردو میں کہا گیا۔ بعضے کہتے ہیں کہ جو حکم بہ لفظ قیل بیان کیا جائے یا ترجمہ میں کہا گیا ہے مصدر ہو تو وہ ضعف سے اشارہ ہے اور ایک گونہ دلالت اس طرح پر بھی سمجھی جاتی ہے کہ قالوا میں جب قائل ظاہر معروف ہے یعنی مشائخ نے کہا تب ضعف کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے تو قیل میں اس سے زیادہ ضعف سمجھا گیا کہ قائل بھی مجہول کر دیا گیا لیکن تنبیح سے حق یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ایسا لازمی نہیں ہے اور مترجم نے اکثر قیل کا ترجمہ یوں کیا کہ بعض نے کہا یا بعض کا قول ہے۔ لفظ قضاء جہاں مستعمل ہے راہ اس سے قاضی کا وہ حکم ہے جو مجلس فیصلہ حکومت میں بطریق شرعی اس طرح صادر ہو کہ لازم و مبرم ہو چونکہ اکثر مواقع پر اس طرح لکھنا کہ (قاضی نے قضاء کی یا حکم قضاء دیا۔ یا قضاء فرمائی) اردو عبارات میں عوام کے لئے بہت مشتبہ و مشکوک نظر آیا لہذا خالی حکم پر اکتفا کیا گیا ہے مگر خصوصاً ایسے مقامات پر جہاں گواہی و دعویٰ وغیرہ کے مانند دلالت اس امر کی موجود ہے کہ مراد حکم قضاء ہے۔ اور یہ اس وجہ سے کہ قاضی کا ہر ایک حکم ایسا نہیں ہوتا ہے کہ وہ حکم قضاء و حکم مبرم کہا جائے مثلاً ایک

شخص نے آکر کہا کہ یہ چوپایہ میرے پاس فلاں شخص کا کرایہ پر ہے اور وہ یہاں موجود نہیں اور نہ اس کا وکیل ہے تو کیا آپ مجھے حکم دیتے ہیں کہ میں اس کو دانہ چارہ دوں۔ یعنی اس سے غرض سے یہ حکم حاصل کیا کہ مالک سے یہ خرچہ واپس لے ورنہ بدون حکم قاضی ایسا کرنے میں وہ محسن شمار ہوگا کہ محکمہ قضاء سے نالش کر کے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے تو یہاں قاضی کو رد ہے کہ بدون گواہوں کے التفات نہ کرے اور چاہے گواہوں پر بھی کچھ حکم نہ دے اور چاہے کرایہ سے فقہر دلوئے اور چاہے مستاجر سے دلوئے لیکن قاضی کا یہ حکم بمنزل قضا کے مہرم نہ ہوگا اور اس طرح کثرت سے اس کے نظائر موجود ہیں کیونکہ قاضی تمام امور صلاح و اصطلاح کا ناظر ہے اور جملہ امور میں حکم دیتا ہے کچھ خصوصیت و نالش ہی پر منحصر نہیں ہے اور کہیں یہ مناسب نظر آیا کہ اس کی جگہ جو اس زمانہ میں اردو بول چال میں عموماً معروف ہے یعنی ڈگری اس کو لکھ دی کیونکہ اس سے زیادہ مختصر و واضح لفظ مجھے اور نہیں نظر آیا اور مقصود پر بھی خوب منطبق ہے اور عوام کو اس لفظ میں التباس بھی نہیں ہے چنانچہ اگر مثلاً کشترنے جو حاکم عدالت اس وقت ہے حکم دیا تو وہ خواہ مخواہ ڈگری نہیں سمجھا جائے گا اور اگر ڈگری دی تو اس سے فیصلہ کا حکم قطعی مہرم واجب سمجھا جاتا ہے

اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قاضی کا حکم قضاء بمنزل اس وقت کے اہل تسلط کے ہو بلکہ وہ بطریق شرع ہے اور یہ بطریق عقلی قانون اور یہ کچھ لفظ سے متعلق نہیں چنانچہ جو مقدمہ اس وقت بہ قانون اسلام فیصل ہوا وہ حق فیصلہ ہے اور جو حکم اس پر ہے وہ ڈگری ہے اور اگر کوئی وہم و تھصب کرے کہ یہ لفظ قضاء عربی ہے اس کو انگریزی لفظ میں ترجمہ کیا گیا تو یہ خلاف قاعدہ وہم و تھصب ہے کیا یہ معلوم نہیں کہ عموماً فقہی کتابوں میں کہ متون میں بھی اور اصول الفقہ میں یہ بات مذکور ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فارسی میں نماز تجویز فرمائی تھی اور یہ بات فارسی میں ترجمہ کرنے سے کہیں زائد ہے اور حسامی وغیرہ میں تصریح کر دی کہ فارسی کی کوئی خصوصیت نہیں ہے بلکہ ہر زبان عجم میں جائز ہے اور اس وجہ سے دیکھو آیات و احادیث کا ترجمہ اردو وغیرہ میں موجود ہے اور عموماً اسی اصل پر تراجم کا رواج ہے اگرچہ نماز کسی ترجمہ سے روا نہیں جیسا کہ صحیح قول امام اعظم رحمہ اللہ سے اتفاق کیا گیا ہے پس اردو زبان مجموعہ لغات سلطنت و ہاشا و عربی و فارسی و ترکی وغیرہ ہے پھر کوئی وجہ نہیں کہ ہاشا سے کچھ انکار نہ ہو اور دیگر زبان مگر ہو جائے اور یہ فقہ رسم کی پابندی و عادت کی بنیاد پر ہے ہاں اگر کسی دین باطل کے لئے الفاظ میں سے جو معکرات میں سے ہوں کوئی لفظ اپنے یہاں شائع کیا جائے تو وہ البتہ بوجہ شرعی منکر ہونے کے جائز نہیں ہے یا کسی باطل دین کے احکام حق ہو یا باطل ہونا ظاہر کیے جائیں تو منکر ہے ورنہ شرعاً بدلائل فروع و اصول و قول امام معجم رحمہ اللہ تعالیٰ کوئی وجہ انکار نہیں ہے اور فی الجملہ اہل کتاب یہاں میں نے اس وجہ سے کیا کہ شاید بعض لوگ خلاف تقری و دیانت کے یہ طریق جدال اس پر اعتراض کرتے ہیں: فاتقوا اللہ تعالیٰ یا اولی الابواب فان ہما کہ احسنکم اخلاقاً کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وافتخا الحسن ما وافق دین اللہ تعالیٰ باتباع ما جاء بہ النبی ﷺ حیث آمن بہ وقد قال صلعم لا یومن احدکم حتی یکون ہوا تبعاً لما جنت بہ وقال اللہ تعالیٰ اعدوا ہوا اقرب للتعوی اور تھصب و اتباع عادت ایک سخت بیماری ہے کہ نفس کے مالوف پر کبھی منکر نہیں ہوتا اور غیر مالوف و خلاف عادت پر متعجب و اس سے متنفر ہونے لگتا ہے اسی واسطے یہ کثرت عیوب نفس و فساد و ہوا ہوس کا مجمع بلا استعکار دین جاتا ہے۔ عندہ۔ یعنی مثلاً امام رحمہ اللہ کے نزدیک۔ اس سے ظاہر ہے کہ امام رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے۔ عندہ مثلاً محمد سے روایت ہے اس سے انکار مذہب ہونا ضروری نہیں ہے اور بعضے مشائخ سے بھی اس طرح لایا کہ عن الفقیر الی بکر رحمہ اللہ یعنی مثلاً کہا کہ فقیر ابو بکر انہی رحمہ اللہ سے مروی ہے تو یہاں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ انہوں نے حکم روایت کیا اور یہ احتمال غیر مجتہد مشائخ میں جن کو اجتہاد فی المسائل کا درجہ نہیں ہے اظہر ہے اور مجتہد فی المسائل میں ضعیف ہے اس لئے کہ غالباً وہ مسئلہ اصول و نوادر وغیرہ میں بھی ہوتا ورنہ کہا جائے گا کہ اسباب رواۃ میں سے یہ مفرد روای

ہیں تو مثل حدیث کے روایت غریب ہے یا دو صورت مخالف روایت موجود ہونے کے غریب منکر ہے بلکہ قوی احتمال یہ ہے کہ خود کہاوا اجتہاد کیا یا اپنے مثل کا قول نقل کیا ہے۔ اور صیغہ اسم تفصیل ہے اور جہاں کسی مسئلہ کے آخر میں اصحاب ترجیح میں سے کسی کا قول اس طرح آیا کہ اور یہی اوجہ ہے تو مراد یہ ہے کہ ازراہ دلائل و نظائر و بظاہر و طرق قیاسات اس کو زیادہ قوت ہے۔

او فقیہ یعنی اصل فقہ سے یہ حکم زیادہ موافق پڑتا ہے اور نقطہ اشبہ یا اشبہ بالفقہ یا ہمارے اصحاب کے قول سے زیادہ مشابہ ہے یہ ترجیحات مشائخ کے ساتھ بولتے ہیں یعنی اصحاب ترجیح میں سے وہ فقہ کا قول ایک ہی مسئلہ میں باہم مضار یا بہ تفصیل و اجمال ذکر کیا اور ان میں سے ایک قول کو صاحب ترجیح نے کہا کہ اشبہ وغیرہ ہے تو مراد یہ ہے کہ ہمارے ائمہ کا جو طریقہ فقہ ہے اس سے یہ زیادہ مشابہ ہے یا ان کا قول جو اس کے نظائر میں ہے اس سے زیادہ مشابہ ہے یا صواب سے مشابہ مراد ہو یا بحکمہ یہ الفاظ ترجیح میں سے ہیں اور بڑا اثر یہ ہے کہ اشبہ سے مراد ہے کہ خصوص میں نص سے زیادہ مشابہ براہِ درایت ہے اور روایات میں براہِ روایت راجح ہے پس اسی پر قیادوی ہونا چاہیے۔ الیق زیادہ لائق یعنی صلاح کاری و پرہیزگاری یا اس چال سے چلنے میں زیادہ لائق ہے جیسا محل ہو اور بعض الفاظ بحث اثناء میں آتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ۔ ظاہر الروایۃ و مشہور الروایۃ و نوادر و غیرہ مصطلحات اور نہ کور ہو چکے ہیں۔ عامہ مشائخ اس سے مراد اکثر مشائخ ہوتے ہیں یعنی جہاں گیا کہ عامہ مشائخ کا یہی مذہب ہے تو مراد یہ ہے کہ مشائخ میں سے اکثر اسی طریقہ پر گئے ہیں۔ تلوع و اسی سے ماخوذ لفظ مصلوح عبادات میں نقل و اسکا ادا کرنے والا اور معاملات میں نیکی و احسان کرنے والا اور اکثر ترجمہ میں کہا گیا کہ وہ مصلوح شمار ہوگا یا قرار دیا جائے گا اس لئے کہ دراصل ثواب تلوع کا یہ نیت ہے اور جب اس نے نالوش کر کے معاوضہ چاہا تو ظاہر یہ تھا کہ اس نے مفت احسان کا قصد نہیں کیا حالانکہ کتاب میں اس کو مصلوح کہا تو اشارہ ہے کہ حکم میں وہ مضمّن وغیرہ نہیں ٹھہرایا جائے گا بلکہ مصلوح ٹھہرایا جائے گا جو عوض کا مستحق نہیں ہو سکتا اور ہا ثواب کا مستحق تو وہ حکم سے مطلق نہیں ہے حتیٰ کہ جس نے نماز ادا کی اس کے نمازی ہونے کا حکم دیا جائے گا اور ثواب کا عالم الغیب اللہ تعالیٰ عزوجل ہے جیسی اس کی نیت ہوگی و یہاں پائے گا مگر یہاں نمازی ٹھہرایا جائے گا نہ منافق و مرانی وغیرہ المشائخ وقف نہر الفائق میں ہے کہ مشائخ سے وہ فقہاء مراد ہیں کہ جنہوں نے امام رحمہ اللہ کو نہیں پایا۔ المصحح میں اس لفظ سے وہ فقہاء مراد ہیں جنہوں نے امام یا صاحبین میں سے کسی کو پایا ہو۔ متاخرین جنہوں نے ائمہ ثلاثہ میں سے کسی کو نہیں پایا۔ بعض لوگوں میں اس طرح تقسیم مشہور ہے کہ سلف تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے لے کر امام محمد رحمہ اللہ تک ہیں اور خلف حنفیہ میں امام محمد رحمہ اللہ سے شمس الاممہ طحاوی تک ہیں اور متاخرین طحاوی سے لے کر حافظ الدین بخاری تک ہیں اور یہ سرسری تقسیم ہے چنانچہ اس قیادوی جلد اول میں بعض متاخرین وہ شمار کئے جو طحاوی سے پہلے ہیں اور یہ جوڑتائی نے لکھا کہ دوسری صدی ختم تک حنفیہ میں ہیں اور تیسری صدی شروع سے متاخرین ہیں تو یہ اصطلاح اصول حدیث و اسامہ الرجال سے اوفق ہیں اور قرون ثلاثہ بھی اسی پر ہیں اور پہلے نہ کور ہو چکا ہے کہ سلف کا اصلی اطلاق صحابہ رضی اللہ عنہم پر اور خلف کا تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ پر ہے اور کبھی صحابہ و تابعین سب کو سلف صالحین بولتے ہیں اور یہاں فقہاء میں سلف و خلف بطریق تشبیہ مجاز ہے یعنی وضع اصطلاحی سے مجاز ہے یا یہ جدید اصطلاح ہے واللہ اعلم۔

الاصح جن دو حکموں میں سے ایک کو اصح کہا تو مراد یہ کہ دوسرا بھی صحیح ہے یعنی اجتہادی سنی میں یا بسبب نوع عمل کے مثلاً وضو میں دو دو مرتبہ اعضا کا دھونا اور تین تین مرتبہ لیکن ایسی صورت میں دونوں صحیح اور دوم احسن وغیرہ کہلاتا ہے حمزہ اصول میں ایسے الفاظ سے اس طرح استدلال متعین نہیں ہے چنانچہ کتاب مجید میں یہاں کافروں سے مومنوں کو اہدے یعنی بڑھ کر راہِ راست پر فرمایا وہاں یہ معنی مراد نہیں کہ کافر بھی ہدایت پر ہیں مگر مومن ان سے بڑھے ہوئے ہیں کیونکہ کافروں کو صریح کراہ اور اہل و غیرہ فرمایا ہے

اور یہ بحث مفصل تفسیر ترجمہ میں مذکور ہے بالجملہ ہمارے نزدیک اصول میں مفہوم سے استدلال متعین نہیں مگر ہدایا لکھ دیکر چنانچہ فقہ کی اصولی کتابوں میں مذکور ہے اور اشیاء و اظہار کتاب القضاء میں ہے کہ اول کتاب وسنت واجماع کی طرح کلام الناس کے مفہوم سے بھی ظاہر مذہب میں حجت لینا جائز نہیں ہے اور سیر کبیر میں جو امام رحمہ اللہ نے اس سے حجت لینا جائز کہا ہے وہ خلاف ظاہر ائمہ مذہب ہے کہ کافی دعوے الظہیر یہ اور ہا مفہوم الروایۃ تو وہ حجت ہے جیسا کہ غایۃ البیان کتاب الحج میں ہے قال المحرجم مثلاً قولہم جاز عندہما خلافاً لمحذ رحمہ اللہ یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بخلاف امام محمد رحمہ اللہ کے جائز ہے مگر مترجم جلد اول نے یوں لکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد کے نزدیک نہیں جائز ہے اور باب منہ الصلوۃ کافی میں ہے کہ: التخصیص فی الروایات بدل علی نفی ما عندہ یعنی روایات میں تخصیص اس کے ماسوائے کی نفی پر دلیل ہے مترجم کہتا ہے کہ کافی کی یہ مراد ہے کہ وضع مسئلہ میں جب کوئی تخصیص کی گئی تو حکم اس قید کی طرف راجع ہوگا اور دلیل ہوگا کہ ماسوائے میں یہی حکم بعینہ نہیں ہے مثلاً اگر کہا گیا کہ اگر ایک شخص نے شیرہ انجور خریدا اور قبل قبضہ کے خیر ہوا تو یہ حکم ہے اس میں قبل قبضہ کے خیر ہونا قید ملحوظ ہے حتیٰ کہ اگر قبل قبضہ کے اور بعد قبضہ کے دونوں حال میں خیر ہونے کا حکم ایک ہوتا تو یہ قید بے فائدہ تھی کیونکہ کلام اصحاب فقہ میں مفہوم مقصود ہوتا ہے بخلاف نصوص کے وہاں یہ مقصود نہیں رکھا گیا اور یہی دونوں جگہ فرق ہے کما صرح بہ المحموی فی حاشیۃ الاشیاء لیکن ایسی صورت میں چاہئے کہ ایک شخص کا فقہ بھی ملحوظ ہو یعنی شخص مرد و عورت دونوں کو شامل ہے حتیٰ کہ خریدار مرد ہو یا عورت ہو حکم یکساں ہے مگر مترجم کے نزدیک اس میں اشکال ہے اس واسطے کہ کثرت سے مسائل ایسے نظر آئیں گے کہ ان میں مثلاً کہا ولا لشعری الرجل متاعاً لہی آخرہ حالانکہ مرد کی کوئی خصوصیت نہیں۔ عورت خریدے تو بھی وہی حکم ہے لہذا آئندہ یوں کہا جائے کہ ایسی روایات عموم میں ابتدائی ضروری ہیں کہ اگر اتنی بھی سمجھ نہ ہو تو اس کو نظر کرنا ممنوع ہوگا۔ میں کہتا ہوں کہ ہذا اوقات مفہوم دوسرے مقام کی تصریح سے صاف ظاہر ہوا کہ اس مقام میں مقصود نہ تھا اور ایسے ہی قولہ جلد عندہما خلافاً لمحذ مثلاً اکثر ایسا ظاہر ہوا کہ خلاف امام محمد رحمہ اللہ کا مطلقاً جواز نہ ہونے میں نہیں بلکہ ان کے نزدیک تفصیل ہے پس معنی یہ ہیں کہ شیخین رحمہ اللہ کے نزدیک اس طرح علی الاطلاق جیسا مذکور ہوا جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ خلاف کرتے ہیں یعنی امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اطلاقاً جائز نہیں بلکہ یہ تخصیص جائز ہے اور دوسری قسم میں جائز نہیں ہے اور قہستانی نے جامع الرموز شرح فقہیہ کتاب الطہارۃ میں لکھا کہ روایت میں مفہوم الخالفہ مثل مفہوم الموافقہ کے بلاخاف مستبر ہے جیسا کہ مصنف نے اپنی شرح وقایہ کتاب النکاح میں ذکر کیا ہے لیکن زاہدی کے اجادات میں ہے کہ مستبر نہیں ہے اور حق بات یہ ہے کہ روایت میں مفہوم الخالفہ معتبر ہے لیکن یہ اکثری ہے کلی نہیں ہے جیسا کہ نہایت کی کتاب الحدود میں ذکر فرمایا ہے مترجم کہتا ہے کہ وسیع الظہر اگر تہقیر سے کلام فقہاء کو مطالعہ کرے تو بیشک اس کو ظاہر ہو جائے گا کہ جو نہایت میں مذکور ہے وہی صحیح ہے اور حق یہ ہے کہ قیود جن سے تخصیص حکم مقصود ہے اور نفی از مخالف امان سے اطلاع بھی بغیر ایک نظر احاطہ کے اور بغیر فی الجملہ غلو اہر اصول الفقہ کے ممکن نہیں ہے کیونکہ جہاں حکم اجماعی ہے وہاں کسی دفعہ کی ضرورت نہیں تو اہتمام ایسے قیود کا بھی ملحوظ نہیں جبکہ فی الاصل تخصیص قید نہیں ہاں نفس مسئلہ میں حکم فرعی کے قیود ضروری ہیں اور یہیں سے ادراک کرنا چاہیے کہ جامع مغیر نہایت کبیر ہے اس معما کے یہی معنی ہیں کہ ہر قید مسئلہ ہے۔ قال المحرجم یہ بحث مشکل ہے اور وضاحت کے لئے تمہید و توسیع چاہتی ہے اور یہ مختصر مقدمہ اس کو تحمل نہیں اور عوام کو اس سے زیادہ غرض متعلق نہیں ہے البتہ یہ تنبیہ مقصود ہے کہ مترجم جلد اول نے ہر جگہ خلاف کے ترجمہ میں حکم مذکورہ کے برعکس آگے تصریح کر دی ہے اور میں نے ہر جگہ ایسا نہیں کیا بلکہ جہاں دوسرے مقام سے خلاف کے یہی معنی معلوم ہوئے وہاں تصریح کر دی ورنہ مانند مذکورہ ساہتہ کے کہ بخلاف قول امام محمد رحمہ اللہ کے شیخین کے

نزدیک جائز ہے وغیرہ لک عبارات سے احتیاط کر دی ہے چنانچہ اگر وہاں خلاف مستبر ہے تو حکم ظاہر ہو گیا ورنہ مذکورہ سے خلاف ظاہر ہوا اور اس قدر فقہ معتبر سے ہم کو پہنچا ہے فافہم۔ حکم اجماعی اس سے مطلقاً مراد ہے کہ ائمہ حنفیہ نے اس حکم پر اجماع کیا ہے اور یہ بمعنی اتفاق ہے اور یہ مقصود نہیں کہ اجماع دلیل شرعی جو قطعی ہے یہاں موجود ہے اور جہاں اجماع اہل ایمان یا اہل السنۃ کا مراد ہے وہاں صریح مذکور ہے اور ایسے ہی جہاں چاروں ائمہ کا اجماع مقصود ہے وہاں بھی تصریح کر دی ہے اور اکثر مقامات میں ائمہ کا اجماع یا ان کا اجماع ہے۔

یاسب کا اتفاق ہے اس سے معنیوں اماموں کا اجماع و اتفاق مراد ہے اگرچہ دیگر اصحاب حنفیہ مثل امام زفر وغیرہ کے متفق نہ ہوں عند ہم جمیعاً ان کے سب کے نزدیک اور کبھی ترجمہ کیا کہ سب ائمہ کے نزدیک یعنی تینوں اماموں کے نزدیک۔ عندنا ہمارے نزدیک۔ ہمارے اصحاب نے نزدیک۔ ہمارا مذہب ہے ہمارے اصحاب کا یہی قول ہے۔ یہ سب الفاظ متقارب ہیں اور مراد اس سے ائمہ حنفیہ و مشرب حنفیہ کا متفق ہونا اور اشارہ دیگر ائمہ مثل مالک رحمہ اللہ وغیرہ کا مخالف ہونا۔ مثلاً کہا کہ محدود القذف کی گواہی مطلقاً ہمارے نزدیک مردود ہے یعنی مذہب حنفیہ میں یا ائمہ حنفیہ کے نزدیک کیونکہ بسا اوقات ائمہ حنفیہ میں سے بعض اصحاب بھی مخالف ہوتے ہیں مگر مذہب جو قرار پایا ان کے خلاف اثر سے خالی ہے تو مراد مذہب ہی ہے ورنہ سب کا اتفاق مراد ہے اور خصوصاً اشارہ اس سے دیگر ائمہ اہل مذہب کے خلاف پر ہے اگرچہ اصحاب حنفیہ میں سے بھی کوئی مخالف ہو لارویۃ لہذا وہ فی کتاب۔ اس مسئلہ کی کوئی روایت کسی کتاب میں نہیں ہے مراد اس سے یہ ہے کہ اس مسئلہ کے لئے کوئی حکم صریح امام محمد رحمہ اللہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی معروفہ حدیث اول کتابوں میں سے کسی کتاب میں نہیں ہے اور نیز یہ مسئلہ جو بیوع میں مثلاً لایا تو مراد یہ کہ کتاب البیوع و کتاب الاجارہ و کتاب الہبہ و الخلعہ وغیرہ ہا میں کہیں نہیں ہے پس جہاں جہاں بیع کے معنی بعض اوضاع پر تحقق ہو جاتے ہیں جیسے بیعہ بعض آخر میں بیع ہے یا قسمت یا شفعہ وغیرہ کے مسائل ہیں تو ان مفصل کتب میں بھی نہیں ہے اور اس سے نوادر کی نئی مقصود نہیں ہوتی چنانچہ خود ہی جا بجا بعد اس قول کے نوادر سے ذکر کیا ہاں اگر نوادر میں بھی نہ ہوا اور لکھا کہ لیکن مشائخ نے ترجیح کی اور ہا ہم اختلاف کیا تو یہ دلالت ہے کہ نوادر میں بھی نہیں ہے اور کبھی کسی ترجیح میں کہا کہ اطلاق امام محمد رحمہ اللہ ای پر دلالت کرتا ہے یا امام رحمہ اللہ نے بھی صغیر میں اس طرف اشارہ کیا ہے اور یہ صریح ہے کہ یہ مسئلہ کسی کتاب میں نہ ہونا بدین معنی ہے کہ صریح مذکور نہیں ہے اگرچہ اشارہ موجود ہے قولہم لتاکل ان یقول کذا ولتاکل ان یقول کذا۔ یعنی حکم مسئلہ صریح مذکور نہیں اور ترجیح میں دو طرف تردد اس وجہ سے ہے کہ دونوں طرف قیاسی دلائل و مقیس علیہا نظائر متقارب ملتے ہیں تو فروغ مکتونہ میں کسی طرف اطلاق نہیں ہو سکتا بلکہ یوں بھی کہہ سکتا ہے اور دوسرا یہی خود اس طرح بھی ظن کر سکتا ہے قال المترجم ایسی صورت میں اقرب یہ ہے کہ مطلق مقلد عیار ہوگا کہ چاہیے جس قول پر فتویٰ دے اور ایسا مفتی اپنی ذات کے لئے موذی و کل خطر ہے اور اگر اس کو نظر اہلیت ہے اور اس نے صاحب ترجیح کے دلائل معلوم کر کے تساوی الطرفین ہونے سے خارج پایا بیچہ اس کے کہ احادیث یا آثار متشوشہ سے موافقت یا ترجیح ملی تو وہ ترجیح دے اور یہ ترجیح وہ نہیں ہے جس کے ختم ہونے کا حافظ الدین بخاری رحمہ اللہ پر جزم کیا گیا ہے کیونکہ وہ ترجیح روایات مجتہد واحد میں یا دو مجتہد میں جبکہ مخالف ہوں تحقیقی واقع ہوتی ہے اور یہ ترجیح انشاء بتواضع مقررہ اصحاب ترجیح وغیرہ میں ہے اور شاید کہ یہی فرق ہو جو اقرار انسداد باب ترجیح و ایفاء بہ طریق ترجیح ہے چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب آتا ہے اور بعض فضلاء نے دوسرے طور پر توفیق دی ہے۔

تنبیہ ❶ واضح ہو کہ فقہ میں اکثر خلاف و مخالفت وغیرہ الفاظ کا استعمال ہوا ہے اور اردو زبان و محاورہ میں ان الفاظ سے ایک طرح کی خصوصیت کی ہوتی ہے کیونکہ عموماً اسی معنی میں کان حادی ہو گئے ہیں لیکن ائمہ علماء فقہاء میں جو اہل تقویٰ و دیانت تھے جنہوں نے ہر متن

اپنے آپ کو اپنے حقیقی مالک خالق جل سلطانہ و تعالیٰ شانہ کے بندے کامل بننے کی کوشش میں صرف کیا تھا کبھی یہ گمان نہ کرتا چاہے کہ ان میں کسی طرح کی خصوصیت تھی کیونکہ ایمان کا نور متحد ہے اور مؤمن کا ایک بال تمام دنیا و مافیہا سے کہیں افضل و محبوب ہے پس جس قدر ایمان کامل اس قدر اتحاد و اصل و محبت تام ہوگی اور اسی سبب سے کہ ایمان کامل تھے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں الفت و کمال تھی اور ان سب کی محبت آنحضرت و کرم الخلق صلوات اللہ وسلامہ علیہ و علیٰ و اسحابہ اجمعین سے کمال تھی اس طرح اوروں کو قیاس کرو بلکہ مراد یہ ہے کہ ایک کے نزدیک دلائل شرع سے دوسرے کے اجتہاد سے مخالف حکم صحیح ثابت ہوا اور مجتہد اپنے اجتہاد کا پابند کیا گیا ہے تو ضرور اس پر اسی حکم کی پابندی از جانب حق تعالیٰ لازم آئی جو اسی نے اجتہاد سے ظاہر کرنے کی توفیق پائی تھی اور اس میں ایک خاصہ رحمت الہی تھی جو عوام کو بھی پہنچی اور اس طرح یہ سلسلہ رحمت پر قرار ہوا اور اس رحمت الہیہ کو شک و محذور نہ کرنا چاہئے ورنہ اپنے اوپر سختی کرنا لازم ہوگا اور حدیث صحیح میں ہے کہ جس نے دین کو اپنے ساتھ سخت کرنا چاہا یا اس پر دین غالب ہو جاتا ہے یعنی وہ مغلوب ہو کر آخر امور دین سے پہلو تھمتی کرتا ہے تو فاسق ہو جاتا ہے کافئ البخاری وغیرہ۔ بالجلد مخالفت کا کسی امام کی طرف نسبت دینا حقیقت میں مجازی معنی ہیں کیونکہ ایک نے دوسرے کے خلاف اجتہاد کرنے کا قصد نہیں کیا تو حقیقت میں وہ خلاف کرنے کا فاعل نہیں ہے بلکہ اجتہاد سے جب حکم ایسا نکلا کہ وہ دوسرے کے حکم اجتہادی سے مخالف ہے تو دونوں اجتہادوں کے حکم اور نتیجہ میں مخالفت ہوئی اس کو مخالفت کہا یعنی دونوں حکم باہم متخالف ہیں بالکل یکساں نہیں ہیں پھر دونوں کے مجتہدوں کی طرف مخالفت کی نسبت مجاز ایمان کی اور اس سے غرض یہ اظہار ہے کہ دونوں کے اجتہاد سے حکم متخالف نکلا ہے۔ اور یہ جو لوگوں نے علم جدل وغیرہ فقہ میں داخل کیا ہے اور جس سے بادشاہوں و وزیروں کے دربار میں مباحثہ و مناظرہ وغیرہ جلسہ کرنے لگے یہ ہرگز علم دین نہیں ہے اور نہایت مذموم ہے واللہ تعالیٰ اعلم پس اسی جدل کے آثار سے ہے کہ آپس میں ایک نے دوسرے کے امام کو خصم وغیرہ الفاظ سے تعبیر کیا اگرچہ ظاہری تاویل سے اس لفظ کو صلاحیت پر بھی محمول کر سکتے ہیں اگرچہ انکار اس سے ظاہر ہے اور بقول امام غزالی علیہ الرحمۃ کے جو بات سلف صالحین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ماثور نہ ہو ایسی نئی بات پر ایک زمانہ کا اتفاق ہونا بھی تجھے و محو کہ میں نہ ڈالے اور تو اسی طریقہ سلف پر مضبوطی اختیار کر۔ واللہ تعالیٰ ہوا لوفی الخیر۔ الفاظ قرآنیہ میں سے ہے اور مشہور یہ ہے کہ امام رحمہ اللہ نے اس کو اولیٰ دلالت میں شراب انگوری و اس کے مثل پر منطبق کیا اور دیگر اثر بہ بحرہ کہ اس کے حکم میں شامل قرار دیا بدلیل آنکہ ہر مسکر حرام ہے اور متاخرین کے پاس اس میں طویل بحث ہے اور مفہوم اس کا مترجم کی تقریر سے کس قدر خلاف ہے اور اہل مشرب کے نزدیک گوہی تقریر زیادہ مستند ہو مگر مترجم نے اپنی فہم کے موافق کلام کیا یعنی امام رحمہ اللہ کی مراد یہی ہوگی کہ اولیٰ مراد اس لفظ خمر سے اس حیثیت سے کہ نص میں ممانعت کے وقت نازل ہوا تھا وہی خمر ہیں جو اس وقت خمر معروف تھیں اور جو پھر ایجاد ہوئیں ان کو صلت سکر شامل ہے اور اکثر ایسا ہے کہ نزول کے وقت بدلات خاصہ لفظ کی ایک معنی اولیٰ لئے گئے اور دیگر شمولی افراد قرار دیے گئے چنانچہ تفسیر کی مہارت سے اس کے لفظ بہت ظاہر ہیں اور فائدہ اس کا یہ ہے کہ اولیٰ مراد تو قطعی ہو گا بدین معنی کہ حرمت قطعی ہے و دیگر سے احتراز واجب ہے اگرچہ بنظر فرق فرض و واجب کے دوسرے افراد سے تکفیر متعلق نہ ہو پس جو امام بخاری رحمہ اللہ نے تقریر میں کی اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا قول الخمر ما خمر العقل پیش کیا وہ امام رحمہ اللہ پر وارد نہیں کیونکہ وہ بھی ما خمر العقل کو حرام بمعنی ثانی کہتے ہیں چنانچہ صحیح مسائل مذہب اس بات پر دال ہیں کہ مسکر حرام ہے لیکن فرق منصوص و شمول کا ہے جس سے چند احکام مستتر ہیں مانند تکفیر مسکر حرمت و یکساں حرمت قلیل و کثیر فرد و منصوص و اس کی نجاست زائدہ از قدر و ہم علی ما ہو مذہب الجہور وان مخالفت فی النجاسة شرعہ ممن لہ یصل الی درجة فہم الاسرار قالہ اعلمہ اور افراد غیر منصوصہ میں یہ بات نہیں ہے پس امام سے جو روایت ہے کہ خمر مخصوص بشارب انگوری

ہے بر تقدیر صحت اس کے معنی موافق اصول تفسیری کے یہی ہیں کہ نزول کا فرد اولیٰ بھی ہے اور یہ معنی نہیں ہیں کہ کسی فرد دوم غیر موجود وقت نزول کو شامل نہیں ہے چنانچہ منافقین کے افراد اولیہ وہی ہیں جو نزول کے وقت تھے اور بالا جماع مابعد زمانہ کے اہل نفاق کو تاقیامت شامل ہے آیا نہیں دیکھتے کہ خطاب یا لایھا الذین امدوا کا تاقیامت سب کو ہے اگرچہ بقاعدہ نحوہ و انما طعن حاضرین سے مخصوص ہوتا ہے وقد حق ہذا فی موضوع من الاصول لہذا مترجم کے نزدیک جو معنی ظاہر ہوئے اور بلا تکلف ہیں ان پر محمول کیا اور تقریر ہدایہ سے اگر یہ مراد ہے تو لہذا اور نہ معلوم نہیں کہ کسی بزرگ سے تائید ملتی ہے اور اگر نہ ملے تو بھی اس حق میں احتیاج نہیں ہے۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ جب خبر کے لفظ میں یہ کلام ہے تو کتاب الاثر میں مترجم نے خبر کو اسی لفظ سے تعبیر کیا اور باقی کتاب میں لفظ شراب سے ترجمہ کیا الا ماشاء اللہ تعالیٰ۔

الثوب اصل زبان میں پہننے کا کپڑا مگر فقہاء نے کہا کہ ادنیٰ مقدار اس کی اس قدر ہے کہ اس سے نماز جائز ہو جائے: کما فی الایمان وغیرہا و انما قلنا كذلك لما زعمنا واضع العرب لم يحضر له منه احدی ما يجوز به الصلوة بعد الوضوء لما لم يعرفوا الصلوة قبل ظهور الاسلام۔ پس جہاں کپڑا ترجمہ کیا گیا وہ اسی ثوب کا ترجمہ ہے جو طے پڑا ہو یا وغیرہ کو شامل نہ ہوگا اور ایسے ہی کچھونا وغیرہ چنانچہ کتاب الایمان میں خود مصرح ہے صرف مترجم کو یہ حسیہ مقصود ہے کہ اس نے ثوب کا ترجمہ کپڑا لکھا ہے اور ایسے ہی بہت الفاظ اور ہیں جن میں عموم و خصوص وغیرہ کے فرق سے احکام بدل جاتے ہیں مثلاً دار منزل و بیت وغیرہ چنانچہ فارسی میں بھی ان کا مطابقی ترجمہ مفروضہ سے نہیں ہو سکتا طے ماصرح بہ فی الکتاب کیونکہ ان کے نزدیک خانہ بولتے ہیں اور ہمارے یہاں گھر کا لفظ یا مکان کوئی بھی کافی نہیں ہے اور ایسے جملہ الفاظ باب فتا کلات فتا بہات اور فرہنگ میں مع لغات مبسوط ہیں۔ الجمع و مانی معناه۔ واضح ہو کہ عربی زبان میں کتر جمع تین ہے اور زائد کی طرف بعض صیغوں میں نو تک انتہا ہے اور ان کو جمع قلت کے اوزان کہتے ہیں اور باقیوں میں کوئی حد نہیں ہے اور وہاں ایک یہ بھی قاعدہ ہے کہ الف لام داخل ہو کر معنی استغراق لیتے ہیں اور ادنیٰ مقدار کی طرف معنی جمعیت کا لحاظ نہیں رہتا ہے یا رہتا ہے طے مافصل فی الاصول۔ اب میں کہتا ہوں کہ جن مترجمین نے جمع کے صیغے اپنی زبان میں ترجمہ کر دیئے اور حکم مسئلہ کا مد معنی جمعیت پر ہے تو انہوں نے سخت غلطی اٹھائی اور بڑی خطا کی اس واسطے کہ ہماری زبان میں یا فارسی میں کتر جمع دو ہے اور جہاں مدار حکم کا الف استغراقی پر ہے وہاں ترجمہ نہیں ہو سکتا کیونکہ ہماری زبان میں ایسا الف لام ہی موجود نہیں اور نہ کوئی حرف دیگر اس کا قائم مقام ہے اور اگر عدا کوئی لفظ مانند کل یا سب وغیرہ کے قائم کیا گیا تو بیان مسئلہ محض بیکار ہوگا کیونکہ اب تو صریح لفظ آگیا اور ترجمہ سے مقصود عربی زبان سمجھنا نہیں ہوتا بلکہ یہ جانتا کہ ہماری زبان میں ایسی بول چال میں کیا حکم ہے پس جس نے ایسا فقرہ ترجمہ کیا اس نے غلطی کی بیان اس کا اس طرح ہے کہ مثلاً مسئلہ اقرار یا نکاح میں ایک مرد نے کہا کہ اس کے مجھ پر دراہم ہیں یا جو میری مٹھی میں درموں سے ہیں وہ اس کے ہیں تو عربی زبان میں جب کہا کہ علیٰ دراہم تو اس پر تین درم لازم ہوں گے کیونکہ یہ اد نے مقدار جمع کی جتنی ہے اس لئے کہ اس سے کم نہیں ہو سکتے اور اس سے زائد لازمی نہیں جب تک کہ مقرر کسی عدد کا اقرار نہ کرے اور اردو زبان میں اگر اقرار کرے کہ مجھ پر زید کے روپے ہیں تو دو لازم ہوں گے پس ایسے مقامات میں مترجم نے عربی فقرہ مع ترجمہ حکم لکھ کر اپنی زبان کی تصریح کر دی ہے اور دوسری مثال از مسائل مذکر مثلاً کہا کہ اللہ تعالیٰ علی صوم جمعہ۔ اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر ایک جمعہ کا روزہ ہے یا جمعہ کا روزہ ہے تو ایک جمعہ کا روزہ موافق ہزار کے جب چاہے ادا کر دے اور اگر اسی مہینہ یا اسی سال میں سے کہا ہو تو اس طرح ہوگا۔ اور اگر کہا کہ اللہ تعالیٰ صوم جمع تو بجائے جمعہ مفرد کے صیغہ جمع لایا اور یہ جمع قلت ہے پس یقیناً مذراہ ادا ہونے کے لئے زیادہ سے زیادہ دس جمعہ روزہ رکھے اگرچہ ادنیٰ مقدار تین ہی ہیں حکم یقینی طور سے ادا ہو

جانے کا مذکور ہوا اور اس صورت میں اگر اردو ترجمہ کر کے بدون اصل عبارت عربی کے یہ حکم لکھا تو صریح غلطی ہے کیونکہ اردو میں یہ ترجمہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر چھوٹے روزے ہیں اور ہمارے یہاں جمع قلت و کثرت کی کوئی تفصیل نہیں ہے تاکہ انتہائی مقدار قلت معلوم ہو اور اگر کہا کہ فقہ طے صوم الجمع یعنی صیغہ جمع کو الف لام سے مٹھ لایا تو امام رحمہ اللہ کے نزدیک وہی دس جمعہ کا اور صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک تمام عمر کے جمعہ کے روزے اس پر واجب ہیں اور یہ ایسی صورت ہے کہ اس کا ترجمہ ممکن نہیں ہے کیونکہ اگر الجمع کا ترجمہ جمعوں کہا جائے تو پاؤ جو ایک امام رحمہ اللہ کے مذہب پر بھی مترجم نے جو حکم دس جمعہ واجب ہونے کا ترجمہ کیا خطا ہے لیکن اس قدر جیسی صورت ورم میں سب کے قول پر تھی صاحبین کے "افق عمر بھر کے جمعہ کا حکم اس کے ترجمہ پر لگانا محض غلط ہے اس لئے الجمع عربی میں الف لام سے مستغرق ہو سکتا ہے اور ترجمہ اردو میں تو کوئی حرف استغراق کا نہیں آیا اور اگر الجمع کا ترجمہ کل جمعوں یا سب جمعوں کے ساتھ مفید استغراق ناقص لایا جائے تو غیر صاحبین کا قول درست ہو سکتا ہے لیکن امام صاحب کے موافق فقط دس جمعہ کا حکم غلط ہو جائے گا کیونکہ الف لام تو استغراق کے معنی میں ہونا ضروری نہیں ہوتا اسی لئے امام رحمہ اللہ نے دیکھو نہیں لیا بخلاف صریح لفظ کل کے کہ اس میں اس احتمال کو گنجائش نہیں ہے لہذا ضرور ہوا کہ ایسے مقامات میں فقرہ بعینہ نقل کر کے اس ترجمہ مناسب حکم کے لکھ کر توضیح کر دی جائے اور مترجم نے جہاں تک اس کو توفیق عطا ہوئی ہے ایسا ہی کیا ہے اور اس طرح فقہیم شریعت و تاجیر جزا و دہا نفس اور دیگر مختلف مواضع اصول کی رعایت میں طے قدر التوفیق اہتمام کیا ہے اور بعض کا ذکر آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ بحث جمع اولیٰ مناسبت سے یہاں بغرض خاص ایراد کی گئی۔

الوصل فی الافقاء

واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرقان مجید قرآن عظیم جامع صحف و کتب سابقہ مع عظیم برکات خاصہ عطا فرمایا اور اس کے ساتھ آنحضرت اکرم الاولین والآخرین سید الانبیاء المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم حدیث صحیح اوتھیت جوامع الحکم۔ احادیث خلدت جامع عطا فرمائیں پس کتاب و سنت میں سب کچھ موجود ہے اور جو شخص غایب کی مہارت رکھتا ہو تقویٰ و دیانت سے مرتاض ہو اس کو دقتا فوقہ موافق توفیق الہی سبحانہ عزوجل کے ایسے ایسے علوم اس میں سے حاصل ہوتے ہیں کہ وہ خود متحیر ہو کر تسبیح الہی عزوجل میں مستغرق ہو جاتا ہے اور یہ علوم تو اعلیٰ رحمت الہی عزوجل ہے بلکہ ارتیاض و حسن عبودیت و علوم عبادت سے لطائف اسرار مرغوب ظاہر ہو جاتے ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مقولہ تفکر ساعته من اللیل عہد من احیائها علی ذکر فی تفسیر الحافظ ابن کثیر رحمہ اللہ بنحو اومعنا اعافی المشکوۃ فی لفظ تدلوس العلم ساعۃ لی آخرہ یعنی رات میں ایک ساعت علم میں بنور ایمانی فکر کرنا تمام رات عملی عبادت سے بہتر ہے۔ پس ایسے شخص کو تحقیق ہو جاتا ہے اور مضائقہ نہیں کہ اولیٰ لطیفہ فکر جس پر عموماً اس زمانہ میں اہل علم بے فکری سے راغب ہیں لکھا جائے اور وہ مال و جاہ و ہوا ہوئیں ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ان اللہ لشتری من المؤمنین انفسہم و اموالہم اور امر مقدر ہے کہ اضطراب و ہوس قلب مفید زیادت نہیں اور اسباب کو عمل میں نہ لانا اجتماع انبیاء و صلحاء امت کے خلاف ہے اور تعلق بہ مشیت ایک معصیت یعنی اللہ تعالیٰ دانا تر ہے۔ کہ رزق کیونکر مقدر فرمایا ہاں ضرور مقدر فرمایا ہے پس ہم کو مشیت سے بحث کرنا کہ ہم اسباب ظاہرہ کام میں نہ لائیں گے مشیت کو پکڑیں گے یہ معصیت ہے جیسے یہ کہنا کہ ہم تو تقدیر پر بیٹھے رہیں گے حالانکہ ضرور برحق ہے اور اس کا منکر یہ قوف ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ خالق عزوجل نے جس وقت ہم کو پیدا کیا ہمارے ہر فعل و ہر حال کو جو موت تک ہوں گے سب جانتا تھا اور اس کا علم ہرگز خلاف نہیں ورنہ اس کے عالم الغیب ہونے کے اعتقاد سے جو ہم پر فرض عین ہے انکار لازم آئے گا اور یہ کفر ہے کیونکہ نعوذ باللہ تعالیٰ ہم کبھی اس کو جاہل نہیں سمجھ سکتے ہیں اور جو کوئی یہ عیب لگائے کہ وہ

نہیں جانتا تھا تو وہ جاہل کافر ہے رہا یہ سورہ کہ پھر وہ کیوں عذاب کرے گا یہ اس کی حکمت سے بحث ہے جو کبھی کسی آدمی کو نہیں معلوم ہو سکتی وہ کہاں سے اتنا علم لائے گا جسکی اس سے بحث یہ قوتی ہے علاوہ اس کے وہ جو چاہے کرے اور جو کرے گا وہ اپنی پیدا کی ہوئی مخلوق پر کرے گا پھر اس کے اختیارات تو ہم یقین کرتے ہیں کہ وہ سب طرح مختار ہے جو چاہے کرے اب ہم اس سے کیونکر بحث کر سکتے ہیں کہ ہمارے حق میں کیا مقدر فرمایا ہے اور کیوں ایسا مقدر فرمایا ہے تو یہ کہنا کہ ہم بیٹھے ہیں گے تقدیر سے لپٹنا ہوا جو مصیبت ہے بلکہ یوں کہو کہ ہم تقدیر پر یقین کئے ہوئے ہیں اور متوکل ہیں: وقد قال تعالیٰ قل لن یصیبنا الا ما کتب اللہ لنا اور سب کام کئے جاؤ جو تم کو نیک بنائے گئے ہیں۔

دیکھو حضرت وغیرہ رضی اللہ عنہم جن پر یہ آیت نازل ہوئی اور جن کے طفیل میں ہم نے ہدایت پائی ہے وہ متوکلین کے سردار ہو کر سب نیکیاں کرتے تھے تمہاری نظر کس طرف ہے ذرا ہوش سے غور کرو۔ بالکل تقدیر حق اور اس کا منکر سخت جاہل ہے اور توکل و تقدیر کے یہ معنی سمجھنا کہ کامل بنے بیٹھے رہو محض جہالت ہے بلکہ نفس کو نیک کام میں لگاؤ جو حکم ہے کیونکہ اول آیت کے حکم سے تم اس کو اپنے خالق کے ہاتھ فروخت کر چکے اب خالق نے جو اس کو حکم دیا اس میں لگاؤ اور جو کچھ کاؤ اس کو نفس کے کھلانے پلانے وغیرہ میں موافق حکم کے صرف کرو اور جس قدر نفس کو سونے و آرام کرنے کا حکم ہے وہ بھی کرو اور جو کچھ مال تجارت وغیرہ سے نفس کمائے وہ بھی تمہارا نہیں ہے بلکہ بچی ہوئی چیز نے کمایا اور اس طرح کمایا جس طرح تجارت وغیرہ حلال ہے جب تم نے عہد پورا کیا اور خیانت نہ کی تو تم کو جنت ملی جس کے آگے اولیٰ مثال یہ ہے کہ یہ تخت و تاج تمام روئے زمین سب گھورے سے بھی کمتر ہے اور جنگ تمہارے حواس و ہاں تک نہیں پہنچ سکتے ہیں پس رسول اللہ ﷺ کو حج مانو اور یقین کرو نہیں تو یہی چند روز بعد موت کے وقت جانو گے اور اس وقت محض ہے فائدہ ہے پھر تو یہاں سے بھی بدتر ٹھکانا جہنم ہے اب دیکھو کہ کوئی فضل آدمی کا خواہ کتنا ہی ہوتا ہو سونا ہو یا کوئی ہو جبکہ حکم الہی ہو کوئی برہاد نہیں بلکہ عبادت ہے اس لئے کہ عبادت تا بعد ازیں حکم کی ہے اور سمجھو معنی قول تعالیٰ: وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اور دیکھو حدیث: ان لنفسك عليك حقا اور قول: حتى اللعنة تجعل في في امواتك اور اس سے ظاہر ہے کہ خود انسان فقیر ہے اگر چہ مال کثیر رکھتا ہو جبکہ ایسا مؤمن ہے اور کافر فقیر ہے اگر چہ مال اپنا سمجھے و قول تعالیٰ: ومن لاولیٰ الاخرة و سعی لها سعیا اور فرمایا کہ کلا نمد هولاء و هو لا من عطاء ربك۔ پس جس نے آخرت چاہی اس کے لئے دنیا تو بواسطہ بیچے ہوئے نفس کے جماع ہے اور آخرت اصل ہے اور جس نے دنیا چاہی اس کو یہی ملی اور وہاں کچھ نہیں ہے اور نصوص سے صحیح ہوا کہ جو کافر نیکی کے کام کریں وہ برہاد اس معنی میں نہ ہوں گے کہ جو چیز اس نے اختیار کی یعنی دنیا وہ عوض دی جائے گی و قول علیہ السلام: الا ان الدنيا ملعونة تو جس نے دنیا کے لئے اہل کفر سے نزاع کیا وہ درحقیقت ایمان نہیں لایا اس واسطے یہود کا دعویٰ بصوت بتلایا بقولہ: قل ان کانت لکم الدلہ الاخرة عند اللہ اور موت کی تمنا اس کا نشان بتلایا پس صادق الایمان کو زندگی قضا اس لئے عزیز ہے کہ خوبیاں زیادہ جمع کرے اور پھر موت عزیز ہے اس واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم صادق الایمان تھے تو فرمایا: ومنہم من قضیٰ نحبہ ومنہم من یستظر و ما یدلوا تبدلوا اور کوئی ان میں سے حسنت کا معاوضہ نیا دی نہیں چاہتا تھا چنانچہ صحاح میں صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایات ہیں کہ اکثر ان میں سے قول تعالیٰ: اذہبتم طہماتکم فی حیوتکم الدنیا۔ سے اپنی جانوں پر خوف کرتے اور آنحضرت ﷺ اس دنیا سے پاک ہونے میں مرتاج تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم آپ کے صحابی تھے اور اگلی کتابوں میں آنحضرت ﷺ کی بشارت میں ہے کہ فقیر ہوں گے اور آپ کے اصحاب فقراء ہوں گے اس کے یہی معنی ہیں۔ پس عثمان رضی اللہ عنہ اس اصل سے فقیر تھے اور ترمذی میں بعض صحابہ کو جس نے محبت کا دعویٰ کیا تھا فرمایا کہ جس کو مجھ سے محبت ہو جلد اس کی طرف فقر و روثنا ہے دیکھو تو کیا کہتا ہے انہوں نے یہی مصمم کیا باوجودیکہ

صحابہ رضی اللہ عنہم سب جان آپ پر قربان کرتے تھے پھر ان میں مال کی راہ سے تو گزر بھی تھے لیکن حدیث صی المرء مع من احب۔ فقیر جامع ذخائر سعادات تھے اور وہ بکحدیث تعد المال الصالح للرجال الصالحہ کبھی بواسطہ مال اور کبھی بواسطہ افعال وغیرہ ان کو حاصل ہوتے تھے۔

پس سوائے کافر منکر کے جس کو سمجھ نہیں ہوتی ہے ایسے مسلسل صحیح معتد لطائف سے کون منکر ہو سکتا ہے اور کیونکر اس پر حق پوشیدہ رہے گا اور کیونکر اپنے نفس کو آراستہ نہیں کرے گا۔ اب جانتا چاہئے کہ اصلی مقصود آرائش اپنے نفس کی ہے اور وہی اس کے لیے ان آیات الہی میں تفکر کا عمدہ نتیجہ ہے پس اثناء درحقیقت سب سے پہلے اپنے نفس کو ہے اور پھر دوسروں کو جو پیارے قرآن وحدیث سے آگاہ نہیں ہوئے ہیں ان کی اصطلاح حال کے مطابق ہے ان کو قناعتی لینے اور عالم کو قناعتی دینے کا حکم ہے الاثناء بحث اجتہاد سے معلوم ہو چکا کہ فقہ ابتدائی کمال انسانی ہے اور تکمیل اعمال موافق اس علم کے ہونے والی ہے اور اعمال سے ترقی بجانب کمال ومرتبہ احسان ہے جو بحصول رضوان حق عزوجل ہے اور درحقیقت کمال یہی ہے پس مجتہد کو بوجہ خود پیمائی حاصل ہونے کے ہر حال میں مکائد نفس وشیطان سے احتراز ہے تو فیض الہی تعالیٰ ممکن ہے پس اس کی ترقی بجانب اعلیٰ جس کے مراتب بے انتہا ہیں بہت فائق ہے ووجہ سے ایک یہ کذاقی ترین و عظیمین اخلاق و تحصیل مرئیات الہی سبحانہ و احتراز کمردہات غیر مرضیہ بوجہ اتم واکمل اس کو حاصل اور دوم یہ کہ دوسرے اہل ایمان کو بہر تہ اجتہاد نہیں ہیں اپنی پیمائی سے آنکھوں والا کر کے عملی اسرار آخرت میں راہ جہنم سے پھیر کر شاہراہ جنت کی طرف لئے جاتا ہے اور ہر شخص کو موافق اس کے تعلقات دنیاوی کے نفس بتلاتا ہے مثلاً ایک بندہ مؤمن تجارت کرتا ہے اور دوسرا مزدوری کرتا ہے تو عملی کام دونوں کے یکساں نہیں چنانچہ تاجر کو جن مکائد نفس وشیطان کا غمضہ ہے وہ مزدور کے دام فریب سے مغائرت رکھتا ہے اگرچہ باطنی وساوس میں دونوں یکساں بھی ہوں پس اصل میں فقیہ بندہ عارف ہے جس سے باطنی امراض و ظاہری خدشات سب سے نجات کی راہ حاصل کر کے خالص مرئیات تک وصول ممکن ہو اور ہر وقت میں ایسے لوگ موجود ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت مؤمنین پر اور رحمت کافرین پر ہے اور البتہ فیوض الہی سبحانہ تعالیٰ ہر زمانہ میں ہر شان میں ایک خاص طریقہ پر فائز ہیں بندہ مؤمن نیک نیت خالص موعود کو چاہئے کہ توحید میں اس کا قدم استوار ہو پس جو طریقہ سلف صالحین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھا اس سے تمہاؤ زندہ کرے اعتقاد میں اور نہ اعمال میں ہاں ویسے اعمال یکساں دشوار ہیں تو فرائض و واجبات ہی سہی یعنی مع سنت مسوکہ اور ہر ایک کے ساتھ قلبی افعال بھی ہیں مثلاً تکبر حرام ہے اور خشوع واجب ہے و نیت خالص فرض ہے اور یہ افعال قلب پر آدمی کے اختلاف باطن سے مختلف ہیں مثلاً بعض شخص اپنی حیات میں مغرور نہیں مگر نامرد اور بدول ہے تو اس کو دلیری کی تعلیم واجب ہے چنانچہ یہ بھی ایک باعث ہے کہ اس زمانہ میں جس کو فقہ کہتے ہیں وہ افعال باطلہ کی بحث سے بالکل خالی ہے الا قدر قلیل بلکہ اس میں فقط افعال جوارح سے بحث ہے لیکن عالم فقیہ سے دونوں قسم اعمال دریافت کر کے اپنے زاد راہ و توشہ آخرت کو درست کرنا لازم ہے اور یہی دریافت کرنا استثناء ہے اور اس کا جواب اثناء ہے اور ایسے ہی عالم مفتی کے حق میں صادق ہے قولہ علیہ السلام : فکھ و واحد اشد علی الشیطان من الف عابد اور متاخرین نے کہا کہ فقیہ مجتہد علی الاطلاق قومیت سے نہیں رہا لیکن اس میں شک نہ کرنا چاہئے کہ زمانہ میں یہ فضل الہی تعالیٰ ایسے لوگ ضرور موجود رہتے ہیں جو اہل ایمان و طالبان آخرت کے لئے ہر طرح کے اقوال ضعیفہ و باطلہ جن کا مبنی راہ مستقیم سے کبھی کی طرف ہے تمیز کر لیں اور شاہراہ رضا و ہدایت پر جماعت تخلصین کے ساتھ روانہ ہوں ولقد قال : والذین یقولون ربنا ہب لنا من ازوجنا و ذریاتنا قرۃ اعین واجعلنا للمتعبین إھماً . پس اہل تقویٰ ہر کس تا کس کے اقوال پر اعتماد نہ کریں کیونکہ جو شخص خالی رطب و یابس روایتوں کو جمع کرتا ہے اور ان کے اصول و دلائل وغیرہ سے آگاہ نہیں اور نہ اس کو ان میں تمیز ہے تو بقول علامہ قاسم

بن قطلوبغا رحمہ اللہ کے ان کے لئے عاقبت کی خرابی اور جوان کی تقلید کرے اس کی بربادی و ہلاکی ہے اور یہ دامن فریب کہ تیز روایات و فہم و دلائل بھی اس زمانہ میں کسی کو حاصل نہیں ہے و سوسہ شیطانی ہے جن لوگوں نے جہاں کو اپنا مفتی عالم بنایا وہ عالم حق نہیں جانتا تو نائب شیطان سے کم نہیں اور جنہوں نے اس کو پیشوا کیا ان پر ہزار افسوس اور وہ کس قدر وسوسہ شیطان کو قبول کرتے ہیں اور اہل الحق ہمیشہ قلیل ہیں اور راہ حق کا ہادی ہمیشہ عوام میں مبغوض ہے جیسا کہ امام غزالی علیہ الرحمۃ نے حضرت سفیان الثوری رحمہ اللہ کا قول صریح ذکر فرمایا پس اسے لوگوں کو دیکھو کہ کس سے تم اپنے لئے عاقبت و جنت کا سامان جو جواہر سے کہیں زیادہ بیش قیمت ہیں لیتے ہو پس اہل صدق و صفاء حاشیہ بوسان بساط مصطفیٰ ﷺ سے مانگو اور یہ جو کتابیں ہیں جن میں مخصوص اعمال جو راجح مذکور ہیں ان میں بھی ہر طرح کے اقوال کا مجموعہ ہے تو ان کے لئے جو قواعد چاہیں وہ میں بعض رسائل سے ملے گا کر کے لکھ دیتا ہوں تاکہ اسی سے فتاویٰ حاصل کرنا ان اعمال میں آسان ہو باللہ تعالیٰ التوفیق۔

شیخ ابن الہمام رحمہ اللہ نے کتاب القضاء فتح القدر میں فرمایا کہ اصولین کی رائے اس امر پر مستقر ہے کہ مجتہد ہی مفتی ہوتا ہے یعنی فتویٰ دینا حقیقت میں فقط مجتہد کا کام ہے اور جو مجتہد نہیں بلکہ مجتہدوں کے اقوال اس کو یاد ہیں تو وہ حقیقی مفتی نہیں ہے اس سے جب سوال و دریافت کیا جائے اور استفتاء لیا جائے تو اس پر واجب ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مانند کسی مجتہد کا قول بطور نقل و حکایت کے بیان کر دے یعنی جواب میں ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول اس مسئلہ میں فلاں کتاب میں مذکور ہے اس سے ظاہر ہو گیا کہ ہمارے زمانہ میں جن موجودہ لوگوں کا فتویٰ ہوتا ہے وہ درحقیقت فتویٰ نہیں ہے بلکہ کسی مفتی کا کلام نقل کر دیا جاتا ہے کہ اس کو مستفتی اختیار کرے۔ اب ایسے مجتہد سے نقل لانا بھی وہی طرح ہو سکتا ہے ایک یہ کہ اس ناقل مفتی سے مجتہد تک کوئی مسلسل سند ہو یعنی ناقل کہے کہ مجھ سے میرے استاد رحمہ اللہ فلاں بن فلاں نے بیان فرمایا جنہوں نے اپنے استاد رحمہ اللہ فلاں بن فلاں سے سنا تھا اسی آخرہ اور دوسرے یہ کہ کسی کتاب معروف و مشہور سے نقل کرے جو مجتہد سے اس وقت تک ہاتھوں ہاتھ معروف چلی آئی ہے یعنی ایسی کتاب نہ ہو کہ کسی وقت میں نایاب یا کیاب ہو گئی یا ابتداء ہی میں معروف نہیں ہوئی تھی مگر ہمارے زمانہ میں لوگوں کے بعض نسخے پائے گئے تو جو احکام مسائل اس میں مذکور ہوں ان کو امام ابو یوسف یا امام محمد رحمہ اللہ کی طرف نسبت کرنا حلال نہ ہوگا کیونکہ وہ ہمارے زمانہ میں ہمارے دیار میں مشہور نہ ہوئی اور دست بدست نہیں پہنچی یعنی وہ ابتداء ہی میں معروف نہ تھی اور اس پر بھی ہمارے یہاں شہر نہ ہوئی۔ ہاں اگر نوادر سے کوئی نقل مشہور متداول کتاب محل ہدایہ و سبہ۔ طوخیہ میں پائی جائے تو اس کا اعتماد البتہ فقط اس وجہ سے ہوگا کہ یہ کتاب جس میں نقل ہے معروف و متداول ہے قال المحرر جم بسوط سے مراد امام محمد رحمہ اللہ کی تصنیف نہیں بلکہ شروع یا سرخسی رحمہ اللہ کی شرح کا کافی مراد ہے۔ پھر لکھا کہ اگر ناقل مفتی کو مجتہدوں کے مختلف اقوال یاد ہیں اور اس کو دلائل کی شناخت نہیں اور نہ اس کو اجتہاد کی قدرت ہے یعنی فی الجملہ اجتہاد بطریق ترجیح بھی نہیں کر سکتا تو کسی مفتی کے قول پر قطع نہ کرے کہ اسی کو فتاویٰ کے لئے متعین کر دے بلکہ جملہ اقوال کو مستفتی کے لئے نقل کر دے وہ ان میں سے جس قول کو اصوب جانے اختیار کر لے ایسا ہی بعض جوامع میں مذکور ہے۔

اور میرے نزدیک اس پر سب کا نقل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ کوئی قول نقل کر دے کیونکہ مقلد کو اختیار ہے کہ جس کی چاہے تقلید کرے کذا فی فتح القدر۔ مترجم کہتا ہے کہ بعض اخبار میں آیا کہ: استعت قلبک وان الفتوک۔ اور روایت قابل حجت ہے واللہ اعلم پس بمقتضائے قولہ وان الفتوک یہ خطاب عامی کو ہے مفتی کو نہیں اور باوجود اس کے استفتاء قلبی کا حکم ہے تو اس کی صورت یہی ہے جو بعض جوامع سے ظاہر ہے اور معنی یہ ہیں کہ مفتی کبھی حالت باطنی سے آگاہ نہیں ہوتا کیونکہ مستفتی نے ظاہر نہیں کیا اور بحکم قولہ

الاثم ماحات صدك مستقی کا دل فتاویٰ پر جتنا نہیں تو وہ میرا قول کو جو حال کے موافق ہوگا اور اصواب و اوفیٰ جانے اختیار کرے گا پس میرے نزدیک مفتی کے لئے بھی احوط اور مستقی کے لئے بھی اصوب و عی ہے جو بعض جوامع میں مذکور ہے فائدہ تعالیٰ اعلم۔ اس بیان میں تین باتیں لائق اہتمام ہیں اول کسی مجتہد کا قول نقل کرے یعنی جس قول پر فتاویٰ دیتا ہے اور مختصر یہ آتا ہے کہ علمائے حنفیہ نے مطلقاً یا خاص خاص قسم کے مسائل میں ائمہ حنفیہ میں سے کسی کو تخصیص کیا ہے۔ دوم جیسی کتاب سے فتویٰ جائز ہے مثلاً مشہور متداول ہو اور دیگر شروط آتی ہیں سوم اقوال نقل کر دے یا کسی قول کو متعین کر دے اور مترجم کے نزدیک اقوال کا حکایت کرنا اصوب ہے اور فتاویٰ سراجیہ میں ہے کہ کسی شخص کو فتاویٰ دینا روا نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ علماء کے اقوال جانتا ہو اور یہ پہچانتا ہو کہ انہوں نے کہاں سے یہ قول کہا ہے اور آدمیوں کے معاملات سے واقف ہو پھر اگر وہ شخص علماء کے اقوال کو یاد رکھتا ہو مگر یہ نہیں جانتا کہ کہاں سے کہا ہے تو اس لئے جب کوئی مسئلہ پوچھا جائے اور وہ جانتا ہے کہ جن علماء کا مذہب اس نے اختیار کیا ہے وہ سب اس مسئلہ میں اس قول پر متفق ہیں یعنی جواز یا عدم جواز پر مثلاً تو مضائقہ نہیں کہ یوں کہہ دے کہ یہ جائز ہے یا نہیں جائز ہے اور یہ قول اس کا بطریق حکایت ہوگا اور اگر ایسا مسئلہ ہو کہ جس میں انہوں نے اختلاف کیا تو مضائقہ نہیں کہ کہے یہ فلاں کے قول میں جائز ہے اور فلاں کے قول میں نہیں جائز ہے اور اس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ چھانٹ کر بعض کے قول پر فتاویٰ دے جب تک ان کی حجت کو نہ پہچانے مترجم کہتا ہے کہ یہ صریح اس امر کا مؤید ہے جو میں نے ذمہ کیا ہے اور اس سے ایک امر یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اگر اصحاب کے اقوال کی جہتیں دریافت کر لے تو اس کو روا ہے کہ جہت جہت کسی کے قول کو فتویٰ کے لئے مختار کرے اور اسی معنی میں مترجم نے فتاویٰ میں تحت ترجمہ بعض اقوال کی ترجیح کر دی ہے اور مترجم کو اصحاب ترجیح اصطلاحی ہونے کا دعویٰ ہرگز نہیں ہے ہاں میرے نزدیک یہ بڑا مفید اور سخت دھوکا شیطان کا ہے کہ جس قدر مؤمنین موجود ہیں بحال ظاہر سب مثل بہائم کے ہیں کہ ان کو اقوال مذکورہ کتب میں سے ضرور کسی قول پر جس پر چاہیں عمل کرنا چاہئے اور خود اپنے دین کے واسطے احتیاط اور اپنے نفس کے مفروقات میں صواب اختیار کرنے کی راہ نہیں ہے اور حق یہ ہے کہ جن کو اس زمانہ میں علماء کہتے ہیں انہیں کی ذات سے رد و قدح و جدال و ناموری وغیرہ مفاسد کے آثار نہایت قوی پیدا ہوتے ہیں پس اصوب و احوط یہ ہے کہ جو شخص اپنے فعل خالص لوجہ اللہ تعالیٰ عزوجل کرنے اور عاجزی کے ساتھ توفیق کا خواستگار و خوفناک رہے اس کو اسی پر فتاویٰ دینا واجب ہے اور اہل جدال و مراد و ہوا پرست لوگوں کے افعال سے خوف و کچھ پروا نہ کرے پس اگر انہوں نے حق کو رد کر کے دنیا میں ناموری حاصل کی تو ان کا یہی نتیجہ ہے ان کو اور ان کے نتیجہ کو چھوڑ دے اور کہہ دے واقعہ نہ یا اہل انکلام والسلام اور فاضل کھنوی نے نقل کیا کہ فتاویٰ قاسم بن قطلوبغا میں فتاویٰ ولوالہجہ سے نقل ہے کہ جو شخص اسی بات پر استغنا کرے کہ مسئلہ کے اقوال دو وجوہ میں سے اس کا فتاویٰ و عمل کسی قول یا کسی وجہ کے موافق ہو جائے اور چاہے جس قول و جس وجہ پر عمل یا فتویٰ ہو اور کچھ بھی غور و نظر اس میں نہ کرے کہ ان افعال میں سے ہاں جو اختلاف کس کو ترجیح ہے تو وہ جاہل ہے اس نے مؤمنین حنفیہ کے اجماع کو توڑ دیا اور اسی فتاویٰ میں دوسرے مقام پر ہے کہ آدمی اس وقت دو قسم کے موجود ہیں ایک وہ جو شخص مقلد ہے یعنی جس کو نظر و غور کی لیاقت بالکل نہیں ہے اور دوسرے وہ کہ جس کو نظر کی لیاقت ہے پس قسم اول پر تو اسی کا اتباع واجب ہے جس کو مشائخ نے صحیح کہا ہے اور دوسرے فریق پر واجب ہے کہ جو اس کے نزدیک مرجع ہو اس پر عمل کرے مگر فتاویٰ اسی پر دے جس کو مشائخ نے صحیح کہا کیونکہ فتاویٰ لینے والا اس سے وہی پوچھتا ہے جو اہل مذہب کے نزدیک مذہب ٹھہرا ہے

قال المترجم: عوام کیلئے حقیقت میں اجتہادی مذہب میں سے کوئی مذہب نہیں ہے بلکہ اصل وہ مؤمن باللہ عزوجل و بجا بانی ہے جو عوام بھی مگر یہ حکم الہی تعالیٰ وہ کسی عالم سے واقفانہ میں حکم حاصل کر لیتا ہے اور وہی اس کے لئے مذہب ہے

حتیٰ کہ اگر ایک نے اس کو فتویٰ دیا اور اس نے عمل کیا پھر دوسرے نے برخلاف فتویٰ دیا تو اگر اس نے دوسرے کو زیادہ پرہیزگار جانا تو آئندہ اس کے فتاویٰ پر عمل کرے اور پہلا عمل صحیح رہا حتیٰ کہ اگر ٹکڑے قصا میں پیش ہو گا تو کاغذی اس پر عمل کی نسبت مواخذہ نہیں کر سکتا چنانچہ اس فتاویٰ کی کتاب القضاء میں محتررات سے یہ بحث اچھی طرح منقول ہے پھر صحیح مشائخ پر رسائل کو فتاویٰ دینا قضا اٹنے خیال سے واجب کیا کہ مشائخ ترجیح معرض ہو گئے ہیں اور شاید یہ خوف کیا کہ اہل جہالت بدون علم کے فتاویٰ دیں اور گمراہ کریں جیسے خود گمراہ ہیں تو واقعی یہ احتیاط جو فتنہ ہے اور اہل فتویٰ بہت کم ہیں لیکن عوام کو یہ نہیں سمجھتا کہ اپنے سے خلاف وضع پر عمل کرنے والے پر انکار و جدال و تکفیر کریں جیسے اس زمانہ میں مشاہدہ ہے بلکہ سیرت سلف صالحین پر قائم رہیں اور آپس میں متفق ہو کر کوشش کریں کہ ہم سب اس زمانہ میں لامحالہ معرض ہو کر آخرت میں مقنن و مسرور ہوں کیونکہ جن افعال کا شریعت و سنت میں ہونا معلوم ہے وہ راہ کفر کے افعال ہرگز نہیں ہیں پھر کیونکر تکفیر کرنی جائز ہے اللہ اللہ خوف کرو کہ تم کسی کو کافر بنا کر خارج کرو اور وہ مؤمن ہے۔ اگر تم سے ایک آدمی ایمان پاتا ہے تو موافق حدیث صحیح کے نایاب و عزیز الوجود چیز سے بہتر ہے حالانکہ اس کے برعکس تم خارج کرتے ہو اور جانتے ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے منافقین کو خارج نہیں فرمایا جن کو کھٹکا جانتے تھے اور بعض کو حق تعالیٰ نے نہیں بتلایا اور یہی کہا: مردو علی النفاق لا تعلمہم اللہ یعلمہم پس دیکھو کہ کتاب از فرق بلکہ برعکس معاملہ تم نے اختیار کیا۔ ہاں حدیث میں بقولہ الا ان تروا اکثرا بولعا عدد کہ اجازت بقید وضوح فرمائی ہے۔ جیسے اس زمانہ میں کوئی رسالت انبیاء مرسلین و وجود ملائکہ و شیاطین و وحی و معجزات کا انکار کرے اور وحی الہی کو خیالات آدمی بتلائے اور شریعت کو قانونی مصلحت کہے اور مانند اس کے تو یہ کھلا کافر ہے اس کو جو شخص مسلمان و مؤمن کہے وہ خود کافر ہے اور اس کا تھنہ اہل اسلام پر شیطان سے زیادہ معرض ہے خصوصاً جبکہ نظر کو دنیا کی آرائش و زینت پر کمال رغبت ہے اور جس نے عموماً آنکھیں آخرت سے بند کر کے اسی طرف متوجہ کر دی ہیں اس لیے کہ ان میں غلبہ حواس ہمسہ کی قوت ہر روز قوی ہے ہاں جملہ کسی مسلم کی تکفیر پر فتاویٰ دینا نہیں چاہئے مگر جبکہ کھلا ہوا کفر دیکھا جائے اور معلوم کیا جائے ورنہ کسی کے دل کے بھید پر مدار کر کے تکفیر نہیں جائز ہے اور یہ کلام درمیان میں آگیا تھا اب میں پھر رجوع کرتا ہوں۔ واضح ہو کہ اقوال جس پر فتاویٰ دینا چاہے کس ترتیب و تخصیص سے قرار دے گئے ہیں اور یہ اقوال اس وقت کن کتابوں سے لینے چاہیے اور کن کتابوں سے لینا نہیں جائز ہے ایک دراز بحث ہے مگر مختصر طور پر نوائد بعض الافاضل سے انتخاب کرتا ہوں۔ اقوال پر فتاویٰ دینے کا کلیہ قاعدہ فتاویٰ سراجیہ میں اس طرح مذکور ہے کہ جب کسی قول پر ائمہ حنفیہ متفق ہوں یعنی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ و صاحبین باقتصد و باقی بالتبع متفق ہوں تو مفتی اسی پر فتاویٰ دے اور اگر مختلف ہوں تو فتاویٰ میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ علی الاطلاق امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر فتاویٰ ہے یعنی چاہے عبادات کے مسائل ہوں یا اور کسی قسم کے ہوں سب میں علی الاطلاق امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ ہے اگر ان کا قول موجود ہو پھر امام ابو یوسف کے قول پر پھر امام محمد کے قول پر پھر ان کے بقول زفر رحمہ اللہ و حسن بن زیاد ہے اور بعض نے کہا کہ اگر امام ابوحنیفہ ایک طرف ہوں اور صاحبین ایک طرف ہوں تو مفتی کو اختیار ہے کہ چاہے جس قول پر فتویٰ دے مگر قول اول اصح ہے یعنی مطلقاً امام کے قول پر فتاویٰ دے اور صورتیکہ مفتی خود مجتہد نہ ہو یعنی صاحب اجتہاد فی الہدایہ یا صاحب ترجیح نہ ہو لہذا محصل کلام اور حاوی قدسی میں ایسی صورت میں قوت دلیل کا اعتبار کیا ہے یعنی جس کی دلیل قوی ہو اسی پر مفتی فتویٰ دے قال بعض الافاضل دونوں قول میں اختلاف نہیں ہے اس طرح کہ حاوی کا قول ایسے شخص کے حق میں ہے جس کو ترجیح کی قدرت ہو اور سراجیہ میں مراد وہ مفتی ہے جو صاحب ترجیح نہ ہو اقول یہ توفیق ظاہر ہے لیکن ممکن ہے کہ حاوی نے فقط صاحب تمیز پر اکتفا کیا ہو جس کا مرتبہ صاحب ترجیح سے کم ہے اور اس کا وجود ہر زمانہ میں ہوتا ہے وہ منقطع نہیں ہے کما قال ابن قسطلوین و سیاتی۔ اور غنیۃ المستطی شرح منیۃ المصلیٰ میں ہے کہ علاء نے

عبادت میں امام اعظمؒ کے قول پر فتاویٰ قرار دیا ہے اور استقراء سے بھی ایسا ہی وقوع ثابت ہوا جب تک کہ امام سے کوئی روایت موافق قول مخالف کے نہیں پائی گئی جیسے مستعمل پانی کی طہارت وغیرہ میں ہے۔ اور قضاء الاشباہ واطلائے میں ہے کہ باب القضاء نے متعلق مسائل میں فتاویٰ امام ابو یوسفؒ کے قول پر ہے کافی التحیز والہذا ازیہ۔ اقول اس فتاویٰ کی کتاب القضاء میں بھی ایسا ہی منصوص ہے اور ہیری زادہ کی شرح الاشباہ میں ہے کہ شہادات میں بھی امام ابو یوسفؒ کے قول پر فتاویٰ ہے مگر سترہ مسائل میں امام زفرؒ کے قول پر فتاویٰ ہیں جن کو میں نے طبعہ ورسالہ میں تحریر کیا ہے اور فتاویٰ الخیر یہ کتاب الشہادات میں ہے کہ ہمارے نزدیک یہ بات مقرر ہو چکی ہے کہ فتاویٰ و عمل فقط امام اعظمؒ ہی کے قول پر ہوگا کہ اس سے امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ دونوں یا ایک کے قول کی طرف تجاوز نہ ہوگا مگر ضرورت اتنی اچھی اقول شاید علامہ خیر الدین نے کتاب القضاء و الشہادات کے مسائل میں امام ابو یوسفؒ کے قول کو لینا ضرورت قرار دیا لیکن اس فتاویٰ میں معتبرات سے منقول ہے کہ جب امام ابو یوسفؒ قاضی ہوئے اور لوگوں کے اختلاط اور وقائع و معاملات کے برتاؤ کو معائنہ کیا جس سے ان کو زیادہ علم حاصل ہوا تو انہوں نے خلاف کیا اور جو قول اجتہادی دوسرا ہوا اسی پر فتاویٰ ہے۔

پس اس توبیہ سے ضرورت ظاہر نہیں ہوتی ہے اور شاید لفظ ضرورت سے ایک عام معنی مجازی مراد لے لوں جو ایسے وجوہ کو بھی ضرورت میں رکھے و ہذا تکلیف بعید فافہم۔ یہاں تک تو ان اقوال کا بیان ہوا جو ان ائمہ حنفیہ سے مروی ہیں اب رہے ایت مسائل جن میں ان اصحاب سے کوئی قول صحیح نہیں ہے تو حاوی قدی میں ہے کہ جب کسی واقعہ میں ان ائمہ سے کوئی قول ظاہر نہ جائے اور مشائخ متاخرین نے اس کا حکم نکالا اور سب ایک قول پر متفق ہیں تو وہی لیا جائے اور اگر ان میں اختلاف ہو تو اکثر مشائخ کا جوقول ہے وہ لیا جائے بشرطیکہ ایسے ہوں جن پر مانند طحاوی و ابو حفص و ابو جعفر و ابو الیث وغیرہ کے اعتماد کیا جاتا ہے اور اگر ان سے بھی کوئی جواب ظاہر نہیں ملا تو مفتی کو چاہئے کہ اس میں تامل و غور و کوشش سے نظر کرے تاکہ ایسا حکم نکل آئے کہ عہدہ افتاء کا ذمہ پورا ہو یا اس سے عہدہ برآئی کے قریب پہنچے اور یہ نہ چاہئے کہ لا اہالی اس میں کوہ حکم لکھ دے۔ اقول ظاہر متاخرین مشائخ سے اہل ترجیح تک شامل مراد ہیں۔ جن کو کسی رتبہ کے اجتہاد کا منصب ہے پھر مفتی کو غور و نظر و اجتہاد کا حکم بمعنی کوشش طبع ہے یا مخصوص باصحاب ترجیح ہو واللہ اعلم اور دلوالبجہ سے اوپر مذکور ہوا کہ بلا ترجیح کے مختلف اقوال میں سے جس قول پر چاہے عمل کر لینا جہالت و خلاف اجماع ہے اور دراختیار میں قاسم ابن قطلوبغاؒ کی تصحیح القدوری سے لایا ہے کہ اگر کوئی کہے کہ کبھی چند اقوال کو بلا ترجیح کے نقل کر دیتے ہیں اور کبھی ترجیحی تصحیح کرتے ہیں لیکن تصحیح میں اختلاف کرتے ہیں یعنی بعض نے ایک قول کو اور بعض نے دوسرے قول کو صحیح کہا تو ایسی صورت میں مرجع و تصحیح کیونکر معلوم و متعین ہو اور کیسے عمل کیا جائے تو جواب یہ ہے کہ جیسے طور پر انہوں نے عمل کیا اسی پر عمل کریں باعتبار رواج حنفیہ ہونے اور لوگوں کے حالات پر لئے وغیرہ کے اور جو لوگوں پر آسان و نرم ہو اور جس پر در آمد ظاہر چلا آتا ہو اور جس کی دلیل قوی ہو یعنی ان امور کے اعتبار سے مشائخ کے عمل کے موافق ہم بھی ان اقوال میں سے ایک قول اختیار کریں گے اور جو شخص ان امور کی راہ سے قول کو تمیز کر لے ایسا شخص ہر زمانہ میں ضرور ہوتا ہے پس وہ بطریق تحقیق اس کا تمیز معلوم ہوتا ہے گمان ہی گمان نہیں ہوتا ہے ہاں جو اس وقت ایسا ہو کہ ان وجوہ سے تمیز نہ کر سکے اس کو چاہئے کہ خود بری الذمہ ہونے کے لئے ایسے شخص سے رجوع کرے جو تمیز کر سکتا ہے ہذا تحصیل کلام اقول اس کلام سے کئی ہاتھ تحقیق ظاہر ہیں اول یہ کہ مشائخ اصحاب ترجیح کبھی صحیح میں اختلاف کرتے ہیں لیکن تحقیق یہ ہے کہ دونوں قول اپنے اپنے محل پر صحیح ہوتے ہیں اور درحقیقت یہ صحیح میں اختلاف نہیں ہے اور نظیر اس کی یہ ہے کہ مثلاً کپڑے غصب کئے ہوئے پر سیاہ رنگ سے قیمت میں زیادتی نہیں بلکہ نقصان ہوتا امام اعظمؒ و محمد اللہ کا قول ہے جو ان کے زمانہ کے لحاظ سے صحیح تھا کیونکہ بنو امیہ کے عہد سلطنت میں سیاہ رنگ عیب تھا اور صاحبین کے زمانہ میں عہد سلطنت عباسیہ میں یہ رنگ مرغوب ہوا تو اس سے

قیمت کی زیادتی کا قول جو صاحبین سے مروی ہے صحیح ہے حتیٰ کہ اگر کسی عہد یا ملک میں سیاہ رنگ عیب شمار ہونے لگے تو فتاویٰ کے لئے وہی امام کا قول صحیح ہوگا پس یہ حکم یا اعتبار فقیر احوال ہے اور دونوں صحیح ہیں ایسے ہی ہر زمانہ میں صاحب ترجیح ان اسباب مذکورہ کی جہت سے صحیح کرتے ہیں ہاں موافق بحث اجتہاد کے کبھی بقوت دلیل بھی مختلف صحیح واقع ہوتی ہے یا بطور کہ ایک کو قوت ایک قول کی اور دوسرے کو دوسرے قول کی ظاہر ہوئی جیسے ائمہ اربعہ رحمہ اللہ تعالیٰ میں اور کان اجتہاد سے ایسا اختلاف واقع ہوا اور سب بد معنی راہ حق پر ہیں کہ اتباع حکم الہی و سنت رسالت پناہی مکتبہ میں ہر ایک نے کوشش کی اور ہوا وہوس سے نفس کو روکا اور یہ ایک ہی طریق سے آسان ہے جو منصب صاحب ترجیح کے لائق ہے پس رنگ کی مثال جو مترجم نے اوپر ذکر کی فقیر العرف سے متعلق تھی اور دوم یعنی ارفق میں کلام بعض موافق فتح القدیر میں مبسوط ہے اور اصل میں قول علیہ السلام: **لن يشاو والدهن احد الاغلبه** ہے اور مؤید اس کا قول فی قصصہ البقرة التي امر يذبحها بنو اسرائيل ولكن شددوا تشدد د الله تعالى عليهم ہے یعنی جب دو قول بدلیل اجتہادی ظاہر ہوئے اور رجحان دونوں طرف برابر ہے اور ایک ان میں سے ارفق و آسان ہے تو عوام کو فتاویٰ دینے میں مفتی اس طرف میل کرے اور اس کی مثالیں بہت ہیں۔

اور اسی قسم سے ہے اس زمانہ کا عام واقعہ تمباکو پینے کا چنانچہ بعض نے سخت تشدد دیکھا اس کو حرام نکالا حالانکہ یہ استخراج نہیں بلکہ ہوس ہے کیونکہ حرمت کی دلیل کوئی نہیں پائی جاتی اس لئے کہ حرام تو مخصوص قطعی ہے اور یہاں قطعی نص بھی موجود نہیں اور اگر مکروہ تحریمی مراد ہے تو بھی ظاہر نہیں الا بدلیل صیغہ الاستاذ و ضعیف الدلالة ہاں کراہت تحریمی وغیرہ جزئی اہانت میں تردد بدلائل ہے اور وجہ دوم کے لئے عموم بلوے مؤید پس لائق فتاویٰ قول دوم ہے کیونکہ وہ مفتی فقیر نہیں کہ عوام کو حرام میں جتلا کرے فلجناہ لہ۔ و ظہور تعامل کے یہ معنی ہیں کہ صالحین سے اس کا عمل درآمد چلا آتا ہو جو دلیل شرعی پر مبنی ہونے کی دلیل ہے اور بعض متاخرین کے کلام سے اس امر کے شاہد ہیں کہ لوگوں میں ایسا معاملہ جاری ہو لیکن مترجم کہتا ہے کہ یہ سہو ہے اور ائمہ میں سے جس نے ایسا کھاوا اشارہ ہے کہ سلف صالحین سے پیچھے اس کا حادث ہونا ظاہر نہیں ہوا بسبب طرب زمانہ کے اور ہمارے وقت میں یہ بات نہیں اور دیار ہندوستان میں تو بالکل اسکا اعتبار نہیں ہے اس واسطے کہ کثرت سے خلاف شرع امور بلا انکار ظاہر شائع ہیں اور امر تحقیق اس میں تفصیل ہے یعنی جو معاملہ ایسا ہے کہ رکن شرعی میں سے کوئی امر فوت نہیں لیکن وہی چیز جس کی شرط بہ تعامل ہے یعنی بلا نزاع رضامندی تو اس میں اعتبار ہے مثلاً احصناع علی خلاف القیاس بسبب تعامل الناس جائز ہے حالانکہ بالاتفاق ابتدائی بیع نہیں ہے تو انتہا میں جب بنانے والے نے چیز بنائی اور ہوانے والے نے پسند کر کے لی یا نہیں تو رو کر دی اور باہم کچھ نزاع نہ ہوا تو معلوم ہوا کہ تعامل بمسعی یا ہی رضامندی ہے جو شرط بیع یا تخم رکن قبول و ایجاب ہے علی ماقتضیہ بالتقریر المستعمل علی اعتقاد البیع بالایجاب و التسلول۔ پس واضح ہو گیا کہ مفتی کسی حال میں راہ شرع سے جس کی پابندی نفس ہو پرست پر فرض ہے بلا دلیل شرعی تجاوز نہیں کر سکتا اور یہ جو اس زمانہ میں بعض جہال ملحدین برادران دجال نے اپنے متبعین کو سکھایا کہ شرع ایک جمہوری مصلحت ہے اور اوقات و اوضاع کے تغیر سے اس میں تغیر لازمی ہے محض شیطانی راہ ہے اور اس کا معتقد کافر ہے اس لیے کہ راہ آخرت مستقیم ایک ہے جس کے سلوک کے لئے نفس کو جو شیطانی ہو سات کا بالطبع مطیع ہے ایک مسلک مستقیم سے تجاوز نہ کرنے پر پابند کیا گیا ہے پس جب آخرت کا اعتقاد بنور ایمان حاصل ہے جس میں تبدیلی نہیں تو شاہراہ واضح میں تبدیلی محال ہے وقد قال تعالیٰ: **ولن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا** پھر جس اوضاع و اطوار کی طرف زمانہ میں تبدیلی ہوئی اگر لوگوں نے ان اطوار کو خلاف عدل و خلاف صواب اختیار کیا تو خود انہیں اطراف کی طرف میل کرنا صریح ظلم و فحش ہے اور اگر عدل کے ساتھ ہے تبدیلی کیونکر ہوئی اس لئے کہ راہ اول محض عین عدل تھی تو لا محالہ تبدیلی

بجانب ظلم ہوئی ہے اور اصل بات یہ ہے کہ تحقیق آخرت اور ایمان توفیق میں ایسے ہوئے جنہوں سے فتاویٰ دنیا کو یہ یقین ملتا ہے۔ شاہد کیا اس لئے قصہ معاشرت کو تار کر کے خلوت اختیار کی اور یہ عمدہ نہیں بلکہ افسوسناک ہے کہ توفیق طرز کے ساتھ عام برکت کو دروازہ آخرت تک یہ تمام عدل و انصاف لے جانے اور یہ پسندیدہ شیوہ معصرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھا پس اشاعت امر الہی وہ حسن اخلاق و تعلیم عدل و تہذیب نفس میں کامل فرد تھے اور جن ملکوں کو تابع کرتے ان کے حق میں نہایت خوبی و بالکل جہانی چاہتے اور یہی اسلام کا حکم عام ہے۔ بالجملة مفتی و عالم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ خود کوئی حکم دے ہاں شرع کی نیابت میں کہہ سکتا ہے کہ شرع سے یہ حکم جائز ظاہر ہوا اور جب کسی حکم پر موافق کتاب و سنت کے یقین کرے تو کہہ سکتا ہے کہ حرام و عدل واجب و تکبر واجب ہے اور یہاں کا حکم نہیں ہے بلکہ شرع کی طرف سے نقل ہے اور کلمات کفریہ میں ہے کہ جو مجتہد کی طرف سے حکم اختیاری خیال کرے یعنی جو کچھ چاہے حکم دے سکتا ہے وہ کافر ہے۔

پس مفتی درحقیقت اس مرتبہ کی وجہ سے جو اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے فضل سے حمایت کیا ہے اس کام کے لئے مظلوم ہے کہ مسائل کے احکام عوام کو باجہاد و استخراج بتلاوے اور تمام کوشش صرف کرے لہذا حاوی میں کہا کہ عہدہ اجتہاد کو کوشش سے حتی الوسع پورا کرے اور لاابالی بات نہ کہے اور صاحب صحیح القندوری نے مقلد غیر متمیز کے حق میں کہا کہ وہ متمیز کی طرف رجوع کرے تاکہ خود بری اللہ نہ ہو جائے پھر اگر کوئی کہے کہ یہ کلام تو صاحب ترجیح کے لئے ہے کیونکہ اسی کو ایسی تمیز حاصل ہوتی ہے اور وہ بقول عامہ مقلدین ختم ہوا اور بعد صاحب المنہج کے کوئی نہیں ہوا تو جواب یہ ہے کہ یہ فقہ پر تسلیم اس دعوے کے صاحب صحیح القندوری کے کلام سے یہ مراد ہونا مسلم نہیں ہے اس دلیل سے کہ اس نے فرمایا کہ: ولا یخلو الوجود عن من تمیز هذا حقيقة لا ظنا۔ یعنی ایسا متمیز ہر زمانہ میں موجود ہوتا ہے جو محض گمان و خیال پر نہیں بلکہ حقیقت میں ایسے اقوال کو تمیز کر سکتا ہے وہی البحر جب ایک کو صحیح کہا گیا اور فتاویٰ دوسرے پر ہے تو موافق متون پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔ قال البحر جمہ متون جامع روایات اصول ہیں و فیہ ما فیہ العلم ایضاً فی البحر فی مسرف الزکوۃ جب صحیح مختلف ہوتا واجب ہے کہ ظاہر الروایۃ کی تلاش تبلیغ کریں اور اسی کو مرجع قرار دیں و فیہ فی کتاب الرضا جب فتاویٰ مختلف ہو یعنی ایک قول کی نسبت لکھا گیا کہ اس پر فتاویٰ ہے اور دوسرے قول پر بھی یہی لکھا گیا تو جو قول ان میں سے ظاہر الروایۃ ہو اسی کو ترجیح ہے قال البحر جمہ ان عبارات میں غور سے اس امر کی تائید ملتی ہے جو مترجم نے اوپر ذکر کیا ہے اور یہ بحث فقہ روایات کی جہت سے ہے تاہم میں کہ خالی مقلدین کو دلائل سے بحث کی اجازت نہیں ہے لیکن غلیۃ المستملی شرح منیۃ المصلیٰ میں بحث تعدیل الارکان میں لکھا کہ تجھے یہ بات معلوم ہوگئی کہ قوسہ و جملہ میں سے ہر ایک میں طہانیت بمقتضائے دلیل واجب ثابت ہوتی ہے یعنی جیسا کہ امام ابو یوسف و لیسرہ سے مروی بھی ہے دلیل سے بھی وہی ثابت ہوتا ہے پھر لکھا کہ شیخ ابن البہام نے فرمایا کہ روایت سے عدول نہیں چاہئے جبکہ کوئی روایت اس کے ساتھ موافق ہو قال البحر جمہ یعنی جب مذہب میں اقوال مروی ہوں اور ایک قول ان میں سے اصول شرع سے متوافق ہو تو اس قول سے مخالفت نہیں کرنی چاہئے گویا اس قدر علم کو منظومات میں واجب العمل ہونے کے لئے مسلم رکھا ہے اور ظاہر اشارہ نے جو لکھا کہ یہ بات تجھے معلوم ہوگئی اس میں علم سے بھی معنی مراد لیے ورنہ فرعیات کا مطلق ہونا اتفاقی ہے اس وجہ سے کہ حق عمل میں یہ ظن بمنزلہ علم و یقین ہے فافہم و سیاتی البحر یہ فیہ۔ وہی وقف البحر جب مسئلہ میں دو قول ایسے ملیں کہ ہر ایک کو صحیح کہا گیا ہے تو ایک قول پر فتاویٰ دینا اس کے موافق حکم قضاء جاری کرنا جائز ہے وہی قضاء القوائت منہ جب ظاہر الروایۃ میں کوئی مسئلہ ہو اور غیر ظاہر الروایۃ میں پایا جائے تو اسی کو لینا متعین ہو جاتا ہے قال البحر جمہ یہ بحث بھی روایت پر مقصود ہے اور دونوں قول معصوم میں سے کسی کی ترجیح کا حکم نہیں دیا اور یہ حکم بظاہر صحیح القندوری کے قول سے مخالف ہے کیونکہ اس میں تمیز کرنے کا حکم مذکور ہے اور پوشیدہ نہیں کہ حکم

قضاء ایسی صورت میں مختلف ہو سکتا ہے اور مفتی بھی مضمتی کے موافق مدعا قول پر فتاویٰ دے سکتا ہے اور زیادہ اشکال اس وقت ہے کہ مدعی و مدعا علیہ میں ایک کے موافق ایک قول اور دوسرے کے موافق دوسرا قول ہو مگر یہی کہا جاسکتا ہے کہ حکم قاضی ملزم واقع ہو اور تجھے معلوم ہے کہ حکم قضاء فی نفسہ ملزم نہیں ہوتا مگر جبکہ شرع کی اجازت سے بدلیل اثرای واقع ہو اور یہاں حق دلیل میں دونوں مساوی ہیں پس اثر قاضی دوسرا قول اختیار کرنا تو روا تھا اور اگر اس کا ایک قول بجواز اختیار کرنا ملزم ہو تو مدعی اپنے حق میں یقین پر کیونکر ہوگا مگر یہی کہا جاسکتا ہے کہ حکم قضاء ظاہر او باطن نافذ ہوتا ہے اور اس میں مشائخ و متاخرین علماء ترجیح کے اقوال کیسے مضرب ہیں کمالا سطحی علی من ماریس ہذا الفن۔ علاوہ ازیں عدم نفاذ و قضاء ظاہر او باطن کی بھی روایت موجود ہے اور خود امام سے بہتری صورتوں میں بطلان حکم قضاء کا حکم روایت کیا گیا ہے مثلاً جبکہ گواہوں کا کاذب ہونا یا غلام ہونا یا محدود القدر ہونا ظاہر ہو جائے پس مفتی یہ کہ حجت شریعہ کا پورا نہ ہونا ظاہر ہو تو حکم ملزم نہ ہوگا لہذا حکم ملزم کامل الحجت ہو اور قولہ علیہ السلام نہ یقضی لکم العین لعلیہ سے متوافق عدم نفاذ قضاء ہے اور بقول ابن الہمام روایت سے جو روایت متوافق ہو اس سے عدول روا نہیں ہے پس ظاہر الحجت راجح و حق قول ہے جو صحیح القدری میں مذکور ہے۔

دنی شرح الاشباہ و لیری زادۃ نکلا عن شرح الہدایۃ لابن اثمد جب کوئی حدیث صحیح ہو جائے اور مذہب کے خلاف ہو تو اس حدیث پر عمل کیا جائے گا اور یہی مذہب قرار دیا جائے گا اور اس پر عمل کرنے سے خلی مذہب ہونے سے مقلد مذکور ہا نہیں ہو جائے گا کیونکہ امام اعظم رحمہ اللہ سے صحیح روایت آئی ہے کہ جب کوئی حدیث صحیح ہو جائے تو وہی میرا مذہب ہے قال المرحوم ایسا ہی بعض ائمہ شافعیہ نے کہا کہ صلوٰۃ الوسطی بقول شافعی نماز فجر ہے اور حدیث مسلم میں نماز عصر ثابت ہوئی تو لکھا کہ شافعی کا قول یہی مذہب ہو اور غالباً اہل دیانت بلا تعصب کے اپنے اپنے اماموں سے ایسا ہی روایت کرتے ہیں کہ یہ چاروں مذہب تو درحقیقت ایک ہی ہیں کیونکہ سب ہی سنت و حدیث کی طرف مستند ہیں اور جن لوگوں نے باہم جدائی و تفریق کر کے تعصب کو راہ دی اور اتفاق باہمی جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں تھا جس پر اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اپنے حبیب رسول مرد عالم علیہ السلام کا احسان رکھا تھا اس کو برباد کیا تو میں نہیں چانتا سوائے اس کے کہ وہ سخت گناہ گار ہیں جنہوں نے اہل السنۃ و الجماعت میں تفرقہ ڈالا اور ایسی باتیں پیدا کیں جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضی ظاہر ہے اور کثرت سے احادیث دلائل کرتی ہے کہ آپس میں اتحاد و اتفاق ضروری ہے اور عمل کی صورت میں اختلاف ہونا کچھ بھی مضرت نہ تھا۔

دیکھو صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین باہم اعمال کو بصورت ہائے مختلفہ بہ نیت خالصہ ثواب الہی ادا کرتے اور کسی کو دوسرے کی طرف خیال بھی نہ ہوتا پھر ملال کا کیا ذکر ہے پھر مترجم کہتا ہے کہ اسی مقام پر ایک بات ضرور یاد رکھنا چاہئے کہ بعض مسائل ایسے ہیں جن میں احادیث صحیحہ کئی وارد ہیں اور بغیر علم والے آدمی کو یہ نظر آتا ہے کہ ان سے مختلف احکام نکلتے ہیں حالانکہ جب علم والا ان میں فکر صحیح کو دخل دے کر اجتہاد و کوشش کرتا ہے تو سب میں اختلاف نہیں رہتا۔ ایک حکم نکلتا ہے لیکن دوسرا علم والا اس میں دوسرے طریقہ سے فکر کرتا ہے تو سب میں اتفاق ہو کر دوسرا حکم نکلتا ہے مگر دونوں طریقے فکر کے علیحدہ علیحدہ ہیں اس بناء پر کہ مثلاً آیت جو قطعی ہوتی ہے اس کو حدیث احاد سے تخصیص کر سکتے ہیں یا نہیں پس ایک مجتہد کے نزدیک کر سکتے ہیں اور دوسرے کے نزدیک نہیں اور دونوں کے دلائل اپنے اپنے مقام پر مذکور ہیں ایسی صورت میں تو فتی احادیث کے راہ میں تفاوت ہوگا اور ایسے ہی عمل کی صورت میں تفاوت نکلتے گا مگر جب معنی کو دیکھو کہ حق تعالیٰ عزوجل نے ہر مجتہد کے فضل پر اپنے فضل سے ثواب عطا فرمایا ہے تو دونوں ایک ہیں ہاں یہ حال جو ہر طرح ظلم و نیت سے شرع ثواب دیتے ہیں جب ہی مستقیم ہیں کہ ایمانی نیت صحیح ہو اور وہ جب ہی ہے کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم

ہدایت کے موافق حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے متوافق ہو اور یہی لوگ اہل السنۃ والجماعہ ہیں۔

فافہم واستقسم اور فاضل کفعمی نے ترمین العبارہ ملا علی قاری سے نقل کیا کہ قاری نے لکھا کہ کیدانی نے اپنے رسالہ خلاصہ میں عجیب بات لکھی کہ نماز کے اندر جو افعال حرام ہیں ان میں سے دسواں فعل التحیات کے آخر میں انگشت سے اشارہ کرنا جیسے اہل حدیث کا عمل ہے یعنی ان لوگوں کا جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم میں ہیں اور یہ قول کیدانی کا خطا، عظیم و جرم جہیم ہے اور اس کا سبب یہ واقع ہوا کہ یہ شخص قواعد اصول سے جا مل اور روایات فردیہ کے مراتب سے نادان ہے اور اگر ہم کو اس کی طرف تکیہ گمان کرنا نہ ہوتا جس سے ہم اس کے قول کی تاویل کرتے ہیں تو ضرور اس کا کفر صریح اور ارتداد صریح ہوتا یعنی ہم اس کو مؤمن گمان کر کے یہ تاویل کئے دیتے ہیں کہ اس کی مراد یہ ہے کہ اس واضح سے اشارہ نہ کرے جیسے اہل حدیث منہی بند کر کے یا حلقہ کر کے اشارہ کرتے ہیں اور یہ مراد نہیں کہ حدیث میں جس طرح آیا ہے وہ حرام ہے اور نہ بھلا کسی مؤمن کو حلال ہو سکتا ہے کہ جو آنحضرت ﷺ کے فعل شریف سے اس طرح ثابت ہوا کہ متواتر کے قریب پہنچ گیا ہے اس کو حرام بتلا دے اور جس پر صحابہؓ سے لے کر آخر تک ملا متفق ہیں اس کے جواز سے انکار کرے اور حال یہ ہے کہ ہمارے امام اعظمؒ نے فرمایا کہ کسی کو یہ حلال نہیں کہ ہمارا قول اختیار کرے جب تک اس کا ماخذ کتاب مجید یا سنت شریف یا اجماع امت یا قیاس جلی سے معلوم نہ کر لے اور شافعیؒ نے فرمایا کہ جب حدیث صحیح ہو جائے جس سے میرا قول خلاف پڑے تو میرے قول کو دیوار سے مار دو اور حدیث ضابطہ پر عمل کرو۔ جب یہ بات معلوم ہو چکی تو ہم کہتے ہیں کہ اگر امام رحمہ اللہ سے کوئی صریح روایت اس مسئلہ میں نہ ہوتی تو ان کے قبضین پر لازم تھا کہ جو کچھ آنحضرت ﷺ سے ثابت ہوا اس پر عمل کریں اور یہ علماء کرام قبضین پر لازم ہے عوام کس شمار میں ہیں اور ایسے ہی اگر امام سے ثابت یہ ہوتا کہ انھوں نے اشارہ کرنے کو منع کیا اور خیر الانام علیہ السلام سے اس کا اثبات ہوا تو کوئی شک نہ تھا کہ جو آنحضرت ﷺ سے ثابت ہوا وہی لازم ہے پھر بھلا یہاں تو اس مسئلہ میں امام سے جو روایت ہے وہ سند صحیح سے مطابق و موافق ہے پس جو عدل پر قائم اور قلم سے ہا زہاد و ضرور جانے گا کہ سلف و خلف کے اہل تقویٰ کی یہی راہ ہے اور جو اس سے پھر ادوہ جنبی گمراہ ہے اگرچہ لوگوں میں بڑا بزرگ مشہور ہو اتنی کلامہ مترجما اور دوسرا سالہ سے ہند ہیں الترمین میں لکھا کہ جو شخص اس امر کا قائل ہو کہ فتوے اسی قول پر ہے کہ اشارہ نہ کیا جائے تو وہ شخص اس امر کا مدعی ہوا کہ میں مجتہد فی المسئلہ ہوں اور یہ ایسے مسئلہ میں ہو سکتا ہے جس میں امام سے دو روایتیں یا امام سے ایک اور صاحبین سے دوسری روایت ہو پھر بھی ہا وجود اس کے یہاں دلیل ترجیح کی ضرورت ہوگی کیونکہ بلا مرجع کے ترجیح مقبول نہیں ہے پس اگر امام سے دو روایتیں پائی جائیں تو وہی روایت راجح ہوگی جو احادیث رسول اللہ ﷺ کے مطابق ہو اور جمہور علماء امت کے موافق پڑے اور یہاں تو عدم اشارہ پر فتویٰ صریح مخالف ہے دیگر مشائخ معتبرین کے قول سے جنہوں نے فرمایا کہ فتویٰ اسی قول پر ہے کہ اشارہ عمل میں لایا جائے اور وہ بلا خلاف سنت ہے اتنی کلامہ مترجما۔ مترجم کہتا ہے کہ ایسا ہی فاضل کفعمی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے اور اس میں شک نہیں کہ احادیث اگرچہ صریح موجود ہوں ان میں بحث اجتہادی ضروری ہے اور عموماً مدعیان علم کو درجہ اجتہاد حاصل نہیں ہے۔

لیکن مجھے یہ یقین نہیں ہے کہ اجتہاد ترجیح بھی ختم ہو کر لوگ عوام کا لانعام رہیں گے جن کو دلائل مفصلہ مدونہ ائمہ علماء میں نظر کرنے اور سمجھنے اور احادیث و آیات کے ظاہر معانی سمجھنے کی بھی لیاقت نہیں ہے اور یہ کیونکر الٹی بات بلکہ مہمل و متناقض کلام کہا جاتا ہے جبکہ خود مسائل مدلل و عبارات فقہیہ و تفاسیر و احادیث بلکہ لغویات منطق و فلسفہ کا عالم جانتے ہیں اور علامہ و مدقق وغیرہ القاب سے سرفراز سمجھے جاتے ہیں گویا ایسے الفاظ عمدہ کذب و افتراء لباس لا باس مزین کر لئے گئے ہیں نفوذ باللہ من شرور انفسنا ومن سینات اعدائنا

اور حق ظاہری ہے جو عبارات علامہ قاسم صاحب صحیح القدوری و شیخ محقق ابن الہمام و علامہ قاری سے واضح ہوا۔ پھر اگر کہا جائے کہ صاحب ترجیح یا کم از کم صاحب تیز ہونے سے وہ مرتبہ مقلد سے خارج نہ ہوا اور اس کو روا ہے کہ اہل اجتہاد میں سے کسی کے قول پر عمل کرے تو روایات فقہیہ اس کو کافی ہیں اور جب مجتہد نہیں تو اس کو تفسیر وحدیث میں بحث سے فائدہ نہیں بلکہ تصحیح اوقات ہے تو میں کہوں گا کہ استغفر اللہ تعالیٰ ہرگز یہ بات صحیح نہیں ہے چنانچہ اوپر ولو اعیہ سے محول ہوا کہ فتویٰ یا عمل کسی وجہ مسئلہ سے بغیر نظر کئے ہوئے کافی سمجھنا جہالت و فرق اجماع ہے اور لا ابالی ایسی حرکت سے بری الدنہ ہوگا علاوہ اس کے جو مفاسد عظیمہ اس میں موجود ہیں وہ تعجب ہے کہ ایسے لوگوں پر کیونکر مخفی رہے جن کو عالم و علامہ و محقق و دقیق و غیرہ طولانی القاب سے یاد کیا جاتا ہے ظاہر ان کو سوائے الفاظ میں مطلق کلام کے اصلی نتیجہ علم پر نظر کی توفیق نہ ہوئی و انہوں نے علم لا یصلح دیکھو اصلی نفع علم کا محل اخلاق و اصلاح نفس و اندام کا کہ شیطان ہے حتیٰ کہ قوت ایمان سے لائق قبولیت ہار گاہ کبریائی عز شان و جل سلطانہ ہو جائے اور کتب فقہیہ میں اس سے بہت ہی کم بحث ہے اور وہ بھی بالبعید چنانچہ اس طرف اشارہ ہے و تصریح مکرر گندہ چکی اور یہاں برعکس اس کے علم سے حضرت عالم علامہ نے یہ نتیجہ نکالا کہ علم حدیث و تفسیر پر نظر نہ چاہے حالانکہ احادیث شریفہ و آیات معنیہ و قصص عبرت و اشارات لطیفہ نہایت پاکیزہ الطاف الہیہ اس کو وجہ قبول تک رسائی کے لئے متکفل ہیں اور جب اس نے ان سے منہ موڑا تو نشانہ شیطانیں بنا اور انجام ہلاکت ہے اور فقہیہ کتب میں خالی چند اعمال جو ارجح سے بحث ظاہری ہوتی ہے اس واسطے علمائے قلوب یعنی اکابر اولیاء اللہ تعالیٰ جن کو ظاہر نے صورتہائے انحال کے علاوہ اصلی معانی و ثواب سے بالخصوص بحث رہتی ہے اور حقیقت میں وہی فقہیہ ہیں ان علماء کو علمائے خواہر کہتے ہیں۔ بالجلد راہ حق عز و جل تمام جدال و شیطانی خیال سے پاک محض منور و مستقیم راہ ہے جو چاہے قبول مولوی روم علیہ الرحمہ علم و دین فقہ است تفسیر وحدیث ان علوم سے حاصل کرے اور ابتداء اختیار کرے و اللہ تعالیٰ ہو الہادی و نعوذ باللہ من الضلال۔ واضح ہو کہ جب کوئی مسئلہ ظاہر الروایۃ میں نہیں ملا اور نوادر وغیرہ غیر ظاہر الروایۃ میں ملا تو اسی کو لینا مقلد کو لازم ہے کما مر من البحر اور معنی یہ ہیں کہ نوادر وغیرہ سے اس کو کسی معتد کتاب متداول میں نقل کیا گیا ہو فافہم۔ جامع المختصر است میں ہے کہ مفتی کو حلال نہیں ہے کہ کسی متروک و مجہول قول پر بغرض کسی نفع کے فتویٰ دے و کتاب القضاء من الاشباہ میں ہے کہ بزازیہ کے باب المہر سے واضح ہے کہ مفتی ایسے قول پر فتویٰ دے گا جو اس کے نزدیک اصلاح کے لئے لازمی معلوم ہو اور مفتی نے حواشی میں کہا کہ شاید اس قول میں مفتی سے مراد وہ ہے جو اہل اجتہاد سے ہو ورنہ جو مفتی مقلد ہو تو اسی قول پر فتوے دیے گا جو صحیح ہو خواہ اس میں مستقی کے لئے مصلحت ہو یا نہ ہو اور شاید مراد مقلد ہو مگر ایسے مسئلہ میں جس میں وہ قول ایسے ہیں کہ ہر ایک صحیح کہا گیا ہے تو اس کو روا ہے کہ دونوں میں سے وہ قول اختیار کرے جس میں مستقی کے حق میں اصلاح ہو۔ قال المحرر جمہول دوم اشبہ ہے کیونکہ اصلاح کرنا عموماً ہر اس کے لائق آدمی پر فرض ہے جیسے النساء عموماً حرام ہے اور اسی قول پر دلالت کرتا ہے وہ قول جو اشباہ میں شرح مجمع و حاوی قدسی سے لایا کہ وقت کے مسائل میں اسی قول پر فتوے لازم ہے جو وقف کے واسطے زیادہ نافع ہو قال المحرر جمہ و دلالت یہ ہے کہ یہاں بطور قاعدہ کلیہ کی ہر مفتی پر خواہ مجتہد ہو یا مقلد ہو ایسا کرنا لازم ہے فافہم واللہ اعلم۔ اس تمام بیان سے واضح ہوا کہ ہر شخص افتاء کی لیاقت نہیں رکھتا ہے اور جو لیاقت رکھتا ہو اس پر احتیاط واجب ضرور ہے ہاں و عوام مقلدین کو اپنے حق میں عمل کرنے کے لئے جبکہ وہ کسی قول کو ظاہر الروایۃ یا کتاب اصولی یا مانند اصول میں پائیں عمل کریں مگر فتویٰ نہ دیں اور جہاں مختلف اقوال پائیں تو صحیح پر عمل کریں اور مساوی صحیح میں ایک ہی واقعہ میں دونوں پر عمل نہیں کر سکتے اور اختیار ان پر لازم ہوگا جیسے راجح لازم ہوتا ہے اور کتاب القضاء میں بھی اس کی بحث مذکور ہے وہاں بھی رجوع کرنا چاہئے و بالجلد تین کے لئے ان پر لازم ہے کہ اقویٰ و اشیئت پر عمل اور اشکال ہو تو حل کر لیں اور یہ روا نہیں ہے کہ مختلف متضاد اقوال پر جس طرح جب چاہیں

عمل کرنے لگیں کیونکہ اس طرح شرع سے لعب ولبو حرام ہے یعنی مثلاً ایک مسئلہ میں آیا کہ بعض کے نزدیک جائز اور بعض نے نزدیک جائز نہیں ہے تو مقلد کو یہ روا نہیں ہے کہ جس قول پر جب چاہے عمل کرے بلکہ یہاں مستحکم ہے اس پر ایک کا اختیار لازم ہے مگر آنکھ دوسرا راجح ظاہر ہو جائے پس وہی لازم ہوگا اور پہلا عمل باطل نہ ہوگا اور آئندہ اسی اختیار پر عامل رہے اگرچہ اس پر کوئی امر لازم آیا جاتا ہو مثلاً ناجائز اختیار کرنے سے کبھی اس کو جائز کی ضرورت پڑے تو اس پر ناجواز لازم رہے گا فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ الفاظہ جن مسائل پر فتویٰ ہے یا جو مرجع ہیں ان کے الفاظ و علامات ہماری کتابوں میں بہت ہیں اور بعضے بہ نسبت دوسرے کے زیادہ ہو سکتے ہیں چنانچہ صحیح کے بہ نسبت فتوے زیادہ فتویٰ ہے یعنی یہ صحیح ہے اس سے بڑھ کر اسی پر فتویٰ ہے فی التلاوی الخیر یہ صحیح و اشبہ جو علامات ترجیح ہیں ان سے فتویٰ زیادہ ہو سکتا ہے اور اس سے بڑھ کر یہ ملتی یعنی اسی پر فتویٰ دیا جائے اور صحیح سے بڑھ کر اس سے بڑھ کر احتیاط سے بڑھ کر احتیاط ہے۔ فی الجہازۃ

اشبہ کے معنی اشبہ معصوم یعنی حکم معصوم سے زیادہ مشابہ ہے براہ روایت دراجع براہ روایت تو اسی پر فتویٰ ہوگا۔ فی خزائن الروایات نقل عن جامع المصنفات شرح القدوری افتاء کے علامات یہ ہیں۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ اسی پر فتویٰ دیا جائے اسی پر اعتماد کیا جائے۔ اسی کو ہم لیتے ہیں۔ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اسی پر اعتماد کرتے ہیں۔ اسی پر تاج کے روز عمل ہے۔ اسی زمانہ میں اسی پر عمل ہوتا ہے۔ یہی صحیح ہے۔ یہی واضح ہے۔ یہی ظاہر ہے یہی اظہر ہے۔ یہی مختار ہے۔ اسی پر ہمارے مشائخ نے فتویٰ دیا ہے۔ ہمارے مشائخ کا اسی پر فتویٰ ہے یہی اشبہ ہے یہی اوجہ ہے اور اسی کے مانند دیگر علامات ہیں فی حواشی المطبوعی اور اسی پر عرف جاری ہے اور اسی کو ہمارے علماء نے لیا ہے اور یہی متعارف ہے فی التقیہ جب دو امام معتبر میں باہم تعارض ہو ایک نے کہا کہ یہ صحیح ہے اور دوسرے نے اپنے حکم کو اصح کہا تو اس نے صحیح سے اتفاق کیا لہذا صحیح کا لینا اولیٰ ہوگا فی الدر المختار اگر کسی روایت کی نسبت کتاب معتد میں لکھا تو کہ اصح یا اولیٰ یا اوفق ہے یا مانند اس کے لکھا ملتی کو اس پر فتویٰ دینے کا اختیار ہے اور اس کے مخالف پر جس کی نسبت کر کے اصح لکھا ہے اس پر بھی فتویٰ دے سکتا ہے یعنی دونوں میں سے جس پر چاہے فتویٰ دے اور جہاں صحیح یا ماخوذ یا مفتی بہ یا پہلے لکھا ہو اس کے خلاف فتویٰ نہیں دے سکتا ہے لیکن اگر مثلاً ہمارے میں لکھا ہو کہ یہی صحیح ہے اور کافی میں لکھا کہ وہی صحیح ہے تو یہ اور وہ دونوں میں سے جو اقول والیق اصح ہو اس کو اختیار کرے فی رد المحتار اصح مقابل صحیح ہے اور صحیح مقابل ضعیف حواشی اشباہ و میری زاوہ ایسا اکثری ہے ورنہ شرح الجمع میں مقابل شاذ بھی آیا ہے۔ بیان ان کتابوں کا جن سے فتویٰ دینا جائز اور جن سے نہیں جائز ہے جن کتابوں سے فتوے دینا جائز ہے وہی کتابیں ہیں جن پر ہر طرح اعتماد ہو اور ان کا ذکر طبقات مسائل کے ذکر میں اجمالاً آگیا ہے اور ان کی تفصیل میں خارج از وسعت تطویل ہے اور اختصار اس طرح لائق ہے کہ جن کتابوں سے فتوے نہیں جائز ہے ان کو یہاں بیان کر دیا جائے تو ایسی صفت و حالت کے علاوہ جن کتابوں کا حوالہ اس فتویٰ میں مذکور ہے ان پر اعتماد و اسے واضح ہو کہ کلیہ قاعدہ افتاء میں قضاء فتح القدیر شیخ ابن الہمام کا قول مذکور ہو چکا ہے کہ اگر نوادر کتابوں میں سے کوئی اس وقت دستیاب ہو تو اس پر اعتماد نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ وہ امام محمد کے زمانہ میں مشہور نہ تھے تو اس زمانہ میں کیا اعتبار ہوگا۔ ہاں نوادر سے اگر کسی معتد کتاب مثل بدایہ و مبسوط وغیرہ میں منقول ہو تو اس کتاب معتد سے اس پر اعتماد ہوگا علی عامر مفصل رد المحتار میں شیخ بہد اللہ علیہ السلام کی شرح اشباہ سے نقل ہے کہ ہمارے شیخ صالح نے کہا کہ ایسی کتابوں سے فتویٰ دینا روا نہیں ہے جو مختصر ہیں جیسے نہر الفائق اور عینی کی شرح کثر الدقائق اور در المختار و تنویر الابصار وغیرہ اقول یعنی ایسی کتابوں میں نگی عبارات اختصار اس قدر ہے کہ کثر مطالب کا موضوع ہوتا ہے پس ان سے افتاء روا نہیں ہے پھر کہا کہ اور ایسی کتابوں سے بھی فتویٰ جائز نہیں ہے جن کے مصنفون کا حال نہیں کھلا کہ وہ لوگ کس درجہ کے تھے کون تھے جیسے ملا مسکین کی شرح

کنز الدقائق اور جیسے جامع الرموز ہستانی شرح تھیں اور ایسی کتابوں سے بھی التاء جائز نہیں ہے جن میں اقوال ضعیف نقل کیے گئے ہیں جیسے زہدی کی تصنیف سے قیہ ہے ایسی کتابوں سے افتاء نہیں روا ہے مگر جبکہ یہ معلوم ہو جائے کہ کہاں سے نقل کرتا ہے اور اس سے نقل صحیح ہے۔

اقول فتاویٰ میں قیہ سے اکثر مسائل لایا ہے اور بیشتر ان میں سے تحقیق ہیں مگر بعض میں تامل ہے اور بعض کے لئے معتبرات سے تائید موجود ہے اور واضح ہو کہ جامعین رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک ہی مسئلہ میں جس کے چند وجوہ ہیں اکثر ایسا التزام کیا ہے کہ ہر وجہ کو علیحدہ کتاب کے حوالہ سے نقل کیا اگرچہ جملہ وجوہ ایک ہی کتاب میں موجود ہوں اور اس سے اشارت ہے کہ اصل مسئلہ ان سب کتابوں میں موجود ہے لیکن مترجم کو تنہا ہی کہ کاش جملہ وجوہ ایک معتبر اصول سے نقل کر کے ہامتی دوسروں میں موجود ہونے کا حوالہ دیا جاتا لیکن جہاں بعض دوسری کتابوں میں نہیں ہیں صرف اسی میں ہیں جس سے نقل کیا گیا تو ایسی صورت میں سوائے اس طریقہ کے جو اس کتاب میں ہے کوئی چارہ نہیں ہے پھر واضح ہو کہ مسئلہ میں جو وجوہ کہ معتبرات سے منقول ہیں ان پر اعتقاد کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہے ہاں جو وجہ کہ مثلاً قیہ یا اس کے مانند کتاب سے نقل ہے اس میں بغیر تامل کے فتویٰ میں اشکال ہے اور درالحکام وغیرہ سے اس فتاویٰ میں نقل ہی نہیں ہے اور یعنی شرح المنکر جس کو درالحکام کے مانند قرار دیا گیا اگرچہ اس سے نقل ہے لیکن ان کا غیر معتبر ہونا سبب مختصر ہونے کے ہے اور جب مطول و واضح و معتبر روایت اصل موجود ہے تو درحقیقت اعتقاد اسی پر ہا اور درالحکام و نہرو شرح المنکر یعنی گویا مؤیدات ہیں پھر شیخ موصوف نے فرمایا کہ کتاب اشباہ و اظہار کو بھی ایسی ہی مختصر کتابوں میں لاحق کرنا چاہئے جن سے فتویٰ دیا جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں بھی ایسی مختصر عبارت سے مضمون لیا گیا کہ اس کے معنی یوں سمجھ میں نہیں آتے جب تک کہ اصل کی طرف جہاں سے محکم لیا گیا ہے رجوع نہ کیا جائے بلکہ بعض مواضع میں ایسا اختصار ہے جس سے ادائے معنی میں غلط واقع ہو گیا ہے چنانچہ جس نے حواشی سے ملا کر اس کو خوب ملاحظہ کیا اس پر یہ بات روشن ہو جاتی ہے اور جب یہ حال ہے تو مفتی کو ضرور یہ خوف رکھنا چاہئے کہ اگر کسی کتاب پر اختصار کرے تو غلطی میں نہ پڑ جائے لہذا ضرور ہوا کہ اس کتاب کے حواشی یا اصل ماخذ کی طرف رجوع کر کے جب جواب لکھے پس معلوم ہوا کہ درالحکام کی طرح یہ کتاب بھی اس قائل نہیں ہے کہ اس سے فتویٰ دیا جائے قال المتحرر جم یہاں سے معلوم ہوا کہ افتاء کے لئے عدم اعتبار جو مذکور ہوا تو ان سب کتب مذکورہ میں یکساں وجہ سے نہیں ہے بلکہ قیہ میں بوجہ نقل روایات ضعیفہ و اقوال مصنف ہے اور باقی کتب میں بوجہ ایمان و اختصار یا عدم اشتہار کے ہے اگرچہ اس امر میں کہ ان میں سے کسی سے فتوے دینا جائز نہیں ہے یکساں نہیں یا پھر کبھی عدم جواز اس وجہ سے ہوتا ہے کہ کتاب مذکور متداول و مشہور نہیں جیسے نوادر وغیرہ کہ خود نوادر سے اگر دستیاب ہو جائے تو فتوے دینا روا نہ ہوگا اور اس پر اعتقاد ہوگا یا اس کی معتبر و مشہور میں اگر اس سے نقل ہو تو وہ اس مشہور پر اعتقاد ہے چنانچہ فتح القدیر کتاب القضاء سے مذکور ہو چکا ہے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ملا علی قاری نے تذکرۃ الموضوعات میں لکھا کہ کلیہ قواعد میں سے یہ بات قرار پائی ہے کہ قرآن مجید کی تفسیر کو یا آنحضرت ﷺ کی احادیث کو یا مسائل فقہیہ کو نقل کرنا ہر کتاب سے روا نہیں ہے بلکہ فقط انہیں کتابوں سے جائز ہے۔ جو ہاتھوں ہاتھ متداول مشہور چلی آتی ہیں کیونکہ جو کتابیں مشہور نہ ہوں یا وہ متداول نہیں رہیں تو ان پر اعتقاد نہیں رہا اس لئے کہ یہ احتمال و خوف پیدا ہوگا کہ ان میں زندقہ و لہو لوگوں نے جا بجا اپنی طرف سے لاحق نہ کر دیا ہو اور ظاہر ہے کہ جب آنحضرت ﷺ پر لوگوں نے جمہوری احادیث بتائیں باوجودیکہ پر کئے والے موجود تھے جنہوں نے آخر پر کھ لیا تو بھلا ان کتابوں پر کیونکر اطمینان ہو سکتا ہے جو کسی کو زبانی یاد بھی نہیں ہیں بخلاف ان کتابوں کے جو ہاتھوں ہاتھ متداول مشہور چلی آتی ہیں ان میں یہ احتمال نہیں ہے کیونکہ ان کے صحیح نسخے موجود ہیں انہی کلامہ مترجمہ و اقال المتحرر چم یہ اصل نہایت نفیس و

بہت عمدہ ہے اور یہاں سے تنبیہ حاصل کرنا اور یاد رکھنا چاہیے کہ بعض لوگوں نے جو تفسیریں لکھنا شروع کیں اور ان میں ہر طرح کے رطب و یابس و شاذ و غیر مشہور و اتمی بھرنے لگے ایسی خاصیر بالکل بے اعتبار ہیں بلکہ عوام کے لئے نہایت مضر ہیں کیونکہ وہ کیونکر قوی و ضعیف کو جدا کر سکتے ہیں اور اسی قبیل سے وہ روایات ہیں جو شیخ سیوطی نے ابو حنیفہ کے فضائل القرآن سے اتقان میں نقل کر دیں اگرچہ ان کی اسانید کے نسبت صحیح و حسن لکھ دیا لیکن جب وہ ایک غیر مشہور و غیر متداول تالیف سے ہیں تو محض غیر معتبر ہیں بھلا ان کی تصحیح و تحسین پر کیا اعتبار ہے حالانکہ اس سے عوام میں عجیب غلط فہم پیدا ہو گیا لہذا ہوشیار رہنا چاہئے کہ ایسے روایات و اقوال کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور یہ ظاہر ہے کہ مصنف مجید جو متواتر و مشہور چلا آتا ہے وہ زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے با شاعت حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ متداول ہے اس واسطے مترجم نے اردو تفسیر میں جو شیخ ابی سحانہ تعالیٰ ایسی روایات کو نہیں لیا بلکہ صحاح مشہور و معتبر روایات کو ائمہ ثقتہ و ثقات مشہور ہیں مثل حافظ عماد الاسلام و المسلمین ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ و غیر ہم سے نقل کیا ہے واللہ ولی الاتمام والحمد للہ رب العالمین اور اس سے نقل احادیث میں غیر مشہور و متداول کی مثال بھی ظاہر ہے۔

اور اس کا ضرر بھی واضح ہے اور اگر سیوطی رحمہ اللہ نے غیر مشہور و متداول سے نقل کیا تو اس پر اعتنا نہیں ہو جائے گا کیونکہ جس کا غیر متداول ہونا مسلم ہے وہ کیونکر متداول ہوگی اور اس میں اجتہاد و استنباط کو دخل نہیں ہے کیونکہ مطلوب نفس حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور ایسے دیگر اخبار و آثار جن میں اجتہاد کو گنجائش نہیں بخلاف مسائل نو اور کے ظہرات میں سے ہیں کہ ان میں قیاس و استنباط کو گنجائش ہے اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ نو اور سے جو حکم معتبرات میں متحول ہوا اس کے حصر ہو جانے کا حکم جو فتح القدیر وغیرہ میں مذکور ہے اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ وہاں تک مشہور و متداول تھے یا نقل سے متداول ہوں گے کیونکہ نو اور کے غیر مشہور ہونے کو پہلے ہی مان لیا گیا ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ جس معتبر کتاب میں نقل ہے اس کا مؤلف خود صاحب اجتہاد تھا تو اس نے حکم مذکورہ نو اور کو صحیح پایا اور نقل کیا تو درحقیقت اعتقاد اس شخص ماقبل کے اجتہاد پر ہے ہاں اختصار البسر بڑھ گیا اور ظاہر الروایت میں جب حکم مذکورہ نہ ہو اور غیر میں ہو تو اسی کو لینا متعین ہے جیسا کہ بحر الرائق میں لکھا ہے یہ اسی احتیاط کی وجہ سے ہے ورنہ قیادہ و اس کا حکم یکساں ہے لہذا اگر نو اور کا حکم مضعف مذکور ہو تو ترک کیا جائے گا اور متاخرین کا فتوے بخار ہوگا واللہ تعالیٰ اعظم اور نو اور اگرچہ امام محمدؒ کے استنباط ہوں اور امالی اگرچہ امام ابو یوسفؒ کے مرویات و مجتہد ہوں مگر غیر مشہور و غیر متداول ہونے کی قطعی ان کی طرف نسبت نہیں کر سکتے اور اسی سے ظاہر ہے کہ مؤلف اگرچہ عالم کبیر ہو جب تک اس کی تصنیف محقق اور مشہور و متداول نہ ہو غیر معتبر ہے و فی

مقدمہ المصنف بعض الافاضل نقلًا عن بعض رسائل ابن تہیمہ رحمہ اللہ فی بعض صورا لوقف رفا علی بعض مصلیہ نقلہ عن المصنف البرہانی کلب الی آخرہ یعنی شیخ ابن نجیم کے بعض مضافات نے محیط برہانی کا حوالہ دیا تو ابن نجیم نے جواب میں لکھا کہ محیط برہانی کے حوالہ سے نقل کرنا جھوٹ ہے کیونکہ محیط برہانی تو مفقود ہو گئی ہے جیسا کہ شرح منیہ المصطفیٰ میں شیخ ابن امیر الحاج نے تصریح کر دی ہے اور اگر میں یہ بھی فرض کر لوں کہ اس زمانہ والوں میں سے کسی کو نہیں ملی مگر ہمارے ہمعصر کو ہاتھ لگ گئی تو بھی اس سے فتوے دینا اور نقل کرنا روا نہیں ہے جیسا کہ کتاب التضاءل فی شرح القدر میں مصرح مذکور ہے ابھی مترجم اور نیز ابن نجیم کے فوائد زبیدیہ سے سید حموی شارح اشباہ نے نقل کیا کہ قواعد و ضوابط سے فتویٰ دینا حلال نہیں ہے بلکہ مفتی پر واجب ہے کہ صریح نقل سے جواب دے جیسا کہ فقہاء نے تصریح کر دی ہے ابھی مترجمنا اقوال اس کے سنی یہ ہیں کہ بنا بر اصولی قواعد کے مسئلہ واقع کا حکم بطریق نیچہ نہیں نکالے گا اور نہ ضوابط فقہیہ سے جواب دے گا مثلاً لکھے کہ اصل ضابطہ اس جنس کے مسائل میں یہ ہے لہذا اس جزئیہ کا جوابی جنس سے یہی حکم ہوا بلکہ مفتی پر بھی واجب ہے کہ خاص اس صورت کو بطور جزئیہ خصوصہ کے کسی محیط و معتقد فوادے سے نقل کر دے پھر

واضح ہو کہ یہ حکم اس زمانہ کے مفتیوں کے واسطے ہے جبکہ کوئی مجتہد نہیں ہے ورنہ جو شخص بدرجہ اجتہاد فائز ہو خواہ کسی مرتبہ کا اجتہاد رکھتا ہو وہ ضروری اجتہادی طریقہ سے جواب دے جبکہ اس پر قہید ممنوع ہے یا وہ ترجیح دے اگر اس قدر قدرت ہے فافہم اور اگر کہا جائے کہ کبھی قواعد و اصول میں صریح جزئیہ بطریق استنباط مذکور ہوتا ہے تو کلیہ مذکورہ سے اس کو تشکی کرنا چاہئے تو جواب یہ ہے کہ نہیں بلکہ علی الاطلاق نہ ضوابط و اصول سے استنباط کر کے اور نہ اس کے جزئیہ مستخرجہ مذکورہ سے دونوں طرح التاء جائز نہیں ہے کیونکہ اصول سے مقصود طریقہ استخراج ہے نہ بیان مستنبطات پس اکثر ہوتا ہے کہ تسہیل فہم کے لئے کوئی حکم بطور مثال مستنبط کیا گیا حالانکہ فی نفسہ وہ مہذب یا مستقیم نہیں ہے اور نظیر اس کی منطق میں انواع نازلہ واجناس صاعہ وغیرہ اور غلاستہ میں قدم العقل وغیرہ ہیں پس یقین نہیں کہ فی نفس الامر یوں ہی ہے بخلاف فروع کے چنانچہ شیخ موصوف نے حواشی اشباہ میں لکھا کہ جو حکم فرعی کہ کتب فرعیہ سے مخالف کسی کتاب اصولی میں مذکور ہو اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے جیسا کہ فقہاء نے تصریح کر دی ہے چنانچی مترجما۔

بالجملہ اس زمانہ میں مفتی کو چاہئے کہ قواعد و ضوابط مانند اشباہ و نظائر یا اصول سے انضباط کر کے فتوے نہ دے بلکہ صریح نقل کرے اور یہ نقل بھی کتاب اصولی و ضوابط سے نہ ہو اور کتاب مقتود وغیرہ متواتر مانند محیط برہانی و نوادیر وغیرہ کے نہ ہو اور مختصرات مانند در الخار و نہر الفائق و کنز و غیرہ کے نہ ہو جس سے کھننے میں اکثر غلطی ہو جاتی ہے مفتی اس کے قیود سے غافل ہو کر واقعہ فتویٰ کے موافق خیال کر لیتا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہوتا اور ایسی کتاب سے نقل نہ ہو جس پر بوجہ عدم تحقیق و تنقید کے اعتبار نہیں ہے تو ازل فقہ ابواللیث میں ہے کہ شیخ ابوالنصر سے پوچھا گیا کہ ہمارے پاس چار کتابیں ہیں نوادیر بن رستم یعنی ابراہیم و ادب القاضی للخصاف اور مجرد حسن و نوادیر ہشام تو بھلا یہ کتابیں جو ہمارے ہاتھ لگی ہیں ہم کو ان میں سے فتویٰ دینا جائز ہے فرمایا ہے جو علم ہمارے اصحاب حنفیہ سے بطور صحیح پہنچا وہ محبوب و مرضی ہے لیکن فتوے دینا ایسا امر ہے کہ میں کسی شخص کے لئے روا نہیں دیکتا کہ ایسے قول پر فتویٰ دے جس کو وہ نہیں سمجھا یعنی اس کو معلوم نہ ہو کہ اس کا استخراج و استنباط کس طریقہ و دلیل سے ہوا ہے جو صحیح و مستقیم ہے اور وہ اپنے اوپر لوگوں کا بوجھ نہ افادے ہاں اگر ایسے مسائل ہوں کہ ہمارے اصحاب سے مشہور ظاہر ہیں تو مجھے امید ہے کہ شاید ان پر اعتماد کرنے کی گنجائش ہو کہ ذاتی اہمہ و مترجما موصفا اور مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابوالنصر کے قول سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ مفتی جب تک اس حکم کا ماخذ نہ جانے جب تک اس کو فتویٰ دینا جائز نہیں ہے اور یہی امام اعظم سے بھی مشہور و صحیح ہوا ہے کہ کسی کو ہمارے قول پر فتویٰ دینا روا نہیں ہے جب تک اس کو یہ معلوم نہ ہو جائے کہ ہم نے کہاں سے یہ قول کہا ہے لیکن مقلدین علماء نے کہا کہ یہ اہل الاجتہاد فی الجملہ کے حق میں ہے اور میرے نزدیک اس سے اہل تمیز تحقیق کا لابیابی بن جانا جائز نہیں نکلا ہے اور شیخ ابوالنصر کے قول سے یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ اگر ایسا شخص ہو جو درجہ اجتہاد تک نہیں پہنچا ہے تو اس کو امام وان کے اصحاب کے قول پر بطریق حسن الظن کے اعتماد کر لینے میں گنجائش معلوم ہوتی ہے لیکن یہ ضرور ثابت ہو جائے کہ یہ قول بیشک اصحاب کا قول ہے اور اس کے واسطے درجہ شہرت کافی ہے وہی ہذا کتب معتبرہ متداولہ پر اعتماد جائز ہے پس جو کتابیں غیر معتبر ہیں وہ خارج ہوئیں اور جو معتبر ہیں مگر متواتر و متداول نہیں ہیں وہ بھی خارج ہوئیں جیسے محیط برہانی وغیرہ فی الحمد والقاضی المرحوم اور مجملہ غیر معتبر کتابوں کے فتاویٰ کی شرح جامع الرموز منسوب بہ شمس الدین محمد قہستانی مفتی بخارا ہے چنانچہ ابن عابدین نے تلخیص الفتاویٰ الحامیہ میں لکھا کہ قہستانی تو ایک ایسا شخص ہے جیسا رات کو ککڑیاں جمع کرنے والا کہ محض بے تمیزی سے تر و خشک جو ہاتھ آیا اٹھایا اور اس کی یہ حالت اسی بات سے ظاہر ہے کہ زاہدی معتزلی کی کتابوں سے استناد کرتا ہے اور علامہ شی القاری نے رسالہ شمس القوارض فی ذمہ البرہان فی حق ایک جگہ لکھا کہ مولانا عصام الدین نے قہستانی کے حق میں سچ فرمایا کہ شیخ الاسلام ہرودی کے شاگردوں میں سے یہ قہستانی نہیں ہے نہ بدوں میں اور نہ چھوٹوں میں بلکہ ان کے زمانہ میں کتب فروش بلکہ کتاب فروشی کا دلال تھا اور

اپنے وقت کے لوگوں میں تو کوئی اس کو فقہ دانی کسی علم کا عالم نہیں جانتا تھا چارٹی نے کہا کہ اس قول کی تصدیق میں یہ ظاہر دلیل ہے کہ اس شرح جامع الرموز میں وہ ہر طرح کے قوی و ضعیف صحیح و سقیم اقوال کو بغیر تحقیق و تدقیق کے جمع کرتا چلا جاتا ہے جیسے رات کا لکڑیاں جمع کرنے والا ہوتا ہے۔

مجملہ غیر محتررات کے مختصر الوقایہ کی شرح ابوالمکارم ہے چنانچہ ابن عابدین نے علیٰ فتح الفتاویٰ الحامد یہ میں کہا کہ مقلد پر تو یہ واجب ہوتا ہے کہ اپنے امام کے مذہب کا اتباع کرے اور سرخ لباس پہننے میں ظاہر امام کا مذہب وہی ہے جو مذکورہ بالا علماء معتدین نے نقل کیا یعنی مکروہ ہے اور وہ مذہب نہیں ہے جو ابوالمکارم نے نقل کیا کیونکہ ابوالمکارم ایک مرد مجہول ہے کچھ معلوم نہیں ہوتا کہ کون شخص اور کس وقت میں اور کہاں تھا اور اس کی اس کتاب کی بھی یہی کیفیت ہے اقول یعنی قابل اعتماد اس وجہ سے نہیں ہے کہ قابل کا جب تک حال معلوم نہ ہو تب تک اس کے نقل کو ثقہ معتد نہیں کر سکتے ہیں لہذا کتاب بھی غیر معتد رہی اور اگر کسی نے ان اقوال منقولہ کو جانچ لیا تو اعتبار اس کے جانچ لینے کا ہوا تب اس کی ضرورت نہیں رہی فافہم۔ مجملہ کتب غیر محتررات کے فتاویٰ ابراہیم شافعی ہے اور شیخ عبدالقادر بدایونی نے اپنے استاد علامہ شیخ حاتم بسطامی سے نقل کیا یہ فتاویٰ کا ضعیف شہاب الدین دولت آبادی کا جمع کیا ہوا مشہور مگر قابل اعتبار نہیں ہے اور شیخ حاتم زمانہ بادشاہ جلال الدین اکبر میں بڑے عالم علامہ تھے اور انہیں غیر محتررات میں سے جملہ تالیفات نجم الدین محمد بن محمود بن محمد زاہدی معتزلی ہیں۔ یہ شخص اعتقاد میں معتزلی تھا اور فروع میں حنفی تھا جس نے ۱۰۹۶ھ میں انتقال کیا پس اس کی تالیفات میں سے فقہ حادوی زاہدی و بختی شرح قدوری زادالائمہ وغیرہ ہیں اور یہ سب غیر محتررات ہیں چنانچہ ابن عابدین نے علیٰ فتح الفتاویٰ الحامد یہ میں کہا کہ مذہب حنفیہ میں معتبر کتابوں میں جو منقول ہے اس کے خلاف زاہدی کی نقل و معارض نہیں ہو سکتی ہے چنانچہ ابن وہبان نے فرمایا کہ فقہ کا مؤلف جو کچھ نقل کرتا ہے اگر وہ فقہاء حنفیہ کی نقل سے مخالف ہو تو فقہ کی نقل پر التفات نہ کیا جائے گا جب تک کہ اس کی موافقت میں کسی کتاب معتد سے نقل موجود نہ ہو۔ اور ایسا ہی نہر الفائق میں بھی مذکور ہے اور دوسرے مقام پر لکھا کہ زاہدی کی تالیف حادوی تو ضعیف روایوں کے نقل کرنے میں مشہور ہے۔ اقول زاہدی کے ان تالیفات میں جزئیات مسائل بہت کثرت سے مذکور ہیں اور اس میں شک نہیں کہ روایات ضعیفہ اکثر و اہمہ اور بلا ثبوت بھی ہیں اور بعضے صریح مخالف منقول صحیح اور بعضے مخالف منصوص قطعی ہیں لیکن فقہاء متاخرین نے ان کو پہچان کر جدا کر لیا اور اسی وجہ سے حبیہ فرمائی مگر اس زمانہ میں جب ایسی قوت حاصل نہیں ہے تو کمال وقت و پریشانی واقع ہوئی اور افسوس کہ اگر بزرگوں نے اس کو صحیح و ممتاز کر دیا ہوتا تو ایسی وقت نہ ہوتی پھر اس فتاویٰ میں فقہیہ وغیرہ سے جا بجا حوالہ مذکور ہے اور گمان یہ کیا جاتا ہے کہ علماء جامعین نے تنقید کے بعد نقل کیا ہو گا مگر میرے نزدیک آدمی پر اس کی تدین کی راہ سے واجب ہے کہ ایسی روایات پر اعتماد نہ کرے مگر جبکہ اس کی تائید کسی معتبر کتاب سے منقول مل جائے کیونکہ اس فتاویٰ میں اکثر ایسا ہوا ہے کہ اصل کسی معتد سے نقل کر کے فقہیہ وغیرہ سے اس کی تائید ذکر کی گئی ہے پس سائے تائیدی نقول کے باتوں میں احتیاط لازم ہے اور واضح ہو کہ حادوی دو ہیں ایک حادوی زاہدی جو غیر معتبر ہیں اور اس کی نسبت ابن وہبان نے فرمایا کہ روایات ضعیفہ نقل کرنے میں مشہور ہے یعنی مجموعہ روایات ضعیفہ ہے اس واسطے اس فتاویٰ میں حادوی زاہدی سے کوئی نقل مجھے یاد نہیں ہے اور دوسری حادوی قدسی اور یہ حادوی بمجلہ محتررات کے ہیں اور اس فتاویٰ میں ایسی حادوی سے حوالہ مذکور ہے اس واسطے جہاں حادوی لایا وہاں حادوی قدسی سے تصریح کر دی ہے اور واضح ہو کہ ترجمہ میں جا بجا فقط حادوی پر اکتفا کیا گیا ہے تو یہاں حبیہ کی جاتی ہے کہ جہاں حادوی ہے اس سے حادوی قدسی مراد ہے ازاں مجملہ سراج الوہارج شرح مختصر القندوری مولفہ ابو بکر بن علی الحمدادی ہے چنانچہ کشف الظنون میں مولانا برکلی سے نقل لایا کہ یہ شرح بھی غیر محتررات کے ہے اور مترجم کہتا ہے کہ غالباً کثرت استعمال مذہب

سے مؤلف رحمہ اللہ تعالیٰ کو اس کی تحقیق و تنقید کی طرف توجہ کا وقت نہیں ملا اور نہ مؤلف عالم علامہ ہیں اور یہ بات اکثر واقع ہوئی کہ مصنف نے نفسہ علامہ منجر ہیں مگر تعریف کسی علت خاصہ سے قابل اعتبار نہیں ہیں از انجملہ مشتمل الاحکام فخر الدین رومی چنانچہ ترجمہ شیخ مذکور میں کشف الظنون نے مولانا برکلی سے اس کتاب کا غیر مستبر ہوان بھی نقل فرمایا ہے از انجملہ فتاویٰ صوفیہ شیخ فضل اللہ صوفی شاکر جامع المفہرات چنانچہ کشف الظنون میں مولانا برکلی سے نقل کیا کہ یہ کتاب بھی مستبرات میں سے نہیں ہے تو اس کی روایت پر عمل جائز نہیں ہے جب تک معلوم نہ ہو جائے کہ یہ اصول کے موافق ہے یا قول اس زمانہ میں اکثروں کی رائے پر یہ موافقت ظاہر نہیں ہو سکتی بسبب فقہان و رجحان اجتہاد کے اور اگر کسی معتد اصل مذہب سے موافقت معلوم ہوئی تو اس کتاب سے استغناء ہوا اور بحمد اللہ تعالیٰ کہ اس فتاویٰ میں اس کتاب سے کچھ نقل نہیں ہے از انجملہ فتاویٰ فہرست نجف ہے اور از انجملہ فتاویٰ طور ہے چنانچہ ملا مسکین کے شرح الکنز پر ابو السعید دازہری کے حاشیہ سے رد الحار میں مقول ہے کہ یہ دونوں فتاویٰ غیر مستبرہ ہیں قول ان دونوں سے بھی اس کتاب میں کچھ منقول نہیں ہے اور شرح الکنز ملا مسکین خود غیر مستبرہ اسی ہے۔

از انجملہ خلاصہ کیدانی ہے۔ یہ کتاب بھی محض وہی غیر مستبرہ کتابوں میں سے ہے اگر چہ دیار ماوراء النہر میں بہت کثرت سے شائع ہے اور لوگ اس کو حفظ کرتے ہیں اور ان شہروں میں اس کا اس طرح مقبول ہونا عجیب بات ہے اس لئے کہ اس خلاصہ میں علاوہ مخالفت منصوص کے اصول الفقہ سے بھی مخالفت موجود ہے پھر بھی وہاں کے اہل علم غافل رہے جس سے یہ المسموس ہوتا ہے کہ اصول کتاب و سنت اور علم حدیث و سیرت سے وہ ملک خالی ہو گیا اور یہ مقام جہرت ہے کہ علم حدیث سے بے اعتنائی کا نتیجہ ایسا ہوتا ہے اور حضرت امام ابو حنیفہؒ نے سچ فرمایا کہ لوگ جب تک حدیث حاصل کرنے پر جھگڑ رہے ہیں گے تب تک اچھے رہیں گے اور جب اس کو ترک کریں گے تو برا ہوں گے اس رسالہ میں بہت سی باتیں مخالف مستبرات بلکہ غلط ہیں چنانچہ لفظ تکبیر پر وقت تحریر کے واجب لکھتا ہے حالانکہ مستبرات میں تصریح ہے کہ وہ سنت ہے اور محرمات میں لکھتا ہے کہ آواز سے بسم اللہ پڑھنا اور کچھ چہرہ کا دائیں یا بائیں موڑ کر الثفات کرنا اور بغیر ہذر کے ستون یا ہاتھ وغیرہ پر تکیہ دینا اور غیر مشروع موقع پر ہاتھ اٹھانا الی آخر ہا۔ فاضل مرحوم نے لکھا کہ یہ سب مخالف اکثر مستبرات ہیں چنانچہ علاوہ کے نزدیک انہیں سے بعض تو مکروہ بھی نہیں ہیں ہاں بعض کو انہوں نے مکروہ کہا ہے۔ قال المحرر جم ظاہر مؤلف رسالہ نے مکروہ کو باب عبادات میں معنی مکروہ تحریمی قرار دیا چنانچہ اصطلاحات کے ذکر میں فی الجملہ بیان ہو چکا ہے پھر جب یہ چیزیں مکروہ تحریمی ہوں تو مؤلف کے نزدیک حرام ہوں کیونکہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں مترجم کے نزدیک بھی جو کتاب عوام کے واسطے بنائی جائے جس سے عمل مقصود ہو تو چاہئے کہ اس میں حکم علی ہی مقدم رکھا جائے مثلاً اس زمانہ میں لوگ رکوع و جہدہ میں تین تسبیح پوری نہیں کرتے حالانکہ بحسب الدلیل اصح یہ ہے کہ یہ مقدار واجب ہے جس سے نماز کا اعادہ واجب ہے تو اکثر نیم ملا جن کو خطرہ ایمان کہا جاتا ہے ظاہری عبادات علماء پر نظر کر کے جواز نماز کا حکم دیتے ہیں حالانکہ جواز سے علماء کی مراد ادائے قدر مفروض ہے نہ ادائے صلوة پس عذاب جہنم مستوجب رہا اس سے فائدہ مترتب نہیں ہوا کیونکہ اصلی مقصود رضائے حق تعالیٰ اور حصول جنت و عیم آخرت ہے پس لازم ہے کہ یوں حکم دیا جائے کہ نماز ادا نہیں ہوئی جبکہ اس نے تین تسبیح اس کم طمانعت کی ہے جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے ایسا کرنے والے کو فرمایا تھا کہ (صل فانک لم تحصل) یعنی پھر نماز پڑھ کہ تو نے ہنوز نہیں پڑھی ہے اور اس سے ظاہر ہوا کہ خلاصہ کیدانی میں مکروہ کو حرام لکھنا وہ باتوں پر مبنی ہے ایک یہ کہ باب عبادات میں اس نے مکروہ سے تحریمی سمجھا یا علی الاطلاق مکروہ سے تحریمی مراد لیا ہے اور دوم یہ کہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں پس ابتدائی رسالہ میں اگرچہ حرام کے ساتھ قید لگائی کہ منصوص قطعی ہو مگر براہ اعتقاد و نہ حق عمل میں مکروہ تحریمی و حرام کو یکساں لکھا ہے اور یہاں محرمات علمی کا شمار بیان کیا ہے پس اس میں

مکروہ بھی حرام ہے ہاں جن باتوں میں اس نے افراط کیا یا اور وہ مکروہ بھی نہیں ہیں جیسے اشارہ بہ سبب جو شرح ہدایہ و شرح وقایہ وغیرہ ہے۔ بخلاف واضح ہو کہ جن کتابوں کی نسبت معلوم ہوا کہ غیر معتبر ہیں خواہ اس وجہ سے غیر معتبر ہوں کہ ان کے مصنفین کے حال سے اطلاع نہیں ہے یا اس وجہ سے کہ ان کے مصنفوں کا غیر معتبر ہونا معلوم ہو گیا یا اس وجہ سے کہ باوجود مصنف کے معتبر ہونے کے اس کی کتاب بعد ہر طرح کے ربط و بائس جمع ہیں یا اس وجہ سے کہ مصنف و کتاب بھی شہادت سابقین معتبر تھی لیکن درمیان میں بدرجہ تو اثر نہیں رہی بلکہ عموماً منقذ ہو گئی جیسے فقہ میں محیط برہانی وحدیث میں مسند امام احمد و فضائل القرآن ابو سعید وغیرہ یہ اور کسی وجہ سے تو ان کتابوں کا حکم یہ ہے کہ جو ان میں سے صافی ہے لیا جائے اور جو مکدر ہے وہ چھوڑا جائے پھر جالیایا گیا وہ بھی غور و تامل کے بعد دیکھ کر کہ معتبر است و اصول سے مخالف نہ ہو وہ لیا جائے گا۔

اور مسند امام احمد بذات خود بہت مستند ہے لیکن عموماً بدرجہ اطلاع پہنچی کیا تو اب اس سے مامون نہیں ہو سکتی کہ اس میں اہل الحاد و مبتدعین مثل رد افئس و خوارج کے کچھ گٹھا میں بڑھ جائیں اس وجہ سے جو روایات اس میں مقرر ہوں ان پر ہا صول نہ کورہ بالا اعتماد کیا جائے گا اور جب کوئی مؤمن خالص جس کے دل میں خفاق و ضعف نہ ہو اپنے آغاز و انجام پر نظر کرے گا اس کو معلوم ہو جائے گا کہ میرے لئے قرآن مجید متواتر و احادیث میں کتب متواترہ و فقہ میں کتب متواترہ نہایت کافی ہیں جیسے اعمال روزہ و نماز و تسبیح و اذکار میں سے جو اعمال ہا جماع امت ثواب بہتر و اعلیٰ ذخیرہ آخرت ہیں وہ اس کے لیے کافی دوانی ہیں جبکہ وہ دارالآخرت و قیامت پر یقین رکھتا ہے اس زمانہ میں مترجم کے نزدیک تمام اہل ایمان کے لیے یہی راہ صواب ہے جس سے وہ دنیا میں باہم متفق و برادرانہ محبت سے بسر کر کے آخرت میں مغفور و مرحوم ہو جائیں پھر واضح ہو کہ جس قدر احادیث ایسی کتابوں میں وارد ہیں جن کا فقہ و غیرہ میں اعتبار ہے تو درحقیقت کتاب موصوف کو اسی فن فقہ میں معتبر رکھنا چاہیے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کی احادیث بھی سب صحیح ہوں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ ان بڑگوں کا اعتبار فن فقہ میں بھی ساقط ہو چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ہدایہ کی نسبت اول شرح سطر السعادت میں لکھا کہ غالب احتمال آن استاد وحدیث کثر بود یعنی شیخ مصنف ہدایہ کا شغل حدیث میں بہت کم رہا ہوگا اور ایسے ہی ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اپنے رسالہ موضوعات میں تحت روایت لکھا کہ یہ حدیث نہیں بلکہ اس کی اصل بھی حدیث میں نہیں ہے اور لکھا کہ اگر صاحب التہامیہ اور دوسرے شراح ہدایہ نے اس کو اپنی شروع میں وارد کیا ہے تو ان کی نقل کرنے کا چھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ کچھ محدثین نہیں تھے اور انہوں نے یہ نقل کیا کہ محدثین میں سے کس نے اس کو اخراج کیا ہے اقوال واضح ہو کہ شک لقیہ جس کو روایات فقہیہ پر بہت عبور ہو اور حدیث سے وقوف نہ ہو کتر درجہ کا قیہ ہو جاتا ہے اور ہر عالم ذی بصیرت جانتا ہے کہ فقہ جس کے فضائل بہت مردی ہیں وہ عیوب نفس و شیطانیان سب سے واقف ہونے کا نام ہے اور خالی صوم و صلوٰۃ و بیع و وکالت وغیرہ کے مسائل پر اختصار نہیں ہے بلکہ یہ تو حفظ چند روایات کا ہے لہذا حدیث سے علم نہایت ضروری ہے جس سے عالم ربانی و مصداق آیات قرآنی ہو جاتا ہے واللہ تعالیٰ ہوا لہادی اے سبیل الرشاد پہ العصمت و سلمہ اور۔

☆ وصل ☆

فی الترجمۃ واضح ہو کہ خطبہ کتاب میں مترجم نے اشارہ کیا کہ خاصہ صحت الہیہ عز شانہ وجل سلطانہ بشت محبوب محمود امیر مجتبیٰ محمد مصطفیٰ ﷺ سے نزول قرآن پاک ہادی لولا کہ کما تھک العارف نے العوارف اور خط کامل اس کا معجزات صحابہ رضی اللہ عنہم کو ملا اور لاحقین تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں اور آخر کم ہوتا شروع ہوا حتیٰ کہ اس زمانہ میں بسبب جہالت ہووا ہوس کے ایمان ہی میں بڑا فتوہ ہوا تو اعمال کا کیا ذکر ہے اور جب عربی زبان سمجھ میں نہ آئے تو عام آدمی کیونکر علم سے حصہ پائے گا اور حکم قولہ انما بعثت معلما سے علم دین

مؤمن کے لئے فرض ضروری ہے اور وہ فقط فقہ میں سمجھ ہے نہ خاص عربی زبان لہذا علماء و بانی نے اس کو ہماری مادری زبان میں ترجمہ کر دیا جس سے اس قدر علم حاصل کر لیتا کہ تقویٰ ممکن ہو آسان ہو اور یہی تقویٰ سبب کرامت ہے لقولہ ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم اب یہاں دو مقام ہیں اول آنکہ ترجمہ شرعاً جائز ہے دوم ترجمہ کے معنی و آداب عموماً اور اس ترجمہ قنادے کے اثرات خصوصاً واضح ہو کہ جواز ترجمہ کے لئے اصل تو قصص قرآن ہیں کیونکہ ہم کو یقین ہے کہ انبیاء مجسم علیہم السلام کی گفتگو عربی نہ تھی اور حدیث میں ایک صحابی کو یہودی زبان سیکھنے کا حکم کیا گیا اور امام ابو حنیفہ نے فارسی میں نماز کا جواز سمجھا اور شرح حسامی میں ترمذی کر دی کہ فارسی کی تفصیص مقصود نہیں بلکہ سوائے عربی کے سب زبانیں یکساں ہیں پھر تقویٰ عدم جواز نماز پر بوجہ خصوصیت نظم قرآنی ہے اور ترجمہ میں کچھ شبہ نہیں ہے یہ مختصر بیان مقام اول تھا۔ اب بیان مقام دوم یہ ہے کہ ترجمہ کے معنی از قسم تریف لفظی سب لوگ جانتے و سمجھتے ہیں فہمی اداء مادل علیہ لسان ہسان آخر من حیث مادل اصل اللسان اس میں قید حیثیت سے میرے فرض یہ ہے کہ مطابقت معنی و التزام عبارت و اشارت وغیرہ کا لحاظ اصل کے واجب ہے اور محصل مراد کا ادا کرنا مستحکم نہیں ہے۔

وہ مغرب متشاکلات و تشابہات کی فصل میں کچھ بیان آئے گا اور یہاں ایک مثال لکھتا ہوں کہ مثلاً قولہ: یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوٰۃ فاغسلوا میں یوں نہ کہنا چاہئے کہ اے ایمان والو جب تم نماز کا ارادہ کرو اور تم کو وضو نہ ہو تو تم الی آخرہ یا یوں مت کہو کہ وضو الو یا تمہوں کو کہیں سیت بلکہ کہو کہ کہیں تک کیونکہ سیت کہنے سے امام زکریاؒ کا مذہب ساقط ہو جائے گا حالانکہ اسی قنادی عالمگیری کا میں نے ترجمہ قلمی جو بعض نو ابلیہ راستوں میں ہوا ہے ایسا ہی ترجمہ اپنی مراد کے موافق دیکھا۔ پھر اگر وہم ہو کہ امیر ادب البصیر علی الماء اور قلسوۃ علی الراس میں عرب کا محاذ برعکس ہے تو جواب یہ کہ معنی یہی ہیں جو ہم بولتے ہیں اور ایسے ہی قولیم ترک الی کذا میں ہے کما میاتی حتیٰ کہ اگر محاورہ کا لحاظ نہ ہو تو کبھی ترجمہ غلط ہو گا اور کبھی مسکروہ جیسے ضرب فی الارض کا ترجمہ رشتین درز میں ایک کراہت کے ساتھ ہے اور میر بروئے زمین عمدہ ہے اور یہ باب ترجمہ اپنے آداب کے ساتھ دراز تفصیل چاہتا ہے اس میں سے یہاں صرف اس قدر کہتا ہوں کہ اعلیٰ ترجمہ وہ ہے جس سے مطابقی دلائل کا مفہوم اصل ترجمہ سے ہی ظاہر ہونے کے علاوہ جو بات ہا شمارہ و کنایہ ظاہر ہوئی تھی وہ بھی باقی رہے اور مترجم ضعیف عفا اللہ عنہ نے اس ترجمہ میں جہاں تک توفیق دی گئی ایسے مقامات کو نہایت اہتمام سے ملحوظ رکھا ہے باوجود یہ ضیق فرست اس قدر قلمی کہ بارہ جزو ماہواری اصل کتاب کے مجھے ترجمہ کرنا پڑتے تھے اور اس پر بھی معیشت میں بہت تنگی تھی بجز اللہ تعالیٰ کہ یہ ترجمہ پورا ہوا اللہ تعالیٰ جل شانہ کی رحمت سے امید ہے کہ اس ترجمہ کو اپنے کرم سے ہر لغویز و نافع فرمادے اور اپنے فضل سے اپنے بندہ ضعیف گنہگار کو بخش دے و ہو الوالی ارحم الراحمین و نعم الوالی و نعم البیوب۔ الفضل اغا ط شیخ الاصل کے بیان میں۔ اس قنادے کا کوئی قلمی نسخہ جس پر اعتماد ہو مترجم کو دستیاب نہیں ہوا ہاں مطبوعہ نسخے جو مختلف مطابع میں چھپے ہیں نظر سے گذرے غالباً مطبوعہ کلکتہ جو عموماً علماء زمانہ میں بہت مستند سمجھا گیا ہے وہی باقیوں کا منقول عنہ ہے اور اس کے بعض حواشی سے یہ بات البتہ ظاہر ہے کہ اس کی طبع و صحت کے وقت متعدد نسخے قلمی بکمال اہتمام مع کتب لغات موجود تھے اور شاید اسی اہتمام پر نظر سرسری اس امر کا باعث ہوئی کہ اس کی صحت پر تمام وثوق مشتہر ہو رہا ہے چونکہ ترجمہ کے شرائط سے ہے کہ مترجم کو اصل کی ادراک سے بہرہ وانی ہو جائے تب اس کو دوسری زبان میں لاسکتا ہے لہذا اتوفیق اللہ عزوجل اس میں تا مقدور کوشش کی نظر رہی جس کے عمدہ نتائج سے ایک یہ ہے کہ اس معتد اصل یعنی مطبوعہ کلکتہ میں بھی بکثرت اغلاط ظاہر ہوئے از انجملہ بعضے ایسے بھی ہیں کہ ذمہ دار صحت نے منقول عنہ سے اس باعث سے مخالفت کی کہ اس کے زعم میں منقول شرکایہ مقام سہو یا غلط تھا حالانکہ اس نے اپنی اصطلاح میں خود غلطی اٹھائی لیکن اصل عبارت حاشیہ پر لکھ دی جس سے صحت مقام دستیاب ہو جانے پر اس کا شکر یہ ادا کرنا چاہئے اور دیگر مقامات میں ظاہر

نہیں ہوتا کہ منقول عنہ اس طرح سکھ کے ساتھ اس کو حاصل ہوئی یا طبع کی بے اعتدالی ہے اور چونکہ علاوہ ایک عظیم فائدہ کے بنظر ترجمہ بھی حریہ احتیاط اسی میں ہے کہ ان مقامات میں چند سے خیف و چند کا مل اہتمام نظر موضح کو مقدمہ میں لکھ دوں جو مطبوعہ کلکتہ سے بعد طبع ترجمہ مقابلہ کرنے کی توفیق حاصل ہونے میں نظر آئی اگرچہ جس اصل سے ترجمہ کیا گیا تھا بوقت ترجمہ اسی اصل کی فرو گذاشت کا زعم تھا۔ و ہاذا اشرع فی المقصود متوکلا علی اللہ تعالیٰ

کتاب (المصنوع باب جہاں)

مسئلہ الخلاصہ۔ لفظ عزال فقط براء ترجمہ مسطور ہے اور ظاہر صحیحہ عزال ہے اول زاد ترجمہ پھر پہلہ ہے۔ باب ہفتم مسئلہ کافی میں لا طلی بیضی نفی مسطور ہے اور صواب میرے نزدیک بیضی اثبات ہے۔

کتاب (الزکوۃ باب اول)

مسئلہ بسوط سرخی میں لکھا وادی الزکوۃ من السائت۔ اور صواب من الدراہم ہے واللہ اعلم۔ اس قدر نمونہ لکھا گیا واضح ہو کہ پہلے مترجم کو اس طرح انتخاب اغلاط کا خیال نہ تھا اور مطبوعہ کلکتہ کی جلد اول و جلد دوم ناخاتمہ کتاب السیر مالک عاریت کو واپس کر چکا تھا کہ یہ عزم ہوا لہذا کتاب الکراج اے اسیر کی قائل غور اغلاط سے حاشیہ ترجمہ پر سمجھ کر دی گئی ہے وہی نمونہ خیال فرمایا جائے۔ اور جانا چاہئے کہ کتاب البیوع سے آخر تک اغلاط زائد و قاض ہیں نمونہ لکھا جاتا ہے۔

کتاب (البیوع باب بنجر فصل ور)

مسئلہ سراج الوہاج میں لکھا فله حصته من الثمن اور صواب من الثمن ہے باب ہفتم فصل سوم مسئلہ محیط قوله فہذا مقطوع والصواب مقطوع۔ ایسے اغلاط بہت ہیں۔ فصل ہفتم مسئلہ الحیل طوان رجلا اشتری عبدا لی قوله ولم یقل البائع۔ یہ خطا ہے اور صواب وان لم یقبل البائع۔ اور اسی فصل میں الکافی من اشتری عبدا ثم باع من آخر لی قوله فان کان الرد بقضاء یمنی۔ سو ہے اور صواب یہ کہ بقضاء محیط کہا جائے باب قوله البندم اشتری عبد البقرة لی قوله ان یسعد الفصد صواب یہ کہ ان یرد الفصدہ کیونکہ ثمن کو بائع مسترد نہ کرے گا۔ باب پانزدہم الحادی باع الرجل المتاع بوجہ وہ یا زہد لی قوله ثم باعہم۔ والصواب باعہما اور آخر فصل ہفتم میں قوله عشر الحطہ ونصف عشر الشیر یہ کاتب کا سو قاض ہے اور صواب نصف عشر الحطہ و عشر الشیر ہے واللہ اعلم و انما جلد من شہد الکاتب لان ذلک لونی ان لا کتاب نے شان الا کاہر والا محمد بسوء الظن قائم۔ باب ۲۸ فصل احکام القتاوی الکبرے الکعب مالا من حرام لی قوله وقع غیر ہذا و اشتری۔ صحیح لوائشتری۔ ظاہر ہے کہ واو سے معنی فاسد ہوتے ہی۔ اسی مسئلہ میں قوله وهو قول الکوعی۔ ظاہر التحیف کاتب ہے۔ قائم

کتاب (الغاضی باب ۲۵)

الان تار خانہ لوان رجلا قدم رجلا لی قوله و بہ اخذ بعض المشائخ علی اللہ۔ ظاہر ایہاں عبارت ساقط ہے اور صواب و بعضہم علی انہ یا ماتہ اس کے ہو۔

کتاب (المنہ والین باب ۴ فصل ۳)

لولہ یدکر بصیفہ واحد کی جگہ قشتہ چاہئے۔ باب ۵۔ مسئلہ ظہیر یہ کے بعد ذکر الفقیر ابواللیث میں حدود۔ بدال کی

جگہ پر براہ مہملہ چاہئے۔ باب ۷ فصل ۲۔ قولہ و ذکر فی المعنی الا تشهد واعلیٰ طراجل الی قولہ فلمس له فذلک۔ صواب
لیس ذلک۔ ہے کمالاً عظمیٰ۔

کتاب الرجوع عن النہایۃ باب ۶

الحادی قولہ نحو ما غلط ہے صواب تبوہا فی نجوم الامتہ المکاتبتہ

کتاب الوکالۃ باب الاول

الحادی وکیلان ... صواب بالخصب ہے و باب سوم الہدایہ وقالہ یجوز۔ یہ غلط ہے والصواب لایجوز کما فی نسخہ الہدایہ
علی اصل معروف۔ باب ۷۔ مسئلہ قاضی خان قولہ فلا یقل لک بلعمرہ الخ۔ غلط الکاتب والصواب لا یقلیل ذلک۔ اور اسی باب کے
فصل الوکیل لعلہ العین مسئلہ مبسوط میں قولہ وجہ الاستعسان نمیک نہیں ہے ظاہر یہاں عبارت ساقط ہے مثلاً یوں کہا جائے
و فی الاستعسان لایکون معطوعاً وجہ الاستعسان لان الاستعسان لم یذکر۔ راستہ ہی جملہ یا التوجہ فافہم۔ باب دھو
قولہ ولستہ جری بہر ابدہم و نصف

..... مترجم کہتا ہے کہ یہ خطا فاحش ہے اور صحیح وصواب اس طرح ہے کہ استاذ جری بہر ابدہم فاستاذ جری بہر
بدہم و نصف یعنی ان العا مور زاد علی الاجر الذی سئلہ الموکل حتی صار مغلفاً و اعبادون فذلک فلمس یظہر
للعلم المذکور وجہ فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتاب الرجوع عن النہایۃ باب ۷

اس کتاب میں سے بھی بطور نمونہ چند اغلاط میرہ و اغلاط فاحشہ جو اس فتاویٰ کے نسخ میں سے اعلیٰ اعتمادی مطبوعہ کلکتہ میں
مترجم کے نزدیک ظاہر ہوئی ہیں لکھتا ہے کیونکہ جب اس مطبوعہ سے بہتر کوئی نسخہ قلمی یا مطبوعہ مترجم کو نہیں ملا اور اس کی نظر میں یہ
مقامات خطاء سے خالی نہیں تو یہی طریقہ احوط و انفع ہے کہ ان مقامات کو لکھ دیا جائے تاکہ مترجم کو خود سمجھ کی صورت میں معذور رکھا
جائے۔ یا صواب رائے کی حالت میں دعائے مغفرت و ثواب سے اہل الحق محروم نہ فرمائیں اور آئندہ اس فتاویٰ کی تصحیح جو بہ ارادہ
سمجھنے کے قابل ہے ممکن ہوفاقول وہاں اللہ تعالیٰ توفیق الصواب باب دوم فصل دوم کذا فی الخلاصۃ وان ادعی بیضاء عین بیضاء تحسب
لکھا اور صواب میرے نزدیک غیب بھٹی انگوہنوں و باء موحده ہے اسی باب و فصل قریب آخر میں قولہ کذا فی المغصول العماویہ لوالدہ
علی آخرانہ قبض مدہ کذا فقیر غلطتہ امانتہ فواجب علیہ روحا ان کلفت قیمتها الخ۔ اقول صواب یہ کہ لفظ قیمتها ساقط کیا
جائے اور کہا جائے کہ فواجب علیہ ردھا انکانت قائمہ کیونکہ ردالعین میں قیام قیمت کی شرط لگانا خلاف امانت بلکہ بے معنی ہے کیونکہ عین
کے قائم ہونے کی صورت میں قیام قیمت کے کچھ معنی نہیں ہیں اور اگر قیام قیمت سے یہ مراد لی جائے کہ وہ شے مال مستقیم باقی ہو تو بھی
خلاف امانت ہے علاوہ ازیں جب فرض مسئلہ گہوں میں ہے جو شک ہوتا ہے نہ قیمتی تو قیام قیمت کی کوئی وجہ نہیں ہے اس واسطے آگے
فرمایا وان کانت ہالکۃ او مسجکۃ فرمائی۔ ہاں یہ دعوے خطا ہے اس لئے کہ امانت دار و صورت ہلاک و و بیعت کے مطلقاً ضامن نہیں
ہوتا اس واسطے تقریر دعوے کے ہر سر و وجہ خطاء سے خود تصحیح فرمائی کہ بعد انکار امانت کے مثل غاصب کے ضامن ہو گیا ہو تب اس پر
ادائے مثل واجب ہے و ہذا امر آخر فافہم باب دوم فصل سوم کذا فی الحیلہ دنی و دعوے غصب نصف الدار شائعاً لے قولہ لان غصب
نصف الدار شائعاً لایکون کل الدار فی یدہ۔ اقول الصواب ان یقال لان غصب نصف الدار شائعاً لا یتصور الا بان

یکون کل الدار فی یدہ کیونکہ نسخہ موجودہ کے موافق قریب تمام نہیں بلکہ دلیل مناقض دعوئی ہے یا محض مہمل ہے اور یہ مقام خطاء فاحش ہے اور مترجم کے نزدیک جو عبارت صحیح ہے اس کی صحت پر بعض مقام پر شروط وغیرہ میں ولایت موجود ہے فقیر اجماع۔ باب سوم فضل دوم کذانی المحیط فان ادعی علیہ دینا بسبب القرض قوله لان المدعی لو کان استهلك الوبیعتہ اقول بجائے مدعی کے مدعا علیہ صحیح ہے وبعید ہذا قولہ کذا فی الکافی و عن ابی یوسف و محمد ان المدعی قوله فقال ما استقر صنت منه شیاء ولا غصبت منه شیئا ولا یحلف علی السبب اقول یہ بھی خطائے فاحش ہے کہ واو حرف عطف مع لا حرف نفی دونوں غلط ہیں جس سے حکم میں اثبات کی جگہ نفی ہو گئی اور صواب یہ ہے کہ ولا غصبت منه شیئا یحلف علی السبب اور تو یہ اس کی اہل العلم پر ظاہر ہو سکتی ہے تطویل کی حیثیت نہ ہوئی۔ اسی باب کی فصل سوم سنی اتالیس کے آخر میں قولہ فالصواب لہ لا یحلفکہ اقول الصواب لا یحلفہ اور بعد اس کے سنی چالیس میں بنظر قولہ فالمسئلۃ علی ثلثۃ اوجه تیسری وجہ پر محض نہیں ہے فلینظر فیہ۔ باب پنجم کذا فی الذخیرۃ رجل فی یدہ دار وهو مقر لی قوله لی ان یحضر ولم اترکہ یوں ہی ان یحضر بضم یضفہ واحد مسطور ہے اور صواب بصیغہ جمع ہے اور لہ اترکہ جہاں دون حرف عطف کما لا یحلف اور اسی کے تھوڑی دور بعد دوسرے سلمہ میں قولہ کذا فی الذخیرۃ لو باء النصف لی قوله ولودعه اخر المص صحیح النصف ہے اور اسی سے کچھ بعد قولہ ان الذین دفع الیہ المال عند هذا الرجل یوں ہی موہم کتابت عند بنظر طرف لکھا اور صحیح عبد بمعنی غلام ہے۔ پھر اس کے دور کے بعد صفحہ ۵۹ میں قولہ کذانی خزائہ الثمنین۔ وان قال الموالي اودعنی ہذا الجار یہ عبد فلاں اقول یہ بھی فاحش اغلاط میں سے ہے یعنی عبد فلاں یا ضافت کیونکہ حکم مذکور اس وجہ سے منطبق نہیں ہوتا اگرچہ مجملہ وجود مسئلہ کے فلاں کے غلام کا و بیعت رکھنا بھی ہے۔

لیکن حکم میں مغایرت تخریج ہے پس صواب یہ ہے کہ کہا جائے اودعنی ہذہ الخلیۃ عبدی فلاں یعنی میرے غلام نے جس کا فلاں نام ہے بدلیل قولہ فان قال المولی قد علمت انک و مہبتا للذی اودعنی الا لہ نص بعد لی و کذا بدلیل قولہ اقررو المولی ان فلانا عبدہ للجنال۔ باب ششم صفحہ ۷۲۔ کذانی الأصول الامارۃ والمحیط والذخیرۃ و علی ہذا اذا ادعی رجل لہ کان لابی علی بن ابی القاسم بن محمد علیک کذا۔ زائد قلم التامخ والصواب علی بن القاسم۔ ایک ورق بعد قولہ اما لو ادعی الکفیل ان لا میل اوی ہذا المال او ابر المدعی صح کذانی الخلامۃ اول الصواب ان الامیل اوی ہذا المال یعنی ان الکفیل ادعی لہ الا میل فافہم ایضا باب ششم صفحہ ۸۲ قولہ کذا فی فتاویٰ قاضی خان والا ستشراء من غیر المدعی علیہ فی کونہ اقرار بانہ لاملک للمدعی نظیر الاستشراء من المدعی حتی۔ اقول الصواب نظیر الاستشراء من المدعی علیہ حتی یعنی ان المدعی لو طلب شراء المدعی بہ من غیر المدعی علیہ فهو نظیر ما لو طلب شراء من المدعی علیہ فی کون ہذا الفعل اقرار من المدعی بانہ لا ملک فی ذلک الشئ۔ یعنی اگر مدعی نے وہ چیز جس پر اپنے ملک کا دعویٰ کرتا ہے سوائے مدعا علیہ کے کسی دوسرے سے خرید لی چاہئے یعنی اس سے درخواست کی کہ اس کو میرے ہاتھ فروخت کر دے تو مدعی کی طرف سے غیر سے یہ درخواست کرنا مدعا علیہ سے ایسی درخواست کرنے کی نظیر اس بارہ میں ہے کہ اس چیز میں میری ملک نہیں ہے اقول اس وجہ سے کہ خرید سے مقصود حصول ملک ہے کیونکہ انشاء ہے پس اقرار ضمیر ایجا یا کہ ملک حاصل نہ ہو تو تحصیل الحاصل مہمل ہوگی فان قبل لوا قام علی غیرہ النبیۃ انہ تصدیق علی المدعی بهذا العین فقام المدعی علیہ النبیۃ انہ اشتتری منه هذا العین فوق المدعی بانہ کان تصدیق علیہ فلما حججتنی اشتشریۃ منه قبلت یقال یل فی البتین والا فالدفع صحیحہ و تمام الکام فی مسائل المقام فتأمل۔ اسی سے تھوڑی دور بعد قولہ کذانی الحیۃ استأمن آخر ابیۃ و هلکت الدیۃ لی قوله و قال انہا تفضت فضیت

بیستہ۔ اقول الصواب انها نفقت تقبل متیہ ... یعنی ان العلویۃ هلکت تحت المستعیر لامن فعلہ فہ ثبت ان الصلح وقع عن غیر مضمون فبطل فتاویٰ۔ وابتداء صفحہ ۸۴ میں قولہ قولہ فان قضاء القاضی لہن اور صحیح وان بحرف واو چاہئے باب ہشتم صفحہ ۹۴۔ فتاویٰ قاضی خان فی تولدہ ہشامہ قال سالت محمد بن عمن تزوج المرأۃ ثم ادعی لہ اشتراحا من لایملکھا مترجم کہتا ہے کہ یوں ہی لفظ المرأۃ۔ اور لفظ لایملکھا۔ بیحد قبیحہ مذکور ہے اور ایسی حالت میں مسئلہ غیر مصلحہ ہے اور صحیح میرے نزدیک فعل مضارع ثبت اور بجائے مرأۃ کے امتہ یعنی یوں ہے کہ عمن تزوج المرأۃ ثم ادعی لہ اشتراحا من یملکھا۔ یعنی ایک مرد نے ایک باندی سے نکاح کیا پھر یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اس باندی کو ایسے شخص سے خریدا ہے جو اس باندی کا وقت بیع کے مالک تھا یعنی سپرد کرنے کے وقت تک جو ترقہ بیع ہے اور مراد بطلان نکاح مع حقوق و عدم رقیۃ اولاد وغیرہ ہے تو اس پر گواہ قبول نہ ہونے کا امام محمد نے حکم دیا اور کہا کہ اس وقت قبول ہو گئے جب یہ گواہی دیں کہ بعد تزوج کے اس نے ایسے شخص سے اس کو خریدا جو مالک تھا کیونکہ محتمل ہے کہ قبل نکاح کے مدتی نے خریدا کہ اسی مولیٰ کے ہاتھ بیچ ڈالی ہو جس نے اب اس کے ساتھ نکاح کر دیا ہے۔ پس اگر صحیح ہے جو مترجم نے لکھا تو ترجمہ میں یہ مقام یوں ہی صحیح کرنا چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب باب ہم مسائل متفرقہ صفحہ ۱۲۱۔ ولی المصلی رجل شہد علی رجل انہ اعطی اس مسئلہ میں بڑی بڑا ترجمہ سب جگہ مسطور ہے اور صواب بندی بذال منقوط از ہدیان ہے فافہم۔ باب ہم فصل چہارم کذا فی الخلاصۃ والموجہ فی الطالحون من وفاق الطعن الی قولہ و مقلہ لمحکمۃ عن الامام القاضی فی المنشور فی الولائم لما صلب فی حجرہ فاعذہ احدان کان ہما زیلہ و حجرہ لذلك اقول اس عبارت میں زبلہ ہر جگہ بزرہ منقوط و پاء موحده مسطور ہے اور مترجم کے نزدیک وفاق بلکہ ذیل بذال منقوط دیا تجسّیہ ہے اور اسی عبارت میں مسطور ہے کہ۔ الا لما سبق احرازہ تناول الاخذ بان جمیع المبسوط فی زبلہ بعد وقوع المنشور فیہ علی قصد الاحراز۔ اقول ہکذا وقع لفظ جمیع علی فعل بصلۃ فی زبلہ۔ والصواب عندی علی صیغۃ الماضي بصلۃ من بان یقال الا لما سبق احرازہ تناول الاعذیان جمیع المبسوط من زبلہ یعنی احراز حاصل ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ کشادہ کیا ہو ادا من لائی چیز اس میں گرنے کے بعد اس کو اپنی حرز میں کر لینے کے قصد سے سمیت لے و قال المترجم اس فتاویٰ کے بعض مواضع دیگر میں کتاب دیگر میں یہ مسئلہ بروجہ صواب بھی مذکور ہے فلنجدہ المرأۃ۔ باب دہم آخر ۱۳۵۔

قولہ الصفری فی کتاب المحطات جلد بین الثمن وہی الی قولہ ارضہ فی وقت کذا او شہد۔ الصواب بالاولا بحرف التردد ایضا صفحہ ۱۳۷۔ فتاویٰ قاضی خان۔ اصح فتاویٰ قاضی خان العاشر ۱۴۰۔ کذا فی الحیث فی کتاب الحیطان علو لرجل وسفل لأخرالی قولہ و قال یضہ فیہ اقول یضہ من الوضع موضوع سفل و ویضہ من القتم علو فانہما الثانی عشر ۱۴۰ الوجیز لکروری لوان رجلا توفی فجاء قوم القاضی لفظہ و قد ترک امالہ۔ اقول اموالہ۔ الی قولہ فان قالوا لنا شہود حضور تہمائی حاضر المجلس۔ اقول الا صوب فی ہذا المجلس۔ الہ قولہ او اشہر ان قلانا مات اقول کذا یوجد اشہر علی افضل و الصواب اشہر من الاشہار الی استغاض۔ اس سے ایک صرح بعد قولہ کذا فی القنیۃ رجل مات فی بلدہ ومالہ و ترکہ فی ید اجنبی حیث توفی الی قولہ منقطعاً عن ہذہ البلدۃ الی جعل القاضی۔ اقول الصواب ان یقال عن ہذا البلدۃ الی توفی فیہا جعل القاضی۔ باب یزدہم سے کچھ پہلے قولہ و صدقۃ الذی فی یدہ المال بذلک وما یہ لایعلم اہلہ و ترک ولہ ثا صغیرا او ترک وارثا غایبا اقول ہکذا وجد و ترک وارثا مع حرف العطف والظاہر عندی ترک الاولاد ہنک سقوط واللہ اعلم۔ باب چہارم دہم فصل اول شروع و عن ابی یوسف و محمد انہما قد رالمدۃ الصواب قد راعی علی التتبع۔ فصل دوم

اوفیما علمت قال ابو یوسف اقول الصواب قال ابو حنفیہ ^۱ واللہ اعلم بالصواب۔ اور صفحہ ما بعد میں قولہ کذلکی خزائنہ المفتین ولو قال له علی الف درهم قس قضاء فلاں قولہ اوفی قنیہ الصواب اوفی قنیہ۔ اسی کے کچھ بعد قولہ ان شاء تعالیٰ الظاهر ان شاء اللہ تعالیٰ۔ غل ہوا الصواب۔ اس سے ایک صفحہ پیچھے قولہ کذا نے محیط السرخسی ولو قال اکتموها انی طلقہا اکتموها طلاقاً۔ اقول المعنی او اکتموها طلاقاً قاتلہم۔ ایضاً ۲۲۳۔ مسئلہ اوقات حرامیہ قولہ مقرا الارض مقرا بالارض۔ اور اسی صفحہ کے آخر میں مسئلہ منگی جو ذخیرہ میں متحول ہے قولہ وان کلان فی النزاع ضرر واجب المقران یعطیہ۔ اقول الصواب وان کلان فی النزاع ضرر واجب علی المقر اور ۲۲۷ باب ہذا میں غایۃ البیان شرح الہدایہ ولو قال لفلان علی درهم مع کل درہ الی قولہ ونظر عشرۃ بعینہا وقال لفلان علی مع کل درهم من ہذا الدراہم ہذا الدراہم اقول اگر لفظ ہذا الدراہم اخیر کا بلفظ جمع ہے تو حکم مذکور یعنی گیارہ درہم واجب ہونا گل تامل ہے اور اگر ہذا الدراہم بلفظ دراہم ہو تو حکم مذکور ظاہر ہے کیونکہ تعیین باشارہ بلفظ واحد کی صورت میں عشرہ سینہ کے ہر درہم کے ساتھ معیت مجازی ہے تو گیارہ واجب ہو گئے اور اگر ہذا الدراہم بلفظ جمع ہوں تو ایک ہی ہونا ضروری نہیں خصوص جبکہ معنی جمعیت کا بظان لازم آتا ہے اللہم الا ان یقال زیادۃ الواحد علی العشرۃ تجمعیاً مع المعیۃ وفيہ نظر و تفصیل الا کلام لا یجعلہ المقام۔ باب چہارم مسئلہ لولیٰ میں وجوہ ثلثہ کی تیسری وجہ کی بلفظ و قالہا ان بینہما الا قولا اقول غلطی مشوش ہے اور میرے نزدیک صحیح لفظ بہم ہے یعنی کتاب میں ملہم از زمین یا اہانہ جو کچھ ہو ذکر کیا اور مترجم اس کو ابہام سے عیم مضارع کا میضج جانتا ہے فلیجہر۔ اور اسی سے کچھ بعد قولہ فکلثا لاقرا العسیٰ حکذا قالوا کذلک الذخیرۃ۔ صبی کا قائل اقر ظاہر کیا اور صواب النص ہے باب پنجم سے کچھ ۲۳۳ ہذا نے الہبوط و لانا کلان العبد بین رجلین لکلان لہ الی ان کتب قالہ لم یوز اقرار ہذا فی حصۃ الذی لکلان لہ و جمیع مال ہذا العبد اقول اسی نقش سے مال ہذا العبد لکھا اور صواب یہ ہے و جمیع مال ہذا للعبد یعنی جملہ وہ جو اس غلام کے واسطے ہے۔ ایضاً دوسرے صفحہ ما بعد میں قولہ کذا نے الہبوط ولو قال لفلان علی مائتہ درہم و لفلان اول فلان فلا دل علیہ نصف المائتہ لکل یہاں تک تو ٹھیک ہے پھر لکھا والنصف للثانی بکل واحد من الاخرین علیہ۔ اقول اس کا ترجمہ یہ ہوا کہ اور نہشت دوسرے کا ہوگا اور یہ غلط ہے صواب یہ کہ والنصف للثانی بحلف یعنی بقیہ نصف حصہ کے لئے اس سے باقی دونوں میں سے ہر ایک کے واسطے اس سے قسم لی جائے۔ پھر لکھا۔ الا ان یصطلحاً علیہ فیكون بینہما نصفین علی مائتہ درہم۔ اقول یہ آخر کا لفظ یعنی علی مائتہ درہم۔ مترجم کے نزدیک غیر محصل ہے ظاہر ایہ لفظ سہ قلم ناخ ہے اور مقصود صرف اس قدر ہے کہ لیکن اگر دونوں آدمی باہم صلح و اتفاق کر لیں تو باقی نصف دونوں میں مساوی ہوگا فلیجاء ال۔ باب ششم قولہ کذلک الذخیرۃ ولو قال لہ علی الخ ولو قال لہ یعنی علی صیغۃ الواحد۔ اور اسی سے آگے مسئلہ کافی کے بعد جو مسئلہ اس میں لکھا کہ فقہ ابی حنیفہ یلزمہ الدراہم وتسعہ و ثانیہ۔ اقول یعنی یلزمہ تلك الدراہم المعہودۃ وہی العشرۃ و کذا فی کل موضع من المسئلۃ۔ پھر اسی مسئلہ میں لکھا۔ ووقع فی بعض نسخ ابی حنفی یلزمہ الدراہم فی هذا الفصل ان علیہ عشرۃ و ثانیہ اقول لفظ یلزمہ الدراہم اس عبارت میں غیر مربوط واقع ہوا اور صواب میرے نزدیک اس کا حذف ہے یعنی یوں لکھا جائے ووقع فی بعض نسخ ابی حنفی فی هذا الفصل ان علیہ آخرۃ اور اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ ثم ماتت قبلہ ولہا ورثتہ یجوزون میراثہا۔ ہجیم لہ جواز مسطور ہے اور صواب بقاء مملہ ہے فاخفظہ اور اس سے دور کے بعد صفحہ ۲۳۳۔ آخر قولہ کذا نے الکافی مریض و وہب عبد الہ اس میں لکھا۔ ان العبد لہذا الوارث الاخر و اقرار نہ کلان والصواب عندی بحرف التردد یعنی اوا اقرارانہ کلان اور

اس سے دور کے بعد صفحہ ۲۴ میں کذا فی آخر شرح الجامع النیر رجل یاء عبده فی صحته من رجل . اس میں لکھا۔
فلم یس للمشتري ان یشارك غوماً المشتري المیت فی سائر اموال المیت اقول لفظ غوماً المشتري المیت میں لفظ
مشتري سو کا تب ہے فقط غوماً المیت چاہئے ہے اور میں نے اس کو غلطی پر محمول کیا اور اقالہ کی تاویل کر کے میت کو واپس ملنا جہ یہ بیخ
قرار نہ دی تا کہ میت بدین معنی ایک نوع کا مشتري ہو جائے پس یہ اس وجہ سے نہیں کیا کہ مقروض مسئلہ میں واپس مشتري کی بقضاء
قاضی ہے اور وہ ہر وجہ سے صحیح ہوتی ہے بیخ جہ یہ بمانند اقالہ در حق غیر محتاقہ بن نہیں ہوتی ہے۔

لہذا قطعنا بكونه عطاء من النسيئة ففهم بحر اس سے اگلے صفحہ کی شروع لفظ قیمہ بدون ضمیر کے زل قلم ہے قیمہ مع
الضمیر چاہئے۔ اور اسی صفحہ میں طویل مسئلہ کذا فی المسوط رجل له علی رجل الف درهم . میں لکھا وان کان الوارث الوکیل
دون الامر . اور اس کا ترجمہ یہ ہو سکتا ہے کہ اگر وارث فطاکل ہو تو مکیل و اقول مقصود سے مخالف ہے اور صواب یہ ہے کہ وان
کان وارث الوکیل . یعنی یہ شخص مکیل کا وارث نہ ہو بلکہ وکیل کا وارث ہو آخرہ۔ باب دوازدہم ۲۷۱۔ کذا فی المسوط ولو ان
رجلاً اعطى عبده فقال له بعد ذلك قوله قطعت يدك وانت حرى فی دار العرب اخذت من مالك کذا . یعنی اذا قال
اعذت من مالك فانهم اور اس کے مابعد صفحہ میں قولہ کذا فی المحیط ولو اعطى امته ثمة قال وقیه و قال ابو یوسف
الصحيح ابو یوسف اور اس کے آگے قولہ کذا فی المحیط ولو اقترانه قناعین فلا عبدا ثم لو نعت عین الفانی بعد ذلك و
قال المفقودة عینه ففاه ت عینی و عینک ظلم فالفول قول المفقود عینه کذا فی المسوط . قال المحرجم اس مسئلہ میں سقوط
عبارت ظاہر ہے ورنہ بدون اس کے محصل نہیں معلوم ہوتا پس صواب صحیح میرے نزدیک یہ عبارت ہے وقال المفقودة عینه ففاه ت
عینی و عینک ثابتہ و قال الفانی لابل ففاه ت عینک و عینی ظلم آخرہ اور شاید عین کے لئے ذاہب مثل ذاہب کے روارکھا
گیا ہے فافهم والله تعالیٰ اعلم بالصواب۔ باب یزدہم اول مسئلہ میں قولہ ولنا اقران لفلان وفلان مع شرکاء فی هذا ...
اقول یہ عبارت بھی سخت محرف ہے اور صواب میرے نزدیک یہ ہے کہ لنا اقرانہ لی و فلان و فلان مع شرکاء آخرہ فانهم اور اس
کے بعد دوسرا مسئلہ قولہ ابن سماعہ عن محمد فی رجل قال لهذا الرجل فی هذا العبد الف درهم والعبد عبد المقر قال هذا
عبدی علی ان فلتک بین فی رقبته الا ان یکون فیہ کلام یدل علی انه شریک فی رقبته بالف درهم بان یقول قال
المحرجم ترجمہ اس مسئلہ کا میرے نزدیک اس طرح ہے کہ ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی کہ زید نے مثلاً کہا کہ اس عمرو کے اس
غلام میں ہزار درم ہیں اور یہ غلام اسی زید کا ہے تو امام محمد نے فرمایا کہ میرے نزدیک یہ اقرار اس طرح رکھا جائے گا کہ اس قدر مال
اس غلام کے رقبہ میں ترسہ ہے لیکن اگر اس نے اس کوئی بات ایسی ہو جس سے یہ ولایت نکلے کہ یہ شخص اس غلام کے رقبہ میں مقرر کا
شریک ہے تو البتہ شرکت کا ہوگا اور ایسی بات کی یہ صورت ہے کہ مثلاً زید نے کہا کہ میں نے یہ غلام خریدا ہے اور اس عمرو کے اس میں
ہزار درم ہیں تو یہ قرار دیا جائے گا کہ ہزار درم کے رقبہ میں شرکت ہے لہذا اظہر للمحرجم والله تعالیٰ اعلم۔ والیضا ذکر (۲۷۷) کذا فی
المحیط ولو قال یا فلان لکم علی الف درهم وفیر ولو قال الله یا فلان لکما پس یا تو مراد یہ کہ پہلے لفظ جمع ثم کہا پھر
منادی واحد سے تفسیر کی پھر لکھا بلفظ تنزیہ بیان کیا اور شاید احتیاجاً یا فلان ہو یعنی اول و آخر تنزیہ ہو واللہ اعلم۔ باب بیزدہم (۲۸۱) کذا فی
المحیط و اذا قال الرجل للمراة انی لیرید فی قوله حضر لشهود و هذه المظلة اقول الواو فیہ غلط المکاتب باب شانزدہم
دوسرے صفحہ میں قولہ کذا فی المسیط لو قال الرجل لامراة انت طالق اقول الصواب لامراة علی التکمیر والا لا فائدة فی جعل
التعطیق قرأاً فی اثبات النکاح حیث فرضت المراة امرأۃ فانهم۔ ایضاً صفحہ دوم محیط السرخسی اذا اقترت المراة انها

امتہ فلاں الی قولہ بالصنع ہائہ ظاہرہ یدل علی ان المقرلہ بقول الظاہر ان یقال ما یصنع ہائہ ظاہرہ وھذا یدل او ظاہرہ یدل۔ اسی باب میں ۲۸۵۔ کذا فی التحریر شرح الجملہ الکبیر فی المتعلی عبد قال لرجل انا ابن امتک و ھذہ امی امتہ لک ولدت فی ملک ولکنی حرما ولدت الاخر۔ اقول یوں ہی الاخر مذکور ہے والنصاب عندی ما ولدت الاخر۔ یعنی میں نہیں پیدا ہوا مگر آزاد۔

اور اول ولدت: فصل معروف مؤنث اور قائلہ وہی امت ہے اور حکم مذکور کی وجہ یہ ہے کہ اس نے ہاندی مذکورہ کی نسبت بیان کیا کہ تیری ہاندی تیری ملک میں جتی ہے اور اس سے لازم نہیں کہ اسی مقرر کو جتی اور نہ اس کا اقرار اس کی ماں ہونے یا ماں کی ہاندی ہونے یا اس کی ملک میں بچہ جننے میں ہاندی پر لازم۔ اور یہ جو اس نے کہا کہ میں اسی کا بیٹا ہوں تو لازم نہیں کہ اس کی ملک میں پیدا ہو کیونکہ بالفصل اس نے ماں کی نسبت مقررہ کی ملک کو ہونے کا اقرار نہیں کیا لہذا اسی کا قول مستبر ہوا فافہم۔ باب ہند ہم شروع مسئلہ قولہ اذا کان لہ عہارۃ صحیۃ و ہلد اذا کان النصاب بالقول۔ بمعنی پدر اور اسی مسئلہ میں قولہ اما فیما یلزم ما من الحقوق فافہم صحیح۔ یوں یلزم ما ہند ہم مؤنث مسطور ہے اور صواب یلزم ما ہند ہم ہند ہم خنیہ مذکر ہے اور مراد مقرر اور مقررہ ہیں اور ضمیر اقرارہ راجع بجانب مقرر ہے یا مہر واحد بمعنی آنکہ حق بعد قبول مقررہ ہے فافہم اور اسی کے تھوڑی دور بعد قولہ ہذا اما ملک العبد وحدہ او مع امہ فی حالۃ الصحۃ فلا ملک العبد النصاب فلما لا یملك العبد صفحہ ۲۹۰۔ کذا فی الحادی و ہر جلیہ ثم اقرانہا کانت مدبرۃ الآخرۃ الی قولہ ولست عند ما و و طاقضاء۔ اقول مستحق ظاہر ہیں اگر جملہ فعلیہ رکھا جائے یعنی وجہ الاستعداد ما الی آخرہ۔ باب ہند ہم کذا فی محیط السرخسی ولو اقران هذا العبد الذی فی یدہ عبد لفلان اشتریۃ منک ہالف درہم و نقدتہ الثمن۔ اقول سہو من الناس والنصاب منها بالخطاب یعنی و نقدتہ الثمن۔ صفحہ ۲۹۳۔ فی مسئلہ تحریر قولہ محیط السرخسی رجل و کان رجلا یمم جاریۃ الی قولہ و كذلك الجلیۃ المامورۃ اذا اشتریها مسلم اقول النصاب الجلیۃ المامورۃ۔ یعنی وہ ہاندی جو مال اسلام میں سے کسی کی ملک تھی اور اس کو حر بی کا فرید کر کے لے بھاگے تھے اور صفحہ آئندہ میں بعد مسئلہ مذکورہ بالا کے قولہ ولو کان الامر لدمعات ثم اقران الوکیل بشراء هذا العبد فان کان العبد فی یدہ بعینہ او فی یدہ لایا دم اقول المسئلۃ مشکلة عندی ولعل النصاب لم یدفع الثمن مکان قولہ یدفع۔ ثم قولہ فی آخرہا و یلزم بیم البیت اقول النصاب و یلزم البیم البیت یعنی ان هذا البیم یلزم فی حق الوکیل الذی مات بمعی انہ یلزم فذلک فی ترکہ۔ پھر اس سے دو صلحہ کے بعد قولہ کذا فی البیم لو ان رجلا اشتری من رجل سلعۃ۔ میں البیمہ الثانی کے بیان میں لکھا۔ فلی فرد علیہ بالبیمتہ کان لہ۔ اقول یہ بھی فاحش اغلاط میں سے ہے اور میرے نزدیک اس میں تو شک نہیں کہ بجائے لفظ بالبیمتہ کے بن کو لے صحیح ہے ہاں یہ احتمال ہے کہ شاید اس قدر عبارت بھی ہو کہ فرد علیہ ہذکولہ فان لم یسبق منه الہود کان لہ ان یخاصمہ ہائہ۔ کیونکہ یہی مقصود مقام ہے خواہ عبارت موجود ہو یا نہ ہو کمالا متعلی علی النطن الہاجر۔ باب نور دیم۔ ۳۰۱۔ کذا فی محیط قال ہوشی کی فیما فی ھذہ الحالت میں قولہ ومن اصحابنا من وافق۔ اقول وافق از موافقت غیر مرضی ہے اور وفاق از توفیق صحیح ہے۔ اسی باب کے آخر مسئلہ میں جو مبسوط سے محمول ہے از راہ فقہ علی لوچین ہے کیونکہ بر قیاس مسئلہ مقدمہ مال دستاویز کا وجوب قرضدار پر قبل الاقرار واقع ہوا پس لامحالہ لازم نہیں کہ قبل اقرار کے جو کچھ اس کی کمائی ہو پر وجہ شرکت ہو کیونکہ ظہور شرکت میں مستند اس کا اقرار ہے اور وجود دستاویز میں وجوہ مقرر کے قبضہ میں بروز اقرار مستبر ہو سکتا ہے اور نہیں بھی ہو سکتا ہے فلجائز فی المقام اگر چہ ارجح وہی ہے جو کتاب میں مذکورہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب ہستم کذا فی الحاوی ولو اقرالہ قبض مائی ضعیفۃ فلاں من طعام اوصافہ نخلہ ہذا من تمر وانہ بض لعل الصواب اولہ قبض واللہ تعالیٰ اعلم۔ باب یست وموم ۳۱۱۔ قادی قاضی خان لو قال لفلان علی نصف درهم و دینار و ثوب فضلیہ نصف کل واحد منها۔ اقول اگر منہا کی ضمیر شئی بجانب دینار و ثوب ہے تو لفظ ایضا بھی چاہئے ورنہ ثواب میرے نزدیک منہا بضمیر تانیث ہے اور مرجع ہر شئی مذکورہ ہیں۔ اس سے کچھ بعد مسئلہ قال محمد رجل له غلام من قولہ فان کانت فیہما علی السواء وقعت المفاوضۃ۔ اقول لفظ مفاوضۃ غلط ہے اور صواب لفظ مقامہ بکاف و تشدید صاد ہے الی تصدیہ کلوا احد منہما قصاصا عن الآخر۔ پھر اسی مسئلہ میں لکھا ولا یضمن کل احد منہما لصاحبہ قیمتہ ما اشتري کل ولا یرجع احدهما آخرہ اقول لفظ کل بھی مہمل ہے اور احتمال ہے کہ کاتب کے قلم سے سہواً اند ہو گیا اور اصوب احتمال مترجم کے نزدیک یہ ہے کہ عبارت یوں ہوگی۔ قیمتہ ما اشتري کما لا یرجع احد ہما الی آخرہ یعنی کوئی دوسرے کے لئے خرید کردہ کی قیمت کا ضامن نہ ہوگا جیسے قیمت فروخت کردہ کو واپس نہیں لے سکتا ہے فاقیم والتطویل لایرخص لی فی ہذا المختصر

کتاب العصر۔ باب اول ۲۱۵

قوله ابدا وحی یموت لا یجوز کذا فی المحیط لعل الصواب ابدا وحی یموت باب دوم صفحہ ۳۱۸ المسوط رجلاں لهما علی رجل الف درهم۔ میں قولہ وان کان یتھامر واجبا فلانہ لحد ہما اقول الصواب واجبا ہاذا لکنہ احدهما یعنی ان احد ہما حامل مع الرجل مدنیۃ فوجب الدین ہاذا لکنہ ہذا الواحد فلتھم۔ باب سوم صفحہ ۳۲۳ کذا فی المحیط الصلحہ من النفقة ان کان علی شئ یجوز للقاضی تدبیر النفقة بہ کالنفقة آخرہ اقول الصواب کا للفقہین آخرہ فلیجاء۔ پھر دوسرے صفحہ کے آخر میں تاتارخانیہ تھامر کے بعد مسئلہ لقا صلحہ الرجل بعض محارمہ میں قولہ فان کان صلحہ علی اکثر من لفقہم۔ ہما تہما بین الناس فیہ مترجم کے نزدیک ہو قاضی مشوش ہے والصواب ہما لا تہما بین الناس فیہ۔ فلیتامل فیہ۔ باب چہارم صفحہ ۳۲۶۔ بعد خلاصہ کے مسئلہ طویلہ امرافا لستودعت رجلاً۔ میں قولہ حقی لو اقام صاحب المتاع بینہ بعد ذلك علی ما ادعی من المتاع لم یکن لساعلی المودعین۔ اقول یوں ہی لفظ لہا بضمیر تانیث مذکور ہے اور تکلیف بتبادل بعد کا محتاج اور ظاہر کج ضمیر ذکر ہونا چاہئے فلیجاء۔ پھر اس کے بعد دوسرے صفحہ کے آخر میں بعد الحاوی مسئلہ اذا کانت الدرائی یدرجل فادعی یعنی ہذا القابض ادعی ان فلانا تصدیق یا علیہ وانہ قبضہا یعنی ان القابض قبض تلك الدر من لجهته الصدقة قال فلاں بل وهبما لك یعنی انه انكر الصدقة وقال بل وهبها لك اس کے بعد لکھا فان اقر الذی فی یدہ انها ہبتہ بعد الصلحہ او سجد بقرار لہبتہ و الصدقۃ جمیعاً قبل الصلحہ علی ما ذکرنا۔ اقول یہ عبارت غیر مصلحہ ہے والصواب عند المترجم علی وجہ التصحیح ان یقال فان اقر الذی دی یدہ انها ہبتہ بعد الصلحہ او سجد بقرار لہبتہ و الصدقۃ جمیعاً قبل الصلحہ ولا رجوع علی ما ذکرنا۔ یعنی پھر اگر صلح کے بعد قابض اقرار کر دیا کہ بیشک وارث مذکور اس کی طرف سے میری تمایا یا ملک مکان نے صلح سے پہلے میری صدقہ دونوں سے منکر ہو کر صلح کر لی ہو بہر حال صلح باطل نہ ہوگی اور رجوع نہیں ہو سکتا اور شاید کہ بجائے فان اقر کے وان اقر یا اوصلیہ ہو اور جملہ عاقلہ یعنی قول او سجد بقرار الی آخرہ کی توجیہ کی جائے بالجملہ مقام میں توجیہ صحیح ضرور ہے۔

فانہ تعالیٰ اعلم۔ باب ششم صلح اہمال کے ابتدائی مسئلہ میں قولہ اولیا غنہ رب الثوب ثوبہ محل تخطیہ ہے اور قولہ کذلک لقا صلحہ علی دنا نیروان وقم الصلحہ علی ان یکون الثوب لرب الثوب او للصلحہ۔ محل استنباء ہے اگرچہ ترجمہ سے توجیہ

دریافت کی جائے لیکن غالب گمان مترجم کا بجانب سقوط عبارت تحریف و تحریف ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ باب ہفتم شروع مسئلہ
 قولہ لو باء منه عبدا ہلف مدھو سود ثم صلحہ علی الف او ملکہ اقول میرے نزدیک یہ حرف تردید غلط ہے صواب واو ہے
 اگرچہ قولہ او بھر جتہ میں حرف التردید صحیح ہے صفحہ ۳۲۷ قولہ فکنا لانا بعض بعد راس المال اقول الصواب بعض راس المال
 لوزید فی الاجل کذا فی معیض السرخسی صفحہ ۳۳۹ المصوط اذا جاء الکفول مانقص مما کفل فی المکیلات والزرعیات
 یوں ہی تمام مسئلہ میں زرعیات یا مملووط مسطور ہے اور ظاہر اس میں زرعیات بذال سقوط ہے اور شاید ترجمہ میں موزونات لکھا
 گیا اور مذروعات ساقط ہے پس جانتا چاہئے کہ مذروع سے وہ چیزیں مراد ہیں جو گزروں سے ناپی جاتی ہیں جیسے کپڑے وغیرہ اور ان کو
 سلم کے طریقہ سے خرید و فروخت کیا گیا ہے پس حکم مذکور ان چیزوں میں بھی جاری ہے ملاحظہ۔ باب ہشتم سے کچھ پہلے جو مسئلہ مذکور ہے
 اس میں لفظ السلم بمعنی مسلمان ہوا اور بمعنی عقد سلم ظہر ایادوں میں معنی میں بھد ہر دو معنی بلفظ مشترک علیحدہ دلالت سے مذکور ہے لہذا
 ہر جملہ میں مناسب معنی لینا چاہئے پھر واضح ہو کہ اسی مسئلہ میں قولہ ولو صلحہ المسلم منہا علی راس مالہ لم یجز لفظ منہا
 بضمیر مؤنث غلط ہے اور صواب منہا بتکبیر ہے اور المسلم فی الذی صار مسلما۔ اور سلم ظہر لانے والا یا رب السلم مراد نہیں ہے
 حتیٰ کہ ظہیر منہا یا رافع بجانب خط یا غریبا تاویل بجانب سلم ہو ورنہ فی الجملہ معنی فاسد ہو جائیں گے للعیاض۔ صفحہ ۳۴۲ بعد خلاصہ کے
 مسئلہ وان صلحہ من العیب علی ثوب یمنہ میں بیان الاصل کا فقرہ ان معنی تعذر الرد علی المشتري۔ بوجہ صلحہ حرف علی
 کے موہم ہو گیا اور وجہ ایہام تعلق علی بمشتق قریب یعنی لفظ الرد ہے اور یہ مراد نہیں ہے بلکہ تعلق بلفظ تعذر مراد ہے اگرچہ مشتق بعید ہے
 ظہیر۔ بالجملہ ایسے الفاظ جن کی شان خفیف ہو اس کتاب میں بہت ہیں اور حتی الوسع جو فیق اللہ سبحانہ تعالیٰ ترجمہ میں ان کا لحاظ رکھا گیا
 ہے اب تقویل کو چھوڑ کر دوسری کتاب یعنی مضاربہ کے کچھ الفاظ بیان کرنا چاہئے۔

کتاب المضاربہ باب الاول صفحہ ۳۹۱

آخر طر میں قولہ وکان الذین علی حالہ رب الذین هذا قول ابی حنیفہ وعدہما فی قولہ والخیران علیہ
 قریب دوسرے عبارت کمر واقع ہوئی ہے اور ما بعد صفحہ کے دوسری طر میں قولہ ولو کان الذین علی ثلث میں لفظ ثلث غلط ہے اور ثواب
 لفظ ثالث ہے اس طرح تیسری طر میں قتال الاخر کی جگہ قتال لاخر صحیح ہے۔ باب یزدہم صفحہ ۴۳۱۔ قولہ وان لولت قیمتها۔
 الصواب قیمتها بعد ذلك كان العتق باطلا لیهذا کذا فی المصوط۔ پھر اسی صفحہ میں قالہ الا لہ مشیت لرب المال الخیران
 الاولان ہکذا فی المصوط۔ مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک یہاں بھی خطائے فاحش ہے اور غالب گمان یہ ہے کہ یہ کاتب کا سہو
 نہیں بلکہ اصل کتاب میں یوں ہی واقع ہوا اور صواب میرے نزدیک یوں کہنا چاہئے کہ مشیت لرب المال الخیران الاولان
 اگر کہا جائے کہ عید کی غلطی پر محول کرنا جرات ہے تو جواب دیا جائے گا کہ نہیں نہیں عید میں غلط نہیں بلکہ یہاں غلط ہے پھر اگر اس سے
 تعجب کیا جائے تو مترجم سے سننا چاہئے جس سے یہ معاملہ ہوا اور تعجب زائل ہو۔ واضح ہو کہ اس فتاویٰ میں جملہ مسائل خواہ اصول
 مذہب کے ہوں یا متاخرین مشائخ کے استخراج و علماء متقدمین کے فتاویٰ ہوں اکثر مستحبات مثل عید و خیرہ و فتاویٰ قاضی خان و متون
 ہدایہ وغیرہ و تالیفات حکم شہید مثل منہج وغیرہ سے منقول ہیں اور جامعین رحمہم اللہ تعالیٰ نے بترغیر قوت و کثرت نقل مع ایجاز و اختصار
 کے یہ عمدہ نہیں طریقہ اختیار کیا کہ ایک مسئلہ مثلاً کسی اصل مستند متذوق سے شروع کیا پھر اگر وہ مسئلہ مجمع وجوہ و تقاریر اسی اصل مذہبی
 یا متین معتد میں موجود ہے تو اسی پر استفا کر کے دیگر مستحبات کا حوالہ دیدیا کہ یوں ہی فلاں و فلاں کتابوں میں بھی منقول ہے تاکہ نقل
 میں شہرت کے قریب پہنچ جائے لیکن ایسا بہت کم ہے جملہ تقاریر و مقالیں و مستحبات وہاں نہیں ہوتے ہیں کیونکہ مستخرج میں تو جو تقریر و

تخریج دوسری کتاب میں ہے بعد ختم عبارت اصل وحوالہ کے اس کتاب سے نقل کر دی اگر سب تقاریع ہوں ورنہ قدر موجود اس میں سے اور باقی کے لئے دوسری کتابوں سے اس طرح جہاں تک ملا ہے سب جمع کیا گیا اور تقاریع پر بھی جا بجا متحد وحوالے بغرض تقویت ذکر کئے ہیں اور کبھی بنظر اختصار مع فائدہ کامل کے ایک کتاب مستند سے دو ایک تقریعی پھر دوسری سے ایک دو پھر باقی تیسری وچوتھی وغیرہ سے نقل کیں تاکہ سب میں موجود ہونا اصل کا ظاہر ہو کیونکہ تقریعی پر اصل ضرور ہے جس سے اس کا درجہ تو اثر کو پہنچ گیا جب یہ بات معلوم ہو گئی تو اب میں مقصد کی طرف رجوع کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ یہاں ابتداء مسئلہ جو نقل ہوا اس میں اقل دونوں خیارات میں سے ایک تفسیریں ہیا اور اس اصل بقول عنہ میں خیارات کی ترتیب اس طرح رکھی گئی ہے پھر انجام کار محیط سے جو تقریعی نقل کی اس میں خیارات ان اولان لایا حالانکہ بنظر ابتدائی ترتیب کے ایک خیارات تفسیریں بھی حاصل ہو لیکن تفسیریں کا اختیار صحیح نہیں لان الا عصار لاہو جب لہ محلہ تضمن ہل موجبہ عکس ظلت بان اعمار کا موجب احقاق ہے یا استعفاء یعنی چاہے اپنا حصہ آزاد کرے یا اس سے سعادت کرادے اور چونکہ خیارات ان اولان کہتے ہیں خیارات تفسیریں حاصل ہوتا ہے تو یہ خلاف مقصود اور غلط ہوا لہذا مترجم نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ خیارات ان اخیر ان کہا جائے۔ کیونکہ ابتدائی مسئلہ میں احقاق واستعفاء جن کا وہ مختار ہوا ہے ترتیب میں اخیرین ہیں۔ پھر جو میں نے کہا تھا کہ محیط پر غلطی کا الزام نہیں ہو سکتا کیونکہ غالباً اس کتاب میں تفسیریں اخیر ہو گا اور احقاق واستعفاء ہی دونوں اول ہوں گے تو اس کا آخر میں خیارات ان اولان کہنا صحیح ہو گا اس سے معلوم ہو گیا کہ درحقیقت سو یہ فقط عبارت کے انقطاع وافتقار میں واقع ہوا کہ منقطع کو یہ خیال نہیں رہا کہ ہمارے یہاں ابتداء میں ترتیب خیارات کیونکر ہے فہم لہذا اسانح عزیز الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی مولانا و سیدنا محمد رسول رب العالمین وعلی آلہ واصحابہ اجمعین۔ اس مطلوبہ نسخہ میں جہاں منقطع عبارت و تحریف کا احتمال ہے وہ بہت سخت ہے چنانچہ اس کی مثالیں گزر چکیں اور آئیں گی انشاء اللہ تعالیٰ اور جیسے صفحہ ۳۴۹ باب دوم میں لکھا کہ کذا فی المبسوط المختصر رجلان فی حائط فاصطلحا علی ان یکون اصلہ لا حد ہما وللاخر موضع جذوعہ وان نہی علیہ حاضی معلوماً و یحمل جزو غا معلومہ لا یجوز کذا فی فیض السرخسی۔ ظاہر عبارت تو اس قدر ہے کہ آدمیوں نے ایک دیوار میں جھگڑا کیا پھر باہم اس شرط سے صلح کر لی کہ اصل دیوار ان میں سے ایک کی ہو اور دوسرے کے لئے ایک تو اس دیوار میں سے اس کی دھنیاں رکھنے کی جگہ ہو اور دوسرے یہ کہ وہ اس پر ایک اور دیوار جس کی مقدار معلوم ہے بنادے اور اس پر بعد اذ معلوم دھنیاں رکھے تو یہ جائز نہیں ہے کذا فی فیض السرخسی اور ظاہر وجہ ہے کہ دوسرے اختیار کی شرط حد یہ حق کا احداث ہے ورنہ دیوار میں سے ایک کی اصل اور دوسرے کا مواضع فہمیر ہونے پر یا بھی صلح جائز ہونی چاہیے اور ایسے ہی صلح اس طرح کہ ایک کی دیوار اور دوسرے کے لئے فقط حق احداث دیوار حد یہ اس کے اوپر جیسے نہ کوہ ہوا پیٹک نا جائز ہونی چاہئے اور اس سے قیاس ہو سکتا ہے کہ منقطع بھی جائز نہ ہو لیکن اس میں دوسرے کے لیے دیوار متنازعہ میں سے بھی مواضع فہمیر مشروط ہیں قیاساً بل علیہما۔ اور بعض ایسے غلطی کا وثوق ہے جیسے کتاب الودیعہ سے چند سطور پہلے قول۔ وان اخذھا کرھا لا ضمان علیہ۔ اس الا ضمان علیہ اور ایسے اور مقامات پر ایسے بہت تغیرات کتاب ہیں جن پر التفات نہیں کیا گیا ہے۔

کتاب الودیعہ

باب چہارم (۴۷۴) کذا فی الفقہ قال خلف "ملت اسدا عنہ لہ علی آخر الف مرہ"۔ اقول لفظ الف غلط فاحش ہے اور صواب یہ ہے کہ فقط درہم کا لفظ لکھا جائے یعنی ایک کا دوسرے پر فقط ایک درہم آتا تھا جس قرضدار نے قرض خواہ کو دوسرے دیے الی آخر البطلہ۔ باب ششم صفحہ ۴۸۸۔ کتب لکھائی وجہ العدد اتول الصواب العدد بالواد اور آخر صفحہ میں فلما یصدقہ

المودع فی آخر ظہر بصدقہ اور یہاں اگرچہ مستحق ہو جاتے ہیں لیکن بحسب البیان سے ظاہر ہے۔ اور صفحہ ما بعد میں قولہ
فصدقہ فی التوکیل۔ الصوب بصدقہ باب ششم الحیث رجلان اودعا رجلا الف درهم فمات المستودع و ترک ابناہ
یوں ہی ایفاء بصیغہ جمع مسطور ہے اور صواب بلفظ مفرد ہے باب دہم ۳۹۹۔ کذا فی الحیث رجل استقرض من رجل مئین و دہما فاعطاہ غلہ
مئین..... ظاہر یہ ترجمہ ہوا کہ ایک نے دوسرے سے پچاس درہم قرض مانگے پس اس نے غلہ کے ساتھ درہم دیدے۔ و اقول لفظ غلہ
مئین و لام و تاہ لکھا یہاں غلہ ہے اور صواب غطاء ہے اور مستحق یہ کہ پس اس نے غلطی سے اس کو ساتھ درہم دیدیے۔ چنانچہ دوسرے
مسئلہ میں جبکہ قرض خواہ نے بجائے پچاس قرض کے غلطی سے ساتھ وصول کر لیے ہیں لفظ غلہ کو صحیح لکھا ہے۔ دوسرے صفحہ میں قولہ
تقبضها و ضاعت قال ہو قبضہ حقہ ولا یضمن شینا کذا فی المحيط بقول قبضها بضمیر مؤنث صحیح نہیں ہے اور صواب
میرے نزدیک قبضہا بضمیر مشیہ ہے اور اس سے آگے قولہ لا یضمن کما ہی قال ابو حنیفہ بقول الصواب لا یضمن کہہ ہی۔ یعنی
مقدار مددی معلوم نہیں اور کما ہی سے مبین حقیقت سے لاعلمی متصور نہیں ہے فاقیم واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب العاریہ

باب اول ۵۰۴۔ قولہ فیکون مرضا حکذا فی السراج الوہاب۔ قول الصواب فیکون قرضا یعنی جب استعمال
میں لطف کی اجازت دی تو یہ چیز اس پر قرض ہو گئی عاریت نہیں رہی فاقیم۔ ابتدائی باب پنجم میں ہے کہ و اطلاق لفظ فی الکتاب بدل
علیہ فلا ضمان و بہ کان یفتی..... قول لفظ فلا ضمان قلم ناخ کی روانی ہے یہ غیر مربوط و زائد ہے والصواب ان یقال و اطلاق
محمد فی الکتاب بدل علیہ و بہ کان یفتی خمس الائمة السرخسی کذا فی الذخیرہ۔ باب ہفتم سے چند سطر پہلے قولہ و
لو کانت عقد جوہر لو شہاء ہسا..... یوں ہی نہیں ہوں دیا و مبین مسطور ہے اور ترجمہ کے نزدیک صحیح اس مقام پر نہیں ہوں و فاء
ہے اور مراد اس سے مقابلہ نہیں ہے اور شرع میں نہیں و نہیں میں فرق بھی بعض احکام میں مستبر ہے چنانچہ صحیح معاملی میں جو لوگ
اس کو جائز رکھتے ہیں ان میں سے بعض کے نزدیک نہیں میں جائز ہے۔ نہ نہیں میں اور صحیح یہ ہے کہ ہر دو میں جائز ہے کما فی بیوع
الہدایہ وغیرہ۔

کتاب الزینۃ

باب دہم صفحہ ۵۵۹۔ کذا فی قولہ فی قضی خانہ لمرأۃ و بیعت مہر ہا من الزوج..... اس مسئلہ میں لکھا ان کانت قدحا
قد المد کانت اس طرح اس فقرہ میں اسم بلفظ قدح و غیر بلفظ قدر بجانب و دال و راء مہملہ مسطور ہے اور معنی مہمل اور صواب
میرے نزدیک لفظ قدح بجانب و دال مشدود ہے اور وہی اسم مضاف بضمیر راجع بجانب عورت مذکورہ اور وہی خبر مضاف بجانب درکات
ہے یعنی ان کان قدحا قد المد کانت۔ یعنی اگر اس عورت کا قد و قامت اتنا ہو جتنا ہالہ عورتوں کا قد ہوتا ہے فاقیم۔

کتاب اللامارۃ

باب ششم صفحہ ۵۱۳۔ قولہ وان جاوز الفلوسۃ فہذا خمس۔ قول یوں ہی فارسیہ بقاء و راء منسوب بلفظ فارس ظاہر ہوتا
ہے اور صواب بجانب و دال یعنی قادیہ ہے جو حمزہ ایک مقام معروف عراق ہے۔ باب ہفتم ۶۰۳۔ مسئلہ محیط میں بعد خلاصہ کے الفا
کان المستعری لستاجر رجلا یقوم علی الدلیۃ میں لکھا۔ وان رارانی الصلاح فی یہ الدلیۃ ہان فتلہ المستاجر۔ قول
یوں ہی لفظ اتاہم بظاہر اتیان سے مشتق مذکور ہے اور معنی ہم ہیں اور صواب یہ ہے کہ اتاہم مشتق از اتہام لکھا جائے اور معنی یہ ہیں کہ

قاضی کے نزدیک مستاجر مرد و مہتمم ہے پس یہ بہتر معلوم ہوا کہ فروخت کر دے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ باب دہم صفحہ ۶۰۸ میں قول کذا فی الحیط فان سمي الطعام درلحم الی قوله و نفی بتسمية الطعام لقول یوں ہی شی بنوں و فاء مذکور ہے اور صواب بنوں و عین انوں یعنی لفظ لغتی جمع مشکلم ہے اور اسی صفحہ میں قولہ فالعمر ضعیفی الی العرف کذا فی الحیط۔ اقول صواب لفظ المرجع لجم بجائے المرجع بشاء منقوط ہے اور صفحہ آئندہ میں قولہ فان زلحما احمد من ولد ما ظلم ان یمتعوہ۔ یوں ہی زاد ہاد بال اور کسب و عقد یم عین بنون مذکور ہے اور صواب فان زلحما احمد من ولد ما ظلم ان یمتعوہ..... ہے۔ باب یازدہم میں قولہ وردی لبن سماعة عن لبن سعد بن معاذ المرزوی عن ابی حنیفہ۔ اقول اس میں بھی احتمال غلط ہے اور کتاب میں ایک مقام پر ابو عصمہ سعد بن معاذ مرزوی نام مذکور ہے پس شاید کہ ابن سماعہ نے بواسطہ سعد بن معاذ کے روایت کی ہو تو لفظ ابن غلط ہے اور شاید کہ روی ابو عصمہ سعد الی آخر ہو مگر اقول اقرب ہے یا راوی دونوں ہوں واللہ اعلم۔ اور نقش آخر مقامات میں سے باب شانزدہم میں قول کذا فی فتاویٰ قاضی خان وان استاجره لیکتب له غداء بالفلسیة او بالعریة المعصية المختل انہ یحل لان هل لا یحل له الاجر والی الفداء کذا فی الوجہ المکرودی اور یہ جملہ ان مقامات کے ہے کہ مترجم کو اس کی تصحیح میسر نہ ہوئی یعنی جس عبارت سے اصل کتاب میں معانی کا استخراج ہے اور شاید مقصود مسئلہ یہ ہو کہ فارسی یا عربی یا اردو وغیرہ کسی زبان میں راگ لکھنے کے لئے اجارہ پر مقرر کرنا در صورتیکہ وہ معصیت ہو کیا حکم رکھتا ہے تو ظاہر احرار و اجرت حلال ہے اور اگر اس کے پڑھنے کے لئے مردود کیا تو حلال نہیں ہے کیونکہ فقط لکھنا در حقیقت راگ نہیں ہے اور پڑھنا اسی طریقہ سے البتہ حرام ہے و قال المترجم یہ جواب جو مذکور ہوا ظاہر بطریق حکم ہے ورنہ براء دیانت جب فرض کر لیا گیا کہ عبارت معصیت ہے تو افشاء حرام ہے پس اکتساب مال بمحل حرام ہوا جو دیانت میں حرام ہوا لیکن متاخرین نے فتویٰ دیا کہ سحر و جادو کا تعویذ لکھنے کے مردود یا حلال ہے کما فی القیۃ قال المترجم قلیہ کا یہ مسئلہ صحیح نہیں ہے کیونکہ صحت اس کی بر اصول معتزلہ ممکن ہے یعنی اس ازعم پر کہ جادوئی نذرہ کوئی اثر کی چیز نہیں بلکہ خالی اوہام و دستکاری ہوتی ہے جیسا کہ معتزلہ کا مذہب مشہور ہے اور کشاف نے تفسیر میں اس کی تصریح کر دی ہے اور بنا بر اعتقاد جماعت اہل السنۃ کے سحر ٹھیک ہے اور ایسا تعویذ لکھنا قطعی حرام و نساہ ہے اور مردوری قطعی حرام و غیبت ہے پس قلیہ کا ایسا قرض مردود ہے اور فتاویٰ میں اس سے منقول ہوتا ہے غرہ میں نہ ڈالے کیونکہ بیشتر ایسے اقوال نقل ہوتے ہیں جو خلاف مذہب و خلاف اصول ہیں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ پھر کلام اصل مسئلہ میں جبکہ غناء مذکور نقش و معصیت نہ ہو یعنی مثلاً اشعار مباح ہوں کہ اگر لیکن مستحکم پڑھے جائیں تو غناء ہو جائیں تو اس کی اجارہ کتابت کی صحت و اجرت کے حلت میں کلام نہیں اور وہ بیچک جائز ہے اور رہا ان کے گانے کے واسطے مردوری کرنا تو بیچک کا بر فقیہی اصل کے اجارہ معتقد اور اجرت لازم مگر حرام و غیبت ہوگی اور یہ باب اس اجارہ میں دشوار ہے یعنی ایک طرح سے نظر حکم کا جواب اور ایک نظر دیانت اس کی علت و حرمت کا جواب پس لازم ہے کہ باب مذکور میں محتاط رہے اور ظاہری حکم کا جواب دیکھ کر کہ صحیح ہے غرہ نہ ہو جائے تا وقتیکہ باب دیانت میں اس کا حکم نہ پائے اور اگر اس مخالفت کی اصل تلاش کرنا منظور ہو تو باب اجارہ اور کتاب انکرہیہ دونوں پر غور نظر سے مطالعہ کرے جبکہ اصول ایمانی یعنی کتاب اللہ تعالیٰ و السنۃ سے اور اصول الفقہ سے اور اصول فقہی سے فی الجملہ بہرہ رکھتا ہو اور مترجم کو اس مختصر میں پورے بیان کی بھی محتاجات نہیں صرف اس سے اشارات پر اکتفا کرنا چاہئے واللہ تعالیٰ ہو اہلہم للصدق والصواب و ہوا بہادی والیہ المرجع والتمآب۔ اسی باب میں حترقات سے کچھ پہلے قولہ کذا فی التارخانیہ وان وصفو الہ موضعاً الی قوله وان لم یسمواہ الحد لا شغل والصواب وان لم یسمواہ الحد لولا شغل یعنی مردود سے یہ نہیں بتلایا کہ لحد کھودے یا شت کھودے الی آخرہ اور موجودہ عبارت مہمل ہے یا مغیر متی ہے کما لا شغل باب ہفتم میں قولہ وفي اجارة الدلو و عملة

الدلیل۔ اقول وادعا ظہور میان میں خطا ہے اور صواب بدون واو کے ہے جیسا کہ ادنیٰ تال سے ظاہر ہو جاتا ہے اور اس طرح قول
و كذلك كل سترة من لفظة ستره كمل ہے ظاہر لفظ کل شے یا اس کے ساتھ کوئی لفظ ہونا چاہئے جو عمدة الدلہ وغیرہ کے مناسب
ہو فافہم باب نوزو ہم قولہ کذا فی المصیط والمبایعہ القاضی بعدا بحدود المستاجر .. مسئلہ غیاثہ میں لکھا کہ ولو علم المشتري
ان الدار مستاجرة لمس له ان فسخه المشتري ويصير حتى تنقضي مدة الاجارة .. اقول اس طرح جمیع نسخ میں پایا جاتا ہے
اور بظاہر یہ غلط ہے پھر اگر یہ معنی ہیں کہ مشتری کو وقت خرید کے یہ علم تھا کہ بیچ کسی کے پاس اجارہ میں ہے تو آیا مشتری کو خیال ہو گا یا نہیں
تو یہ مسئلہ کتاب البیوع میں مذکور ہے لیکن قولہ ان یفسخ المشتري کی جگہ صواب ان یفسخ البیعه ہے اور اگر یہ معنی ہیں کہ مشتری کو
بعد اس کے معلوم ہوا کہ بیچ مستاجرہ بیفید مجہول ہے تو صواب یوں ہے کہ ان الدار مستاجرة له ان یفسخ البیعه او یصير الي آخرہ
یعنی خود بالخیار ان شاء فسخ العقد واستره الفسخ ان كانه وان شاء صبر حتى تنقضي مدة الاجارة وهذا هو الاصول والله
تعالیٰ اعلم اور اس سے ایک ورق کے بعد مطبوعہ مطبع اصل میں جو وقت التجرہ پیش نظر تھی یوں لکھا کان له ان يترك الاجارة فان
يترك الاجارة فلان حضرو لجزی اور مترجم نے وقت ترجمہ کے اس کی صحیح میں تکلف کیا اور سمجھا کہ یوں ہو سکتا ہے ان فلان لم
يترك الاجارة فلان حضر پھر اصل ٹکٹ سے معلوم ہوا کہ لفظ فلان يترك الاجارة بالکل نہیں ہے یعنی مطبوعہ مطبع میں کاغذ
نے زائد کر دیا اور نسخ نے فرو گذاشت کی ہے۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ عن محمد بن علي رواية كان عليه الاجر كاملا وعنه في
رواية كان القول یوں ہی مسطور ہے اور صواب وعنه في رواية لا۔ یعنی لا لاجر علیہ۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ يجب
ان يستبقى الزرع في الارض بانجر المعدل كذا في الكهر الى اقول یوں ہی جمیع نسخ میں پہلے از استبقاء بمعنی پانی دینے و سینچنے کے
مذکور ہے اور یہ غلط ہے اور صواب۔ سنگی از استبقاء بمعنی باقی رکھنا اور جھوز رکھنا وغیرہ ہے اور معنی یہ ہیں کہ اجر المثل کے عوض پس زمین
میں کھیتی باقی چھوڑنے کا حکم واجب ہے اور محصول یہ ہے کہ اگر کھیتی اکھاڑنے کا حکم دیا جائے تو اصلاح نہیں بلکہ کاشتکار کا سخت نقصان
ہوگا اور اگر چھوڑنے کا حکم ہو تو مفت مالک زمین کا نقصان ہے لہذا واجب ہے کہ یوں حکم دیا جائے کہ ایسی زمین کا جو کچھ کرایہ ہوتا ہے
اس کے عوض یہ زمین کھیتی تیار ہونے تک مستاجر پاس باچارہ از جانب قاضی لازم ہے اگر مستاجر پسند کرے اور اگر اپنی کھیتی اکھاڑنے پر
راضی ہوتا اس نے خود اپنا نقصان گوارا کیا اور اسی صورت میں مالک زمین کو رضامندی اختیاری نہیں ہے بلکہ وہ اس عوض پر مستاجر پاس
چھوڑنے کے لئے مجبور کیا جائے گا جیسے بیچ دریا میں کشتی کا اجارہ مقضی ہونے کی صورت میں مالک کشتی باجر المثل سوار رکھے پر مجبور کیا
جاتا ہے پھر اس سے کچھ دور بعد میں مسئلہ محیط میں بعد الحلاصہ قولہ وان كان في موضع تكون الاجر على المستاجر یوں
ہی تمام نسخوں میں یکون الاجر مذکور ہے اور صواب یکون الجمر بہاء حطی وقاء وراہ بہلہ ہے اور یہ جملہ عطف ہے شروع مسئلہ کے
قولہ استاجر طاحوتین بالماء في موضع يكون الحضرة على المواجر علقۃ۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ استاجر من اخر حالوا
سنه فظهر الحالوت الى مسجد فضمت سنه وقد سرق اقول مطبوعہ ٹکٹ وغیرہ میں یوں ہی محرف مسطور ہے اور صواب
یوں ہے استاجر من آخر حالوت سنه وظهور الحالوت الى مسجد فضمت سنة لشهر وقد سرق۔ یعنی بجائے الظہر کے جو بیفید
ماضی از ظہور ظاہر ہوتا ہے وظہر یوادوی فتح الخلاء وسكون ہاء بمعنی پشت ہے اور بجائے فضمت سنہ کے جس کے معنی ایک سال گذر گیا
فضمت سنہ اشہر ہے یعنی چھ مہینے گذر چکے۔ اور بعد تامل مصیب کے واضح ہو جاتا ہے کہ یوں ہی صواب ہے جس طرح مترجم نے
زعم کیا والله تعالیٰ ہوا لعلہم للصواب والله الحمد فی المبداء والہات۔ پھر اس سے کچھ بعد مسئلہ ذخیرہ میں قولہ لا یفسخ العقد بموته
واذا كان عقد ابیرید الوکیل اللول صواب وان كان عقداً یعنی بحرف واو وان وصلیۃ ہے نہ بحرف شرط وظرف۔ پھر اس

سے بعد مسئلہ الوجیز میں قولہ ممکن المستاجر بعد موت المواتر فالمتجر للفتویٰ جواب الكتاب وهو عدم الاجر قبل طلب الاجر۔ قال الحر جم یوں ہی مسطور ہے اور اس قدر وجہات نقل مقصود ہے کیونکہ جواب مذکور کے یہ معنی ہوئے کہ طلب اجرت سے پہلے اجرت نہ ہونا۔ حالانکہ مقصود یہ ہے کہ اگر مالک کے اجرت مانگنے سے پہلے اس نے سکونت کی ہے تو اس کی اجرت کچھ نہ ہوگی پس صواب یہ ہے کہ وهو عدم الاجر ان سکن قبل طلب الرجور۔ یعنی اجرت طلب کئے جانے سے پہلے سکونت کی اجرت کچھ نہ ہوگی۔ اور اشارہ ہے کہ اگر مستاجر سے اجرت طلب کی گئی پھر بھی وہ رہتا رہتا تو اس پر واجب ہوتی رہے گی چنانچہ یہ مسئلہ مصرح مذکور ہے۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ ویترک فی بدوئتہ بالاجر المسمی الاجر المثل۔ اقول یوں ہی نسخ میں الا عرف استثناء مسطور ہے اور صواب عرف نفی ہے۔ اور واضح ہو کہ مطبوعہ مکتبہ میں بھی یہاں بلکہ تمام کتاب میں بجائے ربح براد و یا تجسیر و میں مہملہ کے ربح ہاء موحده مسطور ہے۔ و فی مطبوعہ المطبع قبیل الریاء والعشرین قولہ فیهعتبر فیه لصاحب احکام الفصص اقول الصواب سائر احکام الفصص و فیهما یعلوہ من مسئلہ الوجیز قولہ ان یا مرالموجر علی ان یرفع اقول المعنی ان کان هذا الفعل باهر المہواجر الی آخرہ۔ باب بستم میں قولہ ولم یمنعها مع امکان یجب الاجر کذا فی الفیائہ۔ اقول ظاہر معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ جبکہ ہوتے ہوئے اگر قائم نہ کیا تو کرایہ واجب ہوگا لیکن صواب بجائے مکان کے امکان بزیادت الف یعنی لم یمنعها مع الامکان۔ اور اسی کے بعد قولہ ان اولد قبل ما اولد الناس اقول قبل بقاء و موحده غلطی کا جب ہے اور معنی یہ ہو سکتی ہے کہ لوگوں کی آگ روشن کرنے سے پہلے اس نے تنبو میں آگ جلائی اور صواب مثل نیم و مشاء ہے معنی وہی آگ جلائی جیسی اور لوگ جلا یا کرتے ہیں یعنی اس سے زیادہ نہیں کی اگر چہ کسی کی ہو کیونکہ کسی صورت میں بدرجہ اولیٰ ضامن نہ ہوگا فاقیم۔ اس سے ذریعہ صفحہ کے بعد قولہ وان ارتلعا الی العاضی قضی علیہ اقول یوں ہی قضی علیہ از مصدر قضاء مذکور ہے اور معنی میں اہمال ظاہر ہے اور صواب میرے نزدیک از قضی یقض بقاء و صا و مہملہ سینہ شنیہ ماضی معروف یعنی وقضا علیہ اور مراد یہ کہ دونوں نے قاضی سے یہ تمام قصود واقعہ نقل کیا۔ باب بست و چہارم بعد مجید کے مسئلہ ولو استاجر غیاطاً لخط لہ ثوب۔ میں لفظ میں خفیف اور معنی میں قاشخ تخریر کا فقرہ قولہ ان نکل بتسلیم نفس الغیاط اس طرح غیاطہ بصفہ مصدر مسطور ہے اور صواب غیاط اسم فاعل ہے۔ اور کتاب میں ایسے اغلاط کہ بجائے غیر مجہول افارہ کے اعرا از افرار اور بجائے دو روز کے وہ روز بہت ہیں۔ باب بست و بستم مسئلہ معنی ولو کانت سفن کثیرہ۔ میں قولہ و کذلک القصار لانا کان علیہما حیوان۔ اقول یوں ہی قصار بقاء و صا و وراہ مسطور ہے جس کے معنی دھوپ و کنڈی گرد وغیرہ ہیں لیکن بالکل غیر مربوط ہے اور شاید صواب بجائے اس کے بحال کا قضا ہے فاقیم واللہ تعالیٰ اعلم۔ و مطبوعہ مطبع میں قبل بست و بستم کے للاصل مجہول کے الاجل چاہئے ہے۔ پھر اسی باب بست و بستم میں قولہ کذا فی الذخیرہ ولو استاجر من یحییٰ بالندو فہو متبرء کذا فی محیط السرعسی۔ اقول یوں ہی تمام نسخ میں بالنار آخر راہ مہملہ سے بھتی آگ مذکور ہے اور مترجم کے نزدیک النار آخر وال مہملہ سے اسم فاعل از زنبور و وال مشدو ہے من دنا لبعیر لانا توحش بعد الالف الا اس فلیتامل واللہ اعلم اور مجملہ پریشان کرنے والے اغلاط کے اس باب کے آخر میں قولہ لو قال الرجل مکحل ولو بشرط۔ اقول یوں ہی بواو عا طلفہ لو مسطور ہے اور صواب بدل وال ف و او یعنی ولو بصیغہ امر از ہادوہ ہے فاقیم باب سی ام مطبوعہ مطبع میں باب اکیس سے کچھ پہلے قولہ کذا.... فی الوجیز للکردی استاجر لرضا اجارۃ فلا یترب و تشتري لا شبطر... اقول لفظ فلا یتربہ قلم نسخ کی نہایت خراب دانی زائدہ ہے اور بجائے اس کے ظاہر لفظ طویلہ ہے یعنی لفظ اجارۃ طویلہ فاقیم۔ باب سی و یکم قریب آخر کے قولہ ثم اختلغا قبل القبض فی مقدمہ الاجل کان اقول قول الاستکاف ولا یجوز لکان کذا فی الذخیرہ اقول یوں ہی تمام نسخ میں لفظ مقدار

الاجل مسطور ہے اور معنی یہ ہو گئے کہ مقدار مدت میں دونوں نے اختلاف کیا لیکن مترجم کے نزدیک یہ غلط ہے اور صواب مقدار الاجر یعنی اجرت کی مقدار میں دونوں نے اختلاف کیا لیکن مترجم کے نزدیک یہ غلط ہے اور صواب مقدار الاجر یعنی اجرت کی مقدار میں دونوں نے قبل قبضہ کے اختلاف کیا فاقہم واللہ تعالیٰ اعلم اور بہت قریب آخر قولہ ولا لعلہ ثوبا الی الصباغ لہ صنفہ بصنفر الی قولہ فی صنفہ مائتین یہ قول اس لفظ مائتین میں بھی تردد ہے اور معنی ظاہر ہیں ولا ظاہر مائی الترحمة واللہ تعالیٰ اعلم۔ باب سی و دوم قولہ استاجر مسعاة للعمل فکان لا لوبد الا جریدل تعمل لی مقبضا للمسحاة من الغصب ثم طالب الاجران کان لما طلب له قيمته فوجب اجر المثل والا فلا کذا فی الوجہ لکروہی قول مترجم اس وجہ سے قاصر از ادراک ہوا اور ظاہر اقیمہ مضاف بضمیر غائب غلط ہے صرف قیمتہ بلفظ مکرر ہے اور مراد یہ ہے کہ مواجر نے مستاجر سے کلزی کا بیٹ اس کے لئے چاہا تھا پس حکم یہ دیا ہے کہ چیز چاہی تھی اگر اس کی کچھ قیمت ہوتی ہو تو اجارہ فاسدہ منعقد ہوگا پس اجر المثل واجب ہوگا اور اگر اس چیز کی کچھ قیمت نہ ہو تو اجرت کے صریح نفی کرنے اور بے قیمت چیز مانگنے سے بدلات معلوم ہو گیا کہ عاریت دیا ہے پس مستاجر کا اجارہ طلب کرنا مہمل ہو کر اس کو عاریت ملنا ثابت رہے کیا تو اس پر کچھ کرایہ واجب نہ ہوگا کیونکہ اجارہ منعقد نہ ہوا اور ضمان واجب نہ ہوگی کیونکہ اجازت مالک کی وجہ سے غصب حقیق نہ ہوا لہذا اعظم المحرم واللہ تعالیٰ اعلم۔ قولہ کذا فی جواہر التناوی للاسطر من الوصی اوا المحتولی لا الصیفر قول الصواب للصفیر۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ ثم بدله ان یمنع من ظک لانه غیر لازم کذلکی النسفی قول صواب میرے نزدیک یوں ہے: ثم بدله ان یمنع من ظک فله ظک لانه غیر لازم اور اس کی تصویب تھوڑے تامل سے واضح ہوگی۔ پھر اس سے دور کے بعد وہ کہ یجر جہاد بامر ما یصلط الدار و تسلیم الدار الثانی کذا فی العادی للفتاویٰ قول صواب بخلین الدار کمالا یصلی قولہ کذا فی القصبہ ولی جامع الفتاویٰ ولو استاجر رجلا لیسفی له مقلہ۔

قولہ ثم قال اقدرا ان اخر لیتہ قول الصواب لا اقدرا ان اخر لیتہ کمالا مقلہ۔ اسی کے پیچھے قولہ قال محمد لیسمن غصب قول الصواب ینمن غصب فاقہم اور اس سے کچھ بعد قولہ فلو قال اردت الماک۔ قول الصواب اردت الماک۔ پھر اس سے اڑبہ صفحہ بعد بجائے فان لم یصل کے فان لم یصل اور بجائے الصمتی فایزادہ کے اصح فایزادہ چاہے۔ پھر اس سے دور کے بعد لیس مطبوعہ میں قولہ کذا فی المحیط رجل مستاجر حرة موقوفہ میں لکھا فان لم یجمع اخر جسن الخرج فی ہ الا اذا خاف دان کان بعد تامل کے واضح ہوا کہ یہاں قولہ فی ہ الا اذا خاف محض ردائی قلم کا تب و غلط ہے پس اصل مطبوعہ کلکتہ سے تصدیق کر کے یقین ہو گیا۔ واضح ہو کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وضع مسئلہ کسی شے معین میں قرار دیکر دوسری تفریح میں ہوائے اس کے دوسری چیز موضوع قرار دیتے ہیں اور یہ غلطی نہیں ہے بلکہ اشارہ ہے کہ اصل مسئلہ میں خواہ یہ فرض کیا جائے یا وہ موضوع مانا جائے حکم میں تغیر نہیں ہے اور ایک میں جو حکم مذکور ہوا ہے وہی دوسرے میں یکساں ہے اور ان دونوں میں اتفاقی علت دریافت کر کے دوسری چیزوں کو انہیں پر قیاس کر سکتے ہیں اور یہی تخریج کے معنی ہیں مثال اس کی وہ مسئلہ ہے جو محیط میں نقل کیا بقولہ وفي الاصل الا استاجر عشر امن الامل الی مکنتہ بعدہ بعینہ لو بغیر عینہ فان کان العبد بعینہ فلا جالۃ جائزۃ وان کان بغیر عینہ فلا جالۃ فاسدۃ ثم الا کان العبد بعینہ حتی جائزۃ الا جالۃ فہلک العبد قبل التسليم بعد ما استولى الموقوف علیہ کان المستاجر اجر مقل الدار الی آخرہ اور یہ معلوم ہے کہ دار کا مسئلہ میں ذکر ہی نہیں آیا ہے پس اشارہ ہے کہ ان دونوں کے ایک دوسرے کی جگہ مفروض ہونے میں یکساں ہے فلجبال فیہ فان ہذا غایہ توجیز النقام واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال۔

کتاب المکاتب

باب الاول

فی قوله ولما الذی يرجع نفس الرکن قوله الداعل فی صلب العقد من البذل بقول لفظ من البذل تکتلیہ فتمام
باب پنجم قوله کذا فی التنازل غائیة ولو کاتب عبدین مکاتبة واحدة اس مسئلہ طویلہ میں لکھا یا سلمہ للعد یوم من قیمتہ ویسعی
فیما بقی وهو ثلثة و ثلثون ثم اقول الصواب ثلثتہ و ثلثون و ثلث درہم ثم آخرہ اور جس کو فن حساب میں ادب
مہارت ہو اس پر یہ غلطی پوشیدہ نہیں ہو سکتی ہے۔ ایک صفحہ کے بعد کذا فی الہدیۃ ولو کاتبہ فی صحتہ علی الف درہم میں لکھو ان
کان المولی قد قبض تلك منه خمساً اقول لعل الصواب ان یقال قبض تلك منه الا خمساً فلیتأمل فیہ باب ہفتم
بعد کافی کے لہذا کاتب الرجلان کے مسئلہ میں ہر ایک جگہ نصف باقی نہ کر دے اور شاید نصف بلا تم تعریف عہدی ہو اور باقی اس کا
بدل ہو کیونکہ مقصود باقی کا وصول کرنا اور وہ نصف ہے اور ظاہر عبارت سے یہ نکلا کہ باقی نصف کا آدھا اس نے وصول کیا اور چوتھائی
ہو الیجاں فیہ۔ باب ہشتم کذا فی الکافی ولا یقتل عبد المکاتب رجلاً خطاء میں لکھا یا تسلیم لہ نفسہ یعنی تسلیم بروزن تفصیل
مصدر لکھا لیکن صواب تسلیم ہیضہ مضارع از سلامت ہے۔

کتاب الاول

باب الاول

کذا فی المبسوط رجل اشتری عبد امن رجل ثم ان المشتری قوله لانا کان البائع یجد اقول الصواب یجد من
العبود جس کو اردو میں کر جانا پڑتے ہیں۔ ومن المواضع التي یخفی فیہا التعامل قولہ فی الباب الثانی فی الفصل الاول و منها ان
لا یكون للعاقد وارث وهو ان لا یكون من وارث اقول ہکذا لوجد فی النسخ وقد طوینا الکشف عن البحث فیہا فلیبحث
الرجل الصالح الذی یمشی بالصلاح دون الفساد ویصلح المقامر واللہ تعالیٰ ولی الیوم والایام۔ اور کتاب الاکراہ سے کچھ
پہلے قولہ ویستلحف علی المال مالہ لم تعلمنی۔ اقول الصواب لم تعلمنی علی صیغۃ المخالفتہ العاضرة فانہم۔

کتاب الاکراہ

کذا فی فتاویٰ افاضی خان قال محمد لوان لصا غالباً اکراہ رجلاً قوله ولو اکراہ علی ان یطلقها ثلثاً ولم یدخل بہا
فطلقها وعزم لها نصف المہر اقول یوں ہی نسخوں میں موجود ہے اور صواب میرے نزدیک یوں ہے کہ فطلقها واحدة و عزم لها
آخرہ کیونکہ مقصود یہ ہے کہ باوجود مخالفت کرنے کے اس سے تاوان واپس لے گا جبکہ نتیجہ ایک ہی لازم آیا اور وہ نصف مہر تاوان
بھرتا اگر چہ ظہن واحدہ مہر وہ غلیظ جو تین طلاق کے ساتھ ہوتی ہے۔ لازم نہیں آئی لیکن یہ امر دیگر ہے فافہم۔ باب دوم تاوان خانہ کے
بعد ولو ان المراقہی التي اکراہت حتی تہ وجہا ... مسئلہ طویلہ پیشی شرح ہدایہ کے آخر میں لکھا: فکان کما لو رضیت بالمسمی
نصاد لو رضیت نصادا قلی قول امی حنفیہ لا ولیاء حق الاعتراض وان کان الزوج کفوا فلا ولیا حق الاعتراض عند امی
حنفیہ لعدم الکفارة نقصان المہر آخرہ اس مسئلہ میں دو جگہ کاتب کا سہ ہے ایک تو اس عبارت سے پہلے در صورتیکہ شوہر کفو نہ ہو
اور دخول واقع نہ ہوا ہو لکھا عند امی حنفیہ لعدم الکفارة نقصان المہر۔ ان دونوں توجیہ کے درمیان سے داو عاطفہ چھوڑ دیا اور یہ

خفیف ہو ہے۔

اور دوم یہاں البتہ قلعہ شدیدہ ہے اور وجہ یہ ہے کہ در صورتیکہ شوہر نے اس عورت سے دخول کیا دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ عورت نے زیر دست سے دخول کرنے دیا اور دوم یہ کہ خوشی سے راضی ہوئی پس زیر دست کی صورت میں اگر شوہر کفو ہے تو لکھا کہ عورت یا اولیاء کسی کو اعتراض کی گنجائش نہیں ہے اور اگر کفو نہ ہو تو دونوں کو اعتراض کی گنجائش ہے اور خوشی و رضامندی کی صورت میں یہ تفصیل مذکور نہیں ہے بلکہ یہ بیان ہے کہ عورت مذکورہ مہر سے پر بدالالت راضی ہوگئی تو ایسا ہوا کہ گویا صریح راضی ہوئی اور صریح رضامندی کی صورت میں اولیاء کو اعتراض کا حق حاصل ہے اگرچہ شوہر اس کا کفو ہے پس اگر قولہ وان كان الزوج كفوًا۔ بواو ان وصلیہ قرار دیا جائے تو یہ معنی ہوئے جو مذکور ہوئے اور کلام مابعد کے یہ معنی ہوں گے کہ پس اولیاء کو امام اعظم کے نزدیک اعتراض کا حق دوم ہے سے حاصل ہوا ایک تو کفو نہ ہونا اور دوسرے مہر کم ہونا اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے اولیاء کو اعتراض کا حق ہوگا۔ مترجم کہتا ہے کہ دخول رضامندی کی صورت میں کفو وغیرہ کی تفصیل مذکور نہیں ہے پھر یہ تفریع غیر مذکور پر لازم آئے گی اور اگر تفریع مذکور کے یہ معنی لئے جائیں کہ امام کے نزدیک اولیاء کو دوم ہے سے حق الاعتراض ہوا کرتا ہے اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے تو تفصیل کا ذکر نہ ہونا کچھ معترض نہیں ہے و ہذا ہوا الصواب لیکن تفصیل ندارد ہونا دفع نہ ہوا اور یہ تو جہیہ تو اس نسخہ کی عبارت کی ہے اور اگر قولہ وان كان الزوج كفوًا جملہ مسئلہ لیا جائے لیکن بجائے اس کے وان لم یكن الزوج كفوًا لیا جائے تو سب ظہان سے نجات ہو جاتی ہے اور معنی یہ ہوتے ہیں کہ در صورت برضامندی دخول کے بدالالت رضامندی مہر سے پر ثابت ہوئی اور اس کا وہی حکم ہے جو صریح رضامندی کی صورت میں ہے جبکہ شوہر کفو ہو مذکور ہوا یعنی اولیاء کو حق الاعتراض حاصل ہے یعنی صاحبین کے نزدیک نہیں چنانچہ معلوم ہو چکا کہ اگر شوہر کفو نہ ہو تو اولیاء کو حق الاعتراض عند الامام بدو وجہ حاصل ہے کیونکہ امام کے نزدیک قلت مہر کی صورت میں اولیاء کو اعتراض کا اختیار ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک فقط عدم کفو سے اعتراض کا حق ہے کیونکہ اولیاء کو اس قدر عار سے تعرض ہوتا ہے۔ اس تقریر سے تفصیل بھی موجود ہے اور استدلال بھی موقع ہے اور تفریع بیوقع لازم نہیں آتی ہے کیونکہ امام کے نزدیک اولیاء کو دو طرح کا حق اعتراض اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی طرح کا حق ہونا اس باب اکراہ سے متعلق نہیں ہے کیونکہ اس کے بیان کا موضع کتاب النکاح باب الكفو ہے اور یہاں محض افتادہ مکررہ سمجھا جائے گا اور تفصیل کا سقوط اس مقام پر عیب ہے للعیال فیہما والله تعالیٰ اعلم بالصواب۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ کذا فی المہسوط ولو اکرہ المولیٰ والوکیل بالعقد والمشتري بالقتل ضمن الوکیل لا غیر هذا لکان المشتري مكرها بالقتل ضمن علی الشراء۔ اقول ضمن آخر کا غلط محض ہے اور صواب صرف اس قدر ہے کہ مكرها بالقتل علی الشراء کما لا یضی علی من له لفظی سکتہ۔ پھر اس کے بعد قولہ کذا فی المہسوط ولو اکرہ علی ان یمس مال المکرہ او المشتري بماله۔ اقول الظاهر او المشتري بماله۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد مسئلہ مہسوط میں بعد محیط سرفی کے ولو اکرہ ہو عہد تلف میں لکھا وان اقر بها كان عليه الكفارة والصواب وان قرىها یعنی عورت سے قربت و جماع کر لیا۔ پھر اس سے کچھ دور بعد المہسوط ولو اکرہ علی کفارة یمن قد حثت۔ میں قولہ فان مکان قیمته ادنی العبد مثل ادنی الصدقة۔ اقول الصواب مثل ادنی النقة یعنی بجائے صدقہ کے نقد صحیح ہے۔ پھر اس کے بعد والے طول مسئلہ مہسوط میں ایک فقرہ لا ساقط ہونے کا احتمال ہے چنانچہ لکھا: ولو قال الله علی ان التصديق بثوب هروی او مروی بعينه فتصدق به الخ اور مترجم کے نزدیک صواب یہ ہے کہ ولو قال الله علی ان التصديق بثوب هروی او مروی فاکریه علی ثوب هروی اور مروی بعينه فتصدق به۔ یعنی مذکور کرنے والے نے بطور مکرہ ایک ہروی یا مروی کے صدقہ کرنے کی نذر کی تھی اور مکرہ نے اس کو کسی

معین ہروی یا مروی صدق کرنے پر مجبور کیا نا فہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ باب سوم کے اوّل مسئلہ طویل میں کئی جگہ غلط ہے اوّل قولہ وان التصفا علی ان البیع بینہما کان تلجیۃ ثم اجازہ احد ہما لم یجزز اجمعاً۔ اوّل غلط ہے اور صواب یوں چاہئے ثم اجازہ احد ہما لم یجز حتی یجز اجمعاً یعنی ایک کی اجازت دینے سے بیع جائز نہ ہو جائے گی جب تک دونوں اجازت نہ دیں یعنی دونوں کی اجازت سے گویا جدید بیع ہو جائے گی۔ پھر اس کے دوسرے بعد لکھا ولو تواضعا علی ان یجز لہما تبطل صواب بخیر اذا اخبار ہے نہ از اجازت۔ پھر اس سے آٹھویں طرح میں لکھا لو تصادقا علی انہ لم یحضر لہما بیۃ۔ بقول بیۃ بمعنی گواہی غلط ہے اور صواب نیت کا لفظ ہے۔ اس طرح اس سے دس طرح بعد لکھا ولو قال فی السہر یدان یظهر بیعاً علانیۃ۔ اس طرح ہرید و یظهر بیعہ غائب لکھا اور صحیح بیعہ متکلم بنوں ہے۔ باب چہارم شروع میں قولہ فان وقع فی قبلہ ان ہذا للقد من الجس والقد نعمتہ۔ یوں ہی بنوں معین لکھا ہے اور ظاہر ائمہ بنوں وقاف دیا مگر اس کے کوئی لفظ ہوئے اور ایسے اغلاط بہت ہیں۔

کتاب الحج

باب دوم

فصل اوّل قولہ کانت قیمتہ علم علاقہ عند ہما جعاً کذا فی المصنوع۔ اوّل الا دلی بالاصول ان یقال عند ہما جعاً فاللہ تعالیٰ اعلم۔ باب سوم۔ کذا فی التاخر عانہ المہوس بالذہن لما کان یسرق فی یسرق آخر کاف کے ساتھ غلط ہے اور صواب یسرق ہما ہے اور کتاب الماذون سے پہلے بعد یحییٰ کے مسئلہ واقعات میں قولہ لا جلس مع المدعی فله ذلک کذا فی العینی شرح الہدایۃ قول غلط فاحش ہے اور صواب یہ ہے کہ یہاں عبارت ساقط ہو گئی یوں چاہئے کہ فقال الغریب لا اجلس مع مظلومہ واجلس مع المدعی کما لا یطعن علی من لو ذوق سلیم وطی مستقیم۔

کتاب الماذون

باب دوم

قولہ کذا فی المہسوط ولو اشتری عبد علی فہ بالخیار فہ مصرف فہم ھو رضاء بالبیعہ اولیٰ حقہ دین اولیٰ قبضہ اولیٰ یقبضہ لم یصر مجبوراً من ذلت البیع۔ اوّل یہاں تک عبارت غیر محصل ہے مترجم کو کھل معلوم ہوئی ہے ہاں آگے جو عبارت مذکور ہے یعنی وفی نسخہ آثارہ آخر ہا وہ البتہ صحیح ہے۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد مسئلہ مسطور ہے کذا فی المہسوط ولا کان العبد کل لرجل فقال المولیٰ لاهل السوق اس مسئلہ کا ترجمہ اس مقام سے درست کر لینا چاہئے لما کان العبد کلہ لرجل۔ اگر کوئی غلام پورا کسی شخص کا ہو۔ فقال المولیٰ لاهل السوق پھر موٹی بازار والوں سے کہا کہ لما رایتہ عبدی ہذا یتجر فسکت ولم نہ فلا اتان لہ فی الصلۃ جب تم دیکھو کہ میں نے اپنے اس غلام کو تجارت کرتے دیکھا اور اس پر میں خاموش رہا کچھ منع نہ کیا تو میں اس کو تجارت کی اجازت نہیں دوں گا یعنی میرا یہ فعل اس غلام کے حق میں تجارت کی اجازت نہیں ہے۔ ثم رآہ یتجر فسکت ولم لا یصیر مازو نا فی الصلۃ کذا فی المعنی پھر اس غلام کو خرید و فروخت کرتے دیکھا اور خاموش رہا اور اس کو منع نہ کیا تو غلام مذکور ماذون التجارۃ نہ ہو جائے گا یہ معنی میں ہے باب سوم سے کچھ پہلے قولہ فرق الیٰ حقہ بین العبدہ والاذن عندہ لا یتبعت العبد بغير الواحد قول الظاہر ان یقال فان عندہ لا یتبعت الیٰ آخرہ۔ اسی باب میں باب چہارم سے ڈیڑ حورق پہلے مسئلہ مبسوط میں جس کا

شروع یہ ہے کذا فی المعنی فلا اصل للاجل کان العبد بالخیال الی آخرہ۔ لکھا کان تسلیمہ جائز اندھہ حتی یبوی علم الغریہ۔ اقول صواب یہ ہے کہ کہا جائے حتی یبوی ما علی التقریم۔ یعنی جو کچھ قرضدار پر ہے ذویب جائے پھر باب چہارم سے ایک صفحہ پہلے قولہ وان شاء دفع الی العبد بکفایہ العیب الذی حدث عنده من الثمن یعنی فی البیعۃ فی الوطی۔ اقول الصواب عندی فی البیعۃ لوفی الوطی فاقہم۔ باب چہارم کذا فی المعنی ولو قدر بذلك بعد ما باعہ العاضی قوله ولكن ان اعطوه ذلك وکاتب به انفسهم جائز۔ الصواب و طلبت به انفسهم اور قولہ ثم یرجع به علی التکفیل الغرماء کذا فی المیسوط۔ والصواب ثم یرجع به التکفیل علی الغرماء فلیتأمل۔ اور قولہ کذا فی المعنی ولوان الغرماء لم یقدروا علی المشتري الی ان قال حتی لو کانوا اربعه واعتلوا واعتلوا ضمان القیمۃ۔ اقول الصواب واعتلوا واحد منهم لاعتد ضمان القیمۃ۔ اور آخر میں قولہ ولو لم یجز البیع فی شئ من العبد کذا فی المیسوط حرف ادکار اظہار غلط ہے صرف وہو غلط چاہئے۔ اس طرح ایک صفحہ کے بعد قولہ فضمنوا قیمۃ صحیحاً او المحکم۔ صواب فالمحکم ملا کرنا۔۔۔۔۔ ہے اس طرح ایک ورق کے بعد قولہ کذا فی الحیط ولو لم یعتقہ المشتري ولكنه باعہ۔۔۔۔۔ میں قولہ سلم العبد ولو لم یکن له علی الرجل۔ صواب ولو لم یکن له۔۔۔۔۔ ہے اور اس مسئلہ میں کچھ بعد قولہ فیرجع بعضهم القیمۃ علی البائع ان لم یکن للبائع۔۔۔۔۔ اقول حرف ان شرطیہ غلط ہے اور صواب اس کا ترک ہے یعنی علی البائع لم یکن للبائع آخرہ فاقہم اور باب پنجم سے ایک صفحہ پہلے قولہ کذا فی المیسوط عید مائلون علیہ من باعہ المولی من رجل واعملہ بالذلون۔ شاید صواب اعلمہ از اعلام بمعنی اختیار ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور باب پنجم کے قریب قولہ لو امر المولی عبده المائلون لتکفل الرجل۔ صحیح لرجل بلام چارہ ہے اور اس کے بعد قولہ فیضع به مائتہ۔ صحیح فیضع بتوں بعد ضاء منقوط ہے باب پنجم کذا فی تادوے قاضی خان العبد المائلون فی شئ عیدا۔۔۔۔۔ میں کسلا یصیر الثانی مہجور الاول یکن اقول الصواب ولو لم یکن قال المتزوج اس قسم کے افراط بہت کثرت سے ہیں ان سب نے استکفاء میں اقوال نقل کیے۔ باب ششم کذا فی الحیط ولما کان علی المائلون من۔۔۔۔۔ میں کسلا یستوفی ان کان علی المائلون من۔ ظاہر استوفی کا استوفی لکھا ہے یا استوفی فی ذلک ہونے واللہ اعلم۔ اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ کذا فی المعنی شرح الہدایہ ولو کان العبد صغیر او کان صغیر احراً او محتوباً فاکر وابد الذل انھم قد اکروا به بذلك قبل الاذن کان القول قولہم کذا فی المیسوط یعنی غلام صغیر یا طفل آزاد صغیر یا مرد معتوق نے اجازت تجارت حاصل ہونے کے بعد اقرار کیا کہ ہم نے اس شخص کے لئے اجازت حاصل ہونے سے پہلے اقرار کیا تھا تو قول انہیں ہر ایک کا قبول ہوگا یہ میسوط میں ہے ایضاً باب ششم قولہ کذا فی المیسوط فان کان المولی اقر بالف درهم ثم اقر بالف درهم وکان۔۔۔۔۔ اقول ایک مرتبہ اور چاہئے ثم اقر بالف درهم۔ یعنی تین مرتبہ پہلے درہم کا اقرار کیا۔ اور اس سے تموز بعد قولہ والمسلطۃ یجالیها ویم العبد بالف درهم فاقہ یمنا بدین البائع وما باقی بعد ذلك فهو بین غرماء العبد ویستوفی ان کان العبد فی صحۃ المولی لو فی مرضہ کذا فی المیسوط اقول اس میں میرے نزدیک خطا ہے کہ نسخ العبد بالف درهم اور صواب یوں ہے کہ یم العبد بالف درهم یعنی دو ہزار درہم کو فروخت کیا گیا۔ باب ششم قولہ کذا فی المعنی ولو کان عبداً لمجوراً اجرة مولاه الی قوله المستاجر لو نسی السکۃ الظاہر ولو فی۔۔۔۔۔ کذا فی التاتلو علیہ قال محمد العبد لا باع واشتری۔۔۔۔۔ مسئلہ معنی میں کئی جگہ بجائے مشتری کے بائع کی تصویب مترجم کا زعم ہے اور شاید کہ باعتبار وصف ما کان کے مشتری سے تعبیر کیا گیا اگر چہ فی الحال کے وصف سے بائع ہو وہاں جملہ فقہ المعامر تامل لاتعود وجوب الصفحات بذکر الوجوب فتلزم فیہ واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال۔ قریب باب پنجم کے قولہ کذا فی المیسوط وان نقص کان النقصان فی رقبۃ المجرور لانه لا یباع۔۔۔۔۔

اقول والصواب عندی ثم لایبہم فاتفہم۔ باب نیم کذابی قنایے قاضی خان واذا لکن المسلم بعبدہ الکافر قوله وهو مولاہ۔ الصواب وهو ولاہ یعنی وہ اور اس کا مولا دونوں اور اسی مسئلہ میں قولہ فان کان صاحب الدین الاول کافر افی الدینین اقول اس مقام پر عبارت ایسی طور سے حاقط ہے کہ مترجم سے اس کی صحیح نقل نابل ہے پس انتظار چاہئے یہاں تک کہ کوئی دوسرا صحیح نسخہ دستیاب ہو واللہ تعالیٰ اعلم پھر اس سے تھوڑی دور بعد قولہ ولو کان احد الغرماء مسلما شہد لہ کافر ان والاخر ان شہد اقول لما ان قلت والاخر ان کفر ان شہد ولما ان عنیت هذا المعنی بتوفع تکلف من ولایتہ المفہوم فاتفہم۔ پھر اس سے تھوڑی دور بعد کذا فی المغنی ولما لکن المسلم بعبدہ الکافر میں لکھا کہ ادع علی العبد دین الف درهم۔ اقول الصواب ان یقال ثم ادع رجل آخر علی العبد کملا یخفی علی المتامل۔ باب یا زید ہم کذابی المغنی ولو کان للمأذون دارا من تہارتہ میں لکھا کہ علیہ هذا لو شہد علی المأذون فی حائط اقول بلغة شہد از شہادت تو صحیح نہیں بلکہ صواب شہد یمول از شہاد ہے۔

والفرق بینہما مملا یخفی علی المتامل فی الفہم بحسب تعلق القام۔ باب دو از دہم کذا فی الحیظ ولای ملک الصبی المأذون تزویجہ ائمہ میں قولہ لامن المولیٰ کی جگہ لامن المولیٰ چاہیے۔ اسی باب میں صفحہ ۵۷۱ کذا فی المغنی وفی مأذون شہد الاسلام .. میں قولہ اجر اوستاجر یوفق فالتہ اقول الصواب یوقف فلتک۔ باب سیزدہم کذا فی الکافی ولما ہاء المأذون من رجل عشرة الفلہ الخ میں لکھا ولو قال لیسک هذا الخطیہ وهذا یشر ولم یسم کلمہا کل فقیز بدہم اقول ظاہر اعرف نے یہ معنی سمجھے کہ ہائے نے دونوں کے حق میں ہر فقیز بیک درم نہیں بیان کیا لیکن یہ غلط ہے اور نابل سے تجھے ظاہر ہوگا کہ صحیح یوں ہے ولم یسم کلمہا کل فقیز بدہم۔ پس قولہ کل فقیز زبدہم متعلق بلغة لیسک ہے اور لم یسم کلمہا معترض ہے اس وجہ سے کہ هذا الخطیہ ہو هذا الشعیر بتسمیہ کیل بھی ممکن ہے بالجملہ یہ مراد نہیں ہے کہ ہر فقیز ایک درم کا حساب نہیں بتلایا بلکہ مراد یہ ہے یہ حساب تو بتلایا مگر امیری کے سب کیل نہیں بتلائے۔ اسی باب میں کذا فی قنایے قاضی خان ولو اشتري ثوباً من رجل بعشرة دراهم صفحہ ۸۱۱ قولہ ولو اشترط کل ذیہ بدہم۔ الصواب ولم اشترط بصیغہ حکم اور اسی باب کے صفحہ ۱۸۳ میں قولہ علی قول ابی حنیفۃ یمزجہ الوجہین جمیعاً کذا فی المحيط بقول و جدت تعطی علی ہامشہ لہ ہکذا و جدت النسہ بالاثبات وفیہ نظر علی اصل الامام فلم یظفر فیہ واللہ تعالیٰ اعلم

کتاب الشفعة

باب الاول

کذا فی محیط السرخسی واذا اشترى ارضاً مبذورة الى قوله فتقوم الارض مبذورة غیر جمع بمعصتها کذا فی السرخسی اقول الصواب فتقوم الارض مبذورة و غیر مبذورة غیر جمع باب ہشتم صفحہ ۲۸۰ کذا فی المصنوع ولما اشترى ارضاً فيها نخل او شجر .. قوله تقسم الثمن قيمته الارض والنخل و الثمر يوم العقد فما لصاب اقول الصواب ان یقال تقسیم الثمن علی قيمته الارض والنخل و الثمر و علی قيمته الارض والنخل فما لصاب اور دوسری سطر میں قولہ فان اخذها الصواب احد ہما اس طرح دوسرے صفحہ میں وجز ہائم جاء الشفيع۔ یعنی یواو عا طردوز با خطا ہے و اوحذف کرنا چاہیے باب نیم قولہ کذا فی التارخانیہ ولو قال المشتري ابو کلمہا ہکذا اقول الصواب لانا و کلمہا یعنی بیجائے او کے انا چاہئے باب دہم ابتداء

باب میں قولہ فالقول قول المشتري والا يتعاملان اح ولا يتعاملان اور آخر میں وان اتفاما جميعاً البتة فالبتة بينته البانم عند أبي حنيفة ومحمد وهو قول أبي حنيفة۔ اقول الظاهر ان يقال عند أبي يوسف ومحمد وهو قول أبي حنيفة والله اعلم۔ دوسرے صفحے میں کذا فی الیہ الخ و فی الخ یعنی بن ساء عن محمد رجل اشتری من رجل داراً ولهما شفعان فاتی الیہ احد هما بطلت شفعتہ الصحیبہ رجل اشتری من رجل واراد لها شفعان فاتی الیہ احد هما بطلت شفعتہ ایک ورق بعد قولہ کذا فی المخط ولما شهد البائعان میں لکھا والشفیع مقرانه منذایم الصواب مقرانه علم منذ ایام اور باب یازدہم سے کچھ پہلے قولہ قضیت بالبیعت بیہما لصاحب الشہر بقول میر سے نزدیک لفظ بیہما خطائے قاضی ہے اور صواب یہ کہ لفظ ساقط کیا جائے اور اس کے بعد قولہ لانه معیت سبق شراء احد هما اقول الصواب عندی لانه علم معیت آخرہ اور اس کے بعد قولہ منذ شہر بن کلمنا وقت شہودہ جعلت۔ الصواب منذ شہر بن کلمنا وقت شہودہ و جعلت ابی آخرہ باب یازدہم کذا فی المخط ولما وکل رجل الشفیع قولہ حتی اخذ ہائم علم بذک۔ اقول کذا فی الخ علم من التکالیف والصواب عندی اعلم من الا علام والوجه مما لا یطی عن المتامل۔ پھر اس سے کچھ بعد غلط قاضی میں سے قولہ لانا وکل رجلین بالشفعتہ فلاحد هما ان یخاصم الآخر۔ اقول والصواب فی المعنی ان یقال فلاحد هما ان یخاصم بدون الآخر آخرہ والحاصل ان احد الوکیلین یفرد بالخصوص ولا یفرد بالقبض فلو ان احدهما خاصم بدون الآخر جائز ولو لو احد هما ان یاکذ ہامن فی یدہ من البانم او المشتري فلیس له فلیک۔ یعنی حاصل القیام یہ ہے کہ اگر ہر دو وکیل میں سے ایک نے عیضہ و تالیف سے فیصلہ چاہا تو تھا اس کام کو کر سکتا ہے یعنی حکم حاکم حاصل کر لے پھر اگر تھا ایک نے چاہا کہ دار مشہور پر قبضہ کر لے تو بدون دوسرے کے ایسا نہیں کر سکتا ہے پس ہر ایک وکیل خصومت میں مفرد ہو سکتا ہے اور قبضہ میں نہیں ہو سکتا ہے باب چہار دہم مسئلہ اولی میں قولہ وان کان الرد بالعیب قبل قبض الدار وان کان بعضہ اقول صاحب تصحیح یا ناخ نے جملہ اول وان کان الرد۔ کو بواہ وان وصلیہ قرار دیکر علامت ظاہر کی اور عبارت مائل سے متعلق کر دیا اور جملہ دوم وان کان بعضہ کو بواہ قرار دیا مگر ترجمہ کے نزدیک اس عبارت میں بحسب المعنی غلطی ہے اور صواب یہ ہے کہ جملہ اول عطف ہے مضمون سابق پر اور جملہ دوم میں واو عاطفہ غلط ہے اس کو ترک و دور کرنا واجب ہے اور حاصل مسئلہ یہ ہے کہ دار مبیعہ میں اگر عیب پا کر واپس کیا تو دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ قبضہ کرنے کے بعد واپس کیا اور دوم یہ کہ قبضہ سے پہلے واپس کیا پس اول صورت میں اگر بغیر حکم قاضی واپس کیا تو دوبارہ شفیع کو سفحہ میں لینے کا اختیار ہو جائے گا اور اگر بحکم قاضی ہو تو نہیں۔ اور دوسری صورت میں اگر بحکم قاضی واپس کیا تو نہیں لے سکتا ہے و ہذا معنی قولہ وان کان الرد بالعیب قبل قبض الدار ان کان بعضہ فلا شفعتہ للشفیع آخرہ بالجملہ جس صورت میں واپسی محتاجہ بن کے حق میں فتح بمعنی اقالہ ہو اور دوسروں کے حق میں بیع جدید ہو تو شفیع کا اس جدید بیع کی راہ سے کمر شفعتہ حاصل ہوگا فلجائز اور واضح ہو کہ در صورت عدم القبض کے بغیر حکم قاضی واپس کرنے کو امام محمد کے نزدیک بیع جدید کے معنی میں نہیں قرار دیا لیکن شیخین کے قول پر مشائخ کا اختلاف نقل کیا کہ بعض کے نزدیک تجدید شفیع ہوگی اور بعض کے نزدیک نہ ہوگی اس تجدید شفیع نہ ہونے کا قول اس اصل پر ہوگا کہ قبل قبضہ کے واپسی بسبب عیب کے شیخین کے نزدیک ہر طرح فتح بیع ہے اور اقالہ کے معنی میں نہیں ہے اور ظاہر اسکی قول اصح معلوم ہوتا ہے پس ائمہ ثلاثہ کا اجماع ہو جائے گا بدلیل مسئلہ اخیرہ کے جو اس کے بعد مذکور ہے یعنی اذا سلم الشفیع الشفعتہ ثم ان المشتري رد الدار علی البائع الی آخرہ کیونکہ اس میں کوئی اختلاف نقل نہیں کیا ہے پھر واضح ہو کہ ذخیرہ کی اس عبارت میں بھی کاتب نے دو جگہ قاضی غلطی کی ہے اول قولہ ان کان الرد سبب ہو فسخ جدید من کل وجہ۔ اقول جدید کا لفظ غلط مائل ہے اور صواب یہ کہ اس کو ترک کر کے یوں کہا جائے بسبب ہو فسخ من کل وجہ اور فتح

تدیم نہ تھا جس کا جدید تصور ہو۔ دوم قولہ سواء کان الفسخ بسبب ہو فسخ من کل وجہ او بسبب ہو فسخ من وجہ جدید من وجہ کذا فی الذخیرہ ظاہر عبارت یہ معلوم ہوتی ہے کہ لو بسبب ہو فسخ من وجہ و بعد جہود من وجہ اگرچہ اس مقام پر ایجاز عبارت پر محمول کر کے موصوفہ مذکور کی تقدیر ممکن ہے۔

باب بعد ہم کذا فی التلخیص یہ رجل مشتری واراد قبضها فلما الشفع اخذها قوله لا یصدق ولا لیجعل خصما للشفیع۔ اقول لا یجعل بینه فی غلط فاحش ہے اور صواب علی الاثبات یعنی لا یصدق ولا یجعل ہے۔ یعنی مشتری کے قول کی تصدیق نہ ہو گی اور جب نہ ہوئی تو وہ شفع مقابلہ میں خصم قرار دیا جائے حتیٰ کہ وہ اپنا حق ثابت کر کے مشتری سے لے لیگا اور اگر تصدیق ہوتی تو مشتری مستودع ہو کر خصم نہ ہو سکتا۔ اور واضح ہو کہ مشتری کا یہ قول یعنی عن فلان و خرجت من یدی کما فی النسخۃ او یقال یعنی من فلان واجر جہتا من یدی کما ہو عندی۔ یعنی میں نے اس دار کو فلاں کے ہاتھ فروخت کیا اور اپنے ہاتھ سے نکال دیا۔ پس یہ قول مشتری کا اس امر کی توضیح ہے کہ خالی عقد صحیح نہ تھا بلکہ عقد کے ساتھ میں نے اپنے قبضہ سے نکال کر اس کے قبضہ میں دیدیا پھر اس نے میرے قبضہ میں بطور امانت ودیعت کے دیا ہے پس میرا قبضہ اس وقت قبضہ امانت ہے فاقیم۔۔۔ اس سے کچھ دور بعد قولہ لان صاحب الدار یما اقر بالہیثمہ الصمیم لما اقرنا اور اسی باب میں کذا فی التلخیص یہ رجل فی یدیہ دار میں قولہ وان الی ذلک اخذ الشفع الدار و دفع الثمن و یدر۔ اقول یوں کہنا چاہئے و دفع الثمن علی البائع و یدر آخرہ کمالا یعنی علی المتبذل۔ اور واضح ہو کہ کذا فی الکافی الاستحقاق بحق سابق علی العقد یبطل العقد و بحق متاخر عنہ لا یبطلہ پھر اس کے بعد لکھا و الشفع کما یعتقد علی من قدر مقام مشتری۔ قال المترجم یوں ہی ان نسخوں میں مسطور ہے اور اس عبارت کے مہمل ہونے میں شک نہیں اور مترجم زیادہ اس کے فور میں وقت نہیں پاتا ہاں سرسری میرے نزدیک صواب یہ ہے کہ و الشفع کما یعتقد علی مشتری یعتقد علی من قدر مقام مشتری۔ یعنی جیسے مشتری پر شفع کو تقدم ہے ویسے ہی جو مشتری کی جگہ قائم ہو اس پر بھی شفع کو تقدم ہے۔ علی ہذا عبارت میں سے ایک فقرہ ہمارے فاقیم۔

کتاب القسمۃ

باب دوم

اس کے ظاہر فاحش اغلاط میں سے ہے کذا فی الکافی رجل مات و ترک ثلثہ بنین و ترک خمسۃ عشر خلیۃ ضمن منها مملوۃ غلا و خمس منها خلیۃ والکل۔ اقوال اس میں سے ایک فقرہ لہذا رد ہے اور وہ مطبوعہ کلکتہ سے بھی ساقط ہے اور صواب یہ کہ و خمس منها انصافا والکل آخرہ۔ اسی باب دوم میں قولہ و کان لصاحب الثلثۃ اربعۃ من خمسۃ دراهم کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔ بجائے ولو کان ہو لو عطف کے فکان جائز تفریع واجب ہے۔ اور اس سے کچھ بعد ایک جہالت کی غلطی یہ ہے کہ الابد۔ ایک سطر میں اور ان تقسیم دوسری سطر میں لکھا ہے حالانکہ الابد ان جمع الہدن ہے قال المترجم ظاہر صحت کی حالت میں نقوش اصل کے سوائے معانی کتاب پر لحاظ کے ساتھ صحت کی توفیق عایت نہیں ہوئی اور ایسے مقامات دیکھ کر مترجم کو تعجب ہوا کہ بعض صحیح مقامات اصل میں کس وجہ سے عبارت بدلی گئی چنانچہ کتاب السیر جلد دوم کے ایک مقام ظاہر ہوگا جس کے حاشیہ پر مترجم نے مفصل ذکر کیا ہے باب سوم شروع میں و ذکر النصف طریقین و کل واحد لا یتقر بہ بعد القسمۃ و طلب القسمۃ اقول یوں ہی طلب بینه مفرد مذکور ہے لیکن مترجم کے نزدیک غلط ہے بنا برائے جب حصہ بعد تقسیم کے کسی کا اس قدر ہو کہ قبل تقسیم

کے جو انتفاع ممکن تھا وہ حاصل نہ ہو سکے تو قاضی ایسی تقسیم بدرخواست واحد نہیں کر سکتا ہے اور یہ اصل مذکور ہو چکی پھر ہاؤ جو داس کے یہ حکم کیونکر صحیح ہوگا اور علاوہ اس کے مابعد میں قولہ وان طلب احد هما القسمۃ کے معنی نہ ہوں گے یا مناقض ہوگا پس صواب میرے نزدیک وطلبا القسمۃ بصیغہ شنیہ ہے فاقیم واللہ تعالیٰ اعلم اور ایسے ہی ایک ورق بعد قولہ و شرط الترتیب میں صواب دونوں کا باتفاق شرط لگانا چاہئے یعنی و شرط الترتیب لا يجوز عندهما و يجوز فی قول محمد کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور ایسے ہی دو ورق بعد قولہ فان ذکر ان لكل واحد من صیغہ لازم ہے یعنی فان ذکر ان لكل واحد منهما نصیبہ بمقوله دخل الطريق و سئل العلاء فی القسمۃ الی آخرہ اور اس سے ایک ورق کے بعد مسئلہ پانچ عبارت مذکور ہے وان کان بین رجلین ذلک القسمۃ علی ان یأخذ احد هما الذلک والا یر نصف الذلک جائز وان کانت الذلک الفضل قیمتہ من نصف الذلک کذا فی المحیط۔ قال المحرر جم اس عبارت میں تحریف ایسے طور پر واقع ہوئی کہ صحیح میں سخت دقت ہے پس اگر بطریق باہمی صلح کے ہوتا تو دوسرے دار پر محمول کیا جاتا جیسا مسائل مابعد میں مذکور ہے لیکن مذکور باہمی انقسام ہے اور شاید یہ معنی ہوں کہ انقسام بدین طریق کیا کہ دونوں کے حصص میں کامل دار اور نصف دار کی نسبت ہو لیکن یہ بھی انقسام نہیں بلکہ نوع اصطلاح ہے پھر دار واحدہ میں ہاؤ جو عدم اختلاف جنس کے جواز کی صورت کیونکر ہوگی کیونکہ نہ اختلاف جنس اور نہ معنی اختلاف جنس حالانکہ قسمت میں معنی معاوضہ سے انفکاک نہیں ہوتا اور محض اس امر کا دار ازراہ قیمت کے چاہے نصف سے افضل ہو اس علیان کو رفع نہیں کرنا چاہیے بلکہ قانہ موضع تامل۔ باب ششم اوائل میں قولہ والتمکیل والموزون جمیعاً لاحدہما اقول للصواب لا احد ہما اور اس کے کچھ بعد قولہ الا ان یکون قسم للذی لم یر المال سرہما اقول یوں ہی سر ہا مسطور ہے اور یہ تعجید الاذہان کے لئے مترجم نے چھوڑا اگرچہ مطلب ظاہر ہے پھر دوسرے صفحہ میں دو غلطیاں لفظ میں لیر اور معنی میں قاضی ہیں اوائل قولہ فان کان المقصود شینا واحد احقیقۃ لواحکما اقول بجائے لا کے دا چاہئے ہے اور دوم اسی مسئلہ کے حوالہ شتم کے قریب قولہ لا یبطل الا بالشاء السکینے اقول حرف استثناء الا غلط ہے اور صواب لفظ لا نافیہ ہے وہ قطع المحرر جم و تامل یہ باب ششم اوائل میں قولہ و علی ہذا من خیرہم اقول ظاہر لجماعہ الفرمانج ہے بنظر عبارت مابعد کے فاقیم۔ ایک ورق بعد قولہ کان الفرمانہ المیت الذلک ان یطلب القسمۃ اقول اس کے معنی تو بظاہر بہت صاف و شستہ ہیں کہ میت دوم کے قرض خواہوں کو درخواست تقسیم کا اختیار حاصل ہے لیکن مترجم کے نزدیک بحسب المقصود غلط ہے اور صواب ان یطلبو اھی یعنی قرض خواہان میت دوم کو تقسیم و ہزارہ باطل کر دینے کا اختیار ہے اور معنی باب یازدہم قولہ ولا یجوز المستحق علیہ کذا فی المحیط۔ صواب لا یتخیر ہے از باب تخییر اور باب جبر سے نہیں ہے باب یازدہم شروع ملحد ۳۴۹ قولہ لا یقع له فی القسمۃ الثلاثۃ عشرۃ لذرۃ والصواب ان یقال القسمۃ الثلاثۃ عشرۃ لذرۃ متصلاً بذلک فلا یقع اعلیٰ القسمۃ کذا فی المحیط۔ باب یز و ہم قولہ اقرا احد ہما الاصل میت۔ اقول لم یقع عندی من لفظ الاصل معنی و لعلہ انطباع ہزلتہ قلم النسخۃ فالصواب عندی اقرا احد ہما بیت منہ بعینہ لرجل وانکر لشریکہ الی قولہ کذا فی شرح الطحاوی۔

کتاب المزارعة

بابی

صفحہ ۳۷۷ میں عبارت اس طرح مذکور ہے وکنہ لک اذا قال ما زرعتم فیہا کبراب فیکذا اولیغیر کبراب فیکذا اقالمر۔ ارعبہ جائزۃ۔ اور اس کے بعد لکھا: وکنہ لک اذا قال ما زرعتم منہا بکبراب فیکذا لو ما زرعتم منہا بغیر کبراب فیکذا قالمر زرعۃ

جائزہ۔ پس فرق دونوں میں یہ ہے کہ اول میں لفظ فیہا سے ضمیر اس زمین کی طرف راجع کی اور بدون استقلال ذکر فعل کے قولہ بغیر کراب فیکلہ۔ کو اول جملہ پر عطف کر دیا اور ثریج العیاض کی اسی سے کجی گئی اور دوسرے مسئلہ میں بجائے فیہا کے منہا سے جمعیض اور قولہ مازعت منہا بغیر کراب عطف جملہ بر جملہ سے استقلال واضح کر دیا اور نہ فی المقتی بہت کم فرق ہے کمالا مطلق غیر ان المسائل ترکہا الاحکام بجز بیان تنگ الالفاظ۔ قال المحرجم اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے تسبیح و حمد ہے کہ جہاں تک اپنے فضل سے اپنے بندہ عاجز کو توفیق عطا فرمائی اس کتاب احکام میں مسائل کے الفاظ اور وجوہ تعلق حکم وغیرہ پر بخوبی لحاظ رکھا گیا اگرچہ اصل عربی کے بارہ جزو ماہواری ترجمہ کرنے کی صورت میں خالی کتابت کی سہلت میں استیجاب کیا جاتا ہے کہاں اس کا ترجمہ کرنا اور اغلاط الاصل وغیرہ کو دیکھنا اور الفاظ کی رعایت اور وجوہ تعلق احکام بالفاظ کا لحاظ اور سوائے اس کے بہت امور ہیں جو بکمال نظر اس ترجمہ کو دیکھنے سے انشاء اللہ تعالیٰ اہل العلم کو ظاہر ہوں گے پس اگر بہتری و خوبی پائیں تو سب حمد و ثناء حضرت مولیٰ حق سبحانہ تعالیٰ کے واسطے ہے جس نے اپنے عاجز بندہ کو توفیق عطا فرمائی ورنہ وہ جیسا لگو ہے خود ہی خوب جانتا ہے بلکہ نہایت لغویت سے اپنے آپ کو نہیں پہچانتا ہے ورنہ خوب ہوتا اگر اپنے کو پہچانتا لہذا اصالحین امت و ہندکان نیکوکار سے امید ہے کہ ترجمہ کو دعائے مغفرت سے فراموش نہ فرمائیں گے کیونکہ اس کو کسی فضل کی خواہشکاری نہیں بلکہ مغفرت الہی و حضور ائم و رحمت حق سبحانہ تعالیٰ کی امید داری ہے دان رہی تبارک و تعالیٰ علو جواد ملک کریم غفور رحیم صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا عبدہ و رسولہ محمد وآلہ و اصحابہ اجمعین۔ باب چہارم اسی صفحہ کے آخر میں۔ وقع غیلہ الی رطل معاملہ بالصوب علی ان تلح۔ الصوب علی ان تلح یعنی من تلح۔ باب خیم آخر باب میں متصل باب دہم کے قولہ ولو اراد المزارع القلع للرب الارض ذلک من غیر رضاء المزارع اقول محصل اس عبارت کا ظاہر الغلط ہے ظاہر کچھ عبارت ساقط ہو گئی ہے مثلاً یوں کہنا چاہیے۔ ولو اراد المزارع القلع و اراد الرب الارض ان یتملک حصہ بالقیمہ للرب الارض ذلک الی آخر ہا اور مترجم نے اسی عبارت کے معنی کو ترجمہ میں ذکر کیا ہے فقہ برقیہ۔ باب سیزدہم۔ اول مسئلہ میں قولہ از سرق الزرع و ہذا الان۔ اقول صواب میرے نزدیک ہذا الان بلام تعلیل ہے۔ باب نوزدہم کذا فی الخلاء قال محمد فی الاصل اذا وقع الرطل الارض الی آخرہ اس مسئلہ میں لکھا استہلک المزارع انکری الذی۔ ظاہر صواب انکری الذی ہے باب ہستم بیان کفالت و مزارعت اس میں یہ عبارت مذکور ہے وان کان البذر من جود رب الارض فلا یخلو اما ان شرط فی المزارع عمل المزارع بنفسہ اولم یضرب فان شرط تصح الکفالت والمزارع جعلا کانت مشروطہ فی العقد ام بعدہ لانہ کفیل بمضمون العقد استیفاء من الکفیل الی آخر ہا۔ اقول اس عبارت میں ظاہر تامل ہے کیونکہ جب عقد مزارعت میں کفالت مشروط ہے اور مزارعت اس شرط سے ہے کہ کاشتکار بذات خود کام کرے تو کفالت اگرچہ امر مضمون کے لئے واقع ہوتی لیکن کفیل سے بعد عمل کاشتکار کا استیفاء ممکن نہیں ہے پس قولہ فان شرط تصح الکفالت والمزارع جعلا کانت مشروطہ فی العقد ام بعدہ مشکور فیہ ہے چنانچہ خود آگے لکھا کہ فاما اذا شرط فی المزارع عمل المزارع بنفسہ فان کانت الکفالت مشروطہ فی العقد فسد تاوان لم یکن صوبہ المزارع و بطلت الکفالت لانہ کفیل بما لا یکن استیفاء من الکفیل لان عمل المزارع لا یکن استیفاء من غیرہ۔ پس صواب میرے نزدیک یہ ہے کہ بجائے فان شرط کے فان لم یضرب ہو اور اس کی توضیح یہ ہے کہ یہاں دو باتیں ہیں ایک تو عقد مزارعت جس میں کجی یہ شرط ہوتی ہے کہ کاشتکار خود کام کرے اور کجی نہیں ہوتی ہے۔ دوم عقد کفالت اور وہ کجی عقد مزارعت کے اندر مشروط ہوتا ہے بدین معنی کہ مزارعت اس شرط سے قرار پائے کہ مزارع مثلاً کفیل دے گا اور کجی عقد مزارعت میں مشروط نہیں ہوتا ہے جب یہ ظاہر ہو گیا تو جس صورت میں بیع از جانب مالک زمین ظہرے ہیں تو کاشتکار پر کارزار مزارعت واجب ہے مگر نہ خاص کر بذات خود بلکہ یہ فعل زراعت کا اس کی طرف سے پورا ہونا چاہیے پس اس کی کفالت صحیح ہے۔ پس کتاب میں اگر موافق زعم مترجم کے ہو تو اس کے معنی مع الشرح

یوں ہوں گے۔ وان كان البند من جهة وب الاصل۔ اگر عقد مزارعت میں بیج مالک زمین کی طرف سے ٹھہرے ہو حتیٰ کہ کاشتکار کے ذمہ کام امر لازم ہوگا۔ فلا يملوا لها ان شرط في المزارعة عمل المزارع بنفسه اوله بشرط تو کفالت کا حکم بیان کرنے کے واسطے اس تفصیل کا معلوم ہونا ضرور ہوگا کہ عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود کام کرنا شرط کیا گیا ہے یا نہیں کیا گیا۔ فان شرط اقول غلط والصواب ان يقال (فان لم يشترط) تصد الكفالة والمزارعة جميعاً پس اگر عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود کام کرنا شرط نہ ہو تو اسی صورت میں کفالت انجام دینی فعل کاشتکاری کی صحیح ہوگی پس کفالت و مزارعت دونوں عقد ہر حال میں صحیح ہوں گے خواہ کفالت مشروطہ فی العقد بعد عقد کفالت اسی عقد مزارعت کے اندر مشروط ہو یا بعد عقد مزارعت کے پھر عقد کفالت واقع ہوا ہو اس لئے کہ عقد مزارعت میں جب کاشتکار پر بذات خود کام مشروط نہیں ہے تو اس پر خالی یہ واجب ہے کہ کار مزارعت کو پورا کر دے خواہ بذات خود یا کسی اپنے نوکر یا مددگار وغیرہ سے اور جب کفیل نے اس کی طرف سے کفالت کی تو ایسے امر کی کفالت کی جو کاشتکار پر لازم تھا اور اس طرح لازم تھا کہ کفیل بھی اس میں نیابت کر سکتا ہے پس کفالت صحیح ہوگی۔ لانه كفيل بضمون اكمله استيفاءه من الكفيل۔ کیونکہ کفیل نے ایسے فعل مضمون کی کفالت کی جس کا پورا کر لینا کفیل کی ذات سے ممکن ہے۔

یعنی مکفول پہ میں دونوں صفت ہیں ایک تو یہ کہ جس فعل کی کفالت کی وہ مکفول عنہ پر لازم و مضمون تھا اور دوم یہ کہ اس کا پورا ہونا کفیل سے بھی ممکن ہے پس دونوں باتوں کو بیان کیا اول بقوله لان العمل مضمون عليه المزارع يجر على القاء يد وقيل لانه هذا العمل بحكم المزارعة۔ کیونکہ یہ کام مکفول عنہ یعنی کاشتکار پر مضمون ہے بدین معنی کہ اس کو پورا کرنے کے لئے اس پر جبر کیا جائے گا اور یہ اس پر عقد مزارعت قبول کرنے کی وجہ سے لازم آیا ہے دوم بقوله۔ ويمكن له استيفاءه من الكفيل اور اس کو کفیل سے بنگم کفالت پورا کر لینا ممکن ہے اور واضح ہو کہ اس کے بعد یہ عبارت مسطور ہے فان اخذ المكفول له والكفيل اقول واو غلط ہے اور لفظ مکفول لہ فاعل اور کفیل مفعول بہ واقع ہوا ہے اور اس تفریع میں یہ بیان ہے کہ کفیل نے اگر بنگم کفالت کام انجام دیا تو اس کو کیا ملے گا یا مفت تبرع ہوگا۔ پس بیان مذکورہ بالا سے واضح ہوا کہ اگر عقد مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام مشروط نہ ہو تو کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہوگی۔ یا بعد کو واقع ہوگی پس یہ دونوں صورتیں کفالت کی اس تقدیر پر جائز ہیں۔ اب رہا بیان اس امر کا کہ جب مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام کرنا شرط ہو تو اس میں بھی کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو عقد مزارعت میں مشروط ہوگی یا بعد کو واقع ہوگی پس اس تقدیر پر اگر کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہو تو مزارعت و کفالت دونوں باطل ہیں اور اگر بعد کو واقع ہوئی تو مزارعت صحیح و کفالت باطل ہے اور اسی کو بیان کیا بقوله فلما لاش شرط في المزارعة عمل المزارع بنفسه الى آخره بالجمله مترجم کے نزدیک اس مسئلہ میں دو جگہ غلطی ہے اول قائل قائل غلطی قولہ فان شرط تصد الكفالة آخ ہے اور صواب فان لم يشترط ہے اور دوم قولہ اخذ المكفول له والكفيل میں واو عاقلہ در میان فاعل و مفعول بہ کے غلط ہے اور صواب اس کا ترک ہے۔ قال المحرر جم حمد وثناء خالص الله تعالى عز وجل کو ہے جس نے اس ضعیف کو باوجود اس قدر غلٹ و کثرت ترجمہ کے ایسے غلط کی تو فی حق عطا فرمائی قلہ الحمد للی الا ولی والاخرة والحمد لله رب العالمین۔

کتاب المعاملہ

باب دوم

کذا فی التارخانیہ ولا وقع الرجل تخیلاً معطله الی وجہین علی ان یلقحہ لہ فی آخر المحیط۔ اس مسئلہ میں فلان کان یعلم ان السقی لا یؤثر قوله وان شرط عمل رب الارض۔ ایک سطر عبارت مکرر واقع ہوئی ہے متنب ہونا چاہیے اور اس سے چار ورق کے بعد اسی باب میں کذا فی التارخانیہ قلا عن العتلیہ رجل له شجرة تعرف فی ملک الغیر وینبت العروق اقول ایک شخص کا ایک درخت ہے جسکی جڑیں دوسرے کی زمین تک پھیلیں اور وہاں ان جڑوں سے پودے پھوٹے ہوئے خواہ صاحب الشجرة تلك التلات لامن صاحب الارض یس ما لک درخت نے یہ پودے کسی غیر کو نہ مالک زمین کو بہہ کر دیے فلان کانت التلات تبلیس لقا قطت الشجرة لم تجز الهمة وان کانت لا تبلیس فلهما جائزہ کذا فی فتاویٰ الکبریٰ۔ اقول یہ قید کہ مالک درخت نے یہ پودے مالک زمین کو نہیں بلکہ کسی دوسرے کو بہہ کئے اگر اس وجہ سے ہے کہ امام کے نزدیک بہہ مشاع اپنے شریک کو جائز ہے اس سے احتراز کے لئے وضع میں تعمیر کیا تو مالک زمین کی شرکت منظور فیہ ہے حتیٰ کہ اس کے حق میں ہر طرح جائز ہوتا۔ یا مفہوم یہ کہ اس کے حق میں نہیں جائز ہے جس وجہ سے کہ غیر کے حق میں جواز کا حکم دیا گیا مثلاً تو بھی منظور فیہ ہے کیونکہ ان مسائل میں مفہوم معتبر ہے۔

خیر اس بیان اسطر ادوی سے قطع نظر کر کے مترجم کہتا ہے کہ قوله فتلیس ہلاہ لہ تلیس خواہ ثبت جیسے شق اول میں ہے خواہ حتیٰ جیسے شق دوم میں مسطور ہے میرے نزدیک غلط ہے بلکہ مکمل ہے اور صواب میرے نزدیک بتاؤ نامیٹ حرف مضارحہ دیا اتسعہ وہاء موحده وسین مہملہ ٹھس از ٹھس ٹھس ہے وہاں معنی پس اگر یہ پودے ایسے ہوں کہ درخت کاٹنے جانے پر خشک ہو جائیں تو بہہ جائز نہ ہوگا اور اگر ایسے ہوں کہ اس حالت پر خشک نہ ہو جائیں گے یعنی بطور مستقل خود درخت ہو گئے ہیں تو بہہ جائز ہے فافہم۔

کتاب الذبائح

باب اول

دو ورق بعد کذا فی الفتنہ ولو قال ہد اللہ و صلی اللہ علی محمد المحیط میں قوله وان لواء التبرک یدکر۔ الصواب اراد التبرک... یعنی لفعل از برکت صحیح ہے۔ باب دوم درندگان وحشی میں سے ذوات کی تعداد بیان کرنے میں لکھا : والسمور والذئب والقر دو العمل ولغویہ فلا خلاف فی هذه الجملة الا ان القیہ فانه حلال عند الشافعی اقول مترجم اس کتاب الذبائح میں بسبب ضیق فرصت و اتفاقہ بموم علالت کے بہت پریشان رہا لہذا اہل کرم معذور فرمائیں گے جہاں تک توفیق حاصل ہوئی کوشش کی گئی بعد اعتدال کے مترجم کہتا ہے کہ اس عبارت میں کئی جگہ غلطی و حلقہ سدید ہے شدید ہے اول دلق بدل مہملہ و لام قاف یہ لفظ معرب ولہ ہے اور اس کے معنی میں سے کہ بہ صحرائی یعنی جنگلی بلی یہاں مراد نہیں کیونکہ سنور بری کو پہلے ذکر کر دیا ہے بلکہ قائم مراد ہے جس کی پوشتیں داؤن وغیرہ بیش قیمت گنی جاتی ہے اور اس کو بھی قائم کہتے ہیں پوشتیں قائم نہیں کہتے جیسے سمور و سنجاب کا حال ہے حالانکہ یہ بھی دونوں جانور صحرائی و درندہ ہیں اور اس طرح پوشتیں وغیرہ کا انتفاع ان سے گراں بہا شمار کیا جاتا ہے۔ دوم الذبائح نسخہ اول میں بذال موقوفہ وہاء موحده مسطور ہے اور یہ گادشتی یا سراگائے ہے جس کا چتور مشہور ہے لیکن بالاتفاق اس کی حرمت و اس کا درندہ ہونا دونوں نمیک نہیں ہے لہذا صواب بدل مہملہ بمعنی خرمن یعنی ریچھ ہے اور وہ بالاتفاق حرام ہے سوہ القر دو العمل اول لفظ بقاف وراء و وال ہر دو بے نقط مسطور ہے اور صحیح ہے لیکن ظاہر اسح کرنے والے نے یا کاتب نے اس کو قرار بالضم بمعنی کنہ سمجھ کر دوسرے لفظ کو قبل بقاف و مہم و لام لکھ دیا لیکن صحت کرنے والے سے عجب ہے کہ اس نے درست رکھا۔ واضح ہو کہ قراد بالضم بروزن

کناہ کلتی یا چھڑی کے اقسام میں سے ہے مگر بڑی کلتی کو حلقہ کہتے ہیں اور اسی لفظ کا ترجمہ مترجم جلد اول نے اپنے محاورہ سے بڑی کلتی لکھا اور کلتی بکاف عربی وہاں کی زبان میں کلتی یا چھڑی کو کہتے ہیں مگر بعض اعظم سہارنپور نے اس کو شاید کلتی بکاف فارسی پڑھا اور اسی بنا پر حلقہ کا ترجمہ بڑی کلتی غلط قرار دیکر رد کیا تھا اور یہ تردید براہِ نفسانیت نہیں ہوتی ہے بلکہ ہم سب اس وجہ سے معذور ہیں کہ شرع والا ہم پر حاکم ہے ناچار ہم کو رد نہیں کہ اس کے پاکیزہ معنی احاطہ میں کوئی تنگدستی چھوڑیں پس خالص مقصود یہ کہ اگر ہم میں سے کوئی اپنی خدمات گزاری میں کہیں چوک جائے تو دوسرا شفقت سے بواجبی حکم شرعی اس کی اصلاح کر دے اور سب میں کچھ عیب نہیں ہے کیونکہ اس سے بشریت خالی نہیں ہو سکتی الا من عصمہ اللہ تعالیٰ عزوجل۔ چنانچہ فاضل لکھنوی نے اترقہ اللہ تعالیٰ بفضلہ فی بحار رحمۃ سبحان عزوجل اپنے حاشیہ عمدة الارغاب علی شرح البوقایہ جنایات کتاب الحج میں قراد کا یوز نہ ترجمہ کر دیا۔ لہذا احتیاج ہے کہ کوئی شخص اس حکم کو جو وہاں مذکور ہے یوز نہ یعنی بندر کے واقعہ پر محمول نہ کرے بلکہ جو معنی مذکور ہوئے وہی مراد ہیں واللہ اعلم اور ہا قدرد پاکسر بدون الف بمعنی بندر اور یہی یہاں مراد ہے اور دوسرا لفظ قتل جس کو فارسی میں پیش و ہندی میں جون یا جیلر کہتے ہیں یہاں صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ درمدہ صحرائی و ذوات یا ذوق طلب نہیں ہے اور صواب میرے نزدیک لفظ انیل بقاء دیا، تحفہ و لام ہے یعنی ہاتھی اور وہ بیگ موذی و درندہ ہے خواہ گوشت ہی اس کی غذا ہو یا نہ ہو اور اس کے حرام ہونے پر اتفاق ہے اور عوام کے قول سے کہ اس میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا ہے بحث کرنا بھل ہے۔ حاصل یہ کہ عبارت مذکورہ میں مترجم کے نزدیک بجائے ذب بذال معطوف کے صواب ذب بذال ملہ ہے اور بجائے قتل کے صواب قتل ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور اسی صفحہ کے آخر میں قولہ ولما احدث لرحمۃ تلتھا کذلک الظہیر۔

زندہ و غور نظر سے صحیح کرنا چاہئے اور باب سوم سے دوسرے پہلے قول ان اختلف لیا ما فلا یاس اقول الصواب اختلف باب سوم میں وجہ کروری سے بعد قنادی کبرئی کے مذکور ہے ولو انتزع الذنب راس الشاة وہی حیة تجعل بالذنب بین اللبۃ واللحمین اور مقل یہ ہوئے کہ اگر بکری کے زندہ ہونے کی حالت میں بھیڑے نے اس کی سری کو جدا کر لیا تو دونوں چیزوں ولبہ کے بیچ میں ذبح کرنے سے حلال ہو جائے گی اقول ظاہر مراد یہ ہے کہ جیسے انسان کے سر میں کان نہ کی بڑی ہوتی ہے ویسے اوپر کی بڑی اس نے نوچ کر جدا کر لی اور قولہ وہی حیہ سے مراد ہے کہ اس زخم سے اس کی حیات باقی رہی تو دونوں چیزوں ولبہ کے بیچ کا جو مقام باقی ہے اس کے ذبح کرنے سے حلال ہو جائے گی اور اگر یہ مراد نہ ہو تو سری پائے انگ کر ڈالنے سے جڑے ولبہ باقی نہیں جس کے بیچ سے ذبح کیا جائے اور اگر یہ مراد لی جائے کہ ٹھین ولبہ کے بیچ کا مقام اگرچہ جڑا نہ ہو تو بھی اس امر دیگر سے غلط نہیں کہ ہلاکت اس کی اسی زخم سے ہوگی نہ ذبح سے اللہم الان یقال ان العبرة للعقد العروق المہلکۃ علی الذنب فی الصبود و لیس هذا عدلی بشیء اور اگر اصل نسخہ میں بجائے قتل کے لا تحل ہو تو کچھ اشکال نہیں ہے یا شاید بجائے قولہ ولو انتزع الذنب یا ولو انتزعا کے ولو انتزع الذنب ہو اور ترتیبات سے کھینچنا یا تباہ و کوفت کرنا مراد ہو مگر نہ اس قدر کہ جس سے حکم ہلاکت میں ہو جائے چنانچہ قولہ وہی حیہ سے اس وہم کو دفع کر دیا بالجملہ مقام محل تامل ہے اور مترجم کو غور کرنے کا وقت نہیں ملتا ہے واللہ تعالیٰ ہو الموفق لمن اراد حسن السلوک فی طریق الآخرة نعمل مولی و نعم النصیر۔

کتاب الاضحیۃ

باب اول کے منافع اخیر میں قولہ لو کان ظک انسان شاة۔ الصواب فی ملک انسان۔ باب ہشتم صفحہ ۶۲ کو کذلک ان لراد بعضهم العقیقۃ عن ولد و ولد من قبل۔ اقول الصواب ان یقال عن ولد و ولد۔ یعنی ایسے فرزند سے جو اس کا قتل

ازیں پیدا ہوا ہے۔

کتاب الکربۃ

باب یازدہم کذا فی الحاوی لکذا اکل الرجل اکثر من حاجته لیقوال الحسن لا یمین بہ وقال راہت انس بن مالک
یا کل ... قال الحر جم ابتداء میں سرسری نظر سے ملحوظ اس اصل کے کہ ہماری کتابوں میں نہیں جہاں حسن مطلقاً آئے تو مراد حسن
بن زیاد ہیں مترجم کو یہاں بھی زعم ہوا کہ حسن بن زیاد مراد ہیں اور یہاں بیافق بمقام معلوم ہوتا تھا لہذا میں نے تولد راہت انس بن مالک کی
جگہ مالک بن انس امام مدینہ کے ازامہ اور بعد رحمہم اللہ تعالیٰ صحیح جانا اگرچہ ترجمہ میں اصل کے موافق رکھا لیکن حاشیہ پر کچھ لکھا تھا اور
بناء پر اس طریقہ کے کہ جہاں تک ممکن ہوا ہے اصل سے مخالفت نہیں کی گئی ہے چنانچہ مقدمہ میں یہاں کتاب بھی اسی احتیاط کی وجہ سے
ہے مگر اس کی صحیح اس طرح کی گئی کہ مراد حضرت حسن بصری امام تابعی معروف ہیں اور اصل مذکورہ بالا سے بھی مخالفت اس توہیہ سے
مرتفع ہے کہ قولہ وقال راہت انس کو یا عقیدہ کہ حسن سے وہ مراد ہیں جنہوں نے حضرت انس کو دیکھا پس بمنزل حسن البصری صریح ذکر
کے ہوا فاقہم اور شاید توہیہ یہی حاشیہ پر ذکر ہو۔ پھر دوسرے صفحہ میں قولہ ومن السنة ان یا کل الطعام من وسطه فی ابتداء الاکل
کذا فی الخلاصۃ اقول میرے نزدیک مسئلہ جو بیان طریقہ سنت کے واسطے قاعدہ بیان خلاف سنت ہو گیا کیونکہ صحابہ میں صریح
ممانعت ابتداء میں درمیان طعام سے کھانا کھانے سے آئی ہے اور روایتیں ہیں کہ ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی طرف اس کو منسوب کیا جائے
پس صواب یہ کہ کتاب نے غلطی کی اور صحیح ومن السنة ان لا یا کل بصفیہ لئی ہے فاحفظہ وایضا باب یازدہم صفحہ ۵۱۳ کذا فی السراجیہ
و ذکر محمد جدی او حمل فی قولہ و کذا الماء الا غلب و صار مستند طبعاً کذا فی القیہ اقول یہ روایت قبیحہ کے
منقولات میں سے ہے اور ظاہر امتی یہ ہیں کہ ایسے ہی پانی کا حکم ہے کہ جب اس میں آدمی کا پیتا یا ناک کے رینٹ یا آنسو گریں اور
پانی غالب رہے تو اس کا پینا روا ہے اور وہ ازراہ طبیعت کے پلید ہو گیا کذا فی القیہ اور مترجم کہتا ہے کہ شاید قولہ و کذا المرققہ پر
عطف ہو یعنی نہ پیا جائے گا لیکن قولہ اذا غلب کا فائدہ کمتر ظاہر ہوتا ہے ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ اس واسطے کہا کہ باوجود پانی غالب
ہونے کے بھی جبکہ طبعاً مستند رہے تو پینا نہ جائے گا اور مترجم کہتا ہے کہ طبیبات طال ہونے کا حکم جو کلام مجید میں مذکور ہے اس آیت کی
تفسیر اردو میں مترجم نے تفصیل کافی جمع کی ہے وہاں سے پوری نظر حاصل کر کے جب اس روایت پر غور کرنا واجب ہے ورنہ اعتبار نہیں
چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم باب دوازدہم سے ملحق اس باب کے مسئلہ نمبر کو جو اہر الفتاویٰ سے نقل کیا اور حکم یہ دیا کہ انکل سے معاوضہ دینا
جائز ہے واقول یہ بتا براس روایت کے کہ ایک لب بھر یا دو لب بھر میں ریوا کا حکم جاری نہیں جیسا کہ بیوع میں معلوم ہوا پس مراد ذخیر
سے اس قدر کہ اس کا وزن یا کیل میں لانا مقصود نہیں ہے یہ ایک لونی برابر مثلاً ورنہ اگر مقدار غلو سے زائد ہو تو اس طرح انکل روا نہیں
ہے اور واضح ہو کہ روٹی قرض و آنے کا قرض وغیرہ سابق میں مذکور ہو چکا ہے پس مفتی بتا ل فتویٰ دے واللہ تعالیٰ ہوا المفتی باب
دوازدہم کذا فی فتاویٰ قاضی خان والصیغہ فی هذا انه یمنظر العرف والعلقہ دون التردد و کذا فی الہنا یم اقول کذا فی النسخۃ
التردد بالراء ولعل الصحیح التردد بالواد باب ہمختہ ہم مسئلہ سماع ورقص بما تہم صوفیہ وغیرہ میں لکھا ہے معنی یوافق احوالہم فیوفقہ
نسخہ میں ہمتہ ہم قاف مسطور ہے پس شاید مراد تو قس امور خیر و طاعات ہو اور ممکن ہے کہ ہمتہ ہم قاف برقاء از ایقاف ہو اور معنی
یہ کہ یہ اس متوافقی معنی سے ایسا اثر واقع ہوتا کہ جس کو بیٹھے سے کھڑا کر دیتا لیکن زبان عربیت سے بعید و انہی ہے اور شاید کہ لفظ فیرقہ
براء و دو قاف از ترقیق بمعنی نرم و رفتی کرنے کے ہو یعنی جس سے دل رقتی ہوتا اور یہی مترجم کے نزدیک اصوب ہے واللہ اعلم باب
بسم کذا فی الغیاثیہ قال لکذا لم یکن للبعد شعر فی الجہتہ فلا یاس للتجاء ان یعطوا علی جہتہ شعراً لانہ یو جب زیادۃ فی

الثمن وهذا دليل على انه لو كان للعدته ولا يرد معه انه لا يفضل ذلك كذا في المحيط مترجم کہتا ہے کہ یہ مسئلہ عجیب ہے اور اس میں نسخہ کی بھی غلطی نہیں معلوم ہوتی کیونکہ عبارت ظاہر استوافق اصل یعنی محیط کے ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ تو اصل الشرعورتوں میں باوجود ترین جائز ہونے کے بالاتفاق حرام ہے اور غش ایسی صورت میں ظاہر ہے علاوہ اذین جہہ غلام کے مال سے ثمن میں گرانی عموماً خلاف معبود ہے بلکہ یہ عجیب ہے جس سے ثمن میں نقصان ہوگا یہی مترجم کا گمان یہ ہے کہ یہ مسئلہ دراصل محرف و مسکف واقع ہوا ہے اور صواب وہ ہے جو قاضی خان سے اس کے بعد مذکور ہے یعنی ولا یس للتعجب خلق شعر جہتہ الغلام لانه یزید فی الثمن لی آخرہ پس محیط کا منشاء یہ لفظ نکلتا واقع ہوا جس کو قلت تامل سے معلوم الیہین پڑھا گیا اور تعلیق شعر کی تصویر کے لئے ابتدائی فقرہ پڑھا گیا یعنی جیسی اس کو ضرورت ہوگی کہ بال خود نہ ہو تو لکھو لانا اور یکن للعدہ شعر فی الجہتہ لی آخرہ بالجملہ مترجم کے نزدیک صواب وہی ہے جو قاضی خان میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور واضح ہو کہ مجملہ غیر معتبر کتابوں کے قنادی عزائب ہے اگرچہ مولف رحمہ اللہ نے خود اس کا نام غرائب قنادی رکھ کر اعلان کر دیا کہ اس میں متاخرین کے وہ قنادی نقل کئے جاتے ہیں جو غریب ہیں اور غریب وہ اقوال کہلاتے ہیں جو اس جنس واصل سے تھا واقع ہوئے جیسے پردیسی مسافر اپنے وطن والوں سے آوارہ تھا ہوتا ہے یہی غیر معتبر ہونے کے یہ معنی ہیں کہ جب اس کی روایت کی تائید حاصل نہ ہو کسی دوسری معتبر کتاب سے یا اصل سے تب تک توقف چاہئے اور اگر بجائے موافقت و تائید کے مخالفت ظاہر ہو تو اس کا ترک کرنا ضروری ہے واللہ تعالیٰ اعلم و علم اتم و احکم باب بست و دوم سے دوسرے پہلے قول قال محمد لنا وقت الفتنۃ الصواب لنا وقت الفتنۃ باب سی ام۔ کذا فی التقریر مثل محمد بن عقیل الی ابن قال ولكن لو تصدیق بمنزلتہ کان حسنا لقول الظاهر ان یقال بانزالہ کان حسنا المحيط اور قولہ کذا فی الغرائب وفہ الحمیۃ مثل علی بن احمد قوله وهو لا یقدّر علی اواء القول الصواب وهو لا یقدّر علی اواء هذا القول بنفسه الی آخرہ الدار خانیہ۔

کتاب الرهن

باب الرهن

فصل چہارم ص ۶۳۵ قولہ والتمم والزبد فی البناء کذا فی المذهب الصواب والبناء بالمعطف اور اس سے چار سطر بعد باذانہا بذال منقوط مسطور ہے اور اس کے ساتھ ۱۷ منقوط ہے اور اس سے دوسرے بعد قولہ فرہنا الوصی الکبار قول ظاہر معنی یہ ہیں کہ وصی نے بالغوں کے پاس اس کر رہن کیا لیکن صواب میرے نزدیک الوصی والکبار یواضعت ہے اور اسی سے قولہ صلفک واحدۃ زیادہ موافق ہے اور اس سے چار سطر بعد قولہ ودرہن المرضی یصح ان نکلت قیمۃ اکثر بظاہر جملہ شرطیہ قید صحت ہے لیکن یہ غلط ہے اور صواب میرے نزدیک وان نکلت یواو وان حصل ہے فافہم فصل پنجم بعد ایک صفحہ کے کذا فی الکافی ولو استدان الوصی علی الورثۃ میں قولہ لا یخلو لما ان نکلت الورثۃ کلہم کیلوا صغارا فان استدان قول اس میں سے ایک شق ساقط ہے اور صواب یہ ہے کہ یوں کہا جائے الورثۃ کلہم کیلوا صغارا کیلوا صغارا فان استدان آخرہ و هذا ظاهر ہذا نہ تامل لمن لا اعنی مہارۃ۔ باب سوم شروع مسئلہ میں بجائے قولہ نظر قیمۃ یوم القبض الدین کے والی الدین یواو عاطفہ چاہئے اور قریب باب چہارم کے قولہ ولو تزوجھا علی مہر مسمی واعطاھا بھیر المثل رہتا قول یوں ہی سب نسخوں میں غلط مہر مسمی مسطور ہے اور یہ ظاہر اوقطعی غلط ہے اور میرے نزدیک صواب یہ ہے کہ بما تہ علی غیر مسمی وغیرہ کے یہاں اس معنی میں کوئی لفظ کہا جائے کیونکہ

جب مہر مسمیٰ تو اس کا مسئلہ اوپر مذکور ہوا اور نیز آئندہ عبارت بالکل غیر مربوط ہے۔ لہذا غیر مسمیٰ چاہیے کہ ہمارے نزدیک ایسی صورت میں نکاح صحیح اور مہر المثل واجب ہوتا ہے بدین معنی کہ گویا مقدمہ اور مہر المثل اس نکاح میں مسمیٰ اور یہ نہیں کہ نکاح بدون مہر کے ہو کر پھر مہر المثل واجب ہوتا ہے جیسا کہ بعض اکابر کا زعم ہے وھذا قلندۃ جدیدۃ من المتروکہ بقرہ واضح ہو کہ اسی مسئلہ میں آگے لکھا سقط جمع مہر المثل ولہ المعصۃ یعنی ضمیر مجرد مذکر مسطور ہے اور یہ بھی مترجم کے نزدیک محض غلط ہے اور صواب لہا ضمیر تانیث چاہئے اگر کہا جائے کہ شاید مراد یہ ہو کہ رہن اس صورت میں عورت کے پاس تکف ہو کر اس پر ضمان واجب ہوئی جبکہ اس کے لئے مہر کچھ بھی نہیں رہا بلکہ ساقط ہو چکا بعد وجوب کے کیونکہ طلاق قبل الدخول واقع ہوئی تو شاید اس پر حد کی قیمت بعوض رہن کے واجب ہو اور وہ شوہر کے واسطے ہوگی تو جواب یہ ہے کہ مسئلہ موضوع مختلف الرہن نہیں ہے اور بعد سقوط مہر المثل کے رہن تکف ہونے سے اس پر ضمان واجب نہ ہوگی کیونکہ طلاق قبل الدخول سے مہر مطلقاً واجب نہ رہتا تو رہن و دیعت کے حکم میں ہو گیا پس ضمان واجب نہ ہوگی اور میں کہتا ہوں کہ اس سب سے علاوہ قول مابعد اس کے منافی ظاہر ہے یعنی لھ فی القیاس لمس لھا ان تحبس الرہن بالمعصۃ پس تکف رہن کی صورت متصور نہیں ہے اور جس کوفتہ میں ادنیٰ مہارت ہو وہ ان دونوں مقام کے قاض غلط ہونے کو قطعی یقین کرے گا کما زعم المخرجہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ باب چہارم اس باب میں بھی انش افلاط میں سے ہے قولہ فی الاصل وعن هذا الجنس کسوة الرقیق واجرة ظنہ وللدنواھن۔ اقول یوں ہی الراہن بصیغہ اسم فاعل مسطور ہے اور معنی یہ ہیں کہ ایسے ہی راہن کے فرزند کی دانی کی مزدوری بھی راہن پر ہے اور مترجم کے نزدیک یہ ایسی غلطی ہے کہ سرمری ذہن لغزش نہ کھاتے ہیں اس لیے کہ راہن کے بچہ کا رہن ہونا مشکل ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ حاملہ ہانڈی اس نے رہن کی اور بچہ اس کا راہن کا نطفہ ہے تو جواب یہ ہے کہ وہ ہانڈی ام ولد ہے اور وہ مالیت مطلقہ نہیں ہے تو مرہون نہیں ہو سکتی کیونکہ بیع نہیں ہو سکتی ہے اور راہن اپنے فرزند کو رہن و بیع وغیرہ مالکانہ تصرف میں نہیں لاسکتا کیونکہ مالک کا خود نطفہ اس کی مملوکہ سے اصلی آزاد ہوتا ہے اگرچہ مملوکہ آزاد نہ ہو و ہذا املاً خلاف فیہ بین السلسلین۔ بالجملة صحیح و صواب میرے نزدیک لفظ راہن بصیغہ مصدر ہے اور مراد اس سے مرہون بصیغہ اسم مفعول ہے والی حاصل اجرة ظنہ ولد المرہون مثلاً راہن نے اپنی مملوکہ قند ہانڈی رہن کی جس کے مرتہن پاس بچہ ہوا اور وہ مملوکہ کے شوہر کا نطفہ اور راہن کا غلام ہے تو اس کی پرورش کی مزدوری راہن پر ہوگی فافہم۔ اس طرح قاض غلطی ہے

قولہ وما یجب علی الراہن اذا لواه الراہن بغير اللہ اقول غلط ہے اور صواب میرے نزدیک یوں ہے لھا اولہ المرہون بغير اللہ الی بغير لان الراہن یعنی جو خرچہ راہن پر مرہون کے لیے واجب تھا اس کو مرتہن نے پورا کر دیا تو وہ صورتیں ہیں ایک یہ کہ راہن کے حکم سے پورا کیا تو اس کو بھی بمانند قرضہ کے راہن سے لے لے گا اور دوم یہ کہ راہن کے بشیر حکم کیا تو احسن و عنایت ہے اس کے واپس لینے کا استحقاق نہیں رکھتا ہے و ہذا معنی قولہ لھا اولہ المرہون بغير لان الراہن فهو متعطفون فانہم۔ باب ششم کذا فی المکافی ولو قضی الراہن للمرہون من الدین الی ان قال ولو ملک الجفریۃ تھلک بالفلت و فلت ماتہ و ستہ و ثلاثان اقول یہ بھی غلط ہے اور غ یوں ہے و فلت ماتہ و ستہ و ستون و ثلاثا و ہرہ اور یہاں تک ہے واضح ہو کہ امور و عوار کا ترجمہ کہیں میں نے کا نا و یک چشم لکھا اور یہ ہماری زبان میں کسی ایک آنکھ کا دیدہ جاتے رہے ہوئے آدمی کو کہتے ہیں اور کہیں لکھا کہ ایک آنکھ کی چٹائی جاتی رہے اور یہ اس وجہ سے واقع ہوا کہ مثلاً عیوب بیوع میں بعض صورتوں میں بدون خیار رویت حاصل ہونے کے صرف غیار عیب کی وجہ سے مشتری کو واپسی کا اختیار دیا حالانکہ اصل کی راہ سے اس کو واپسی کا اختیار نہ ہونا چاہئے اس جہت سے کہ کا نا ہونا ایسا عیب نہیں کہ کسی پر غلطی رہے اور نقاب کی وجہ سے نہ دیکھنا مستوجب خیار رویت ہے نہ خیار عیب پس مراد وہاں دوسرا ترجمہ یعنی خالی

بیٹائی کا زوال ہے اور یہ عموماً غلطی ہو سکتا ہے فیصلہ قائم ہو چکا ہے کتب الفقہ جہاں باب یا زید ہم کذا فیہ عزائتہ الاکمل ولما لو تھن
المطلوب رہنا موضعہ عند شریک الی ان قال ویرد المطلوب علی المرتب نصف قیمہ الرمن۔ اقول یہ بھی غلط ہے والصواب ان
یقال ویرد جمہ المطلوب الی آخرہ۔ کیونکہ جب کل فرضہ بمقابلہ رمن کے ساقل نہ ہوا بلکہ شریک غیر مرتب نے اپنا حصہ وصول کر لیا
اور رمن فاسد تھا تو مرتب ضامن ہوا پس اپنے حصہ کے قدر نہیں بلکہ بقدر حصہ شریک کے ضامن ہوگا لہذا نصف قیمت ضمان دے اور
مترجم کے بیان سے ظاہر ہوا کہ کتاب میں جو لکھا ہے کہ نصف قیمت واپس لے گا وہ اس تقدیر پر ہے کہ دونوں شریک کا فرضہ مساوی تھا
اور مراد یہ ہے کہ جس قدر حصہ شریک کو فرضہ مرتب سے نسبت ہو وہی حصہ قیمت واپس لے گا حتیٰ کہ اگر مثلاً ایک تہائی و دو تہائی کی
نسبت ہو تو دو تہائی یا ایک تہائی واپس لے گا لیکن اختلاف اس میں اوپر مذکور ہو چکا ہے فلجہ بر اور باب دو از دہم سے تحصیل قولہ فصل
بالتصیف اربعہ واربعین سہما الثمن وعشرون فی الولد الفانی وسہمان فی الفائلہ۔ اقول اس میں بھی میرے
نزدیک غلطی ہے بلکہ اس سے اوپر کی عبارت بھی غلط ہے یعنی قولہ فصل کلہ الثمن و عشرين سہما فی الفائلہ وقد ذهب بالمعور
نصفہ۔ قال المرحوم صواب و صحیح میرے نزدیک یوں ہے کہ فصل کلہ الثمن وعشرين۔ پس پورے فرضہ کے بائیس سہام
ہوے۔ ومنہا سہم فی الفائلہ۔ از اجماع ایک سہم بمقابلہ قائلہ بائیس کے ہے۔ وقد ذهب بالمعور نصفہ حالانکہ ایک چشم ہونے
سے اس کا نصف چار ہائیں ایک سہم کا آدھا چار ہائیں ہاں اکثر فصل بالتصیف اربعہ واربعین سہم پس کسر واقع ہوئی تو جملہ
سہام کو دو چہر کرنے سے چارائیس ہوئے۔ الثمن و عشرون فی الولد الاول۔ از اجماع بائیس تو اول اول کے مقابلہ میں ہیں۔
عشرون فی الولد الفانی اور میں حصہ بمقابلہ ولد دوم کے ہیں ومنہما فی الفائلہ ذهب بالمعور سہم۔ اور دوم بمقابلہ قائلہ کے
جس میں سے ایک سہم بسبب کافی ہونے کے گیا یعنی ایک باقی رہا پس چارائیس میں سے تینائیس رہے اور ایک چار ہائیں امام محمد
کے قول کے معنی ہیں کہ چارائیس سہام میں اسے ایک جزو فرضہ چار ہائیں کا کافی۔

مترجم کہتا ہے کہ اس وضاحت سے ترجمہ کرنے کے بعد خود توجہ بیکار ہو گئی اور حاصل یہ ہے کہ قولہ فصل کلہ الثمن و
عشرين سہما فی الفائلہ۔ غلط ہے بجائے اس کے صواب یوں ہے فصل کلہ الثمن و عشرين و منها سہم فی الفائلہ اور قولہ
الثمن و عشرون فی الولد الفانی غلط ہے صواب یہ ہے الثمن و عشرون فی الولد الاول و عشرون فی الولد الفانی۔ کیونکہ
ولد ثانی کے مقابلہ میں بائیس نہیں ہیں اس لئے کہ یہی نصف فرضہ کے سہام ہیں اور وہ تھا فرزند اول کے مقابلہ میں مسلم ہیں اور
سوائے اس کے باقی نصف فرضہ کے بائیس سہام قائلہ اس کے فرزند پر متورع ہیں ایک اور دس کی نسبت سے چنانچہ بائیس میں سے
دو سہام بمقابلہ قائلہ کے اور میں بمقابلہ اس کے بچے کے ہیں۔ قال المرحوم جمہ یہ سب اس صورت میں ہے کہ اسی حال پر رمن نے تک
رمن کر لیا ہو اور اگر کسی فرزند کی قیمت برہ جانے کے بعد اس نے انکساک کیا تو حکم بدل جائے گا مثلاً قائلہ کے کافی ہونے کے بعد
فرزند اول کی قیمت دو ہزار دم ہو گئی پھر اس نے تک رمن کیا تو قائلہ کے مقابلہ میں فرضہ کا ایک تہائی اور فرزند اول کے مقابلہ میں دو
تہائی ہوگا پھر قائلہ اس کے فرزند کے دو میان تہائی کے گیارہ جزو ہوں گے اور نصف قائلہ بسبب یک چشم ہونے کے زائل ہوئی تو
بائیس کیے گئے پس فرزند اول کے حصص چارائیس ہوئے اور مجموعہ چھیانوہ ہوا جن میں سے ایک سہم گیا اور فرضہ کے چھیانوہ جزو میں
سے ایک جزو کم کر کے باقی ادا کرے اور اگر اول بچے کے نرخ میں زیادتی نہ ہوئی بلکہ قائلہ کافی ہونے کے بعد اس کے فرزند کی قیمت
بڑھ کر دو ہزار دم ہو گئی پھر اس نے تک رمن کیا تو نرخ میں فرق ہوگا اور حساب اس طرح ہو جائے گا کہ نصف فرضہ بمقابلہ اول کے
اور نصف بمقابلہ قائلہ دوم کے ہوگا۔ پھر قائلہ کے نصف کو اکیس سہام پر اس طرح پھیلا یا جائے گا کہ ایک بمقابلہ قائلہ کے اور میں

بمقابلہ اس کے فرزند کے ہوں گے اور بسبب نصف قائلہ زائل ہونے اور کس واقع ہونے کے دو چند کر کے بیالیس ہوئے اور اس قدر سهام فرزند اول کے مقابلہ میں ہوئے تو جملہ چوراسی سهام ہوئے لہذا اتمام قرضہ کے چوراسی سهام سے ایک سہم کم کر کے باقی ادا کرے اسی طریقہ سے قیمت کی تفاوت سے مسئلہ کی تخریج اسی نسبت مذکورہ بالا پر لگانا چاہئے فلجہا فیہ اور واضح ہو کہ اگر قائلہ کے کافی ہو جانے کے بعد فرزند اول کی قیمت میں کی آگنی مثلاً ہزار درہم سے پانچ سو درہم گئے تو ابتداء میں جو قرضہ متقولہ و فرزند اول پر نصف نصف تھا وہ تین تہائی ہو کر بمقابلہ فرزند کے صرف تہائی رہ جائے گا پھر قائلہ دس کے فرزند پر دو تہائی ہو گا اور دونوں میں گیارہ حصص پر ہوا اور یہ دو تہائی ہے تو تہائی میں کس واقع ہوگی لہذا ہائیں کر کے اس میں بمقابلہ اول کے گیارہ سهام ملا کر مجموعہ تینتیس کیا جائے پس جملہ قرضہ کے تینتیس سهام میں سے ایک سہم وضع کر کے باقی تینتیس سهام ادا کر کے تک رہن کر لے اور اسی طور پر اس جنس کے مسائل کا استخراج کرنا چاہئے اور مترجم کے لئے اپنی کریم النفس اور پاک باطنی کے ساتھ دعائے سفرت فرمائی چاہئے وان ربی ہو الغفور الرحیم ولہ الحمد فی الاولی والاخری وحوار حم الراحمین۔ باب دوازدہم ابتداء میں قول الوجه الثالث لما كان الرهن فی ید الموعودین اقول والصواب عندی ان یقال فی ید الموعودین کیونکہ اگر مرہن صرف ہو تو خاصیت موضوعہ بالکل باطل ہوگی و ہذا ظاہر ہوا اور اگر کہا جائے کہ مرہن تو مقبوض ہوتا ہے اور قبضہ راہن کا اعتبار نہیں ہے کما قال محمد بن ابی النضر لان الرهن لا یكون الا مقبوضا پھر قبضہ راہن میں ہونے کو یکم صحیح کیا گیا تو جواب اس قدر کافی ہے کہ آئندہ قول فقہما لما كان الرهن فی ید الموعودین ید الموعودین خود موجود ہے بلکہ میری تصحیح و تصویب کے واسطے شاہ عادل بھی ہے اور حل یہ ہے کہ درہم رہن غیر قبضہ مرہن یا اس کے قائم مقام مانند وکیل یا عادل کے شرط ہے اور وہ بروقت عقد کے ہے اور یہاں کلام بروز خصوصیت ہے اور چارہ ہے کہ بروز خصوصیت راہن کے قبضہ میں ہو بعد از انکہ رہن لازم ہو گیا ہے پھر واضح ہو کہ یہاں ایک چوتھی صورت بھی نکلتی ہے اور وہ یہ ہے کہ مرہن ایک مدی اور راہن کے قبضہ میں ہو اور جواب یہ ہے کہ سابق التاريخ کے لئے حکم ہوگا اور اگر تاریخ نہ ہو یا سداوی ہو تو قابض کے لئے حکم ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب الجنایات

یہاں سے آخر تک اس نسخہ میں جس سے ترجمہ ہوا ہے بہت کثرت سے فاضل اغلاط ہیں خصوصاً جبکہ مترجم نے اس کو بارہ جزو ماہواری کے حساب سے ترجمہ کیا تو اہل ایمان اس کو خود معذور فرمائیں گے کہ ایسی غلطیوں پر ہر جگہ متنبہ ہونا مشکل ہے اور اکثر یہ مقامات مطبوعہ نکتہ میں بھی یوں ہی غلط ہیں واللہ اعلم اور میں محدودے چند اغلاط اس کثیر مجموعہ سے بلا تفریق نسخ لکھے دیتا ہوں واللہ تعالیٰ الوفیق۔ باب نهم ۴۰۹۔ قولہ والخلاف فی الصبی العاقل فی الصبیۃ حتی یضمن عبیر العاقل۔ میرے نزدیک صواب یہ ہے کہ حتی لا یضمن یعنی بجائے (ضامن ہوگا) کے ضامن نہیں ہوگا چاہئے۔ باب یازدہم ۴۲۹۔ قولہ فی ضرب فی ھاتھن التعمین وریۃ الحر وریۃ المکاتب بنصف قیمتہ المکاتب۔ اقول یہ غلط ہے اور صحیح ہے کہ وریۃ الحر بالدمۃ وریۃ المکاتب یعنی یہ صحیح نہیں ہے کہ آزاد اور مکاتب دونوں کے وریۃ ان دونوں قیمتوں میں مکاتب کی آدمی قیمت کے حساب سے شریک کئے جائیں گے بلکہ صحیح یہ ہے کہ آزاد کے وریۃ تو مقدار دیت کے حساب سے اور مکاتب کے وریۃ اس کی نصف قیمت کے حساب سے شریک قرار دیے جائیں گے مثلاً دیت دس ہزار مکاتب کی نصف قیمت ایک ہزار ہے تو دونوں کا استحقاق اس طرح ہوا کہ گیارہ میں سے دس تو وریۃ الحر کے اور ایک وریۃ مکاتب کا پس دونوں قیمت کو جمع کر کے اسی حساب سے ہائیں لیں حتیٰ کہ اگر مثلاً دونوں قیمت کا مجموعہ پانچ ہزار ہو تو میں وریۃ الحر کے دو مکاتب کے وارثوں کے ہوئے اور جہاں کہیں کتاب میں یہ عبارت مذکور ہے اس کا حساب اسی طریقہ سے ہوگا۔ باب یزدہم صفحہ ۴۳۸۔ قولہ ولو كان هذا العبد متاعین الامتہ قد قهر بها۔ شاید عبارت یوں ہو متاعین الامتہ والامتہ فقات عینہ

فدفع بها یا یکی مراد ہے واللہ اعلم۔ تحقیف الفاظ کے اغلاط بہت ہیں ان کو میں نہیں لکھتا مثال کے طور پر ایک لطیفہ لکھے دیتا ہوں یہی باب صفحہ ۴۴۰ کذا فی حید السرخسی ولو کان الجانی جاریہ فوطھا لا یصنر مختار اللغذاء لا لا جلیل یوں ہی نسخوں میں ہے ظاہر پڑھا نہیں گیا اور بکر طبیعت میں قطرہ فیض الہامی پہنچا مگر سوتی نہیں بنا اگر جیم کا بیٹ خالی کر کے تشبہ یہ لام دور کی جاتی ہے اور سچ میں باء موحده داخل کی جاتی ہے تو جمل ہو جاتا۔

کتاب الوصایا

باب سوم

صفحہ ۵۰۰ قولہ وہو سہل من ستہ الصبیح من تسعہ صفحہ ۵۱۳ قولہ وہو یخرج من الفلث لہ یعق العربیہ من الوارات آلف لا بد فیہما ہما من التامل والرجوع ای نسخہ متعدد لا حتی تطمنن النفوس باب ہفتم صفحہ ۵۳۲ کذا فی السہوط ہشام سالت محمد اہی قولہ قال یوقف الفلث الہما ان الورثہ وہ یرجمہ حقد صواب یہ ہے کہ لوقف الفلث لہما ولا یرجمہ حصہ باب نجم صفحہ ۵۴۵ قولہ وقال ابو القاسم "یکون وصیا و قول محمد۔" بقول بھائی ابو القاسم کے ابو یوسف صحیح ہے اور شروع صفحہ ۵۶۶ میں قولہ قیل لہ صحیح قیل قولہ ہے۔

کتاب المحاضر والسجلات

اس میں بھی کثرت ہے مثلاً صفحہ ۶۵۸ محضر دعویٰ ثمن الدھن میں قولہ کذا من دھن سے من کا لفظ رہ گیا اور قولہ احد ہما ان دعویٰ الاقرار لیس بصحیحہ بدعویٰ للحق میں صحیح کا لفظ زائد غلط ہے اور آخر میں قولہ بسوۃ الحج وحب میں دو حب ہو ادا ملاحظہ چاہئے اور قولہ احد ہما میں صحیح کو تمین احد ہما ہے یہ ایک منہ کا حال ہے۔

کتاب الشروط

واضح ہو کہ فقہ کے امتحان وسخت نظر وغزارۃ علم کے لئے یہی کتاب متعین ہے اور فقہ میں نہایت النفع وادق ہے چنانچہ ماہر الفقہ میرے بیان سے اتفاق کرے گا اس کے اغلاط کی صحیح میں ایسی وقت نظر درکار ہے اور الحمد للہ تعالیٰ کہ اس میں بھی کوشش کی گئی اور اغلاط بہت ہیں۔ مثلاً ایک جگہ کتاب خرید و فروخت میں لکھا۔ من عدلین ہو۔ اور صحیح بخاری وغیرہ کی روایت میں عداء بن خالدین ہو۔ اور خود اس کتاب میں دوسرے مقام پر یوں ہی لکھا ہے

کتاب الخیل

فصل ہفتم شروع مسئلہ میں قولہ قیل ان تیزو جھا قیل ان تزوجت الصواب قیل ان تزوجت یعنی بصیغہ امر صحیح ہے فصل چہارم آخر قولہ فرخہ بنخلو الشرط و یعود والمہر۔ یوں ہی ان نسخوں میں ہے اور صواب یوں ہے کہ فرخہ بنخلو الشرط۔ کیونکہ خیال شرط اتنی مدت تک اتفاقی نہیں اور سیاق سے مباحث ہے بالجملہ اس کی غلطی اولیٰ التفات سے ظاہر ہے اور صفحہ ۸۴۵ کے آخر میں قولہ صلہ المامور قلبضامن الامر۔ صحیح میرے نزدیک بجائے قابض کے کاغیا ہے یعنی ادا کرنے والا اور صفحہ ۸۸۱ کے آخر میں قولہ فلما دخل من الشهر الاول۔ میرے نزدیک غلط ہے اور صحیح بجائے اول کے آخر ہے یعنی دوسرا مہینہ چنانچہ تامل سے پوشیدہ نہ ہوگا مسائل شتی بعد کتاب الخشی صفحہ ۸۷۶ وان اکرها علی الخلع الطلاق ولا یسقط المال یوں ہی ان نسخوں میں ہے اور صحیح نہیں ہے

صواب میرے نزدیک بجائے لایسقط کے لاسب ہے یعنی عوض خلع کا مال عورت پر واجب نہ ہوگا اور خلع چونکہ ہمارے نزدیک طلاق بائن ہے اور وہ مرد کا فعل ہے اور اس پر اگر اہ نہیں ہے تو گویا اس نے طلاق دی حالانکہ طلاق کرہ بھی ہمارے نزدیک واقع ہو جاتی ہے لہذا طلاق واقع ہو جائے گی اور عورت جس پر اگر اہ کیا گیا ہے اس پر مال واجب نہ ہوگا اور اس کی صحیح میں بجائے مال کے مہر کیا جائے یعنی عورت کا مہر اس کے ذمہ سے ساقط نہ ہوگا اگر دین ہو۔ اگر کہا جائے کہ بدل الخلع کا مہر ہونا واجب نہیں ہے تو جیسے اس کی دو طرح ہے ایک یہ کہ طلاق خلع میں بدل قدر مہر ہے پس گویا یوں کہا کہ عورت کو بعوض اپنے مہر کے خلع کرا لینے پر مجبور کیا اور دوم یہ کہ لایسقط المہر کی دلالت سے یہی وجہ مذکور ہے اور یہی مراد ہے اور واضح تو جیسے میرے نزدیک یہی ہے کہ المال کی جگہ المہر چاہیے اور یہ مسئلہ سابق میں بعض کتب میں مذکور ہو چکا ہے فہم کر۔

کتاب الفرائض

ذوی الارحام کے صنف دوم کے خاتمہ پر قول دھوا بولب الامہ کی جگہ صواب بولب اب الامہ ہے باب دہم مول میں قولہ بان کان هناك ثلثین و نصفاً کاکل و مع الاصلین لاب ولہ مع الامہ۔ یہاں فقط مع الام یا تو سہو کاتب سے واقع ہوا یا یوں ہو کہ الزوج مع الاصلین لاب ولہ لوائین لام ومع الامہ۔ یعنی نصف و دو تہائی جمع ہونے کی مثال یہ ہے کہ شوہر ہو جس کا نصف ہے اس کے ساتھ ایک ماں و باپ سے میت کی دو تہائیں ہوں جن کا دو تہائی ہے یا شوہر کے ساتھ مادری دو تہائیں جن کا تہائی ہوا مع ماں کے ہوں للرجال فیہ باب دواز دہم مناسخہ صفحہ ۹۰۲ میں مسئلہ اما عند وجود الموائفہ میں قولہ وللأخت لام السدس سہمان۔ میں صحیح میرے نزدیک سقوط ہے یعنی وللأخت لاب سہمان بھی چاہئے ہے للجد۔ باب چہار دہم تشابہ الفرائض میں قولہ اخوان لاب ولہ وراثۃ احدھما عن التمتثلتہ لرباء المال والآخر ربعہ میں صواب مسئلہ میرے نزدیک فقط اخوان لاب ولہ پر مقصود ہے اور عطف وام یا تو سہو کاتب ہے اس لئے کہ چچازاد بھائیوں میں سے ایک نے میت کی دختر سے نکاح کیا تو نصف جوہر کا اور باقی نصف کا چوتھائی اپنے عصو بہت رحم سے اس کے شوہر کا مجموعہ تین چوتھائی پایا پھر اس میں ماں کے ہونے نہ ہونے کو کچھ دخل نہیں ہے اور اگر میت کی ماں مراد ہے تو ماں کے ہوتے ہوئے ان کو اس طرح مل ہی نہیں سکتا کیونکہ ماں ذوی الفروض میں سے ہے اور چچازاد بھائی ذوی الارحام میں سے پس سوائے اس کے مجھے کچھ نہیں سوچتا کہ ماں انھیں دونوں بھائیوں کی ہے اور ماں کا ذکر کرنا فقط استنباط کی صورت ظاہر کرنے کو ہے یعنی دونوں بھائیوں نے میت کا ورثہ پایا اور ان کی ماں محروم رہی پھر مسئلہ میں یہ تشویش بنوڑ باقی رہے گی کہ دونوں بھائیوں کی ماں یہ کیا ضرور ہے کہ میراث سے محروم ہو جائے کہ وہ میت کی جوہر ہو لگ کر نا چاہئے اور علاوہ اس کے میت کے داماد کی جوہر کا حق میراث شرعاً اپنے شوہر کی ملک نہ ہونے سے جواب عری ہو جائے فافہم اس طرح اس کے مابعد کا مسئلہ بھی ہے اور مجھے زیادہ گنجائش نہیں ہے لیسخروا اللہ تعالیٰ الموفق۔

باب مشکلات و مستحبات بابت ترجمہ

یہ باب وسیع اس کا احاطہ کرنا بہت مشکل ہے لیکن جنول مشہور کہ جس کا سب ملتا ممکن نہ ہو اس کا فقوز املتا ہوا فقوز نا چاہئے مناسب نہیں ہے کہ اس کو بالکل ترک کیا جائے لہذا میں بقدر مختصر التواریع مختلفہ سے لاتا ہوں والتوفیق من اللہ عزوجل اس میں مجمل قول یہ ہے کہ کسی زبان کو جب دوسری زبان میں ترجمہ کیا جائے تو اکثر یہ فرق ہوتا ہے کہ لفظ ظاہر زبان میں خود معنی مراد نہیں دیتا مگر محاورہ البتہ شائع ہے مثلاً قولہ ترک کذا لفظی معنی یہ کہ چھوڑ اس کے جانب حالانکہ مراد یہ ہوتی ہے کہ یہ چھوڑ کر وہ اختیار کیا تو

جب تک اسی محاورہ پر ترجمہ نہ ہو بالکل غلط ہو جائے گا۔ اور کبھی اس وقت کے عرف و عادت نہ جانتے سے زمانہ موجودہ کے عرف و عادت پر محمول کرنے میں غلطی ہوتی ہے اور کبھی احکام کے تعلق میں تفاوت ہوتا ہے دونوں کی مثال اس طرح ہے کہ اگر سیاہ رنگ دیا تو رنگریز نے کپڑا عیب دار کر دیا مگر وہ یہ بھی کہ اس وقت بادشاہ نے اس رنگ کو عموماً معیوب کر دیا تھا کہ تمام ملک میں اس کا اثر پھیل گیا اور لوگ اسی پر جم گئے تو ظاہر ہے کہ کپڑے کے مالک نے کاریگری کی نسبت خلاف کا زعم کر لیا اور شرعی احکام یا ہی نفاق و اختلاف دور کرنے کے لئے ہیں اس واسطے صحیح ایسے تمام شرائط سے قاسمہ ہوتی ہے جن سے متازعت و مخالفت پیدا ہو اور اب یہ رنگ ایسا نہیں ہے جس سے یہ خیال ہو کہ کپڑا بگاڑ دیا اگرچہ مالک کی غرض حاصل نہ ہو۔ چنانچہ اس زمانہ کے تھوڑے دنوں بعد ہی جو بادشاہ ہوئے انہوں نے عمر آپلوں سے مخالفت کے لئے اسی رنگ کو پسند کر دیا اور حکم کا تعلق عربی میں بسبب فعل مقدم ہونے کے پہلے ہی ہو جاتا ہے قبل جملہ تمام ہونے کے اگرچہ ہر دون توقف کے باقی الفاظ یوں لگتے سے انکار اعتبار محل ارکان جملہ کے ہے حتیٰ کہ طلاق انشاء اللہ تعالیٰ میں یعنی زیہ اپنی جود سے یوں کہ طلاق دے دی میں نے تم کو انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر کہا کہ طلاق دے دی میں نے تم کو۔ پھر رک کر کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ۔ تو طلاق پڑ جائے گی بخلاف اردو کے اس میں پہلے فضیلت مذکور ہو کر آخر میں فعل آتا ہے چنانچہ محاورہ یہ ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ میں نے تم کو طلاق دی یا میں نے تم کو انشاء اللہ تعالیٰ طلاق دی۔ دونوں صورتوں میں طلاق واقع نہ ہوگی لہذا جب کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ پھر خاموش ہو کر کہا کہ میں نے تم کو طلاق دی تو طلاق پڑ جائے گی پس جہاں کتاب میں یوں مذکور ہے کہ طلاق دینے کے بعد اگر خاموش ہو کر یا جدا کر کے انشاء اللہ تعالیٰ کہے تو طلاق پڑ جاتی ہے اس کو اپنی زبان میں اس طرح سمجھو کہ اگر انشاء اللہ تعالیٰ کہہ کر خاموش ہونے کے بعد طلاق دی تو طلاق پڑ جائے گی رہ گئی یہاں ایک صورت کہ اگر اسے یوں کہا میں نے تم کو۔ خاموش ہو کر کہا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ خاموش ہو کر کہا طلاق دی تو اس صورت میں کیا حکم ہے کیونکہ اصل میں یہ صورت خاص اس فقرہ میں نہیں ہو سکتی ہے پس طلاق واقع نہ ہوگی اور غرض یہاں بیان تفاوت ہے نہ استخراج مسائل اسی قبیل سے مسئلہ اجارات ہے کہ اگر تک الیوم کذا ہر ہم یعنی اجارہ کیا میں نے تم کو آج کے روز اس کام کے لئے بعض ایک درم کے اور کہا کہ دن بھر یہ کام کر دینے پر پوری مزدوری ہوگی اور آج تک کذا الیوم ہر ہم یہ کام پورا ہونے پر مزدوری ہوگی یعنی دونوں صورتوں میں نقدیم محل و تاخیر مدت اور نقدیم مدت و تاخیر محل کی راہ سے فرق ہے حالانکہ اردو میں وجہ فرق اس وجہ سے ظاہر نہ ہوگی کہ تعلق حکم دونوں کے ساتھ بعد دونوں کے ذکر کے ہوگا اس لئے کہ فعل ہمیشہ متاخر ہوتا ہے پس یہ زبان کا فرق ہے اور کبھی تفاوت بوجہ وضع و معاش کے ہوتا ہے اور اس طرح اسباب متعدد ہیں تو ضرور ہے کہ ترجمہ میں ان امور کا لحاظ رہے ورنہ غلطی ہوگی اور میں نے بحث اصطلاحات میں ذکر کر دیا ہے کہ تو لکم اللہ علی صوم جمع و صوم الجمع دونوں کا ترجمہ اردو میں قطعاً نہیں ہوگا کہ انشاء اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر جموں کے روزہ ہیں حالانکہ دونوں کا حکم عربی میں مختلف ہے اور ایسے ہی قولہ اللہ علی کذا کذا اور اللہ علی کذا کذا۔ دونوں میں فرق ہے باوجودیکہ نفس ترجمہ کے لئے لفظ مناسب نہیں حلف کا کیا ذکر ہے۔

اب میں چند مقامات دیگر جو فقہ الہی عزوجل ذکر کرتا ہوں از الجملہ اگر عاریت لینے والے نے چوپایہ کو مالک کے اصطلح میں واپس کر دیا تو ضامن نہ ہوگا زیادہ تطویل منکوح نہیں ہے اور نہ تحقیق مسئلہ جگہ مثال منظور ہے تو احکام پر بھی نظر نہیں ہے یہاں دو طرح سے لحاظ چاہئے اول یہ کہ یہاں اصطلح گھوڑے کے لئے معروف ہے تو وہم ہوگا کہ شاید یہ حکم اس صورت میں ہے کہ چوپایہ گھوڑا ہو حالانکہ ان کا عرف عام تھا چنانچہ شرح نے لکھا کہ اصطلح وہ جگہ جو چار پایوں کے لئے ہوتا گاؤں خانہ بھی اصطلح ہے اور دوم یہ کہ ان کی عرف میں اصطلح مکان کے احاطہ کے اندر ہوتا تھا اور باہر خلاف دستور تھا اسی لئے حکم مطلقاً مذکور ہے اور یہاں اکثر باہر ہوتا ہے اور

کتر احاطہ کے اندر خصوص جبکہ مکان وسیع نہ ہو تو ایسی صورت میں اصطبل کے اندر واپس کر جانے سے ضمانت سے خارج نہ ہوگا اگر ضائع ہو جائے تو ضامن ہوگا چنانچہ شارحین نے صاف لکھ دیا ہے وقائع الفیۃ لثبوت بان الاصطبل لو کلن خارج الدما ضمن بہ اور یہ بھی ہم نہ ہو کہ اصطبل وہ ایک مکان خاص وضع کا جو معروف ہے کہ چار دیواری کے اندر کھلے دروازے سے ہوتے ہیں کیونکہ چار دیواری کے لئے جو جگہ مقرر ہو وہ اصطبل ہے پس ضمان کو بھی شامل ہے قاضی۔ از انجملہ باب اجارات میں ہے کہ لا تصح الاجارة للمعاصی کا لغواء یعنی جو چیز معصیت ہے اس کے لئے اجارہ کرنا صحیح نہیں جیسے گانے کا عقد اجارہ۔ پس یہاں عدم صحت راجع بجانث عقد ہے اور جامع الرموز میں ہے والا جو لطیف و لائق السبب سر مل۔ یعنی مزدوری طلال ہوتی ہے اگرچہ سبب حرام ہو۔ اور چلی کے حواشی میں بھی اجرة المریۃ کے نسبت ایسا ہی لکھا اور وہ مشہور ہے پس کسی جواز کا حکم صلت اجرت کی راہ سے دیا گیا ہے اور قاعدہ مذکورہ آخر میں اگرچہ اختلاف معروف ہے اور اس فتویٰ میں بھی مقول اور صحیح یہی ہے کہ جہاں عقد صحیح نہیں ہے وہاں اجرت بھی حلال نہیں ہے کیونکہ غیث سبب سے اس کا حصول ہے جیسے اجر عیب القوس و حلوان الکلفن صریح منصوص ہے لیکن یہ یاد رکھنا چاہئے کہ ہر جگہ لساد عقد سے حرمت اجرت کا حکم صحیح نہیں ہے مثلاً کسی شرط سے اجارہ قاسد ہو تو اجرا ضل طلال ہے پس باب اجارات میں کہیں بوجہ صلت اجرت کے جواز کا حکم ہے اور کہیں براہ صحت عقد کے تو ہر جگہ جہاں جواز مذکور ہے یہ استدلال نہیں ہو سکتا کہ فعل مذکور جائز ہے حتیٰ کہ اس زمانہ میں جو یہ طریقہ جاری ہے کہ کسی شخص کو ایک مدت تک کے لئے اس غرض سے اجارہ دیتے ہیں کہ اس کے ثواب سبب مستاجر کے لئے اور مستاجر کے سبب گناہ اس پر ہیں محض ناجائز ہے اور غلط ہے ذرا صحیح بھی جائز نہیں ہے اور شاید کہ جو مال عوض لیا ہے وہ اجیر کو حلال ہو واللہ تعالیٰ اعلم از انجملہ اغناء کا ترجمہ بیہوشی خالی از غفلت نہیں ہے کیونکہ بیہوشی کے اسباب مختلف و احکام مختلف ہیں اس طرح اس کا مقابلہ مطہق جس کو افاقہ ہو لیکن مجنون کا مقابلہ عاقل ہے مگر بجائے اس کے کبھی کہتے ہیں کہ جنون سے اس کو افاقہ ہوا اور یہ مرض کے افاقہ کے مثل ہے اور غلط ہے اصاحی کا ترجمہ ہوشیار جو مقابلہ سکران ہے اس وقت سب طرح مناسب ہو کہ سکران کا ترجمہ بیہوش ہو اور پہلے گزرا کہ اردو میں اس کا ایہام ظاہر ہے از انجملہ حجامت بمعنی پھینچ دینا اور احتجام پھینچے دلوانا اور روزہ میں یہ فعل مباح ہے کہ پھینچے دلوائے لیکن اس سے پھینچے لگانا جائز نہیں ثابت ہوتا پس اگر ترجمہ میں کہا کہ پھینچے لگائے تو غلط کیا اور صحیح یوں کہنا چاہئے کہ پھینچے لگوائے یا پھینچے دلوائے کیونکہ جائز احتجام ہے نہ حجامت قال فی الحیۃ وغیرہ غلط غیر واحد۔ فمن احتجم فاستفتی ممن یؤخذ عنہ الفقہ فافضی لفسا صومہ فاکل لم یحکم لان علی العالمی العمل بفتویٰ المفتی فهو معذور فی ذلک ولان اعطاء المفتی انتہی و قال ایضاً ولو بلغہ حدیث اخطو من احتجم فاکل لم یحکم لانه اعتمد علی ما هو الاصل۔ یعنی محیط میں لکھا کہ اگر ایک عامی یعنی فقہ کے مسائل نہ جاننے والے آدمی نے پھینچے دلوائے اور وہ روزہ سے تھا اس کو شبہ ہوا تو اس نے ایک ایسے عالم سے حکم پوچھا جس سے فقہ کا حکم لیا جاتا تھا اس نے فتویٰ دیا کہ اگر تیرا روزہ قاسد ہو گیا پس اس نے عہدہ کچھ کھایا تو اب روزہ جاتا رہا لیکن اس پر کفارہ لازم نہ آئے گا کیونکہ عامی آدمی پر یہی واجب ہے کہ مفتی جو فتویٰ دے اس پر عمل کرے تو یہ بیچارہ اس میں معذور ہوا اگرچہ اس کے مفتی نے یہاں غلطی کی ہے اور یہ بھی محیط میں لکھا کہ اگر پھینچے دلوانے والے کو یہ حدیث پہنچی جس کے معنی یہ ہیں کہ جس نے پھینچے دلوائے اس کا روزہ باطل ہو گیا ہے پس اس حدیث سے آگاہ ہو کر عہدہ کھالیا تو بھی اس پر کفارہ لازم نہ آئے گا کیونکہ اس نے ایسی چیز پر اعتماد کیا جو اصلی حجت ہے یعنی حدیث پر اکتفا کر کے روزہ توڑا ہے۔

قال المحرر جم: اس بیان سے بہت فوائد نکلتے ہیں اور اگر اہل اسلام آخرت پر اپنا دل جمادیں اور ذرا نفس سے مخالفت کر کے موت ہادم اللذات کو یاد کریں تو باہم ان میں نفاق و حسد و بغض و درود قدح وغیرہ کہاں فواحش نہ رہیں اور آپس میں شیر و شکر ہو جائیں

اللہم وفقنا وانت الہادی واغفر لنا فقد اعترقنا بذنوبنا ازاجملہ تو لہم لا یزال علیہ المصیب مثلاً ایک عقد اجارہ پانچ درم پر ظہر اگر عقد فاسد ظاہر ہوا اور کام ہو گیا اور حکم یہ ہوا کہ اجر اٹھل دیا جائے مگر سے سے زیادہ نہ دیا جائے پس یہ ایک حرف گویا اصطلاحی ہے اس کے معنی سے واقف ہونا ضرور ہے پس فرض کرو کہ اجر اٹھل یہاں پانچ یا سات درم ہے اور فرض کرو کہ چار درم ہے تو کرمانی یعنی قنارے ابو الفضل میں لکھا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ جو مقدار سے ہوئی و ظہر مگر مٹی مٹی مثلاً مثال میں پانچ درم تو اگر یہ اجر اٹھل کے برابر ہو پس اجر اٹھل بھی پانچ درم ہو یا اجر اٹھل سے زیادہ ہو مثلاً چار درم تھا تو اس صورت میں اجر اٹھل یعنی پانچ یا چار درم دیے جائیں اور اگر اجر اٹھل سے کم مثلاً وہ سات درم ہے تو اس صورت میں مقدار سے یعنی پانچ ہی درم دیے جائیں گے پس اس کلمہ کے یہ معنی ہیں جو مذکور ہوئے کہ اجر اٹھل دیا جائے مگر سے سے زائد نہ کیا جائے گا اور خلاصہ حکم مسئلہ کا یہ نکلا کہ جب ایسی صورت واقع ہو تو اجر اٹھل دیا جائے اگر مقدار سے کے برابر ہو ورنہ مقدار سے دی جائے ازاجملہ تو لہم لا یزال علیہ المصیب فیما و زیلہ لا یصلون الناس فیما یہ کلام بھی بھولہ اصطلاح کے ہے اور توضیح یہ ہے کہ تقابین دراصل خسارت ہے پس زیادہ دینا یا کم دینا تقابین الناس فیما کے یہ معنی ہوئے کہ ایسی زیادتی جس میں لوگ خسارت اٹھانے ہیں ولایہ دینا یا کم دینا تقابین الناس فیما وہ زیادتی جس میں خسارت نہیں اٹھاتے ہیں اور مراد یہ ہے کہ اتنی کمی بیشی جس کو لوگ برداشت کر لیتے ہیں کما صرح بہ بعض الشارحین۔ جامع الرموز میں ہے کہ زیلہ بعض الناس فیما الی یہ حاصل الناس بھا اور مترجم کے نزدیک شاید۔ تقابل الناس ہوں۔ یعنی لوگ اس قدر زیادتی برداشت کر لیتے ہیں یا رسم میں ان پر یہ بار ڈال دیا جاتا ہے یا وہ اس قدر سے چشم پوشی کرتے ہیں بہر حال کچھ ہو اس کا مدار عرف پر نہیں ہے بلکہ اس کا بیان یہ ہے کہ وہی معقولہ بہ معقولہ واحد دون الکمل یرغب بشرانہ ہذک القدود احد من المقومین یعنی جو زیادتی برداشت ہو سکتی ہے اس قدر ہے کہ چند اندازہ کرنے والوں میں سے ایک اٹھنے والوں کو اندازہ کرے یعنی اگر اس کو رغبت ہو تو اتنے کو خریدا نے پر اندازہ کرے اور باقی لوگ بھی تو پینہ یا دتی برداشت ہے اور کہا کہ لہن یسیر یہ ہوا کہ دو اندازہ کرنے والوں میں سے ایک مثلاً نو درم کو دوسرا دس درم اندازہ کرے اور اگر کسی نے دس درم کو اندازہ نہ کیا تو دس میں لہن فاحش ہے اور یہی ایک درم وہ زیادتی ہوگی جو برداشت نہیں کی جاتی ہے قال وہ پہلٹی کڈانے البصرے اور قنارہ صفرے میں لکھا کہ لہن محمل وغیر محمل پانچین بصر وغیر فاحش کی یہ تفسیر ایسی ہے کہ اسی پر لٹوے دیا جائے اور محیط میں لکھا کہ یہی صحیح ہے اور اندازہ کرنے والوں کا اندازہ فقہ انھیں چیزوں میں مستہر ہو گا جن کے دام شہر میں کٹے نہ ہوں اور اگر ایسی چیز ہو جس کے دام شہر میں کٹے ہیں تو ایک پیسہ بڑھانا بھی نہیں فاحش ہے انھیں مانے محیط مترجم کہتا ہے کہ صفرے کا قول کہ اسی پر لٹوئی دیا جائے اور محیط کا کہ یہی صحیح ہے اشارہ ہے کہ اس کی تفسیر میں اختلاف ہے چنانچہ بعض نے کہا کہ دس میں نصف درم لہن فاحش ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں ایک درم فی ذحائی نہیں فاحش ہے اور یہ اقوال کسی اصل کی جانب مستند نہیں ہیں بخلاف تقویم کے پس وہی صحیح ہے قال فیہ ازاجملہ قولہم جڈ تصروف الاب فی امرابہ الکبیر البیہوتون لقا کان جنونہ مطبق اطباق و حانپ لینے کے معنی میں مستعمل ہے اور سب کا اتفاق بھی اسی معنی اطباق میں ہے کما فی قولہم اطبق الناس علی فلک پس بعض مترجمین نے جنون دانگی ترجمہ کیا اور یہ غلط ہے کیونکہ آئندہ اتفاق کی تفریع بے معنی ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ اس کی مقدار میں اختلاف آئے ہے کہ وہ ایک مہینہ ہے یا ایک سال ہے اور بعض مشائخ نے عقود و احوال کے اختلاف پہنچی کیا ہے کسی میں ایک مہینہ اور کہیں ایک سال مقرر کی پس اختلاف نہ ہوگا۔

نظیر اس کی شہادت ہے کہ کہیں دو گواہ کافی ہیں اور کہیں چار اور اسی سے تمام شافعی نے فرمایا کہ رضاعت میں ایک عورت گواہ کیوں نہ معتبر ہو جیسا کہ حدیث سے استنباط ہوتا ہے اور جواب یہ کہ تنہا عورت کی شہادت بدوین مرد کے شرع میں معبود نہیں ہے و

تمام الکلام فی الاصول۔ پھر واضح ہو کہ جنون و انغماء میں فرق ہے کہ جنون بالکل سلب عقل ہوتا ہے یعنی جب تک وہ مجنون رہے اور مشکوکین وغیرہ کے نزدیک اس میں متنازعہ ہوگا کہ اتفاق کے وقت اعادہ عقل معدوم لازم آتا ہے واللہ فی سہل اور اعتدال میں عقل بالکل سلب نہیں ہوتی بلکہ مغلوب ہو جاتی ہے اور انغماء مجہول مستعمل ہے منشی علیہ جس پر انغماء طاری ہو اور اہل لغت اس کو بیہوش لکھتے ہیں حالانکہ جنون کی بھی یہی تفسیر ہے اور زیادہ نشہ میں بھی بیہوش ہوتی ہے جو جس نے منشی علیہ کا ترجمہ فقط بیہوش لکھا اس نے رعایت سے انحراف کیا فافہم از انجملہ بر ذون اگرچہ لغت میں مختلف معانی میں مستعمل ہے لیکن فقہاء اس کو خالص عربی گھوڑے کے سوائے دو غلے گھوڑے میں استعمال کرتے ہیں از انجملہ فقہاء ہے جس کا ترجمہ شراب لکھا جاتا ہے اور مترجم کے نزدیک یہ سوا اکثر خواص سے مراد ہوتا ہے مگر اس کا کیا ذکر ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ امام الاصفیٰ سے قوی روایت ہے کہ منصوص حرمت فقط خمر کی ہے اور وہ شراب انگوری ہے حتیٰ کہ ان سے روایت کی جاتی ہے کہ سوائے اس کے حرام نہیں ہے اور مترجم نے اگرچہ بنظر وفاق و تحقیق کے یہاں یہ تاویل سمجھ لی کہ نزول تحریم خمر کا شراب انگوری پر ابتداء تھا اور دیگر شراب اس میں ثانیا داخل ہیں اور عدم حرمت کے معنی بناء اصطلاح کے ہیں کہ دلیل قطعی بلا معارض ہو حالانکہ کراہت تحریمی یہاں وہی حرام ہے جیسے نکاح میں خدا اور بطلان یکساں ہے اور نظیر اس کی خطاب صلوة و زکوٰۃ مثلاً کلام یا ایہا الذین آمنوا۔ عاقلین موجودین کے ساتھ اولاً حلق ہے اور قیامت تک مؤمنوں کے ساتھ ثانیا اور یہ بحث اصول میں مشرّع ہے لیکن مترجم کے زعم سے یہاں بحث نہیں ہے یہاں تو اختلافی مشارب پر نظر ہے پس باذوق و بکلی و شلت وغیرہ بھی شراب ہیں حالانکہ حکم میں اختلاف ہے لہذا ترجمہ کے ساتھ حبیہ شرط ہے کہ حکم مذکور شراب خمر کے ساتھ ہے یا کسی دوسری شراب سے در نہ مطلقاً ترجمہ شراب میں بھی تشویش بنا بر قول امام اعظم کے موجود ہے حبیہ مترجم نے عام کتاب میں سوائے کتاب الاشرارہ کے جہاں شراب ترجمہ کیا وہ خمر کا ترجمہ ہے اور کہیں فقط بلاترجمہ چھوڑ دیا اور کتاب الاشرارہ میں خمر کثرہ ترجمہ نہیں کیا اور دیگر اشرارہ کو شراب باذوق و شراب شلت یا فقہ کئی و سبکی کے لفظ سے لکھا ہے فاحظہ از انجملہ لفظ بسر و طب وغیرہ ہیں اور کتاب الایمان میں ان کی تحقیق کی زیادہ ضرورت ہے مثلاً قسم کھائی کہ بسر نہ کھاؤں گا تو جاننا چاہیے کہ شروع میں جو فقہاء یہود و ملجہ ہیں پھر جب ہندو حاقو سیاب ہے پھر جب سبز ہو گیا تو اسجد او ہے پھر ظلال ہوتا ہے پھر جب بڑا ہو جاتا ہے جب بسر کھاتا ہے فارسی میں خورہ خرما یو لیتے ہیں لہذا بسر کا ترجمہ کیر مشتہ ہے کیونکہ ہمارے عرف میں مثلاً آم کی کیری ابتداء سے کیری ہے از انجملہ قسم چربی واضح ہو کہ ائمہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے عرف کے موافق مذکور ہے کہ غم البطن نہ کھاؤں گا تو شارح نے کہا کہ کلیہ کی چربی پر قسم ہوگی تو آنکھوں کی چربی اور ہڈی سے غلط چربی کھانے سے حاشا نہ ہوگا اور جو چربی پشت پر ہے جس کو گوشت چربیلا اور فری کہتے ہیں اس سے بھی حاشا نہ ہوگا اور اختیار شرع فقار میں فرمایا کہ ہمارے عرف میں چربی کا لفظ پشت کے ایسے گوشت پر بھی واقع نہیں ہوتا انھی مترجم از انجملہ بیت منزل داران الفاظ کا ترجمہ جن لوگوں نے گمرو حلی وغیرہ لکھا ہے انھوں نے اپنے اوپر سخت ذمہ داری اس امر کی لازم کر لی کہ ان الفاظ سے مختلف احکام کا تعلق ان کے ترجمہ میں دیا ہی ہوتا رہے گا آیا تو نہیں دیکھتا کہ بخط خانہ بزبان فارسی کا حکم بدل جاتا ہے چنانچہ بیوع وغیرہ میں خود مصرح ہے تو مجھے نہیں معلوم کہ خانہ کا ترجمہ گمرو نہیں دوسرا ہوگا واضح ہو کہ بیت فقہاء کے استعمال میں چار دیواری و چھت ہو اور دروازہ علیحدہ خاص ہو تو ہمارے عرف میں یہ کٹھری پر صادق ہے اور لائق حیثیت یعنی رات بسر کرنے کے لائق ہونا بنظر اصل مستبر ہے۔ منزل جو بیوت کو شامل ہو اور داران سب کو محیط ہے اور اس میں اختلاف عبارات ہے کہ دار فقط راحت کہ بدون عمارت کے کہتے ہیں یا نہیں تو بعض نے کہا کہ ہاں اور اسی قبیل سے قول شاعر ہے شعر اللیل طرودان زالت حو العطل والبیوت لیس بیت بعد تہدیم۔ یعنی دار تو دار ہوتا ہے اگرچہ اس کی چار دیواری زائل ہو جائے مگر بیت بعد تہدیم کر دینے کے بیت نہیں رہتا۔ و علی ہذا دار کے لئے عمارت شرط

نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ نہیں اور اس فتاویٰ میں بعض مقام پر اس کو مصرح بیان کیا ہے۔ وفی جامع الرموز الدار المنزل باعتبار دوران حوالہ لثامہ سمی بہ البلد لا حاطہا باہلہ۔ یعنی دار کہتے ہیں منزل کو اس اعتبار سے کہ دیوار میں اس کی دائر ہوتی ہیں پھر بلد کو دار کہتے ہیں کہ وہ اپنے رہنے والوں کو محیط ہوتا ہے۔ اقول اس میں دار کی تفسیر خاص سے کی گئی وہ منزل ہے۔ لیکن احاطہ کا اعتبار کیا و ذکر غیر واحد الدار اسم لمجموع العرصۃ والبناء کذلک المغرب۔ والایہ قالوا انھا اسم للعرصۃ عند العرب والعجم۔ یعنی لغت مغرب میں لکھا کہ دار نام ہے میدان مع عمارت دونوں کا اور شارح مختصر نے کہا کہ فقہاء نے زعم کیا کہ عرب و عجم کے نزدیک دار خالی میدان کا نام ہے صاحب کاٹی نے فرمایا کہ یہ ضعیف ہے بدلیل اس مسئلہ کے کہ قسم کھائی کہ دار میں نہ جھاؤں گا پھر کھنڈل ہو جانے اور دیوار میں گرنے کے بعد داخل ہوا تو حادث نہ ہوگا۔ یہاں سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ جس نے یہ زعم کیا کہ اس میں اختلاف نہیں کساؤل میں دیوار احاطہ شرط ہے اور اختلاف اس میں ہے کہ بعد اس کے منہدم ہونے کے دار رہا یا نہیں تو یہ زعم ضعیف ہے کیونکہ مسئلہ کافی میں خرابہ کو دار نہیں مانا گیا۔ پھر واضح ہو کہ باب قسم میں اکثر عرف و مقصود کا بھی لحاظ ہوتا ہے بالاتفاق اگرچہ حقیقت مجرہ اولیٰ ہے یا عرف مروجہ اس میں اختلاف اصول معروف ہوا شاہ فوات مقصود کی وجہ سے حذف نہ ہوا ہوا اگرچہ ہا تھا رہا نہ ہاں کے خرابہ مذکورہ دار ہوئے للجنال فیہ اور بعض شروع مختصر الوقایہ میں ہے کہ ہمارے عرف میں سرائے کا لفظ مرادف دار ہے اور کفایہ میں ہے کہ وہ سلطان کے دار کا نام ہے اقول بیوع فتاویٰ میں بھی اس طرح مصرح ہے۔ جامع الرموز میں ہے کہ خانہ کا لفظ دار و منزل دونوں کو شامل ہے اور یہی بیوع الفتاویٰ میں مصرح ہے اور لکھا کہ حجر و نظیر بیت ہے۔ پھر میں کہتا ہوں کہ ہمارے عرف میں گھر و خانہ ایک معنی ہیں بیت کو ظہری و حجر و نظائر ہیں اور احاطہ میں منزل و حویلیاں ہوتی ہیں اور دو منزلہ و چار منزلہ اطلاقات معروف ہیں تو ملحق کو مسائل بیوع و اجارہ و کالت وغیرہا میں تامل سے فتوے دینا ضرور ہے۔ از انجملہ قریبہ بلد ہیں اور سواد بھی اسی ذیل میں ہے اور تو جانتا ہے کہ کسکندہ زاد ہما اللہ شرفا و تکیما شہر ہیں وقد قال تعالیٰ رجل من العرب یتعن عظیمہ۔ تو ان پر قریبہ کا اطلاق فرمایا اور علیٰ ہذا بلد اگر شہر ہے تو وارد ہوتا ہے قولہ تعالیٰ والبلد الطیب یخرج یناتہ الایۃ اور مترجم نے اپنی تفسیر میں بقدر توفیق اس کی تفصیل ذکر کر دی ہے وہاں سے دیکھنا چاہئے اور قصبہ کے لیے لفظ ظاہر نہیں ہے پس عمران و آبادی و ہستی نظائر اور گاؤں و قصبہ و قریہ نظائر اور شہر و بلد نظائر ظاہر ہوتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم جامع الرموز وغیرہ میں ہے کہ بلد نام ایسی آبادی کا ہے کہ دار یا دھارا تھا مع رہنے کو محیط ہو۔

صمدیہ کشادہ میدان کہ اس میں نباتات نہ ہو اور واضح ہو کہ دار الحرب و دار الکفر نقل بمناست ہے اور علماء میں دار الحرب کی تفسیر میں اختلاف معروف ہے اور میرے نزدیک اسی کو ہجرت سے ملتی کرنا چاہیے خصوصاً احکام ربوہ و جماعات وغیرہ میں پس جہاں اسلام مغلوب و حد و شرع و شعائر اسلام جاری نہ ہوں اور مسلمین کے لئے قاضی وغیرہ نہ ہو مگر ہر آدمی اپنے ذاتی فرائض ادا کر سکتا ہو تو وہاں سے ہجرت کرنا واجب نہیں ہے لیکن مستحب و مندوب ہے اور کبھی قریب یو جو ظاہر ہوتا ہے قولہ علیہ السلام انا ہری من مسلمین ظہرافى المشرکین میں ایسے مسلم سے ہری ہوں جو مشرکوں کے ساتھ ان کے رویہ و آبادی ہو لیکن میرے نزدیک یہ ماؤل اس طرح ہے کہ وہ مشرک اس کو ادائے فرائض سے مانع و مزاحم ہوں اور تحقیق اس میں یہ تھا واللہ تعالیٰ اعلم کہ دیات و استمداد و استقصار کے لئے اس وقت جو شرط تھے ان میں سے مظلوم پر یہ واجب کر دیا گیا کہ وہ ایسی جگہ آباد نہ ہو ورنہ مقتول ہونے پر دیات کا یا استقصار پر تصرف کا مستحق نہ ہوگا فافہم واللہ تعالیٰ اعلم اور ہندوستان میں ابھی تک یہ فتویٰ دیا نہ جائے کہ مثلاً سود کا معاملہ مثل دار الحرب کے جائز ہے کیونکہ یہ اصل خود ضعیف ہے تو مصرح نص کے خلاف نہیں ہو سکتا تم نہیں دیکھتے کہ شرع میں اگر کفار عہد شکنی و عذر کریں یا ہمارے ساتھ خیانت کریں تو بھی ہم کو ان کے ساتھ عذر کرنا یا خیانت کرنا جائز نہیں ہے اور علیٰ ہذا جموع قائم رکھا جائے اور اس میں فضل عظیم و فقیہ

کے فقہات کی دلیل ہے اور جو کوئی فساد کرے اور خلق اللہ تعالیٰ کو ذخیرہ آخرت سے باز رکھے وہ ظالم تہکار ہے لہذا باللہ منہ۔ از انجملہ
 بستان و کرم پس جس نے کرم کا ترجمہ باغ انگور لکھا یا بستان کا باغ تو یہ خلاف فقہ بدین معنی ہے کہ ہمارے یہاں باغات میں چار
 دیواری نہیں ہوتی اور چار دیواری کے باغ کو اکثر پھلواری بولتے ہیں اگرچہ اس میں انگور ہوں لہذا خیال رکھنا چاہیے کہ کرم باغ انگور
 جس میں چار دیواری ہو اور درمیان میں زمین قابل زراعت نہ ہو بخلاف بستان کے اس میں متفرق اشجار سے درمیانی زمین قابل
 زراعت ہوتی ہے یہ فرق ہے مترجم کہتا ہے کہ جہاں اس نے کرم لکھا یا بستان لکھا اس سے تو یہ معنی سمجھنا چاہئے اور جہاں کہیں باغ انگور
 ترجمہ کر دیا اور حاشیہ وغیرہ پر حبیہ نہیں کی وہاں احاطہ دار سمجھنا چاہئے ورنہ چار دیواری کا باغ انگور لکھا ہے پھر تجھے یہ وہم نہ ہو کہ اس سے
 کیا نقصان ہے انگور کہو یا احاطہ دار کہو کیونکہ اس میں بعض احکام میں تفاوت ہوگا مثلاً عقد چارہ بلفظ باغ انگور لازم ہونے کے بعد
 مستاجر نے دیکھا تو بغیر چار دیواری پایا اور اس نے دیکھا کہ بغیر دیوار کے مجھ سے حفاظت نہیں ہو سکتی تو وہ عقد کو فتح نہیں کر سکتا بخلاف
 اس کے اگر چارہ بلفظ کرم واقع ہو تو رد کر سکتا ہے اور یہاں سے یہ بھی سمجھا گیا کہ مسائل میں ہر جگہ چار دیواری کا لفظ لانے کی ضرورت
 نہیں ہے اگرچہ اصل سے ایک گونہ تحریف باغ ترجمہ کرنے میں ہو لیکن مقصود میں فرق نہ ہوگا مگر جہاں چار دیواری کو حکم میں دخل ہے
 وہاں ضرور ہے اور ایسی حالت انواع احکام میں ہر باب کے مسائل میں ہوتی ہے لیکن یہ جرات تفسیر کی نہ چاہئے اور غلط فہم حاصل
 مرام کو اپنی عبارت میں بتلہیم و تاخیر مضبوط کرنا بھی سخت خطر ہے کیونکہ خود کے مسائل پر رسائی ایک متجر کا کام ہے نساں اللہ تعالیٰ
 العصمہ والسہ او ہو ولی الالہام از انجملہ بت لیون اس کے لفظی معنی تو دودھ والی اونٹنی کا مادہ بچہ اور لخت میں وہ بچہ مادہ جس پر تین
 سال گزرے ہوں۔ پس اگر کوئی شخص اس طرح ترجمہ کرے تو غلط ہوگا اس لئے کہ فقہاء کا استعمال موافق شرع کے ہے اور شرع میں
 بت لیون وہ ہے جس پر دو سال ہو کر تیسرے میں ہو اور اس طرح عقد میں لخت کے چار سال کی جگہ شرع میں سہ سالہ معتبر ہے اور یوں
 یہ جذعہ میں لغوی بیچ سالہ کی جگہ شرع میں چار سالہ معتبر ہے لہذا ترجمہ میں ہوشیاری چاہئے۔ از انجملہ بکری کا لفظ ہماری زبان میں
 بھیڑی سے متمیز ہے اور بضرورت مترجم نے جہاں بکری لکھا ہے وہ شاة کا ترجمہ ہے اگرچہ نقص کے ساتھ ہے لیکن جہاں غنم کا ترجمہ
 بکری ہے وہ مطابق ہے مگر جہاں مسئلہ کا حکم بکری و بھیڑی سے بدلتا ہے

وہاں ہر دوں ترجمہ کے عین لفظ لکھا گیا ہے اور تفصیل دیان اس کا یہ ہے کہ قاسوس و محیط سے بشہادت جامع الرموز ظاہر
 ہوتا ہے کہ جس صوف واوں ہو اس کو ضامن کہتے ہیں جیسے ہمارے یہاں ثبت کی بکریاں اور کشمیر میں بھی پائی جاتی ہیں اور جس پر
 مال ہوتے ہیں جیسے عموماً ہندوستان میں ہوتی ہیں اس کو معز کہتے ہیں اور غنم کا لفظ ان دونوں کو شامل ہے اور یہی حال لفظ شاة کا ہے
 (شاة) اور یہ واحد پر بولتے ہیں یعنی شاة کے لفظ میں وحدت فردی معتبر ہے بخلاف غنم کے اور جمع شاة کی شاة بشین دی والف و
 باء۔ اور شیخ ابوالکارم نے شرح فقہیہ کتاب الزکوٰۃ میں لکھا کہ قسم ضامن میں مذکر کو کوش کہتے ہیں اور مترجم نے کہیں کہیں مینڈھا اس کا
 ترجمہ کیا ہے اور مادہ کو بچہ کہتے ہیں جس کے ترجمہ میں بھیڑی لکھا ہے اور معز کے زکوٰۃ میں بولتے ہیں اور مادہ کو معز کہتے ہیں اور مترجم نے
 کہیں بکری لکھا ہے اور شاة عام ہے کہ ضامن معز کے مذکر و مؤنث سب کو شامل ہے اس سے ظاہر ہوا کہ شاة میں تا مانیث نہیں ہے
 بلکہ وحدت ہے فافہم۔ از انجملہ بیاع الرموز میں نقل کیا کہ بیاع جو لوگوں کا مال کچھ اجرت لے کر فروخت کر دے کذا فی ذکات
 الذخیرہ و سیاتی لک زیادہ تفصیل اور مترجم کہتا ہے کہ اگر مال نہ بکا تو اجرت کا مستحق نہ ہوگا کذا فی الاجارات لیکن اگر وقت کے لئے
 مزدور ہو تو چاہئے جس قدر اموال اس وقت فروخت کرے مقررہ مزدوری پائے گا اور چاہئے کچھ فروخت نہ ہو تب بھی مزدوری کا مستحق
 ہوگا لیکن اس صورت میں بیاع نہ ہوگا واللہ اعلم از انجملہ تخلیہ خالی کرنا۔ پس اگر کسی نے دار فروخت کیا تو اس کو ذاتی اسباب سے خالی

کر کے نقل کی گئی دے دینا بظہور مشتری کے جبکہ وہ آنکھوں سے دیکھتا ہو اور اگر اجارہ پر ہو تو حق مستاجر سے خلاص کر دینا وغیرہ اور ایسے ہی اجارہ دینے میں تحلیہ اس کی ضرورت سے ہوگا اور مترجم نے اکثر مقام پر روک ٹوک کر دینا لکھا ہے وقال فی الرہن الثقلیۃ یعنی رہن کو مرہن کے سپرد کر دینا اور یہ درحقیقت عام لفظ واد مقصود ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ مقولات میں تحلیہ سے سپردگی نہیں ہوتی ہے جب تک انگلیوں سے گرفت نہ ہو مگر فی القفل المکرمانی اور توضیح فقہ کو کتاب المبیع کے ملاحظہ سے معلوم ہوگی حاصل یہ کہ تحلیہ ایک طریقہ علم کا ہے اور بیشک غیر متحول میں تحلیہ سے سپرد کرنا قبضہ ہوتا ہے ازاںجملہ تزویج بروزن تصرف بیعتی نے کہا کہ زن کردن شوے کہ زن یعنی مرد نے تزویج کیا تو معنی یہ کہ جو روکی اور عورت نے خاوند کیا و جامع الرموز میں کہا کہ اساس و دیوان وغیرہا میں ہے کہ متعدی بخود ہوتا ہے اور بحرف باء بھی ہوتا ہے اور حرف من سے متعدی نہیں ہوتا اگرچہ ان کے کلاسوں میں کثرت سے موجود ہے مترجم کہتا ہے کہ مراد یہ کہ عربی زبان میں تزویج و جہاد تزویج سے ہیں اور تزویج منہا نہیں یولتے ہیں پھر واضح ہو کہ فقہاء نے جب کہا کہ زوجهایا تزویج بھایا منہا تو ان کی یہ مراد ہے کہ اس نے اپنے نکاح میں اس عورت کو لے لیا اور یہ معنی نہیں ہیں کہ کسی اور سے اس کا نکاح کر دیا۔ بخلاف تزویج بروزن قرطب کے کہ لغت میں بقول بیعتی (مرد کو مجبور و عورت کو خاوند دینا) اور فقہاء نے جب کہا کہ زوجهایا۔ یا تزویج بھایا تزویج منہا۔ تو یہ مراد یہ ہوتی ہے کہ کسی اور کے نکاح میں اس کو دی دینا۔ چونکہ تزویج و تزویج دونوں کا تعد یہ بخود و بحرف ہاء ہوتا ہے لہذا فقہاء نے من کے مسئلہ سے دونوں مطلب میں فرق کر دیا پس اگر مرد نے وکیل نکاح سے کہا کہ زوجهایا۔ میرے نکاح میں اس کو دیدے اور اس نے کہا کہ زوجهت کہا۔ تو نکاح منعقد ہوگا اور جب کہا کہ تزویج منہا۔ میں نے عورت کو اپنے نکاح میں کر لیا حالانکہ تزویج منہا کے معنی زوجهت کے ہو سکتے ہیں کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک بخود و بحرف ہاء متعدی ہوتا ہے۔ بعض مترجمین نے ناہنگی سے اس فرق کو ضائع کر دیا چنانچہ بیع کے مسئلہ میں اشتری جاریہ و زوجه بھالی آخرہ جو اس غرض سے موضوع ہے کہ خریدہ کردہ باندی پر مشتری کے خالی نکاح کر دینے سے قبضہ ہو جاتا ہے یا نہیں۔ اس شخص نے یوں ترجمہ کیا کہ باندی خریدی اور اس سے نکاح کر لیا حالانکہ قطع نظر الفاظ کے یہ سخت غلط ہے اس لئے کہ خریدہ نے کے بعد ملک میں حاصل ہونے سے نکاح کی صورت کیونکر ہوگی۔ ناہم۔ یہاں مجھے ایک لطیفہ یاد آیا کہ رواقص میں سے ایک غالی فرقہ ہے جو حضرت صدیق اکبر خلیفہ رسول اللہ ﷺ کو کافر اور حضرت فاروق خلیفہ دوم کو کافر کہتا ہے حالانکہ یہ فرقہ خود کافر ہے کیونکہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جو کوئی دوسرے کو کافر کہے تو دونوں میں سے ایک ایسا ہو جاتا ہے یعنی اگر کہنے والا سچا ہے تو دوسرا کافر ہے اور اگر جھوٹا ہے تو کہنے والا خود کافر ہے اور غالی رافضی کے قول ہیں ہم بالیقین جانتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اکبر بصوم آیات و شہادت الہی و کثرت احادیث و شہادت رسول اللہ ﷺ کے اعلیٰ درجہ کے مؤمنین تھے اور اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کسی کی شہادت ہوگی پس بالیقین معلوم ہوا کہ یہ فرقہ خود کافر ہے۔ اب سنیہ کہ بعض واعظین نے کہا کہ حضرت شہربانو جو بادشاہِ ہند و گرد کی بیٹی تھیں جب حضرت فاروق اعظم نے فارس پر جہاد کیا تو یہ بھی فتح کے بعد گرفتار ہو کر آئیں اور حضرت فاروق نے حضرت امام حسین علیہ السلام کو یدیں چنانچہ حضرت علی اکبر وغیرہ شہدائے کربلا انہیں کے بطن پاک سے ہیں پس اگر غالی رافضیہ کا قول صحیح ہوتا تو جہاد صحیح نہ ہوتا تو طلت کی کیا صورت تھی باوجودیکہ اہل بیت میں سے یہ حضرات بھی ہیں جن کے واسطے تطہیر ثابت ہوسق قرآنی ہے پس فرقہ رافضی مذکور کذاب ہے۔ قال الخرم بن علی قول من قال بعدم العتق یم التزویج وھذا من قال ھذا و قیل الاول اثبت واللہ تعالیٰ اعلم۔ پھر واضح ہو کہ جامع الرموز میں لایا کہ لا یجوز النکاح بین بنی آدم و انسان الماء والجن کما فی السراجیہ یعنی آدم زاد سے اور آبی انسان یا جن سے ہا ہم نکاح کا عقد جائز نہیں ہے جیسا کہ قادیانی سراجیہ میں ہے لیکن قتیہ میں حسن بھرتی سے نقل کیا کہ دو مردوں کی

گوای پر جن سے عورت سے نکاح کر لینا جائز ہے اور جامع الرموز میں لایا کہ لا یصح نکاح الشافعیۃ لانتها صارت کافرة بلا استثناء علی ماروی عن الفضلی و منهم من قال تنزوا ببناتہم کذا فی المہیط یعنی لکھا کہ جو عورت کہ شافعیہ مسلک پر ہو اس کے ساتھ نکاح صحیح نہیں ہے کیونکہ استثناء سے وہ کافرہ ہو گئی یعنی موافق قول شافعی کے جب اس سے پوچھا جائے کہ تو مؤمنہ ہے وہ کہے گی کہ ہاں انشاء اللہ تعالیٰ پس انشاء اللہ تعالیٰ کہنے سے وہ بوجہ شک کے کافرہ ہوئی اور یہ حکم امام فضلی سے روایت کیا گیا ہے۔

اور ان مشائخوں میں سے بعض نے کہا کہ شافعیوں کی دختروں سے نکاح کر لینا جائز ہے کذا فی المہیط۔ مترجم کہتا ہے کہ امام فضلی واس طبقہ کے مشائخ سب فقہاء تھے لہذا ان کی طرف کسی مجہول راوی کا بلکہ بغیر رواۃ کے خالی خیالی قول کا منسوب کر دینا خود میر معتد ہے خصوصاً ایسا قول کہ فقہ کی شان سے نہیں بلکہ محض خلاف شان ہو آپا کسی شخص کو روا ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ اور ان کے اتباع کو کافر کہے نعوذ باللہ من ذلک کیونکہ شافعیہ عورت کی کیا خصوصیت ہے پس تو دیکھتا ہے کہ یہ لوگ کیسے رطب و یابس روایات جمع کرتے ہیں اور اسلام میں فقہ پھیلاتے ہیں۔ جاہل متعصب خود اپنی جہالت سے فتنہ میں پڑتا ہے اس نے تعصب کا نام اسلام سمجھا ہے حالانکہ ائمہ علماء متفق ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ اسلام کے اماموں میں سے ایک عالم امام ہیں اور ان کو کافر کہنا خود کفر ہوگا جیسا کہ ائمہ علماء کا ذمہ ہے **فادعوا للہ واللہ شدید العتاب** از انجملہ تمیز۔ تنبیہ کی ز۔ فی الحال واقع کرنا یہ مقابلہ تطبیق کا ہے جو کسی چیز کے ساتھ ملکا ہوتا ہے پس طلاق و عتاق مطلق ہے کہ اگر تو نے پیاز کھائی تو تمھ کو طلاق ہے یا تو آزاد ہے اور منجرب ہے کہ تمھ کو میں نے طلاق دی یا آزاد کیا اور تمھ پر اصل تعزیر دراصل تعزیر ہے من قولہم **ما جز بنا جز نقدہ** از انجملہ تمیز۔ تنبیہ۔ جامع الرموز میں ہے کہ سونا و چاندی سکے سے پہلے تمہ ہیں اور کبھی تانبہ و تیل و لوہا بھی تمہ کہلاتا ہے لیکن سونے کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں مترجم کہتا ہے کہ میں نے ہتر کے ساتھ ترہ مرید ہے۔ پتہ اور جہاں جس قسم کا ہو وہ بھی مصرح کر دیا ہے اور فقرہ گداختہ چاندی ہے از انجملہ ثمر۔ ہمارے عرف میں قریب ہے کہ سوائے پھل کے اور کسی چیز پر نہ بولا جائے البتہ مجازاً جب کہیں کہ تم نے کیا پھل پایا تو مطلق فائدہ خواہ آدمی سے ہو یا درخت سے حتیٰ کہ فصل سے بھی اور عرب کی زبان میں مطلقاً جو چیز کہ درخت سے بلا کسی کی صنعت کے حاصل ہو اور یہ محفوظ رکھنا چاہئے دو وجہ سے ایک وجہ یہ ہے کہ جو حکم وہاں مذکور ہے اس میں عربی عرف پر محمول کرنے سے اشکال نہ ہو۔ مثلاً **لا یأکل من ثمر هذه النخلة**۔ اس کھجور کے ثمر سے نہ کھاؤں گا اس طرح قسم کھائی تو ہر اس چیز پر واقع ہوگی جو اس درخت سے پیدا ہو بلا کسی کی صنعت کے اور کھائی جائے حتیٰ کہ پتی و چھال و شاخ پر نہیں بلکہ طلع و خلال و لہج و بر و رطب و تمر و جوار پر واقع ہوگی اور جوار غم اھل یعنی گوند ہے اور دبس پر بھی یعنی تازی مگر جب پکا ڈالی جائے تو نہیں اور وجہ دوم یہ ہے کہ جو حکم وہاں مذکور ہے اگرچہ عبارت اور دو مذکور ہے اس کو عبارت عربی سمجھ کر حکم کو منطبق کرنا چاہئے اور ہماری زبان میں اگر قسم کھائی کہ اس درخت کے ثمر سے نہ کھاؤں گا تو میرے نزدیک شروع مول سے آخر پھل تک واقع ہوگی اور گوند وغیرہ حتیٰ کہ تازی پر واقع نہ ہوتا چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم۔ فان قبل التمر عربی یراعی فیہ اصل معنہ قلت لاہل ما استعمل فیہ عندنا بعد النقل کمالاً یراعی فی اللفاظ العجمۃ عند العرب الا ما استعملوا فیہ بعد النقل فانہم۔ از انجملہ جمع جدول چکی سی مالی جس سے چرس کا پانی کونہیں سے نکال کر بہتا ہو کیاری میں جاتا ہے اور بارغ میں اس سے چوڑا ہو تو ساقیہ ہی جمع ہے جمع اس کی سوائی گویا نالہ ہوا اگرچہ اتنا گہرا نہ ہو اور اس سے چوڑا نہ ہو ذکرہ العینی فی شرح الکفر وغیرہ۔ از انجملہ الحرمۃ باب نکاح میں چاہو کہو کہ نکاح فاسد ہوگا یا باطل ہوگا یا حرام ہوگا سب یکساں ہیں کیونکہ فاسد بھی حرام ہو جیسا کہ قاضی خان و کرمانی و نہایہ و مستطعی وغیرہ میں ہے کذا فی جامع الرموز۔ از انجملہ حشیش کہ مسروق ترجمہ گھاس ہے اور دراصل نباتات جو ساقہ ارنہ ہوں اور عام لغات میں سوکھی گھاس کو حشیش کہا ہے اور کماۃ گھاس نہیں بلکہ زمین کے اندر رکھی ہوئی چیز کے مثل

ہے از انجملہ توکم غیاط استاجر عبد الصغیر معہ خیرات النخیاط عملت فی روزی نے کسی کا غلام مزدوری پر اجارہ لیا پھر خیاط نے اپنا کام چھوڑ دیا۔ تو بعض شراح نے بیان کیا کہ خود کرتار باہو۔ یا یہ پیش چھوڑے تب اجارہ نوٹے گا اور ظاہر یہ ہے کہ فقط تنہا کرنا اختیار کیا۔ وقد فصلہ المخرج۔ از انجملہ الخس یا الضم نہایہ میں وہ بیت کہ نرکل و پھوس و لکڑی وغیرہ سے بنائیں مگر فقہاء اس چھت کی چار دیواری پر وہ کہتے ہیں جو نرکل وغیرہ سے بنالیا جاتا ہے۔ از انجملہ الخراج جو زمین و باغ پر لگان ہو لیکن دو قسم کا ہوتا ہے اول خراج مقاسمہ یعنی بنائی اور وہ پیداوار میں سے کوئی جزو نہیں ہے جس کو بادشاہ سب لوگوں کی طرف سے ان کے بیت المال کے لئے پیداوار پر مقرر کرتا ہے جیسے چھارم پیداوار وغیرہ اور زراعت کا خرچ نکال دینے کے بعد باقی کا چھارم وغیرہ لیا جاتا ہے اور ہرز زمین و باغ کی طاقت پر مقرر ہوتا ہے لیکن نصف سے زیادہ نہیں ہو سکتا ورنہ ظلم ہوگا اور ایسے ہی اس کا ادا ہونا پیداوار پر ہے حتیٰ کہ اگر زمین میں کسی وجہ سے کچھ پیداوار ہو تو یہ خراج بھی واجب نہ ہوگا۔

اور اگر کسی نے سال و دو سال کا خراج جنگلی دیدیا تو جائز ہے کیونکہ سبب یعنی زمین لائق پیداوار موجود ہے کذا ذکرہ بعضہم اور مترجم کہتا ہے کہ غلط ہے بلکہ خراج موظف میں البتہ ایسا جائز ہے اور خراج مقاسمہ میں گیہوں وغیرہ اموال ریویہ کی صورت میں سود ہو جائے گا قاضی قسم دوم خراج موظف جو بنام لگان ہمارے یہاں معروف ہے اور اس کو خراج وظیفہ مقلطہ بھی کہتے ہیں اور جو کچھ نقد یا اناج غیر جنس پیداوار جو اہام کسی زمین باغ پر مقرر کرے لیکن اندازہ اس کا بقدر وظیفہ عدل ہوگا چنانچہ جس زمین کو خرابی پانی پہنچے اس پر حضرت فاروق اعظمؓ نے اہل السواد کے جریب گیہوں یا جو پر ایک صاع مقرر کیا تھا اور رطبہ کے ہر جریب پر پانچ درم یعنی سواروپہ سے کچھ زیادہ مقرر فرمایا تھا طے ہذا میں کہا گیا ہے کہ اس سے زیادہ کرنا ظلم ہے اور نو شیروان عادل نے بھی کزیہ جس کا معرب جزیہ ہے اس قدر مقرر کیا تھا اور یہ جزیہ السلام میں تذلیل کرنے کے لئے نہیں تھا جیسا کہ قولہ تعالیٰ یعطو الجزیۃ عن یدھ صاعرون سے سمجھا گیا بلکہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ اسلام چھوڑ کر انھوں نے ایسا اختیار کیا پس ان کو راہ حق پر آمادہ کیا تھا کیونکہ اسلام سے ان کو کھلتا ایمان ملتی تھی اور سب کے برابر درجہ ملتا تھا اور جزیہ کی مقدار جس کو نو شیروان عادل نے مقرر کیا تھا اس سے بھی کم یعنی آدمی اس کا مومن سے لیا جائے گا تا کہ وہ تھوڑے کام سے فراغت پا کر اللہ تعالیٰ کی توحید و عبادت کرے اور اللہ تعالیٰ کو اسی بندہ عارف کی تسبیح و عبادت پسند ہے۔ اور جامع الرموز میں ہے کہ خراج خواہ موظف ہو یا مقاسمہ ہو اس کی ضمانت کر لینا صحیح ہے کیونکہ وہ جنگی فوج کا حق ان کی حفاظت وغیرہ کے عوض میں واجب ہے اور بعض نے کہا کہ مراد فقط موظف ہے

جو ہر سال مقرر ہوتا ہے اور مقاسمہ مراد نہیں جو پیداوار پر ہوتا ہے کیونکہ وہ ہنوز ذمہ پر واجب نہیں ہوا ہے۔ از انجملہ خارج۔ کہ بحسب اللغۃ خروج کا اسم فاعل ہے اور اصطلاح لغوی میں جو شخص کہ غیر قابض علی ہو۔ ومن ثلک قولہم و لو اعی عارجلان عینا فی ید ثلاث اور معنی یہ کہ دو غیر قابض نے تیسرے کی مقبوضہ مال میں کادھوے کیا یعنی تیسرے پر یہ دھوے کیا کہ یہ مال عین ہماری ملک ہے اور تیسرے کے قبضہ میں نا حق ہے۔ از انجملہ الدلیۃ۔ اصل لغت میں جو زمین پر چلے یا رہیں گے اور بدیع معنی حشرات الارض چوٹی وغیرہ کو بھی شامل ہے اور وضع ثانی میں چار پایہ سے اور کہا گیا کہ وضع ثالث میں گھوڑے سے مخصوص ہوا اور مراد وضع سے نقل عربی ہے اور فقہاء کے اطلاق میں اختلاف ہے چنانچہ ہدایہ وغیرہ میں از ارہ عرف کے دابہ کا لفظ گھوڑے و گدھے و خمر کو شامل کیا اور اس وجہ سے حسب موقع مترجم نے کہیں سواری کا جانور چو پایہ ترجمہ کر دیا ہے اور غزنیہ میں اس کو ہر چار پایہ کے واسطے مطلقا لیا اسی سے مترجم نے حسب موقع چو پایہ ترجمہ کیا اور مفردات میں کہا کہ گھوڑے کے لئے مخصوص ہے لہذا جہاں موقع یہی ہوا وہاں گھوڑا ترجمہ کیا ہے از انجملہ دیوان اور فقہ میں دیوان القاضی سے وہ خریطہ مراد ہے جس میں چکیں و دستاویز و محضر نقل پر دانہ متولی

اوقات و تقدیرات و غیرہ کا مذاق ہوں۔ از انجملہ قولہم ماذاب ملک علیہ مراد یہ ہے کہ لے دیگر جو تیرا فلاں پر ثابت ٹھہرے یا واجب ٹھہرے لہذا کفالت میں جہاں اس طرح مذکور ہے یہی مراد ہے از انجملہ روایت کا لفظ ہے جامع الرموز وغیرہ میں کہا کہ لغت میں نقل کو کہتے ہیں اور عرف فقہاء میں کسی فقیہ سے کوئی فرعی مسئلہ نقل ہونا خواہ فقیہ مذکور سلف میں سے ہو یا خلف میں سے اور جب کبھی خلف کے قول سے مقابلہ ہو تو روایت مخصوص سلف ہوتی ہے واضح ہو کہ قولہ روایت عنہ اس کے یہ معنی کہ اس امام سے ایسا روایت کیا جاتا ہے جائز ہے کہ اس کا مذہب یہ ہو یا نہ ہو بخلاف عندہ کے جب کہا جائے کہ فلاں کے نزدیک تو ظاہر یہ ہے کہ اس کا مذہب ہے از انجملہ رباط معنی رسی و بندش و منہ قولہم من حل رباط سفینتہ فقرت اور رباط قیام سرحد کفار پر بغرض جہاد یا حفظ حدود و دفعہ دمنہ قولہ علیہ السلام رباط یومہ فی سبیل اللہ خبر من الدنیا و ملتہا از انجملہ رقی بما تہذو قول فقہاء لا صحیح الرقی اور امام ابو یوسف کے نزدیک رقی یہ ہے کہ دوسرے سے کہے کہ میرا گھر تیرے لئے رقی ہے اگر میں تجھ سے پہلے مرا تو وہ تیرے لئے ہے اور اسی کے قریب عمری ہے قاضی خان نے ذکر کیا کہ عمری یہ کہنا کہ اگر میں تجھ سے پہلے مرا تو یہ گھر تیرے لئے ہے اور اگر تو مجھ سے پہلے مرا تو یہ میرے لئے ہے اور دوسری تفسیر یہ ہے کہ اپنا گھر دوسرے کے لئے اس کی مدد العمر تک کر دینا اس شرط سے کہ جب مرے والہیں ہے یعنی عمری دینے والے کو یا اس کے وارث کو واپس ہے قال و صحیح العمری اور یہاں صحت سے یہ مراد ہے کہ اس طرح دے دینا صحیح ہے اور شرط مذکور باطل ہے حتیٰ کہ وہ گھر جس کو دیا ہے اسی کے وارثوں کو ملے گا حدیث مجملہ قطعیات احکام کے ہماری بولی میں یہ کہنا کہ یہ گھر تیرا ہے اور یہ گھر تیرے لئے ہے اور یہ گھر تیری ملک ہے تو اول تحمل اقرار ہے اور جملہ کے وقت یہہ کا دعویٰ کرنے والا باطل قرار دیا جائے گا کیونکہ اقرار اس پر تو حجت قوی ہے اگرچہ دوسرے کے حق میں حجت نہ ہو تو اسی نے گویا اقرار کیا اور پھر دعویٰ کیا کہ میں نے یہہ کیا تھا تو اول اتوے ہوگا اور بدون گواہوں کے تصدیق نہ ہوگی اور قول دوم یہہ ہے اور تیسرا صریح اقرار ملک ہے اس واسطے مترجم نے رقی و عمری کی تفسیر میں تیرے لئے کہا اور تیرا ہے نہیں کہا حافظہ فان ذلک ملہو از انجملہ لفظ ریحان نباتات میں سے خوشبودار کذا فی الاختیار شرح المختار کذا فی المغرب اور فقہاء کے نزدیک جس کی ذخری مثل اس کی چبوں کے خوشبودار ہو جیسے آس دور دیا فقط چٹاں خوشبودار ہوں جیسے یاسمین۔ اس طرح جامع الرموز میں مذکور ہے اور اس میں تامل سے دیکھنا چاہئے اور لکھا کہ جامع ابن بطار میں ہے کہ وہ ہر درخت کی کلیاں ہیں اور طلاق مخصوص جس سے عرق کھینچا جائے مشہور ہو گیا ہے۔ از انجملہ رقی رقت پتلا پن اور رقی جس میں کوئی جزو آزادی کا نہ ہو اور واضح ہو کہ عبارات فقہاء مختلف ہیں صدر الشریعہ کی بعض عبارات سے اکتا ہے کہ رقی بدوان ملک کے نہیں پایا جاتا ہے اور مستثنیٰ وغیرہ میں ہے کہ کفار جو دار الحرب میں ہیں سب کے سب رقی ہیں مگر کسی کے مملوک نہیں ہیں قال المحرجم اس مقام کی تحقیق میں کلام طویل ہے یہاں مختصراً نہیں ہے میرا مقصود صرف یہ ہے کہ مترجم نے رقی کا اگر ترجمہ کیا ہے تو محض مملوک لکھا ہے اور کثرت سے فقہاء رقی کو بمقابلہ آزاد و بیرومکاتب و ام الولد و متعلق البعض و اما العقد فیہ سبب الحریہ۔ استعمال کرتے ہیں کہ لائے علی من ماری الخ من از انجملہ روٹ کتاب ہے کہ لغت میں ذی حافر جانور کے گوبر کو کہتے ہیں مگر فقہاء اس کو فقط سرکین یعنی گوبر کے مٹی میں بولتے ہیں تولید و یکنیاں داخل نہیں ہونگی۔

اور یہ جامع الرموز میں لکھا ہے اور غدرہ پلیدی ہے کہ آدمی و مرغی و کتا وغیرہ کے بچان کو شامل ہے اور غاٹہ آدمی میں زیادہ مستعمل ہے اور مقصود تحقیق لغت نہیں بلکہ تنبیہ ہے اور خروخاء کبوتر وغیرہ کی بیٹ ہے اور کبھی آدمی کے ساتھ کتا یہ ہوتا ہے و منہ قولہ علمکہ بہنکہ کل شیء حتی الخواء الحدیث سرفین معرب سرکین ہی از انجملہ رصاص کہ لغت میں رائگہ قلعی کے معنی میں ہے پس درم کی صفت میں ملتہس ہوتا ہے کہ رائگے کے ہوں حالانکہ رصاص درم وہ ہیں جن پر طبع ہو صریح جامع الرموز حمیہ اقسام درم

میں بہت ان کتب فقہ میں مذکور ہیں اور حشر ق میں نے ذکر کئے ہیں اور یہاں مختصر طور پر لکھتا ہوں کہ مجملہ اقسام کے زیوف درم بالضم مصدر زافت الدر اہم زیفا یعنی میل کی وجہ سے مردود ہو گئے کمافی القاموس یا جمع زلف ہے جس میں تاننا وغیرہ ملا کر کھراپن کھود یا گیا ہو کمافی طلبہ الطلب اور قاموس نے جو ان کو مردود کہا تو معنی یہ ہیں کہ وہ رد کر دیے جاتے ہیں لیکن پوشیدہ نہیں کہ خالی بیت المال ان کو پھیرتا ہے کہ وہ کھرے کے سوائے نہیں لیتا اور یا بھی معاملات میں مردود نہیں ہیں پس اظہر قول دوم ہے۔ دوم نہر بن محمد ہم باء یا نون معرب نمبرہ بمعنی ناسرہ جس میں کھوت ہو اور واضح ہو کہ زیوف و نمبرہ دونوں قسم میں میل سے چاندی زیادہ ہوتی ہے لیکن فرق یہ ہے کہ زیوف کو تاجر نہیں پھیرتے اور نمبرہ کو تاجر بھی نہیں لیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ نمبرہ جس کا سکہ مٹ گیا ہو ذکرہ صدر الشریعہ فی القضاء پس اس صورت میں زیوف نمبرہ واحد ہیں صرف سکہ موجود و معدوم ہونے کا فرق ہے۔ سوم ستوق وہ درم جس میں تاننا و تخیل یا جست غالب ہو اور چاندی کم ہو وقد قبل لھا تصعیر بالعرض۔ چہارم رصاص یہ فقط درم کی صورت ہوتے ہیں ان پر چاندی کا طبع ہوتا ہے اور یہ درحقیقت درم نہیں ہیں کما صرح بہ غیر واحد۔ واضح ہو کہ اقسام یہاں محسب اہمکن کئی ہیں اس طور سے بیان ہو سکتے ہیں کہ درم یعنی صورت مخصوص یا چاندی میں ہے یا نہیں۔ قسم دوم بطریق طبع نہ ہو تو موجود نہیں اور اگر ہو تو رصاص ہے اور قسم اول میں خالص ہو یعنی ادنیٰ میل جو ہنزلہ مسجلک ہے تو وہ قسم معروف ہیں دو دھیا چاندی ہو تو در اہم یعنی سلید درم ہیں اور کبھی واضح ہو لیتے ہیں لیکن زیادہ کسور و غلہ کے مقابلہ میں آتا ہے اور اگر سیاہ چاندی ہو تو در اہم سو یعنی سیاہ درم ہیں اور اگر غیر خالص ہو پس اگر میل زیادہ ہو تو ستوق ہیں اور اگر چاندی غالب ہو زیوف و نمبرہ ہیں اور دو دھیا و سیاہ درحقیقت صفت جو درت و درارت کے اعتبار سے ہیں نہ ہاتھار میں کے کیونکہ شرعاً اس صفت سے نفس چاندی کا تفاوت معتبر نہیں ہے جیسا کہ باب الریوا میں معلوم ہو چکا۔ اور صحاح پورے درم اور کسورہ فلکۃ اور نظیر اس کی پورا روپیہ اور دو انھیاں یا چار چونیاں مثلاً اور در اہم غلہ و تخیل کہ خالص و زیوف نمبرہ و ستوق ملا کر ہوں بخلاف رصاص کے وہ درحقیقت غیر جنس ہے اور ثنائی و ثلاثی وغیرہ جیسا کہ ہدایہ میں مذکور ہے اس سے یہ غرض ہے کہ دول کر ایک درہم ہوا جیسے مثلاً انھیاں کہ دول کر ایک روپیہ ہوا اور ثلاثی میں مل کر اور رہائی ملے ہذا القیاس وقولہ کالعدالی الیوم بفرغانہ جیسے فی زمانہ فرغانہ میں عدالی رائج ہیں تو در اہم کے اقسام ذاتی سے ان کا خروج نہ ہوگا صرف فرق سکہ سے ناموں میں ہوگا تو عدالی جس بادشاہ نے سکہ رائج کیا نام رکھا گیا ہے اور نظیر اس کی چہرہ شامی و چپوری و کلہ اور وغیرہ اشرفیاں ہیں اور بغیر سکہ کے خالی چاندی گداختہ مانند طمغاجی وہ دہی وہ نہی اور زخمہ اور وغیرہ اقسام ہیں اور زخمہ کے معنی قریب اس کے ہیں جیسے ہمارے یہاں کٹاؤ کی چاندی و اعنت کا سونا وغیرہ بولتے ہیں فاحفظ المقام واللہ اعلم بالصواب از انجملہ لفظ رہن بمعنی کرد۔ مفردات میں ہے کہ جواد حار قرض کی مصبوطی کے لئے رکھا جائے اور اکثر کتب میں ہے کہ لغت میں رہن کے معنی مال کو روک رکھنا خواہ کیسا ہی مال ہو۔

اور شرع میں ادھار قرض کی وجہ سے ایسا مال جو قیمت دار ہے روک لینا جس سے قرضہ لینا ممکن ہو اور جامع الرموز میں کہا کہ مراد یہ ہے کہ قرضہ اس مال کی قیمت دوام سے بھر پانا ممکن ہو۔ میں کہتا ہوں کہ بھر پانے کی قید محض سو ہے اور صحیح وہ ہے جو برہندی نے کہا کہ بھر پور قرضہ اس سے وصول ہو چانا شرط نہیں ہے بلکہ تموز یا سب اس سے وصول ہو جانا ممکن ہو۔ تنبیہ ادھار یا قرض۔ اس سے مترجم کی یہ غرض ہے کہ مثلاً زیہ نے عمرو کے ہاتھ دس روپیہ کو ادھار ایک چیز بیچی تو دس روپیہ عمرو پر ادھار کہلائیں گے اور عمو مترجم اس کی جگہ قرضہ لکھتا ہے اور قرض نہیں کہلائیں گے کیونکہ وہ عین شے پر مخصوص ہے حتیٰ کہ اگر دس روپیہ اس سے نقد لئے تو قرض ہیں اور اس کو مترجم قرض بدون زیادت ہارلاتا ہے اور اگر ایک چنانہ گہیوں قرض لئے تو یہ بھی قرض ہے اور احکام میں بعض صورتوں میں تفاوت ہے اور عوام یہ فرق نہیں کرتے ہیں قرضہ ادھار کی جگہ قرض و برعکس بولتے ہیں لہذا مفتی جب فتویٰ دیے گا اور ایسی صورت میں تو بعض

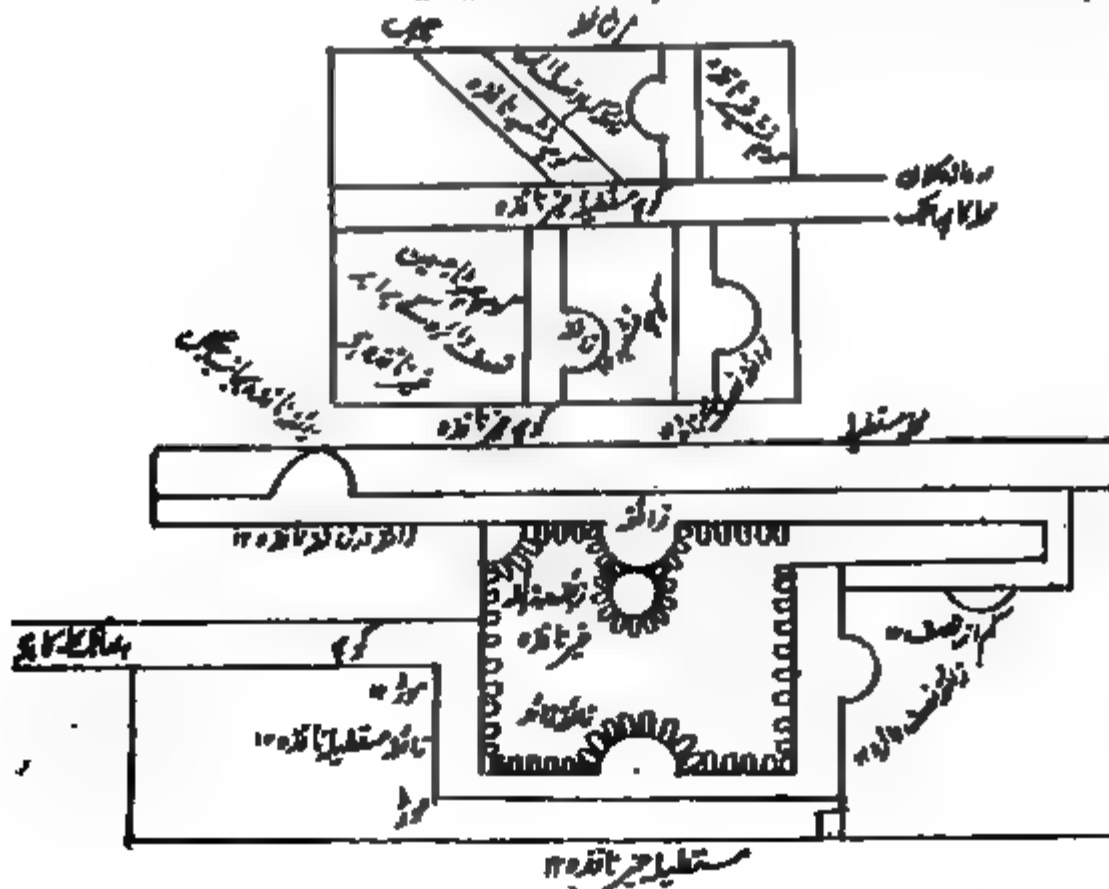
جگہ غلطہ خطا ہوگا اور مثال اس کی یہ ہے کہ زید نے عمرو سے ایک من گہیوں قرض لے کر گھر میں بھر رکھے ہنوز خرچ نہ کئے تھے کہ عمرو نے اپنا ادھار مانگا اور زید نے بازار سے یا کسی سے ایک من گہیوں دلوادئے تو امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک ادا نہ ہوا کیونکہ میں ماں کا واپس کرنا لازم تھا جبکہ بعینہ موجود ہے اس طرح ایک من قرض کا دعویٰ کیا اور معاوضہ دس روپے لے لئے اور مفتی نے جواز کا فتویٰ دیا حالانکہ ایک من قرض نہ تھے بلکہ قرض ادھار بیع سلم کے تھے مثلاً اس نے سلم ایک من کی ٹھہرائی تھی تو اس صورت میں صحیح نہیں ہے کیونکہ استبدال دین بدین ہے پس اگر وہ ادھار کہتا تو مفتی صحیح جواب دیتا لیکن اس نے قرض کہا جس سے دھوکا ہوگا لہذا ایسے مقامات میں مفتی کو تنبیہ رہنا چاہیے تاکہ عوام جہال کو غلط توے نہ دے۔ حبیہ عوام لوگ رہن کو اپنے قرضہ کا عوض بطریق منفعت سمجھتے ہیں اور یہ بالکل جہل و ظلم ہے حتیٰ کہ مال مرہون سے طرح طرح کے نفع اٹھاتے ہیں اور یہ بالکل حرام ہے اور رہن تو پر ایسا مال اپنی نگہبانی میں رکھنا ہوتا ہے اور جو کچھ اس کا منافع ہو وہ سب راہن کا ہے صرف اس کا قبضہ البتہ سروسٹ تا ادا قرضہ نہیں ہے اگر وہ ہم ہو کہ ایک تو ادھار دے اور دوسرے یہ بیگا راٹھائے تو جواب یہ کہ اس میں دو فائدے ہیں ایک یہ کہ اگر راہن نے قرضہ دیا تو حسب شرائط اس کے واموں سے وصول کر لے اور دوم یہ کہ اگر راہن مراد اور اس پر بہنوں کا قرضہ ہے تو ترکہ جو کچھ ہاتھ آئے اس میں سب قرض خواہ حصہ رسد شریک ہوں گے بخلاف مرتہن کے کہ وہ اس راہن کا حقدار ہے اس سے سب قرضہ بھر پور لے لے گا جو بچے وہ وارثوں کو بھروسے گا۔ بعض فقہاء نے جائز جانا کہ مرہون گائے کو مرتہن اپنے پاس سے دانہ چارہ دے تو اس کا دودھ کھائے میں کہتا ہوں یہ اس زعم پر کہ دودھ اس کی کھلائی کے سوائے نہیں کھانا چاہئے مگر میرے نزدیک یہ بھی حلال نہیں ہے اور واجب ہے کہ اس میں اختلاف ہو جیسے ودیعت کے روپیہ سے تجارت کا نفع مستودع کو حلال ہے یا نہیں تو ضعیف ہے کہ ہاں اور صواب ہے کہ نہیں کیونکہ مرتہن نے اپنا چارہ غیر کی ملک میں ڈال کر اس سے دودھ حاصل کیا لہذا بعضوں نے راہن سے اجازت لینا شرط کر لیا ہے اور یہ صورت البتہ براہ حکم جواز کے ہو سکتی ہے جبکہ وہ قرضہ سے نفع کھینچنا نہ چاہتا ہو اور بعض نے یہاں اس زمانہ والوں کے کاروبار چلنے کے لیے عید کی تدبیر نکالی اور اس میں بھی سخت اختلاف ہے والسئلۃ فی التناوی ازا نجملہ الرب۔ بالضم انکور وہی وسیب وغیرہ کا شیرہ جو خفیف جوش دے کر گاڑھا کیا گیا ہو اور صراح میں کہا کہ آب ہر چیز کہ خاثر باشد یعنی پھنسا یا گاڑھا ہو اور لکھا کہ طلاء کو کہتے ہیں اور مراد اس سے وہی شیرہ انکور خفیف جوش دیا ہوا ہے اور یہ قسم شراب ہے جیسا کہ کتاب الاشراب میں ہے وقال الشاعر شعرا لہی والبر فوٹ قد شر ہادی۔ شراب الطلاء من کف الہی فید۔ اور طلاء دی کے بعض عبارات حاشیہ در الخمار سے فقط شرہ کے معنی ظاہر ہوتے ہیں پس شاید آپ خاثر مراد ہو جیسا کہ بعض جگہ خود مصرع لکھا ہے اور شاید کہ استعمال فقہاء میں عام ہو اور یہ اقرب ہے واللہ اعلم اور قول فاضل سہارنپوری کہ رب بمعنی مربی ہے سہو ہے للہجہ ہر ازا نجملہ زیوف اور یہ قسم درم ہے اوپر مفصل ذکر ہو چکا ہے ازا نجملہ زلی۔ قال فی الصراح زط گرد ہے از مردم زطی کیے ازایشان وقال صدق الشرعۃ الزوط جبیل من الناس بالعرفاق میسب الہم القلوب الزطی قلت الجبل بالجمہ علیہ وزن قبیل یعنی زہ ایک قوم کے لوگ عراق میں رہتے ہیں وہ ایک قسم کا کپڑا پہنتے ہیں جو زطی کہلاتا ہے ازا نجملہ قولہم زیوۃ یتقلبن الناس فیہ ایسی زیادتی کہ لوگ اسے میں مغنون ہو جاتے ہیں اور معنی یہ ہیں کہ جس چیز کے دام شہر میں کئے نہ ہوں کہ ہر کوئی چاہتا ہو بلکہ اندازہ کرنے سے جتنے کو بٹھیرے تو جب کوئی ایک اندازہ کرنے والا بھی مثلاً اس سے دو آتا اوپر کو اندازہ ہے تو یہ دو آتا ایسی زیادتی ہے کہ اتنا خسارہ لوگ اٹھا لیتے ہیں۔

وقد مر مفصلاً۔ ازا نجملہ زقاق وزانہ صراح و مستطیل و مستدیر و عطف وغیرہ الفاظ جو کتاب الخفۃ میں مذکور ہیں پس زقاق کو چہ پس اگر سیدھا چلا گیا ہو اور دونوں طرف جگہ آباد ہے اور انتہائی کو چہ بند نہ ہو بلکہ نافذ ہو تو نمبر لہ مرعام کے ہے اگر چہ بہت سے

مسائل میں فرق ہے اور یہ کوچہ نافذ ہے اور اگر وہاں بند ہو تو غیر نافذ ہے اور ممکن ہے کہ محلہ چار دیواری سے گھرا ہو اور انتہائے کوچہ پر باب بران ہو یعنی دروازہ دایے مقام پر ہو کہ باہر جنگل و بیابان غیر آباد ہے اور اگر کوچہ تھوری دور سیدھا جا کر موڑا ہو تو زائفہ ہوا پس اگر موڑ کئی طرف سے شکل مستطیل ہو (چاروں خطوط میں سے ہر دو متوازی برابر مگر چاروں برابر نہ ہوں اور سب زاویہ قائمہ ہوں اس طرح حادثہ و منفرد نہ ہوں تو زائفہ مستطیل ہے اور غالباً زائفہ حادثہ و منفرد بھی بحسب اکثر حکم مثل مستطیلہ کے ہے اور اگر مربع ہو کہ مثل مستطیلہ کے ہوتا ہے صرف اس کے چاروں اضلاع مساوی ہوتے ہیں تو مربعہ ہے اور اگر کوچہ سے بعد زائفہ ہونے کی تہ کوچہ در کوچہ ہو عطف وغیرہ ہیں اور انہیں میں مقام اتصال پر دریا زمین کی ریات سے پیدا ہو جاتے ہیں اور اکثر لوگ اس شان کے ان اصطلاحات کے واقف ہیں لیکن نمونہ کے طور پر بعض صورتیں درج کی جاتیں ہیں۔ اول کوچہ غیر نافذ و طویلہ جس کے جانبین میں



اس کے مثل کوچہ ہوں پس ہدایہ و عتایہ سے اس کی صورت یہ ہے جو ذیل میں درج ہے پس کوچہ طویلہ والے چھوٹے کوچوں میں شفعہ کے مستحق نہیں کیونکہ غیر نافذ ہونے سے خود اہل کوچہ میں استحقاق مقصود ہے اور اگر نافذ ہوتے تو البتہ سب کا استحقاق اس شان سے ہوتا جو اب شفعہ میں مذکور ہوئی اور معنی اس کے کہ کوچہ خرد کی راہ نہیں ہے یہ ہیں کہ بڑے کوچہ کے سواء وار پار نہیں ہے بلکہ انتہائے پر مکان سے بند ہے اور زائفہ وہ کجی ہے جو شل پارہ دائرہ کے مستدیر ہو یا مستطیل خلو اس سے کوئی کوچہ نکلا ہو یا نہیں پس کبھی نصف دائرہ سے زائفہ کبھی برابر اور کبھی کم ہوتا ہے خواہ کوچہ نافذہ میں یا غیر نافذہ میں ہو اور کبھی زائفہ کے اندر زائفہ ہوتی ہے اور کبھی نافذہ اور کبھی غیر نافذہ ہوتی ہے اور محلہ کبھی مربع اور کبھی مستطیل ہوتا ہے صورتیں درج ذیل ہیں۔



اور ہے اور یہ وغیرہ تو ان کی شکل و اُثرہ میں معروف و ہر شہر میں مشہور ہے فاقہم۔ از انجملہ لفظ سائر۔ سب اور باقی لیکن استعمال فقہاء غیر معنی بدون مقیم اس امر کے کہ بقیہ داخل ہوں یا نہیں جو عامہ کے لفظ میں معتبر ہے اور اوپر مذکور ہو اس کی مخففہ۔ یکے یعنی مثلث اور صراح میں کہا کہ میثاق یعنی سے پختہ۔ اور باذوق بذال مخطوط معرب ہادہ لفظ قاری کہ شیرہ انگور اندک پختہ ہو۔ ستوق سابق میں مذکور ہوا۔ سکر قسم شراب و سکر لہو۔ نہر کو بند کر دیا۔ سکران مقابل صاجی یعنی جوش میں چور ہو اور مہوش کے ترجمہ اور معنی علیہ کے ترجمہ میں التباس سخت ہے۔ سائق ہانکنے والا مگر جو پیچھے سے ہانکے اور جو آگے سے مہار پکڑ کر لے چلے وہ قائد ہے اور قائد تو اندھے آدمی کا بھی ہوتا ہے ومنہ الحدیث و کان قائد کعب رضی اللہ عنہ اور سائق بھی ومنہ الحدیث یسوق الناس بعصا۔ لیکن سائق مشتق میں تامل چاہیے۔ سو۔ جو آدمی سے اس طرح غلطی ہو جائے کہ اگر دیکھ لیتا تو ٹھیک کر سکتا تھا لیکن نظر چوک گئی۔ اور یہ سو انسان کے واسطے گویا عرض لازم سمجھا گیا ہے اور یہی سو صاحب ہدایہ سے دربارہ حد ہوا کہ امام مالک کے نزدیک چار نکاح دیا حالانکہ بالاتفاق حرام ہے اور ان سے متاخرین نے بغیر تحقیق کئے ان کی اتباع کی۔ اور صاحب شرع وقایہ سے کئی مقام پر ایسا سو ہوا ہے و لعل انه لا عیب فی السہو بل فی العطاء خطاء قصور فکر وکی استعداد ہے سکتی رہنے کا ٹھکانہ خواہ کرایہ پر ہو یا ذاتی مکان ہوا۔ بخل وہ نوشتہ جو قاضی اپنی مہر و دستخط سے اور چوری تحقیقات مقدمہ کے ساتھ اس شخص کو دے جو مالش میں چاٹا بت ہوا ہے اور شاید کہ نقل آٹری اس زمانہ میں ایسے ہی ہوتی ہو۔ سر پہ چھوٹا ٹکڑ جس کے ساتھ خود سلطان یا خلیفہ السلام نہ جائے۔ سیوہ اونٹ بیل وغیرہ جو کسی فاسد افتاد پر یا بت کے نام چھوڑا گیا ہو و تحقیق فی تفسیر الہمز جم۔ سحاب ایک جانور ہے ساتھ لگا دیتا ترجمہ ملازمت کا ہے شجر زخم سرد چہرہ کندہ الاسرہ بعض شراح اللہ بیٹ و شارکہ بمعنی اول ہے۔ شجر موضعہ جس میں بڑی کھل جائے شیکہ جال جائیداد فہم چربی جو ریواج نہ ہو کہ وہ سن ہے اور فہم لظہل یعنی جہار اور فہم البطن ہیٹ کی چربی اس سے مراد کلیہ کی چربی ہے اور اختیار شرح مختار میں کہا کہ ہمارے عرف میں پینہ کی چربی پر فہم کا اطلاق کبھی نہیں آتا۔ یہ جو مذکور ہوا الفت کی تحقیق مت سمجھو بلکہ قسم کمانے کی صورت میں اس کے موافق فہم ہوگا۔ شیراز و دودھ کو آگ دے کر پانی نکال دیتے ہیں۔ شرکت۔ دو قسم شرکت ملک یعنی کسی چیز کا مالک ہونا شرکت میں واقع ہو جیسے باپ سے دو بیٹوں نے ایک مکان میراث پایا اور حکم میں دونوں مانند اجنبی کے ہیں اور اگر دونوں شراکت میں خریدیں تو بھی یوں ہی ہے اور دوم شرکت عقد ہو یعنی دونوں عقد شراکت قرار دیں پس وہ شرکت مفادہ و عتاق و منافع و تقبل چار قسم ہے شرب پانی کا کوئی معلوم حصہ مقدار خواہ جائداد کے لئے یا زمین وغیرہ کے لئے ہو۔ صبرا۔ اس کے مشہور معنی تو خسر کے ہیں لیکن یہ عوام ہندوستان میں ہے اور اطلاق عرب میں داماد کو بھی کہتے ہیں اور سہ صیائے کے لوگ شامل ہوتے ہیں پس مدار اس کا رشتہ خسر و دامادی پر ہے اور تحقیق اس کی فتاویٰ کے بعض مقام پر خود موجود ہے۔ مکن الدار احاطہ کے بیچ کا چک یا چوک صفحہ کا شانہ جو مغربی شہروں میں معروف ہے۔ صوجان چوگان۔ صحراء ترجمہ جنگل سو ہے اور اطلاق فقہاء ایسے میدان وسیع پر ہے جس میں نبات نہ ہو صاحب الشرط پس صاحب ہر ایک ایسے شخص و چیز کو کہ لیتے ہیں جو دوسرے سے کسی خاص ذریعہ سے متعلق ہو جیسے صاحب خانہ صاحب قلم و صاحب من و صاحب ایمان و صاحب دعویٰ و مدعی علیہ پس الشرط قاری ہیں داروغہ ہے اور یہاں کے عرف میں کو تو ال کہنا چاہئے اور اسلام میں یہ شخص نہایت مندین عالم منصف ہوتا تھا۔ صاحب ہوی ہے ہو جو بلا دلیل شرعی اپنے نفس کے خوش معلوم ہونے اور پسندیدگی سے ایک کام اختیار کرے اگرچہ ظاہر میں وہ روزہ نماز و ذکر و تسبیح معلوم ہوتا تھا مگر مذہب سے کیونکہ اس جال نے گویا دعویٰ کیا کہ ثواب و رضائے الہی عزوجل کا طریقہ میری عقل خود سمجھ سکتی ہے اور یہ شیطان کا فریب و اس کے نفس کا دھوکہ ہے عقل کو یہ قدرت نہیں ورنہ پیغمبر نہ جیسے

جاتے اور بیچے گئے تھے تو بدعت سے نہ ڈراتے علماء نے کہا کہ عرفہ کے روز میدان میں کھڑے ہونا جو بعض جاہلوں نے عوام کو بتلایا تھا کہ حاجیوں کے طریقہ پر ثواب ملتا ہے تو یہ بدعت و گناہ سخت ہے کیونکہ صحابہ و تابعین سے مقول نہیں اور شرح میں کوئی دلیل نہیں تو بدعت ہوا اور بدعت کو رسول اللہ ﷺ نے سب افعال سے بدتر قرار دیا ہے۔ خانہ دان وانی بکری و معزابالوں والی اور غنم دونوں کو شامل ہے اور یوں ہی شاة بھی کسی قسم کی ہو لیکن شاة واحدہ و شاة جمع اور غنم جنس ہے کاموس و محیط۔ واضح ہو کہ یہ نام اقسام کے ہیں اور قسم خنان کے مادہ کو نبی اور زکوٰۃ کبش کہتے ہیں اور قسم معز کے مادہ کو تیس بولتے ہیں کذا قال ابوالمکارم۔ طین گیلی مٹی خواہ کبھل غلہ۔ بروٹھا جس سے باہر جانے کا راستہ ہو یعنی کہا کہ غلہ الدار دروازہ سے اور پر محل صفہ کے ہوتا ہے اور یہی صحیح ہے اور بروٹھا دلیز ہے اور غلہ میں عمارت شرط نہیں اس کا راستہ شاہراہ کو ہوتا ہے اور بیوے کے حاشیہ میں مترجم نے توضیح کر دی ہے۔

عصیدہ۔ ایک قسم کا مالیدہ و حلواء مسک و خرماد وغیرہ سے ملا کر بنتا ہے۔ عمری سابق میں گذرا عقدا سوائے درم دینار کے جملہ اموال و لیکن فقہاء کے نزدیک زمین و باغ و مکان غیر مقولات پر بولتے ہیں عاریہ نفع کا بغیر عوض مالک کر دینا۔ بدل مصدر انصاف اور مرد بدل رہن میں درمیانی بدل جس پر دونوں اتفاق کریں اور شرط نہ ہیں کہ فی الواقع عادل ہو اور شہادت وغیرہ میں عادل وہ کہ کبیرہ گناہ ہونے کا مرتکب نہ ہو اور صغیرہ پر اصرار نہ کر لے اور صواب اس کا خطا پر غالب ہو۔ عود۔ لوٹ آنا اور پہلی حالت پر ہو جانا اور اعادہ و معدوم اگر چہ محال ہے یا بسبب رفو موافق کے سابق حالت موجود کا ظہور ہوا ہے بہر حال پہلے وہ حالت ہو جائے جس کا حکم یکساں ہے۔ عہد و امدہ قدیمی نوشتہ و عقد و اس کے ثمرات وغیرہ۔ بالجمہ اس میں اتفاق ہے کہ عہدی کا لفظ ان معانی کے واسطے آتا ہے اور بوجہ عدم رجحان کے اشتراک تسلیم کیا گیا ہے اور جب اشتراک ہے تو مسئلہ کفالت میں کفالت بعہدہ امام ابوحنیفہ کے نزاکت نہیں صحیح ہے اور دلیل ان کی خود ظاہر ہے کہ بوجہ اشتراک نہ کور کے مراد متعین نہیں ہو سکتی لہذا کفالت باطل ہوئی اور صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک بعہدہ صحیح ہے اور مراد اس سے ضمانت درک ہوگی اور تمام بحث کتب میں ہے اور ضمان درک سے یہ مراد ہے کہ مثلاً مشتری نے کسی ہائع سے ایک غلام خریدا مگر اس کو احتمال ہوا کہ شاید کسی غیر کا غلام ہو جو اتفاق ثابت کرے مجھ سے لے لے تو میرا ثمن ادب جائے پس اس نے ہائع سے ضمانت طلب کی کہ اگر ایسی صورت واقع ہو تو وہ کسی شخص کا ضامن دے کہ میرے ثمن تلف سے محفوظ رہے پس جو شخص ضامن ہو وہ درک کا ضامن ہوگا اور جو ضمانت اٹھا جائے اس میں بیع کا عقد اور بیع کا علیہ اور ثمن کی صفت و وزن لکھنے اور پورے ہونے کے بعد لکھے کہ فلاں شخص بن فلاں جو فلاں قوم کا ہے وہ مشتری کے لئے ضامن ہوا کہ ہر طرح کا درک جو مشتری کو بعد بیع کے اس بیع میں پیش آئے تو مجھ پر خلاص اس کا واجب ہے اور اس پر اعتراض ہوا کہ کفیل پر بعید اس غلام کا مستحق سے لے کر مشتری کو دینا واجب نہیں ہے اور یہ ایسی شرط ہے جو کفیل کے امکان سے خارج ہے لہذا کفالت باطل ہوگی لہذا کہا گیا کہ یوں لکھے تو کفیل پر یا تو بیع کا خلاص کر کے پر درکنا واجب ہے یا اس کا ثمن واپس دینا واجب ہے اور چونکہ اس طرح کفالت سے ایک نوع جہالت ایسی ہے جو بعض علماء کے نزدیک کفالت کو باطل کرتی ہے لہذا بعض اہل شرط نے یوں لکھا تو کفیل پر وہ بات واجب ہوگی جو شرع واجب کرے و علیٰ ہذا یہ دقت رفع ہو جائے گی حتیٰ کہ اگر مستحق نے اجازت دی تو بیع یا نہیں تو ثمن سپرد کرے گا اور تمام یہ بحث کتاب الشروط میں مفصل مذکور ہے وہاں سے رجوع کرنا چاہئے اور واضح ہو کہ میں نے شروط و نوشتہ جات کا تعلق ظاہر کرنے کے لئے اس مقام پر یہ توضیح کر دی ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ از انجملہ مجلہ۔ متعین کردوں جس پر بوجہ کھینچے لاتے ہیں اور دو لاپ یعنی چرخ جس سے پانی کھینچے ہیں اور کنویں کے منہ پر ایک لکڑی رکھتے ہیں اور بانگسر منک اور ایک قسم کھاس کی ہے اور بعض شراح نے تصریح کر دی کہ مسئلہ

فقہاء کی اصطلاح میں روپیہ و اشرفی و اشیاے ماکول و ملوس کے علاوہ صرف اسباب و اموال منقولہ کے ساتھ خاص ہے اور اس وجہ سے مترجم نے ہر جگہ عرض یا عروض لکھ دیا۔ تنبیہ۔ جہاں مترجم نے اسباب لکھا ہے وہ ایک خاص اصطلاح پر عروض کا ترجمہ ہے اس کو یاد رکھنا چاہئے از انجملہ عقار کہ اصل لغت میں زمین و درخت و متاع پر بولتے ہیں کما فی الصحاح وغیرہ اور شرع میں زمین جس پر عمارت ہو یا نہ ہو اور عبادی میں ہے کہ عقار فقط اسی زمین کو کہتے ہیں جس پر عمارت ہو اور بعض نے اس کو قبول نہیں کیا کیونکہ عمارت کی شرط عقار میں نہیں ہے۔ اقول صحیح ہے اس لئے کہ عقار و دار معطوف لاتے ہیں اور کبھی زمین کھیت وغیرہ کو عقار بولتے ہیں پس ضروری ہوا کہ دار کو عمارت کے ساتھ مخصوص لیا جائے سو ادعراق جیسا کہ صراح وغیرہ میں آیا ہے وہ صریحہ الموصول سے عبادان تک اور غریب حلوان تک ہے اور سواد البلد اس کے قریب کہلاتے ہیں کما فی القاموس حق آزادی اور فروغ حق سے مراد مدبر کرنا مکاتب کرنا اور ام دلہ بنانا۔ عطن وہ کنواں ہے جس سے ہاتھوں کھینچ کر پانی لیتے ہیں اور مائع وہ ہے جس سے نکل اونٹ وغیرہ سے بھرتے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ حیر عطن وہ ہے جس کے گرد جانوروں کو میراب کر کے آسائش دیتے ہیں اور مراد یک ہی ہے۔ غزل ٹھنیں منقطع کا تانا اور سوت اور اگر کہا کہ حیر غزل نظر آئے تو غلام آزاد ہے یا تھہر مطلق ہے مقام تردد ہوگا بخلاف اس کے تیرے غزل سے قطع لوں تو غلام آزاد ہے کہ یہاں سود متعین ہے طبعاً صراح وغیرہ میں معانی مذکور ہیں اور صواب وہ ہے جو ترجمہ میں لکھا گیا ہے کہ گنجان درختوں کا جنگل مراد ہے اور حاشیہ احیا بعض لغات سے اس کی تصریح کر دی ہے۔ غصب فقہاء نے لکھا کہ حکم اس کا اثم ہے یعنی دوزخ کا استحقاق اگر جان بوجھ کر غیر کا مال ہی لیا ہو علیٰ ہذا تاوان دے کر اس کا پھنکارا نہ ہوگا جب تک تو پتہ نہ کرے غیبت غائب ہونا اور بیوع میں اگر دام یا چیز دونوں کے قریب موجود ہو مگر دونوں اس کو نہ دیکھتے ہوں تو غائب ہے اس طرح جو معین کرنے سے متعین ہو سکتی ہے جیسے تاج مثلاً تو اس کو جب تک متعین یا مشار نہ کریں وہ دین ہے عین نہیں ہے اگر چہ قریب موجود ہو اور غیبت مقطوعہ کا ترجمہ اسی لفظ سے لازم ہے کیونکہ صحیح یہ ہے کہ یہ اصطلاح جیسے لغت سے بحسب المعنی مختلف ہے۔

دیسے ہی بحسب مقام مختلف ہے چنانچہ باب نکاح میں اقرب ولی کی غیبت مقطوعہ کی وقت اس سے نیچے والے درجہ کا ولی مختار ہو جاتا ہے تو غیبت مقطوعہ سے اس مقام پر اصرار یہ ہے کہ اتنی مدت کی آمد و رفت کی دوری مراد ہے کہ عقد کی خواہش کرنے والا اتنے دنوں انتظار نہ کرے اور بعض نے کہا کہ تین روز کی مدت سفر جس سے قصر جائز ہوتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ قصر کے واسطے کو مسافت معتبر ہے حتیٰ کہ ریل جو اس زمانہ میں بہت تیز رفتار ہے بلحاظ مسافت کے قصر کا فراز ہے اگر چہ تین روز نہ لگیں اس وجہ سے کہ مسافت مذکورہ جواز کے لئے اوسط رفتار سے معتبر تھی اگر چہ تیز رفتار سے یا شب و روز چلنے سے اتنے روز کی راہ نہ ہوتی تو جیسے تیز راہ اور شب و روز رفتار کا اعتبار جانور میں نہ ہوا ویسے ہی ریل میں نہ ہوگا۔ بخلاف مسئلہ نکاح کے یہاں وقت کے لحاظ سے ہے پس جب تک یہ معلوم نہ ہو حتیٰ کا منتہی ہونا چاہئے و اکثر فقہاء نے کہا کہ ایک مہینہ کی راہ غیبت مقطوعہ ہے اقول اس زمانہ میں ریل کے سفر سے تین روز میں طے ہوتا ہے پس باب نکاح میں تال سے فتویٰ دینا واجب ہے اور شرح طحاوی میں امام محمدؒ سے بچیں مرحلہ مذکور ہے اور دوسری روایت میں بیس مرحلہ اور ظاہر ہے کہ مرحلہ کے پہل و دشوار گزار ہونے سے تفاوت ہوگا اور بعض نے کہا کہ غیبت مقطوعہ یہ کہ سال میں آمد و رفت قافلہ کی وہاں سے صرف ایک بار ممکن ہو اور اسی کو قدرتی نے اختیار کیا ہے۔ اقول اس قول کا آمد و رفت کا اعتبار کیا اور اس زمانہ میں ریل پر آمد و رفت باوجود بہت دوری کے جلدی ممکن ہوگی اور بعض نے کہا کہ غیبت مقطوعہ سے غائب وہ شخص ہوگا جس کا پتہ ٹھیک نہ ہوا اس طرح کہ شہروں میں مارا مارا پھرتا ہو کہیں قیام نہ رکھتا ہو یا بالکل پتہ معلوم نہ ہو اور اسی کو سختی نے اختیار کیا ہے از انجملہ غش یعنی میل بالکسر ہے اور غش بالفتح لغت مصدر ہے۔

اور مراد اس سے ٹیل یا تانبے وغیرہ کا میل دوم و دینار میں اناج کے ساتھ پانی کا وغیرہ کا میل کیونکہ حدیث من غش فلیس منا۔ کا سبب اناج کے اندر پانی وغیرہ کا میل تھا اور فقہاء جہاں غش وغیرہ بولتے ہیں وہاں کوئی جرم عین کے آمیزش کا غلبہ مراد لیتے ہیں فافہم۔ غلہ جب درمیں کے ساتھ بولتے ہیں تو مراد ہر قسم کے کھوٹے کھرے وکیل و بے میل کے درمیں ہیں اور اکثر ان کے ساتھ مخصوص ہے جن میں میل ہو بدون خالص کے اور جب کہتے ہیں کہ غلہ الدار یا غلہ الوقف تو منافع وقف و کرایہ مکان وغیرہ مراد ہوتی ہے پس معنی غلہ سے اسی طرح ہیں غنیم فاحش و غنیم بصر و قو لہم یمین الناس یعنی تحمل الناس۔ لوگ اس کو اٹھا لیتے ہیں اور یہ اس قدر ہے کہ سب اندازہ کرنے والے نہیں بلکہ بعض اتنے کو اندازہ کریں اور مراد اندازہ کرنے والوں سے وہ لوگ جن کو اس میں بصیرت ہو اور یہ نہیں کہ مثل خریدار کے ہوں اور یہ یعنی وغیرہ نے کہا کہ غنیم بصر یہ ہے کہ ایک آدمی مثلاً نو درم کو اور ایک دس کو اندازہ کرے اور اگر کوئی دس کو اندازہ نہ کرنے تو غنیم فاحش ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جائے کہ انی فتاویٰ العصریٰ اور بھی صحیح ہے اور یہ ایسی چیز میں ہے جس کے دام شہر میں معروف نہ ہوں ورنہ ایک پیسہ بھی غنیم فاحش ہوگا کہ انی الحیط اس سے معلوم ہوا کہ اس لفظ کے ترجمہ میں اشکال ہے۔ غلو۔ ایک چیز میں حد سے تجاوز کرنا پس مبتدع غالی وہ ہے کہ تو حید کی حد سے تجاوز کر کے شرک میں چلا جائے۔ مجموع النوازل میں ہے کہ اگر کسی مؤمن نے ایسے شخص کو قتل کر ڈالا جو حضرت خلیفہ اول و خلیفہ دوم رضی اللہ عنہما کو برا کہا تھا ایسے لفظ سے جو عرف میں تو ہیں ہے یا ان پر لعنت کرتا تھا تو قاتل پر قصاص نہ ہوگا کیونکہ قاتل نے ایسے شخص کو قتل کیا جو کافر تھا کیونکہ حضرات شیخین کو برا کہنا آنحضرت ﷺ کی طرف مائد ہوتا ہے اور لعنت کرنا اور برا کہنا ایسے کلام کو کہتے ہیں جس سے کسی آدمی کی آبرو میں عیب لگے اور اس میں اختلاف ہے کہ انی الخلاصۃ۔ لئی الزوال سایہ چیز کا جو وقت آفتاب ڈھلنے کے شروع ہو اور فنی الخضمہ مماء فاء اللہ لے رسول جو بغیر قتال حاصل ہوا اور تمام تفصیل فتاویٰ میں ہے۔ فیک و فیکین دونوں ان بالوں کے جو نیچے کے ہونٹ کے بیچ سے ڈاڑھی تک ہوتے ہیں جس کو عطفہ کہتے ہیں۔ فارموش چہ باور بشد یہ الراء بھاگنے والا اور اصطلاح فقہاء میں جو شخص مرض الموت میں جو رہے کے ساتھ ایسا فعل کرے جس سے لازم آئے کہ وہ عورت کی میراث سے بھاگتا ہے۔

فرس گھوڑا لیکن عربی زبان میں یہ اسم جنس ہے کہ مادہ گھوڑی پر بھی بولا جاتا ہے خواہ عربی ہو یا نہ ہو اور امام محمدؒ سے ایک روایت ہے کہ وہ عربی مخصوص ہے کما فی المغرب لیکن فتاویٰ ذخیرہ و شروط فتاویٰ طہرہ یہ وغیرہ سے ظاہر ہے کہ وہ عربی سے مخصوص نہیں ہے اور خلیل کا لفظ بلا خلاف سب قسم کو شامل ہے۔ فقیر۔ اصطلاح فقہاء میں وہ شخص جس کے پاس مال ہو مگر اتنا نہ ہو کہ نصاب زکوٰۃ پورا ہو جائے یعنی فقیر وہ ہے جس کے پاس زکوٰۃ واجب ہونے کے لائق مال نہ ہو اور مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ مال نہ ہو یہ آثار سے فقہاء حنفیہ کے نزدیک ہے اور بعض فقہاء نے کہا کہ مسکین کے پاس مال نہ ہونا شرط نہیں ہے کہ قولہ تعالیٰ: ولما السفینۃ فیکانت لمساکین یعلمون فی البحر۔ پس مساکین ان کو فرمایا جن کے پاس کشتی موجود تھی اور تحقیق اس کی مترجم کی تفسیر میں ہے واللہ اعلم والموثق والمحمین۔ فتویٰ۔ مقدمہ باب افتاء میں گذر افور علی الفور فی الفور جیسے مسئلہ جو باب علی الفور میں ہے ابن الاثیر نے نہایت میں کہا کہ فور ہر چیز کا اس کا اول ہے اور شریعت میں کسی فعل کو اس کے اول اوقات امکان میں جلد ادا کرنا اور مترجم کہتا ہے کہ طے ہذا جس کے پاس محرم میں حج واجب ہونے کا سامان جمع ہو گیا تو اس پر اسی مہینہ میں حج ادا کرنا فرض نہیں کیونکہ یہ اوقات حج نہیں ہیں بلکہ فور اس کے حق میں اسی سال کے ختم کا ہی الحج ہے۔ نو کہ جمع کا کہایا چیزیں بطور حرا اٹھانے و ذائقہ لینے کے کھانا جن سے غذا یا دوا کرنا مقصود نہ ہو اور سرخس نے کہا کہ بطبخ یعنی خرپہ نو کہ میں سے نہیں ہے حتیٰ کہ جس نے قسم کھائی کہ تو ا کہ نہ کھاؤ نکا پھر اس نے خرپہ کھایا تو قسم نہ ٹوٹنے کی علی قول السرخسی رحمہ اللہ۔ فراش دراصل بچھونا اور کتا یہ عورت سے جو اولاد کی خواہش سے مرد کا بچھونا ہوتی ہے

اور اصطلاح فقہاء میں جو کچھ اچھایا ہوا یا پورا یا وغیرہ ہو۔ قرام بٹاف پردہ رقتی باریک اور اکثر لکھایا جاتا ہے قرنا، سکہ و ہر چیز جو تری کے طور پر پھونکتے ہیں قر یہ بھی مقابل بدو کے آتا ہے کمانی قولہ تعالیٰ وما لوسلنا من قبلک الا رجلا من اهل القرۃ اور کبھی شہر کے مقابل آتا ہے جیسے یہ مدینہ ہے قر یہ نہیں یا یہ مصر ہے قر یہ نہیں ہے اور کبھی شہر کو کہتے ہیں کمانے قولہ علیہ رجل من القریۃ عظمہ یعنی مکہ و مدینہ اگر کہا جائے ہندوستان میں ایک چیز قصب کہلاتی تو مترجم کہتا ہے کہ فقہی احکام میں اگر وہاں کی ضرورت سے قاضی و نائب ہو وحدہ و شرع جاری ہوں تو وہ شہر کے حکم میں ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو قر یہ ہے اور اس زمانہ میں صواب یہ ہے کہ لوگ قصبات میں جمعہ و جماعات قائم کریں۔ قول کہنا و گفتگو اور بعضے شراح نے لکھا کہ لفظ جہر پر دلالت کرتا ہے اور مترجم کہتا ہے کہ نہیں بلکہ قول کبھی دل ہی دل کی بات کو کہتے ہیں کمانی قولہ تعالیٰ: قال الله شرعنا والله اعلم بما تصفون۔ یہ دلیل قولہ تعالیٰ بہد ہالہم اور چونکہ قراءۃ بھی قول ہے لہذا قراءۃ نفسی مترجم کے نزدیک دل ہی دل میں ہے اور اسی سے اس کے نزدیک نماز جہر میں قراءۃ فاتحہ ظف الامام کے احادیث اسی قراءۃ نفسی پر بلا تکلف محمول ہیں اور اس طرح التبیات کے بارہ میں تعلیم فرمایا کہ: قل التصحیات للصلوات۔ ہا جو ایک اس کی قراءۃ جہر سے نہیں ہوتی ہے فافہم فاند سانغ عزیز قیمت کسی چیز کی مالیت بدرم و دینار کی اندازہ کرنے والے کا اندازہ ہے جو اس چیز کے مساوی ہوتی ہے بخلاف ثمن کے کہ وہ کبھی زائد کبھی کم ہوتا ہے ذکرہ غیر واحد من الشراح پس ثمن کا ترجمہ قیمت سے غلط ہے اور اس سے اصلی حکم میں بڑا فرق پڑ جائے گا فافہم۔ قصب نرکل اور قصب معمولی نرکل کی چٹائی ہوتی ہے نہ اور چیز۔

قر طالع نوکر و قد ذکر ت فی الترجمہ مافیہ کفایۃ اور عربوں کی نسبت بعض نے لکھا کہ شاخوں کی نوکری ہوتی ہے و الصواب مانی الترجمہ۔ قطعی قسم۔ مترجم نے اس کو علی التبیات کا ترجمہ لکھا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ علم پر قسم ہو کیونکہ جس نے مثلاً کوئی کام خود کیا وہ قطعی جانتا ہے اور دوسرے نے اس سے جانا ہے تو وہ علم پر قسم کھائے۔ قوم۔ واضح ہو کہ قوم کا لفظ فقط مردوں کے ساتھ مخصوص ہے اگرچہ وہ سب کو شامل ہو گا یہ یاد رکھنا چاہئے۔ قاپرہ۔ خوش خرماد و امر فانی سخت سرخ۔ اور یہ مختلف مقامات میں اپنے اپنے موقع پر آیا ہے شافعیہ جو بکری پالنے کے لئے ہو قد جاء ت فی التبیات۔ قسم۔ جس کو ہم لوگ کعب کہتے ہیں کفالت لغت میں قسم و حتم ہے کمانے القاموس اور تعد یہ جاء ہی پس مکحول بہ قرضہ ہے اور عن سے تعد یہ مد یون کیلئے یعنی مکحول عن قرضہ ار ہے اور علامہ نسفی نے کہا کہ کفالت بالنفس میں بھی یہی کہتے ہیں لیکن امام اسماعیلی نے کہا کہ اس پر مکحول بہ فقط بولتے ہیں اور قرض خواہ کے لئے لام سے پس مکحول لدہ قرض خواہ ہے جس کے واسطے کفالت کی گئی اور اسی کو مطالبہ بھی کہتے ہیں اور جو ضامن ہو اوہ کفیل ہے اگرچہ عورت ہو یعنی کفیلہ نہ بولیں گے جیسا کہ مغرب و غیرہ میں مصرح ہے یہ تو لغت ہے اور شرع کی اصطلاح میں اپنا ذمہ دوسرے کے ساتھ ملانا براہ مطالبہ یعنی کفالت سے غرض اصلی یہ کہ مطالبہ جیسا اصل سے ہو گا و یا کفیل سے ہو گا اور براہ قرضہ نہیں ہوتا یعنی یہ غرض نہیں ہوتی کہ جیسے اصل پر قرضہ ہے ویسے ہی کفیل پر ہو گیا کیونکہ قرضہ متعدد نہ ہو گا اور ذمہ لغت میں عہدہ ہے پھر مجاز اس کو نفس و ذات کے لئے استعاراً کیا پس یہ جو کہتے ہیں کہ اس کے ذمہ واجب ہو او تو مراد یہ کہ اس کی ذات پر واجب ہو او یہ پوری بحث اصول میں ہے اور مسئلہ فلاں میرا آشنا ہے یا فلاں آشنا ہے براہ لغت فلاں کفیل نہ ہو گا مگر عرف سے کفیل ہو جائے گا اور اسی پر فتویٰ دیا جائے گا انہی المضمرات اور مترجم کہتا ہے کہ ہمارے عرف میں بالکل کفیل نہ ہو گا اور اسی پر فتویٰ دیا جائے گا کہ اس سے اطمینان ہے نہ ذمہ اری مسئلہ مازاب لک علیہ یعنی جو تیرا اس پر ثابت ہو اور مترجم کہتا ہے کہ جو تیرا اس پر نکلے۔ یہ بھی اسی کے مثل صحیح ہے۔ مسئلہ وچھا پکا اگیا۔ کفیل و قرض خواہ نے اس کی ملازمت اختیار کی۔ ملازمت اصل میں شدت سے مطالبہ ہے کہ اس سے جدا نہیں ہوتا ہے اس کے ساتھ

لازم ہو گیا اور صورت اس کی یہ ہوتی ہے کہ طالب اس کے ساتھ ہو گیا جہاں جائے ساتھ جاتا ہے۔ مفلس وہ ہے جو قفس والا ہو گیا یعنی پہلے روپیہ و اشرفی والا تھا اب کوڑیوں و پیسے والا ہو گیا پھر مطلق فقیر کو کہنے لگے اور مفلس مبتدئہ لام وہ شخص ہے جس کے واسطے قاضی نے یہ حکم دیا ہو کہ یہ مفلس ہے تاکہ کوئی اس کے ساتھ معاملہ نہ کرے اور کوئی اس کو قید کے لئے نہ لائے۔ کفو برابری و مساوات اور شرع میں مخصوص امور میں مساوات ہے اور قریش کے ساتھ دیگر عرب و عجم والے کفو نہیں ہیں تو سلطان بھی ایسی عورت کا کفو نہیں جو سید سے لیکن فتاویٰ محیط وغیرہ میں ہے کہ عالم مرد و عورت علویہ کا کفو ہے کیونکہ شرف علم نسب سے زیادہ ہے کارہ۔ فقہاء کے نزدیک پانی کا راستہ جو زمین کے نیچے نیچے ہو اور جب کھلا ظاہر ہو تو زمین و چشمہ و نہر ہے اور جدول پتلی تالی پھر اس سے بڑی ساقیہ پھر نہر ہے فائیم فائیم تافع جدا از الجملہ کر باس کہ بعضوں نے ثابترجمہ کیا اور یہ سب ہے بلکہ وہ موتی پکڑا ہے اور اس سے بڑھ کر ریشمی تزیین ہوتا ہے مگر میاں اور اس سے اعلیٰ ریشمی ہے صاف کیا ہوا اور دیباچہ بہت گراں بہا ہوتا ہے صرح پہ بعض الشراح۔ کراغ۔ اسم جماعت خیل کا اور کراغ پایہ گو سپند و معانی دیگر۔ قولہم الکراغ والصلاح گھوڑے و ہتھیار۔ کما شروع دقا یہ میں ہے کہ شیش ایسی گھاس جس کی ساق داڑھی نہ ہو اور عامہ لغات میں خشک ہونا لکھا ہے اور ترکوکھا، کہتے ہیں اور کما کو لکھا کہ وہ نبات نہیں ہے بلکہ زمین میں ایک چیز رکھی ہوئی ہے اقوال غالباً وہ ہے جس کو چھتری بولتے ہیں اور اس سے علاج بعض روایات میں مذکور ہے کش سابق میں تفصیل گذری۔ کتاب مصدر کا تب عہدہ یعنی مکاتبت کے معنی میں ہے جیسا کہ اساس مقدمہ میں ہے اور امام داغوب نے کہا کہ کتابت خریدہ تا غلام کا اپنی جان کو اپنے موتی سے عوض اس مال کے جو اپنی کمائی سے ادا کرے گا اور شرع میں آزاد کرنا مملوک کو باعتبار ہاتھ کی کمائی کے فی الحال اور اعتبار رقبہ کے وقت ادا مال کے۔ کراہت جو مکروہ ہے امام محمدؒ کے نزدیک حرام ہے اور بدعت اس کا مرادف ہے اور شیخین کے نزدیک اقرب بحرام ہے اور امام محمدؒ سے روایت ہے کہ جس کے جواز کی دلیل رائج ہو تو اس کو لا باس پہ بولتے ہیں یعنی اس میں مضائقہ نہیں ہے اور اسی سے کہا گیا کہ لا باس میں باس ہے اور ذباغ الہدایہ میں ہے کہ جو حلال ہو اس کو لا باس بولتے ہیں اور جو حرام ہو اس پر مکروہ بولتے ہیں اور یہ اس مکروہ کا حکم ہے جس کو تحریمی کہتے ہیں اور تحریمی اقرب لجلال ہے اور واضح ہو کہ شاید مراد امام محمدؒ کی فعلی تفسیر ہے کیونکہ فعل میں حرام و مکروہ تحریمی یکسان ہے اور فرق معنوی ہے اور بھی جانتا چاہیے کہ بعض ابواب میں حرام و مکروہ تحریمی میں کچھ فرق نہیں ہے جسے نکاح ہذا مطلق من الشراح۔

مسئلہ سیری تک کھانا مباح ہے اور اس سے زیادہ حرام اور مطلق مذکور حریر و بیان پہنا مکروہ ہے اور مطلق و مذہب کا استعمال جائز ہے و فی نظر حرف کھا۔ اقوال ہیں قیل ہر گاہ قیل ہر وقت و قیل ہر زمان۔ مترجم نے کہا کہ ہر بار اور ہرستانی نے لکھا کہ یہی مختار ہے اقوال شرع رضی وغیرہ سے تائید پائی جاتی ہے۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ اصل میں ایک وضع کا واقع ہونا مقصود ہے تو معنی قولہم کھا کان کذا کان کذا۔ ہر بار جب ایسا واقع ہو تو ایسا ہوگا جیسے ہر بار کہ سورج نکلے تو دن ہوگا اور ہر گاہ ہر زمان اس کو لازم ہیں لیکن اصلی مقصود جگہ و زمانہ نہیں ہے بلکہ وہ یہ وضع ہے۔ کرم یاغ انگور اور فقہاء کے استعمال میں کبھی عام یاغ انگور کو کہتے ہیں اور کبھی ایسی زمین کو جس کے گرد چار دیواری ہو اور اس میں فقط انگور کے درخت ہوں اور یہی معروف ہے اور کرم اور بستان میں فرق یہ ہے کہ بستان کے گرد چار دیواری تو ہوتی ہے مگر اس میں متفرق اقسام کے درخت ہوتے ہیں اور زمین قابل زراعت ہوتی ہے اور حائل عرب میں نخلستان خرما ہے کہ رواج کے موافق اس کے گرد چار دیواری کر دیتے تھے۔ کیسہ۔ کلیسا معبد یہود یا عموماً کفار یعنی منہ و غیرہ کی فی القاموس یا کنشت معبد یہود۔ کوہ۔ واضح ہو کہ سینچنے کے لئے نہریں دریاؤں سے جاری کی جاتی ہیں۔ اور اس نہر میں جا بجا پتھر ارد ہانہ ہوتے تھے پس جس شخص کو پانی کی ضرورت ہوئی اس نے اپنی زمین و باغ کا دہانہ کھول لیا کہ پانی جاری ہو گیا اور اگر نہر صغیر ہے تو ہر

ایک باری باری کے مقررہ ایام میں پانی لیتا تھا پس اس دہانہ کو کوہ کہتے ہیں اور انہار کئی قسم کے ہیں ایک قدرتی جیسے گنگا و جمناد وغیرہ اور دوم سلطانی جو بادشاہ و امام وقت کے مصلحت سے کھودی گئی اور اس میں تمام مسلمانوں کا حق ہے اور انہیں کی رائے سے اس کا پانی بطور خراج ہو گا یا مقاسمہ اور بادشاہاں کفر کے انہار اسی خراج میں شامل ہیں اور سوم جو کسی عام نے کھودی اور یہ قریب ستر اہم و سلطانی ہے اور چہارم نہر خاص ایک قوم کی مگر اس قدر کثیر ہیں کہ داخل شمار نہیں اور بعض مقامات پر مذکور ہو چکا کہ غیر داخل شمار جب سو سے زیادہ ہوں اور بعض نے اس کے سوائے تکسیر کی۔ نجم نہر خاص جو قوم داخل شمار ہے مثلاً بقول مذکور صد یا کم ہوں۔ ششم نہر خاص جو ایک شخص کی ہو اور یہاں پر ایک کی احکام و تفصیل ہے۔ گو برتر جہ سرگین واد پر تفصیل گذری۔ لوز بادام دلو زید قسم حلواء جس میں لوز مع میوہ جات ہوں۔ لیدہ اشکبہ خشک پیراہن کو کھر و گھنڈی۔ لیٹہ چادر۔ حرف لوکام فقہاء میں اکثر ایسے پیراہے آتا ہے کہ تصریحات نحو کے موافق حکم میں تغیر ہوتا ہے حالانکہ حکم شرط و جزاء کا ہے پس معنی وغیرہ کے اشارات سے لو کہی معنی ان ہوتا ہے جیسے جواب جملہ اسمیہ مصدر بقاء ہوتا ہے اگر چہ فی الاصل ماضی بلام ہونا چاہیے فعلیہ ہذا ایسے مقامات پر اس کا ترجمہ حرف شرط سے کرنا چاہئے فافہم فائدہ نافع ایسے ہی حرف علی۔ بھی شرط کے لئے آتا ہے اور کلام فقہاء میں بکثرت شائع ہے مثلاً تزوجا علی ان لا یخرجا اور بھی اردو میں بھی پوالتے ہیں کہ اس پر اس سے نکاح کیا کہ اس کو اس کے وطن سے باہر نہ لے جائے گا اور مراد شرط ہے یعنی اس شرط پر کہ الی آخرہ پس معنی و چلی وغیرہ نے تصریح کر دی کہ فقہاء اس کو ایسے معنی میں استعمال کرتے ہیں کہ جس سے سمجھا جائے کہ مابعد شرط مائل ہے پس حاصل معنی کی راہ سے اس میں اور ان حرف شرط میں کچھ فرق نہیں ہے کہ وہ شرط پر داخل ہوتا ہے اب میں کہتا ہوں کہ یہ زبان عربی کے لئے ہے اور اردو میں جو مثال مذکور ہوئی اس سے اردو زبان کے حرف پر یا اس پر کا قاعدہ مستخرج ہو سکتا ہے۔

لیکن میری غرض یہ سمجھنا ہے کہ اکثر ایسے مقام پر میں نے تصریح کر دی ہے کہ اس شرط کہ الی آخرہ۔ مجوس معرب میرکوش مدعی نبوت اور روایات و آثار میں مجوس ان مشرکوں میں ہیں جو بدتر مشرک ہیں اور آثار میں ہیں کہ معتزلہ وغیرہ جو لوگ اسلام کا نام لے کر اس امر کے قائل ہیں کہ ہم لوگ اپنے افعال کے خود مختار ہیں وہ اس امت کے مجوسی ہیں اور صحیح ثابت و متعلق علیہ ہے کہ مجوس کے ساتھ وہ معاملہ کیا جائے جو بت پرستوں سے ہوتا ہے حتیٰ کہ ان کا زیور جائز نہیں ہے اور شہرستانی نے طبل و ٹبل میں لکھا کہ یہ ایک قوم تھی جن کو آسمانی کتاب دی گئی تھی مگر انھوں نے بعد زمانہ کے اس میں تبدیلی و تحریف کی پس اللہ تعالیٰ نے اس کو سب قوم سے اٹھالیا اور صحیح کو یہ لوگ ویسے ہی رہ گئے اور شیطان نے ان کی محرف کتابوں میں ناپاک مسائل لکھ دیئے جیسے ماں سے نکاح کر لینا اور بیٹی سے نکاح کرنا اور صواب یہ ہے کہ مجوس بھی قوم زردشت آتش پرست ہے جن کے یہاں یہ سب باتیں جائز ہیں اور وہ دوسرا کے صاف صاف قائل ہیں نیک کاموں کا پیدا کرنے والا ایزد کہتے ہیں اور بد کاموں کا پیدا کرنے والا شیطان یا دیو کہتے ہیں اور مطلب ان کا یہ ہے کہ آدمی کے اندر اسی کے ہاتھوں سے گویا بواسطہ اسباب ظاہری کے نیک افعال ایزد پیدا کرتا ہے زمین کے اندر سے بواسطہ میند و خم کے کھیتی وغیرہ اور اس طرح شیطان کے پیدا کرنے کے قائل ہیں پس اکابر سلف صالحین نے اس پر تصنیف کی ہے اور عجب کہ ہمارے زمانہ میں معتزلہ و ارفضہ و خارجی فرتے تو خود اپنے آپ پیدا کرنے کے قائل ہیں بلکہ عموماً مسلمان بھی نظر رکھتے ہیں: اللہم عفو انک اعوذ بک من الشوک۔ ہمارا قہ۔ یہ کہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کو بری کر یعنی دو آدمیوں میں معاملہ تھا ہر ایک نے دوسرے سے اپنے حقوق کا کچھ ہٹا کر لیا پھر ایک نے دوسرے کو کہہ دیا کہ تو میرے تمام حقوق سے جو کچھ اس وقت تک بھول چوک کے ہوں بری ہے یا جان بوجہ کہ بری کر دیا اور اس طرح عورت سے مبارقا کرنا اسی معنی میں ہے۔ کہا گیا کہ مبارقا بالف بعد راء ہے اور مطرزی نے کہا کہ بردات سے مشتق ہے تو ہمزہ چھوڑنا خطاء ہے مابین جیسے معنی وہ شخص کہ جس کو یہ پروانہ ہو کہ اس نے حیلہ مری سے کیا شرارت

کھائی کذا فی المغرب۔ شمش زرد آلو بخون مقابل عاقل۔ سکران مقابل صاجی۔ مٹھی علیہ مقابل مطیق۔ مفر مقابل ضان۔ قبائے
مخسوس کے تہ میں بھراؤ ہو۔ مقلد زبور معروف۔ ملحد چادر از لطف بچیدن۔ ملازمت و مجلس کا بیان ہو چکا۔ طاعت جوہ سے
خوش باشی کرنا۔ محوز جو منقسم و منکر ہو۔ مشحون جس کو زخم شیعہ پہنچا ہو۔ قائل شاج کہلائے گا۔ مثلث سر گوشہ قسم شراب معروف۔ مصلیہ
بھونی ہوئی گوشت کی بوٹی ہو یا اور چیز۔ مقلیہ بھونے ہوئے گیسوں کے دانہ ہوں اور اناج وغیرہ۔ مذنب مذن ب۔ کیری جودم کی
طرف سے گزرا تا شروع ہوئی ہو۔ مفہوم مخالف بیان حکم جن شرائط پر ہے اگر شرائط بغرض تقیہ ہوں تو ان کے خلاف شرائط پر خلاف حکم
ہوگا۔ پس ہمارے نزدیک اصول میں اس کا اعتبار نہیں ہے اور فروع میں شارح و قایہ وغیرہ نے لکھا کہ معتبر ہے بلا خلاف لیکن
صاحب تقیہ نے اجارات میں لکھا کہ معتبر نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ معتبر ہے مگر اکثری نہ کلی جیسا کہ صاحب نہایہ نے حدود میں تصریح
کردی ہے کعب ایک قسم کا چمڑے کا ہوتا ہے پاؤں و ساق کے بیچ کی ہڈی تک یعنی ٹخہ تک اور کعب کھیل بھی ہوتا ہے مراد اول ہے
مطفئ اور مذہب جس چیز میں عین چاندی و سونے سے پتر وغیرہ جو کر خوبصورت کیا جائے اور سیف مطفئ جس کے قبضہ پر چاندی
پتر سے چمڑی ہو اور پانی سے طبع نہ ہوئے اور قدح مطفئ جس کے کنارے پر حلقہ یا جوڑ چاندی سے ہو اور اصح یہ ہے کہ مقام چاندی
کو منہ سے نہ لگائے اور سابق میں تقیہ وغیرہ سے مذکور ہوا کہ جائز ہے مگر روایت معتبر نہیں ہے۔

مضامین وہ نطفہ ہیں جو نروں کی پشت میں ہیں پس اگر کسی نے فلاں فلان کے چو پاؤں کے مضامین خریدے تو باطل ہے اور
اور اگر جفتی کھائی نر و مادہ نے تو اس کا فروخت و خرید کرنا بھی باطل ہے اور یہ ملاح ہیں کہ باردار جفتی سے اس کو موجود چالور قرار دیا
منصف قسم شراب۔ معارف بہین مہملہ و زائے منقولہ جمع معزوف قسم قبور جس کو اہل یمن بتاتے ہیں ذکرہ فی المغرب اور کھٹانی نے کہا
کہ جس نے یہ گمان کیا کہ وہ آلہ لبو ہے جیسے مزار و غیرہ تو غلط کیا اور اصوب یہ ہے کہ فقہاء کے کلام میں جہاں لفظ معارف یا غلط جمع مذکور
ہے وہاں معزوف کو غلطہ دے کر آلات لبو و لعب کو اس میں شامل کر کے معارف جمع کر دیا پس مراد معزوف و برہلو و ظہور و مزارع یعنی
چنگ و عود و طبل و دف وغیرہ سب ہیں پس سب کی بیع حرام ہے اور جس نے ان میں سے کسی کو توڑ ڈالا اس پر حمان نہ ہوگی اگر بحکم امام
ہو ورنہ حکم اختلافی ہے۔ ملازق و ملاصق چسپان و ملا ہو اور مگر ایک دوسرے سے ملا ہوا۔ مصمت ایسے لوگوں کا جتنا جو روک سکیں و مانع
ہوں۔ لہجہ عورت جس کو بالکل تین طلاقی سے طلعہ کر دیا گیا ہو یا بائن دی گئی ہو محسم پہنچے کا جوڑ مسح بیگا ہاتھ پھیرنا جینہ میں لکھا کہ
عورت کو اس کے شوہر نے چاہا اور عورت کو مرد دھونا مضر ہے تو کہا گیا کہ مرد دھونا چھوڑ دے اور انکار نہ کرے اور بعض نے کہا کہ مسح
کر لے۔ مہذب ثوب خوار کم قیمت ہر وقت کے استعمال کے لئے۔ مقلدہ نمبی۔ مقرض قنچی مسکع جہاں پانی جمع ہو جائے مشائخ۔ واضح
ہو کہ امام ابو حنیفہؒ ان کے خلاف و حنفی میں ہیں اور ان کے بعد متاخرین کہلاتے ہیں پھر قریب زمانہ امام کے مشائخ ہیں جن کا علم و سنج
وار تیاض زیادہ ہے۔ معادہ کسی کو کھینچ کر ناکرہ الیمین فی المصادر۔ ملک مطلق۔ مثلاً مطلق ملک کا دعویٰ کیا یعنی کسی سبب سے متعبد
نہیں کیا۔ ابو الکلام نے کہا کہ مراد ملک مطلق ہے وہ کہ ایسے اسباب سے ہو جو متعبد تملیک ہیں جیسے خرید و بیع وغیرہ۔ نتائج بھی اسی قسم
سے ہوگا اور شہادت نتائج کے یہ معنی ہیں کہ گواہ نے سچ کو اس کی ماں کے پیچھے دیکھا تھا اور یہ شرط نہیں کہ ماں کے پیٹ سے جدا ہوتے
معائنہ کیا تھا مری فعیل علی کھانے پانی پیٹ میں جانے کا۔ حلیب جس تیل میں بخشت و گلاب وغیرہ کے تازہ پھول ڈال کر خوشبودار کیا
ہو۔ مشعور باز گیر۔ اور یہ کتاب الشہادات میں آیا ہے کہ مشعور کی کو اسی قول نہ ہوگی مسئلہ سوجا۔ مبتدع جو کوئی دین میں بلا دلیل شرعی
کوئی بات نکالے وہ دو قسم ہیں اول اعتقاد میں جیسے معتز و رافضی و خوارج وغیرہ ہیں لیکن رافضی میں سے جو فرقہ کہ صرف حضرت علی
کرم اللہ وجہہ کو فضیلت دیتا ہے وہ مبتدع ہے اور جو خلفائے راشدین سے منکر ہو وہ کافر ہے کذا فی الجملہ مجلس ایک نشست میں کسی

کام میں مشغول ہونا جب تک وہی کام رہے مجلس واحد ہے اور اگر دوسرا کام شروع کر دیا تو مجلس بدل گئی۔ عورتوں کا مجلس وعظ میں حاضر ہونا مکروہ ہے ذکرہ فخر الاسلام کذا فی الکافی۔ حکم ایک فریق اسلام میں ہے جو عقائد اسلامیہ کو دلائل عقلیہ سے ثابت کرتے ہیں۔ اور مبتدعین سے بحث کرتے ہیں پس اگر ان کی مراد یہ ہو کہ ہمارے واسطے اعتقاد قرآن وحدیث ہے لیکن ان کے طور پر ثابت کر دینا چاہئے کہ اسلامی عقائد کسی عقل سے خلاف نہیں بلکہ عقل ان سے منور ہوتی ہے اور عقل کو خود یہ سمجھ آتی ہے کہ ظلوک عقل کو یہ تاب نہیں کہ خالق عزوجل کو احاطہ کر لے تو ایسے لوگ خالص قرآن وحدیث کے پابند ہیں اور غزالی وغیرہ کے نزدیک اس میں ثواب ہے اور یہ بات فقط عالم حکیم ربانی میں ہوگی لیکن ہمارے علماء سے روایت ہے کہ حکم مبتدع ہے امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ حکم کے پیچھے نماز چائز نہیں اگرچہ وہ حق ہی تکلم کرے کذا فی الظہیر یہ۔ منیہ عمارت بنا ہوا الدار اسم للعرضہ المہینہ فی العرف کذا فی الشرع المسلم سپرد کیا ہوا و قولہم لقد ہامہ وسلمہ وما بقی قط۔ یعنی میں نے غلام مشتری کو اس بیع میں سپرد کیا حالانکہ میرے پاس تاوقت تسلیم سپرد کرنے کے نہیں بھاگا تھا کذا اشیر الیہ۔ فی الحیط والذخیرۃ والحدھ والکافی والتمہایۃ وغیرہا اور بعض نے گمان کیا کہ وہ زمانہ ماضی میں کبھی نہیں بھاگا تھا نہ بائع کے پاس سے اور نہ اور کسی کے پاس سے اور یہ گمان غلط ہے۔ مجاز فی القاموس وغیرہ جزاں معرب گزاف اکل سے بلا وزن ویمانہ کے فروخت کرنا ولینا ذکرہ المسطر زی۔ حرر دغ کزوں سے تاپا ہوا و فی المندوع الذی لو یمن حصہ کل ووجد المشعوی اکثر فلیلۃ کذا فی الفتاویٰ اور قاضی خان نے کہا کہ یہ حکم قضاء ہے نہ دیانہ۔ فاطلہ۔ مصلحت۔ خریدنے کو چکانا اور شرع میں متاع کو بیع کے لئے پیش کرنا مع دام ذکر کرنے کے فاقہم۔ ومن باع صبرۃ طعام۔ امیری اناج بلا وزن ویمانہ کے موندہ فیہ قولہم لہ حمل و موندہ۔ یعنی بوجہ ہے جس کے اٹھانے میں لادنے یا اعمال کی ضرورت ہے اور بعض نے کہا کہ جو مجلس قضاء تک بلا کر ایہ مفت ناشایا جائے اور بعض نے کہا کہ جو ایک ہاتھ سے نہ اٹھ سکے کذا فی الکرمانی منقطع لغت میں نقص اور شرع میں عقد کا دور کرنا بلا زیادت و نقصان کے سابق حال پر ہو جائے۔ غلطہ الدار باط جس کی ایک طرف اس دار کی دیوار پر ہو اور دوسری طرف دار پر پاستوں پر خارج دار ہو۔ مرافق بعض نے کہا کہ حقوق ہیں اور یہ ظاہر الروایۃ ہے۔ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت میں وہ مطبخ وغیرہ کو بھی شامل ہے منزل۔ لغت میں موضع نزول اور اصطلاح میں دار سے کم اور بیت سے زیادہ اور کم سے کم دو بیت ہوں۔

ذکرہ المسطر زی۔ لیکن نہایہ میں کہا کہ منزل جس میں بیوت و محن چہمت دار و دار چنی خانہ ہو جس میں آدمی مع عیال رہے اور دار جس میں بیوت و منازل و محن وغیرہ مستقر ہو۔ وما قبل یومہ بالقلع یومہ یومہ الیہا و العرش لعلہ عطیہ۔ و مرثیہ۔ ہمزہ نامرہ و رصاص معلومہ جس پر چاندی کا پانی ہو۔ نقد فقط طعام یا مع کیز یا مع سکنی اختلاف اقوال اور یہ اس وقت ہے کہ نقد و سکنی یا نقد و کسوت نہ کہا ہو۔ نادی۔ معرب تادہ تادہ چوبک میاں خالی مثل ٹل کے مویہ انفصلا معتوہ۔ در شرع جس کی بعض باتیں مثل دیوانہ بعض مثل ہوشیار ہوں۔ موند۔ نرا ز س تادہ یا از یک۔ نواہب جمع تانیہ حادثہ و شرعاً جو سلطان اپنی رعیت پر ان کی مصلحت و بہتری کے لئے باندھے جیسے حفاظت راہ کو چوں کے بچانگ وغیرہ اور بعض نے کہا کہ جو سلطان کی طرف سے بلا نازل ہوا اگرچہ ناحق ہو و قالو اصہ ضمان النواہب و الصواب الہ لا یختص بہ لان اکثرہا ظلم۔ اقوال کس آمدنی کا بھی جواب اسی مسئلہ سے ہے۔ نجاست غلیظ جو بدلیل قطعی ثابت ہو اور طریقہ جس کی دلیل ظنی ہو۔ جامع الرموز۔ بعض فقہاء نزاہت کی راہ سے مکروہ کو ناجائز کہتے ہیں۔ نقد ہو گیا یہ مترجم لاتا ہے کہ تجارت کے متاع فروخت ہو کر نقد حاصل ہوا۔ ماضی کنواں جس سے اونٹ نکل وغیرہ سے پہنچا جائے۔ وصف خادم خواہ غلام ہو یا باندی ہو اور کہا گیا کہ غفل ہوئے لیکن ظاہر یہ ہے کہ غفلت کی قید ملحوظ نہیں رہی ہے۔ و بیعت جو چیز امانت رکھی گئی تاکہ

مستودع اس کی حفاظت کرے۔ اور تجمل و دیریت یہ کہ وارثوں سے اس کو بیان نہ کیا اور بغیر چکوائے مرگیا دواجین۔ ہر دور گہائے گردن جن کے کانٹے سے ذبح ہو جاتا ہے و جاہت لوگوں میں آبرو ہونا اور باب شہادت میں ایسی حالت معتبر ہے کہ اس کے جھوٹ بولنے سے اس کو شرم و عار ایسی دامن گیر نظر آئے کہ عام کے خیالات سے جو اس کے جانب منافع ہو۔ واقف وقف کرنے والا اور موقوف علیہم جن پر وقف کیا اور سبیل وقف عام ہے کہ لوگوں پر ہو یا عمارات مساجد وغیرہ ہو۔ دس نباتات میں سے خوشبو معروف ہے۔ ولی۔ ماخذ از ولایت پاکسر جیسے مولیٰ علیہ المریہ فی المقدسہ ولی الامر خداوند کارے کردگار الٰہی کا کام کا سر پرست ہو اور چائز ہے کہ تولیہ سے ہو یعنی کسی شخص کو والی و مالک کرنا اور باب نکاح میں ولی کے حقوق اپنے ذاتی بھی ہوتے ہیں مثلاً بعض وجوہ سے عورت کے حق میں بھتر ہو مگر ولی کو نسب کی راہ سے ناگوار ہو تو اس کا حق ملحوظ ہوگا۔ وکیل جس کی طرف کام سپرد کر کے بجائے اپنے ہر طرح یا تخصیص سے قرار دیا گیا اور اس کا اطلاق نہ کرو مونت و مفرد و جمع سب پر یکساں ہو گا۔ فی القاموس تم بحمد اللہ الذی لا الہ الا هو سبحانہ العزیز العلیہ وارجو منہ ان لیجعلہ خالصاً لوجه الکریم و یغفر لی و للمؤمنین بفضلہ العظیم و هو حسبی نعم المولیٰ و نعم الوکیل۔

خاتمہ کتاب از مترجم

ذکر فتاویٰ عالمگیریہ و اس کے متعلقات

واضح ہو کہ بحث افتاء و استفتاء سے پادنے توجہ یہ امر ظاہر ہے کہ وقائع و سوانح کسی حد تک محد و نہیں تو اصول مذہب کے جوابات قیامت تک کے واقعات و نوازل کو ملکی نہیں اور خود مشاہدہ ہے کہ مشاغل ریل پر نماز پڑھنا اور نظام کی چیز خریدنا سابق میں ان کے وجود نہ ہونے سے متاخرین کے فتاویٰ تک میں ان کا حکم مذکور نہیں ہے غرض کہ یہ بات قطعی ہے کہ اصول کتب و مذہب کے ساتھ فتاویٰ مشائخ کی ضرورت ہے اور ایک جماعت متاخرین مشائخ نے جن میں صاحب ہدایہ بھی ہیں واقعات و نوازل کو ملحد و تالیف فرمایا اور شیخ سرخسی مؤلف محیط نے جو امام سرخسی کبیر سے متاخر ہیں بہت کچھ مجموعہ کیا تاہم احتیاج کا ہاتھ ہنوز پھیلا ہوا تھا اور فتاویٰ از الحجاز وغیرہ اگرچہ تخلص و تہ قبی میں مختصر نفیس ہے لیکن علامہ بطحلی و ایک جماعت علماء نے تصریح کر دی کہ اس سے فتویٰ دینا معتبر نہیں اور وجہ اس کی قطعاً و قیقاً ہے علاوہ اس کے بہت سے جزئیات اس میں مذکور نہیں الا باشارات خفیہ جو قیود کے ماہر کی سمجھ میں آسکتے ہیں اور پھر بھی قیود کے استنباط سے مفتی کو فتویٰ دینا جائز نہیں ہے یہی ظاہر ہوا کہ مانند در الحجاز کا وجود و عدم اس مقصد کے حق میں برابر ہے اور حاجت کا ہاتھ ویسا ہی خالی پس عین اس حالت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر اپنے سایہ عاطفت سے رحم فرمایا یعنی ہندوستان میں حامی اسلام متشرع متقی متمسک سنت قبیع شریعت مہمدی ہادی عامل لواء المؤمنین خلیفۃ اللہ نے العالمین ناصر الدین الہدین سلطان ظل اللہ نے الارض علیہ المجددین الامام العادل الکبیر اور تک زبیر محمد عالمگیر انار اللہ تعالیٰ برہان و افاض علیہ شایبہ غفرانہ و اسکند بخود جنات کو پیدا فرمایا جس نے حفظ شریعت پر قدم جمایا اور علماء و مشائخ کو اکرام کے ساتھ اپنے سایہ دولت میں جمع فرمایا اور شیخ الوقت عمدة العلماء الامام الشیخ النظام رحمہ اللہ تعالیٰ کی امامت میں اس انصرام کی درخواست کی کہ اصول مذہب یعنی معروف کتب ستہ امام محمد بن الحسن اشعریانی و فتاویٰ مشائخ مجتہدین حنفیہ اور ترتیب وار جوابات مشائخ متاخرین مع نوازل واقعات جمع ہو جائیں کہ بندگان الہی جل شانہ کے افعال و اعمال پہ حسن نظام باقی رہیں اور اس دیار جہالت میں اتباع شریعت و تمسک بسنت کا قیام ہو اور چونکہ خود بادشاہ کا رزق خیر اپنے ہاتھ کی مشقت سے تھا اور بیت المال خزانہ عباد مغمور ہو رہا تھا حالانکہ ہر قوم و ملت رعایا و برابرا آسودہ حال و فارغ البال تھے پس سلطنت کی سرپرستی میں خزانہ وانی جس کی تعداد کثیر کا احاطہ علم الہی میں ہے

اس کار خیر میں صرف کر کے متعدد نسخ و صحاح اصول اور بے شمار معتد کتب و شروح ائمہ و فتاویٰ مشائخ و تالیفات علماء کو کمال احتیاط و وثوق کے جمع فرما کر ان علماء کی جماعت عظیم کو جن کی تعداد اکثر ایک سو کی پانچ گونہ یعنی پانچ سو مشترک ہے یہ نو اور جواہر یعنی کتب فقہ و شریعت تفویض فرمائیں۔ ان مشائخ و تجروہ علمائے کبار و فضلاء نامدار نے کمال حرم و احتیاط سے اصول و فتاویٰ واقعات و نوازل و شروح و تحریکات و نوادر کو بوجہ انتخاب و بظن انتقاء سے بدون اختصار و غلی کے کمال پار یک جہی و عمدہ تحریر طبعی سے ابواب و فصول فقہ پر معروف ترتیب کے مطابق اور قواعد استفادہ کے موافق جمع فرمایا و فقہ درہم ثم فقہ درہم کہ جس خوبی و خوش اسلوبی سے رعایات و شرائط مرئی فرمائے ہیں ایک عارف اصول و ماہر شریعت اس کی قدر کر سکتا ہے و بھلا اللہ سبحانہ تعالیٰ ایک ایسا مقبس مجموعہ ظاہر ہوا کہ جس قدر فروغ و احکام و فتاویٰ بحسن نظام اس میں مندرج و مندرج ہیں ان پر اپنے اپنے مآخذ و مرجع سے واقف ہونے کے لئے ایک محقق علامہ کو اپنی عمر تہا کرنی پڑتی شاید اس وقت بھی وقوف نہ ہوتا کیونکہ ان تفاسیر جواہر کو وہ کہاں پاتا اور ایسا عجیب شگرف مجموعہ ہاتھ آتا کہ کتب اصول جن کے دیکھنے کو مدت سے بہت سی آنکھیں مشتاق تھیں اور جن کے فیض علمی کے مطالعہ پر ہزاروں دل اپنی جانیں فدا دیتے تھے آخر محروم و مایوس اس جہاں سے گذر گئے اب اس مجموعہ کی بدولت ہم کو یہ دولت عظمیٰ بلا مشقت مفت ملتی ہے جزا اہم اللہ تعالیٰ خیر الجزاء اور نہایت لطف یہ ہے کہ اصول کی روایات کے ساتھ نوادر اطاعات کا انتظام و شروح کے قواعد استنباطات و فتاویٰ کے شقوق و مختلف جوابات اور حقائق و متاخرین کے ترتیب بدلی کے ساتھ افادات اور نوادرات و اجتہادات و تفاسیر اصول الفقہ کے موافق اصول فقہیات اور کفرت سے اوضاع و فروعات بالجللہ بیان کی طاقت سے بالاتر فرمایاں اس مجموعہ نادر میں یکجا ہیں حق بجانب ہے کہ آنکھیں اس سے منور اور دل اس پر والہ و شیدا ہیں پھر یہی نہیں کہ خالی زہد خشک کی طرح معاملات کے مسائل و تصویرات ہوں بلکہ آداب و لباس و طریق سنت کے اجاب کی حرکات و سکنات اور فرائض و واجبات و مستحبات و مکروہات اور عبادات و معاملات و اخلاق و عادات سب کو جمع فرمایا ہے فالحمد للہ حمد اکثر و جزا اہم اللہ کبیر۔

تمام مؤمنین و مسلمین پر تاقیامت اس نعمت عظمیٰ کا شکر یہ واجب ہے اور سلطان عادل انار اللہ برہانہ اور علمائے اہل علم قدس اللہ اسراہم کے لئے حضرت ملک مصام کبیر متعال سے دُور رحمت اور قرب و منزلت کی استدعا بصدق و بی تقصیر۔ اَللّٰہُمَّ رَبِّ اجْعَلْہُمْ مِنْ عِبَادِكَ الصّٰلِحِیْنَ وَ اجْعَلْہُمْ مِنَ الْفٰلِظِیْنَ وَ اجْعَلْ سَعِیْہُمْ مَشْكُوْرًا وَ اجْعَلْہُمْ جَزِیْلًا جَزَآءُہُمْ مَوْفُوْرًا بِفَضْلِكَ وَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الشَّكُوْرُ وَ اَدْخِلْہُمْ بِرَحْمَتِكَ فِیْ عِبَادِكَ الْفٰلِظِیْنَ وَ اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ۔ یہ انھیں کی سعی مشکور ہے جس سے بکمال اطمینان قاضی کا حکم قضاء اور مفتی کا فتاویٰ مستند ہوتا ہے اور انھیں کا فیض موفور ہے جس سے تحقیقات علامہ فقہیہ منون کے شروع میں اس کے حوالہ سے مستند ہے۔ یہی وہ مجموعہ ہے جو نام کو تو فتاویٰ اور حقیقت میں اصول و متون و تحریکات و فتاویٰ و شروح نوادر کا ذخیرہ جامع کبیر بمسوط زیادات ثانی کافی ہدایہ فقہیہ ہے وہ یہی محیط بسیط ہے جو شروط استثناء کے جامع اور علماء کا گھنٹے ٹیک کر اس پر جھلکا اس کے اعتماد کی برہان لامح اور ادہام موہم کی قاصح ہے آج اسی پر مدار ہے اور مفتی مستند عالم معتد کا اسی پر اعتبار ہے کیونکہ کثر اور در الخیار کی مختصرات سے مفتی کا فتویٰ دینا غیر مختار خلاف تصریح علمائے کبار ہے جس سے مفتی ساقط الاعتبار ہے یہ نعمت عظمیٰ اور دولت کبریٰ اگر چہ ایسی ہی میثار اوصاف رکھتی ہے جس کا شکر یہ اہل اسلام سے ادا نہیں ہو سکتا اور جس حد تک اس کی قدر کریں اس کا شمار تھوڑا ہے لیکن صد افسوس کہ دور زمانہ و قضائے مقدر سے اس وقت اہل علم کمتر بلکہ شاذ و نادر کے حکم میں ہو گئے اور جو باقی ہیں تنگی معیشت سے پریشان اور اتفاقی اسباب کی کشمکش میں حیران ہیں اور جو لوگ دولت مند و فارغ البال ہیں وہ علم سے بے بہرہ بلکہ متوحش و منحرف اور ناول و افسانہ ہائے خیالی و لہو و لعب میں خوش گزران اور موت سے غافل و معرفت خالق عز و جل سے جاہل اور باوجود کمال بے عقلی کے دعویٰ عقل میں

زبان دراز ہیں ہاں یہ معجزہ مجرب صادق علیہ السلام قابل شنید ہے کہ اہل اسلام کے بگڑنے کے وقت غریب لوگ دین اسلام پر ثابت قدم ہوں گے وہ چشم وید ہے ایسے وقت میں جہاں تک یہ علوم بجائے زبان عربی کے اردو میں جلوہ گر ہوں عین صواب ہے اسی دن کے لئے عارفان صاحب بصیرت نے قرآن پاک کا ترجمہ بھی اردو میں کر رکھا تھا جو کام آیا مگر ہنوز تفسیر و حدیث و فقہ کی بہت بڑی حاجت باقی ہے۔ کہاں نہیں امراء ذی ولایت و رؤساء والا منزلت کہاں ہیں صاحبان ملک و عزت کچھ اس طرف توجہ فرمائیں۔ کیا انھوں نے صرف دنیائے ناپائیدار ہی کی شان و شوکت پر بھروسہ کر لیا ہے کیا آخرت میں خالی ہاتھ جانا پسند کیا ہے کیا مال کثیر لہو و لعب میں برباد کرنے سے ایسے کاموں میں صرف کرنا بہتر اور پوری ناموری و عزت نہیں ہے۔ دیکھئے کب اس کا جواب ملتا ہے بقول شخصے نقار خانہ میں طوطی کی آواز کون سنتا ہے مگر نے الحال تو پردہ غیب سے ایک عجیب سامان نظر آیا اور حق عزوجل کی کار سازی نے کہاں سے ابر رحمت پر سایا جس سے غریب اہل اسلام کی خشک کھیتی ہری ہو گئی اور ہر طرف سے صدائے حسین آفرین بلند ہے واہ ری نام آوری جس کو خدا نے عزوجل عطا کر لے یہ کسی کا حصہ مخصوص نہیں یعنی اس فتاویٰ بے مثال کے ترجمہ و عام فیض کی جانب ایک رئیس دریا دل ہامروت بنجیدہ خلعت عالی ہمت امیر کبیر ذی ہوش صاحب شعور و والا خطاب مشہور نزدیک و دور جناب فشی نول کشور صاحب سی۔ آئی۔ ای دام اقبالہ نے توجہ فرمائی اور کیسی عالی ہمتی و دلجوئی سے راقم مترجم کو اپنا مشکور بنایا اور کمال شوق سے پوری عالی ہمتی سے جو دوسروں کے لئے نظیر ہوئی چاہئے اس کا ترجمہ کرایا۔

الہامی تیری ذات پاک ہے تو ہر چیز پر قادر عتار ہے جیسے تیری مخلوق میں سے سلطان عادل عالمگیر کا نام نامی اس فتاویٰ عربی سے صلح ہستی پر برقرار ہے۔ اس طرح تیرے فضل و کرم سے امید ہے کہ اس ترجمہ عظیم الشان سے اس رئیس والا شان کا نام گرامی تا قیامت ناموری کے ساتھ پائیدار ہو جس کے سایہ دولت میں ایسا یادگار کام انجام ہوا جس کی نظیر خود وہی سلطان اور ملک ذیب ادار اللہ برہانہ کا اہتمام ہے اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اصل سے دس گونہ زائد اس ترجمہ سے عوام اہل اسلام کو مستفید فرمائے اس رئیس والا ہمت عالی ہمت کا شکر یہ صدق و راستی و خوش اخلاقی کے ساتھ تمام اہل اسلام پر واجب ہے کیونکہ وہ بے مثال فتاویٰ جس کا حال ابھی بیان ہوا اب ایسے ہر دلعزیز و عام پسند خوب صورت لباس میں جلوہ گر ہے کہ ہر شخص جس کو علم اگرچہ تھوڑا ہو حتیٰ کہ اردو پڑھ سکتا ہو ادنیٰ توجہ کے ساتھ بخوبی اس سے مستفید ہو سکتا ہے ترجمہ بہت سلیس اردو زبان میں عام فہم ہے۔ اصل کتاب میں خود یہ التزام پیشتر مرقی ہے کہ مسئلہ علیحدہ شروع کیا پھر جس قدر صورتیں اس صنف میں ممکن ہیں جہاں تک جہاں سے بہم پہنچیں بحوالہ کتاب نقل فرمائیں۔ مترجم ضعیف نے اصل کی خوبیوں کو بحال خود باقی رکھا کچھ کمی بیشی نہیں کی اور علائے ماہرین و فقہائے کالمین فقہ کے مسائل و ان کے قیود و اشارات سے خوب واقف ہیں وہ میرے التماس کی قدر فرمائیں گے کہ فقہی مسئلہ کو عربی زبان سے کسی دوسری زبان میں ترجمہ کرنا اس وجہ سے بہت سخت مشکل ہو گیا کہ الفاظ میں قیود سے مفہوم مستحضر ہے پس ضرور ہوا کہ ہر لفظ کی جگہ دوسری زبان کا ایسا لفظ لانا چاہئے جس سے اصل کے موافق مفہوم و اشارہ و کنایہ بحال خود باقی رہے اور بسا اوقات وضع و تقدیم و تاخیر کو اصل حکم میں دخل ہوتا ہے پس اس کا لحاظ فرض ہے اور اصل مسئلہ و صورت و اس کے قیود اور اشارات کو بخوبی سمجھ لینے کے بعد ترجمہ کی عبارت کو مستقل نظر سے اسی اندازہ پر دیکھا جائے اگر متوافق ہیں تو بہتر و نہ تا امکان متوافق کرنا چاہئے اب مترجم مختصر حال ترجمہ و مترجم عرض کرتا ہے کہ جب رئیس والا خطاب موصوف الذکر نے اس ضعیف امیر علی بن السید الاعظم علی غفر اللہ لہما کو باصرار اس خدمت پر مامور فرمایا تو میں نے ایک نظر حقارت اپنی بے بضاعتی پر ڈالی اور ایک نگاہ تجمل اس فتاویٰ عظیم پر دوڑائی ایک حالت عجیب نظر آئی لیکن آخر فضل حق سبحانہ تعالیٰ پر

مہر و سا کیا جس نے اس رئیس اعظم کو اس کار اہم کی جانب مائل فرمایا اور مجھ سے سچ کارہ کو اس کام پر لگایا کیونکہ افعال عباد کا مثل ان کی ذات کے وہی خلاق عظیم ہے اور ابتداء کی اضطراب سے آخری اطمینان بھی ظہور قدرت الہیہ میں موجب سرور تھا کہ مترجم کو بد شعور میں جن علوم ریاضیہ مانند حساب و جبر و مقابلہ و اقلیدس و علم مثلث و جبر مثل و غیرہ میں تو غل استفادہ کامل ہوا تھا مجھ اللہ تعالیٰ کے سن تیز کے علوم معضلات و اصولین و فقہ و حدیث و تفسیر کی طرح نیک کام میں مہم ہوئے اگرچہ اس میں علوم الدین اصل ہیں اور یہ التماس اس وقت ہا طمینان پر ایہ قبول سے مشرف ہوگا کہ ترجمہ کے وہ مقامات نظر سے گزریں جہاں بسبب نادانی حساب کے ناظمین سے صحیح و غلط نسخہ کا امتیاز مرتفع ہوا ہے اور نمونہ اس کا مقدمہ کے باب اغلاط نسخ الاصل ہے ظاہر ہے جن کو میں نے بنظر مزید احتیاط مقدمہ میں درج کر دیا یا اس کے سوائے ترجمہ میں بیچہ اصل کتاب کو بدون کسی تغیر و تبدل وضع کے باقی رکھے میں کوشش تبلیغ کی اور آداب ترجمہ کو حتی الوسع ملحوظ رکھا اور تمام حمد و ثناء اللہ تعالیٰ ہی کو سزاوار ہے کہ جس نے یہ اہم کام اس حسن توفیق کے ساتھ مجھ سے ضعیف بندے سے انجام کو پہنچایا کہ ترجمہ میں اصل کے قیود و اشارات کو مع ترکیب کی بد اعطت کے اور سلیس عبارت کی رعایت اور غلط نسخہ کی تصحیح اور توافیق با اصول کا لحاظ رکھا گیا حالانکہ میں نے عقلی قریب بکھمبہ و پریشانی میں اس کو اصل کتاب کے بارہ جزو ماہورای کے حساب سے ترجمہ کیا کیونکہ مینے میں بارہ جزو اصل عربی کا لکھنا ہی اکثر احباب کی نظر میں سخت دشوار ہے ترجمہ کرنا اور ان امور مذکورہ کا لحاظ رکھنا اور کفار۔

اور یہ صریح توفیق و قدرت الہی جل و شانہ ہے ظاہر الحمد نے الادبی والاخرۃ اور واضح ہو کہ اس کتاب کی جلدیں اولین آخر کتاب السیر تک اول میں ایک صاحب نے سہل انکاری سے بغیر سستی ترجمہ کئے ہوئے ترجمہ فرمائیں کہ بکثرت مقامات مہمل عبارت ہو گئی شاید ان کے نزدیک ترجمہ بہ نسبت تصنیف کے مشکل نہ تھا اور مزید براں یہ کہ اصل کا بخوبی سمجھ لینا ترجمہ کے لئے شرط نہیں جیسا کہ اکثر عوام کا خیال ہے لہذا والا خطاب رئیس عالی ہمت دام اقبالہ نے دونوں جلدوں کو کمر ترجمہ کر لیا جس میں جلد اول سے آخر تک آج تک جتنا مولوی احتشام الدین صاحب نے ترجمہ فرمائی اور دوسری جلد کتاب الکناح سے آخر تک مع جلد سوم و چہارم یعنی ختم کتاب تک اسی راقم کا ترجمہ ہے اور مجھے انہوں ہوا کہ ضیف حصہ جزو زیادہ توفیق سے ترجمہ کے لائق تھا مجھ سے علیحدہ رہا لیکن اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے بعید نہیں ہے کہ وہ بھی میرے ترجمہ سے چھپ جائے۔ وہو ویں علی کل شیء قدیر اور جانتا چاہے کہ بعض ریاست میں اسی کتاب کا ترجمہ ہوا جس میں اول تو یہ تعریف و تہنیت کیا گیا کہ اس کے مسائل کے ہر جزو یہ ہر صورت کو مترجم نے اپنی رائے سے علیحدہ کر کے مثل مالا بد منہ کے مسئلہ مسئلہ علیحدہ کیا اور یہ تغیر نامرغوب ہے اور دوم سب سے زیادہ غرائی یہ ہے کہ مترجم نے عبارات حتیٰ کما یات کے ترجمہ میں ایسی تقدیم و تاخیر کی کہ جس سے احکام میں سخت غلطی واقع ہو گئی۔

چنانچہ اول کتاب الطہارت کی آیت قولہ تعالیٰ یتاہا الذین آمنوا ما قمتہ الی الصلوۃ ... کا ترجمہ یوں لکھا کہ اسے ایمان والو جب تم ارادہ کرو نماز کا تو درود اپنے منہ اور ہاتھوں و پیروں کو کہنوں و گنوں سمیت اور مسح کرو اپنے سر کا۔ راقم کو اس ترجمہ پر بلحاظ مینات شریعت کے انہوں ہوا۔ کیونکہ اس سے امام زفر کا مذہب باطل و ترتیب امام مالک و شافعی کے نزدیک فرض و امام ابو حنیفہ کے نزدیک سنت ہے وہ باطل بلکہ اس ترجمہ پر یہ ترتیب غلط فرض ہوئی جاتی ہے اور ماہمہ اس کے ترجمہ میں سخت نقص تھے جس سے راقم نے براہ محبت و مینات شریعت آگاہ کیا اور جواب میں راقم کا ترجمہ طلب کیا گیا کہ اس سے اصلاح کر لی جائے چونکہ اس وقت تک زیر طبع تھا اب طبع سے فارغ ہو کر پیش ہے۔ واللہ اللہ علی ذلک مترجم ضعیف ارباب علم و فضل و اصحاب اسلام تو حید کی خدمت میں التماس رکھتا ہے کہ وہ اپنے نفس کو خطا سے معصوم نہیں بناتا ہے بلکہ وہ بشر مر اسر خطا و سہو ہے اور اس نے ایسے کام میں حتیٰ الوسع سعی و کوشش کی جس سے شریعت الہیہ و سنت حضرت رسول اللہ ﷺ سے عام الہ اسلام و ایمان کو آگاہی ہو لہذا جہاں اس کی خطا پر آگاہ

ہوں اس کو مطلع فرمائیں یا خود اصلاح فرمائیں اور اگر ایک حرف قبول ہو تو حضرت باری تعالیٰ میں اس کے لئے مغفرت کی دعا فرمائیں کیونکہ جب مخلوق کے افعال بھی مثل اس کی ذات کے خالق عز و جل کی مخلوق ہیں تو سب حمد و ثناء اللہ تعالیٰ ہی کو سزاوار ہے اور مترجم کو کچھ افتخار نہیں مگر حسن توفیق الہی جل شانہ پر اعتبار و اعتماد ہے بلکہ اس قلمی دستی کے ساتھ اس کو یکہ و تنہا سفر آخرت کے انتشار سے تمنا یہ قبول سعدی علیہ الرحمۃ یہ ہے

غرض نقشی ست کزما یار ماند ❁ کہ ہستی را نمی بینم بجائے
مگر صاحب دلے روزے رحمت ❁ کند بر حال این مسکین دعائے

اللہم تعجلہ منا و کف عنه لسان المجاہدین و اغفر لی بفضلک بطلیل سیدنا و مولانا محمد و آلہ واصحابہ
اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین -

خاتمۃ الطبع

الحمد للہ والمنۃ کو مقدمہ فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیریہ بساعت سعید و آوان حمیدہ بمابہ شوال الحکرم ۱۳۳۹ ہجری مطابق
ماہ مارچ ۱۹۳۱ء مطبع مٹھی نولکھور لکھنؤ میں حسب ایما و سرپرستی جناب مالکان مطبع مذکورہ باہتمام کیسری داس سیلہ پرنٹنگ ٹاٹ ہار چہارم
حلیہ طبع سے ہوا استہوا اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اہل عالم کو اس سے مستفید و مستفیض فرمائے بمزد و کرم۔

فتاویٰ عالمگیری
جدید
اردو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العلمين و الصلوة على رسوله محمد و آله و اصحابه اجمعين اما بعد!
یہ ترجمہ اول فتاویٰ عالمگیری سلیس اردو زبان میں ہے

کتاب الطہارۃ

اس میں سات ابواب ہیں

باب اول

وضو کے بیان میں
اس میں پانچ فصلیں ہیں

فصل اول

فرائض وضو کے بیان میں

اصل اس میں یہ آیت کریمہ ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخِذُوا الصَّلَاةَ فَخِصًا وَمِزَاجًا وَادْبِغُوا فِي الْمِرْيَاقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ۔ یعنی اے ایمان والو! واجب ارادہ کرو تم نماز کا تو دھوؤ منہ اپنے اور ہاتھ اپنے کہنیوں تک اور مسح کرو اپنے سروں پر اور دھوؤ پاؤں اپنے ٹخنوں تک پس وضو میں چار فرض ہیں۔ پہلا فرض۔ چہرہ کا دھونا ہے دھونے سے مراد ہے پانی بہا دینا اور مسح سے مراد ہے تری پہنچانا یہ ہدایہ میں لکھا ہے شرح طحاوی میں ہے کہ ظاہر روایت کے بموجب وضو میں پانی کا بہانا شرط ہے پس جب تک پانی کے قطرے نہ بیٹیں گے وضو جائز نہ ہوگا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ وضو میں پانی کے قطرے کا بہنا شرط نہیں پس برف کا حکم یہ ہے کہ اگر اس سے وضو کرے پس اگر دو یا زیادہ قطرے بہہ گئے تو بالا جماع وضو جائز ہے اور اگر نہ ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے۔ یہ ذخیرہ میں لکھا ہے صحیح امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا قول ہے۔ یہ مضمرات میں لکھا ہے۔

ظاہر روایت میں چہرہ^(۱) کی حد مذکور نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے متنی میں ہے کہ چہرہ سر کے بال جننے کے مقام سے دونوں چیزوں کے اتار اور ٹھوڑی کے نیچے تک سے کانوں^(۲) کی لونک ہے یہ متنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔

۱۔ شرط ہے یعنی ملنا لازم نہیں لیکن احوط ہے کہ کافی الخ ۱۳ منہ ۲۔ قطرے بطریق دلیل ہے کہ کم سے کم دو قطرے ہوں اور فیض میں اسی کو اح
کہا کافی الداء ۱۲ (۱) یعنی ابتداء سے سطح پیشانی ۱۳ (۲) ایک سو سے دوسری تک ۱۴

اگر سر کے اگلے حصے کے بال صلح کی وجہ سے گر پڑے (۱) تو اس میں یہ ہے کہ وہاں پانی پہنچانا واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اور جس کے سر کے بال اتنے نیچے تک نہیں کہ چہرہ کی حد میں آجائیں تو اس پر ان بالوں کا دھونا واجب ہے جو اس مقام سے نیچے نہیں جہاں تک غالباً بالوں کے جسے کی حد ہوتی ہے یہ یعنی شرع ہدایہ میں لکھا ہے۔ آنکھوں کے اندر پانی پہنچانا واجب ہے نہ سنت اور پلوں کی جڑوں اور آنکھوں کے کناروں میں پانی پہنچنے کے لیے آنکھوں کے کھولنے اور بند کرنے کا تکلف نہ کرے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ فقیر احمد بن ابراہیم سے مروی ہے کہ چہرہ دھوتے وقت آنکھوں کو بہت زور سے بند کرنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے آنکھ کے کوہ پر یعنی اس گوشہ چشم پر جو ناک سے ملا ہوا ہے پانی پہنچانا واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر آنکھیں دکھتی ہوں اور چیز ظاہر ہوں تو اگر آنکھیں بند کرنے میں وہ چیز باہر رہے ہوں تو ان کے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے ورنہ واجب نہیں یہ زہدی میں لکھا ہے۔ ہونٹ بند کرتے وقت جس قدر کھلے رہیں وہ چہرہ میں شامل ہیں اور جو چہرہ چائیں وہ منہ کے ساتھ ہیں یہ صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ داڑھی یا جڑے اور کانوں کے بیچ میں جو پیدہی ہے وضو میں اس کا دھونا واجب ہے طحاوی نے اپنی کتاب میں ایسا ہی ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے اور اکثر مشائخ کا بھی مذہب ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے مومنین اور بھوؤں کے بال اور داڑھی کے بال جو ٹھوڑی کی جڑ پر ہیں ان کو دھو دے اور جس جگہ سے بال جسے ہیں وہاں پانی پہنچانا واجب نہیں لیکن اگر بال ٹھوڑے ہوں اور جہاں سے وہ جسے ہوں وہ جگہ کھلی ہوئی ہو تو وہاں پانی پہنچانا واجب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نصاب میں ہے اگر وضو کرنے والے مومنین بڑی ہوں اور وضو کے وقت ان کے نیچے پانی نہ پہنچے تو وضو جائز ہے اسی پر فتویٰ ہے۔ غسل کا حکم اس کے برخلاف ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے داڑھی کا حکم یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک چوتھائی داڑھی کا مسح فرض ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے یہ مروی ہے کہ داڑھی کے اوپر پانی بہانا فرض ہے اور یہی اصح ہے یہ تین میں لکھا ہے اور یہ صحیح ہے یہ زہدی میں لکھا ہے اور جو بال ٹھوڑی سے نیچے ٹکے ہیں ان کا دھونا واجب نہیں یہ دونوں محیطوں میں لکھا ہے۔ اگر ٹھوڑی کے بالوں پر پانی بہایا پھر وہ بال منڈا دے تو ٹھوڑی کا دھونا واجب نہیں اور اس طرح اگر بھوئیں یا مومنین منڈائیں یا سر پر مسح کیا پھر سر منڈا یا یا ناخن تراشے تو اعادہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

دوسرا فرض وضو کا

دلوں ہاتھوں کا دھونا ہے۔ ہمارے تینوں عالموں کے نزدیک کہنیاں بھی دھونے میں داخل ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اعضاء وضو پر اگر کچھ زیادہ مرکب ہو جیسے زائد انگلی یا پتیلی تو اس کا دھونا واجب ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے شانے پر دو ہاتھ پیدا ہوں تو جو ہاتھ پورا ہو وہی اصلی ہاتھ ہے اس کا دھونا واجب ہے اور دوسرا زائد ہے اس زائد میں سے اس قدر کا دھونا واجب ہوگا جتنا اصلی ہاتھ کے ایسے مقام کے سامنے ہے جس کا دھونا فرض ہے اور جتنا ایسے مقام سے مقابل نہیں اس کا دھونا واجب نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ بلکہ اس کا دھونا مستحب ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے فتاویٰ مالوہ انہم میں ہے کہ اگر وضو میں دھونے کے مقاموں میں سے سوئی کے سر کے برابر خشک باقی رہ گیا یا ناخنوں کی جڑوں میں خشک یا تر مٹی بھری ہو تو جائز نہ ہوگا اور اگر ہاتھ میں ۱۔ قول صلح جس کے اگلے سر کے بال پیدا ہوئے ہیں یا گر جاتے ہیں ۲۔ ناک اور منہ کے اندر کا دھونا اور بھوؤں اور داڑھی اور مونچھ کے بالوں کی جڑوں کا جب کہ گتے ہوں اور کھکی کے کوہ کا دھونا فرض نہیں کیونکہ حرج اور مشقت ہے ۳۔ داڑھی یعنی پوری داڑھی دھونا مذہب صحیح مفتی پر عملی فرض ہے اور دیگر روایات متروک ہو کر اسی قول پر مراد ہے ۴۔ بدائع (۲) ٹکے بالوں کا دھونا بلا تکلف واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔ (ط) اگر نیچے کی کھل نظر آتی ہو تو بشرہ دھونا لازم ہے جیسے بھوئیں اور مومنین وغیرہ کی حقارت ہے۔ البرہان۔ (۱) یا نہ ہے ۱۲

خیر لگا ہو یا مہندی تو وضو جائز ہوگا۔ ویسے سے پوچھا گیا تھا کہ اگر آنا گوند جنے میں گوندھا ہوا آنا کسی کے ہاتھ میں لگ کر خشک ہو گیا پھر اس نے وضو کیا تو اس کا کیا حکم ہے انہوں نے کہا کہ اگر آنا تھوڑا لگا ہے تو وضو جائز ہے یہ زیادہی میں لکھا ہے۔ جو مقام ناخنوں کے نیچے ہے وہ بھی اعضائے وضو میں شامل ہے اگر اس میں گوندھا ہوا آنا بھرا ہوا ہو تو اس کے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے یہ خلاصہ میں اور اکثر معتبر کتابوں میں لکھا ہے۔ شیخ امام زہد ابو نصر صفار نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ اگر ناخن اتنے بڑے ہوں کہ ان کے نیچے انگلیوں کے سرے چھپ جائیں تو ان کے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے اور اگر چھوٹے ہوں تو واجب نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اتنے بڑے ہوں کہ انگلیوں کے سروں سے بھی نکل جائیں تو سب کا یہی قول ہے کہ ان کے نیچے کے مقام کا دھونا واجب ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے

جامع صغیر میں ہے کہ ابو القاسم سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ اگر کسی کے ناخن ایسے دافر ہوں کہ ان میں میل جمار ہے یا کوئی شخص منی کا کام کرتا ہو یا کوئی عورت مہندی میں انگلیاں رنگے یا وہ شخص جو چوڑے کوپکا کر صاف کرتا اور چھیلتا ہے کہ اس کے ناخنوں میں میل جمار ہے یا رنگریز ان سب کا وضو جائز ہے یا نہیں تو انہوں نے جواب دیا کہ ان سب کا ایک حال ہے اور وضو سب کا جائز ہے اس لئے کہ ان کو ان چیزوں سے نہجنے میں حرج ہے اور فتویٰ جواز پر ہے شہر والے یا گاؤں والے میں کچھ فرق نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر روٹی پکانے والے کے ناخن بڑھے ہوں تو اس کا بھی یہی حکم ہے یہ زیادہی میں جامع اصغر سے نقل کیا ہے اور خضاب جب جم جائے اور خشک ہو جائے تو وضو اور غسل پورا ادا نہیں ہوگا یہ سراج الوداع میں ذخیرہ سے نقل کیا ہے اور مجموع التوازل میں ہے کہ اگر انگلی ڈھیلی ہو تو اس کو حرکت دینا سنت ہے۔ اور اگر ایسی ٹنگ ہو کہ اس کے نیچے پانی نہ پہنچتا ہو تو اس کو حرکت دینا فرض ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی ظاہر روایت ہی یہ محیط میں لکھا ہے۔

تیسرا فرض وضو کا

دونوں پاؤں دھونا ہے سہماہرے تینوں عالموں کے نزدیک غنّے بھی پاؤں میں دھونے میں داخل ہیں اور لٹخاؤہ ابھری ہوئی ہڈی پڈلی کی ہے جو قدم کے اوپر ہوتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی کا ہاتھ یا پاؤں کٹ جائے اور کہنی اور غنّے میں سے کچھ باقی نہ رہے تو ان کا دھونا ساقہ ہو جائے گا اور اگر باقی رہے تو واجب ہوگا۔ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جس مقام سے کٹا ہے اس کے دھونے کا بھی یہی حکم ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔ حمیہ میں ہے کہ بخمدی سے پوچھا گیا کہ اگر کسی کا پاؤں رہ جائے اور ایسا ہو جائے کہ اگر اس کو کانٹو تو خبر نہ ہو تو کیا اس پر وضو میں پاؤں دھونا واجب ہوگا انہوں نے جواب دیا کہ ہوگا یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر پاؤں پر تیل ملا پھر وضو کرنے میں پاؤں دھوئے لیکن چکنائی کی وجہ سے پاؤں پر پانی کا اثر نہ ہو تو وضو جائز ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مجموع التوازل

۱۔ مہندی یعنی لمبہ کیونکہ رنگ معطر نہیں ہے ۲۔ پاؤں یعنی جو ظاہر میں صحیح سالم ہوں اس واسطے کہ زخمی پاؤں اور جو موزے کے اندر پیچے ہیں ان کے واسطے صحیح کرنا معین اور مقرر ہے ۳۔ دھونا۔ اس واسطے کہ مائدہ رسول اللہ ﷺ سے یہی حواتر ہے اور ایسا متواتر قطعی فرض ہے جیسے رات و دن کی پانچوں نمازوں کے اوقات اور ان کی رکعتوں کی مختلف قعداؤں میں قرآن میں صریح نہیں مذکور مگر علی متواتر چلا آیا جس کو زبانی روایت کرنے کی بوجہ ضرورت نہیں ہے اسی طرح یہ بھی علی حواتر ہے ہاں موزہ پر صریح کہنا لایہ متواتر نہ تھا۔ تو اس کے لیے نقل مشہور کی ضرورت ہوئی اور وہ سترہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے پائی گئی اور قرآن مجید میں صریح سر کے بعد اس واسطے بیان فرمایا کہ ترتیب معلوم ہو ورنہ ترتیب کے واسطے دوسری آیت آئی اگر کہو کہ پھر اتوا لتباہو گیا کہ شاید سر کی طرح پاؤں پر صریح کیا جائے۔ جواب یہ کہ نہیں بلکہ کہیں کہیں سے یہ شبہ بالکل نہ باس واسطے کہ صریح تو اپور کی طرف ہوتا اور کہیں تک بغلی غیر ممکن ہے ناہم

میں ہے کہ اگر کسی کے پاؤں پھٹ گئے ہوں اور ان میں وہ چربی بھرے پھر پاؤں دھوئے اور اس چربی کے نیچے پانی نہ پہنچے تو اس بات پر غور کرے کہ اگر اس کے نیچے پانی پہنچانا نقصان کرتا ہے تو وضو جائز ہے اور اگر نقصان نہیں کرتا تو وضو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اس کو سیلے تو ہر صورت میں جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جس الامتد طوائی نے ذکر کیا ہے کہ اگر کسی کے اعضاء میں شکاف ہو اور اس کے دھونے سے عاجز ہو تو اس شکاف کے دھونے کا فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اور اس کے اوپر پانی بہا لینا لازم ہو گا اب اگر اس کے اوپر پانی بہانے سے بھی عاجز ہو تو مسح کافی ہے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہو تو مسح بھی اس سے ساقط ہو جائے گا اس پاس سے دھو لے اور اس جگہ کو چھوڑ دے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر کسی کے زخم ہو اور اس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو اور اس زخم کے سب کنارے اس چھلکے سے ملے ہوئے ہیں مگر جس طرف سے پیپ نکلتی ہے وہ کنارہ چھلکے سے جدا ہو گیا تو اگر وضو میں چھلکا اوپر سے داخل کیا اور اس چھلکے کے نیچے پانی نہ پہنچا تو وضو جائز ہے اس لئے کہ جو کچھ چھلکے کے نیچے ہے وہ کھلا ہوا نہیں پس اس کا غسل بھی فرض نہیں۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر وضو کے کسی عضو میں قرح ہے جیسے دل وغیرہ اور اس پر پتلا چھلکا ہے وضو کرتے میں اس چھلکے پر پانی بہا لیا پھر اس چھلکے کو اتار ڈالا تو اب اس پر اس چھلکے کے نیچے کا غسل واجب ہے یا نہیں جواب یہ ہے کہ جب وہ چھلکا اتارا اگر اس وقت وہ زخم بالکل اچھا ہو گیا تھا اس طرح کہ چھلکے کے اترنے سے کچھ ایذا نہ معلوم ہوئی تو اس وضع کا دھونا اس پر واجب ہے اگر وہ چھلکا زخم اچھا ہونے سے پہلے اتر اس طرح کہ اس کے اترنے میں ایذا ہوئی تو اگر اس میں سے کچھ نکلا اور بہا تو وضو ٹوٹ گیا اور اگر کچھ نہ نکلا تو اس موضع کا دھونا واجب نہیں اور ٹھیک جواب یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں دھونا واجب نہیں فوائد قاضی امام رکن الاسلام علی السعدی میں مذکور ہے کہ اگر بعض اعضاء وضو پر کمیوں یا بھدوں کا گودہ لگا ہو اور وضو میں پانی اس کے نیچے نہ پہنچے تو وضو جائز ہو گا اس لئے کہ بچاؤ اس سے ممکن نہیں ہے۔ اور اگر بھلی کی کمال یا چبائی ہوئی روٹی لگ گئی ہو اور خشک ہو گئی ہو اور وضو کرتے میں پانی اس کے نیچے نہ پہنچے تو جائز نہیں اس لئے کہ بچاؤ اس سے ممکن ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی عضو کا ایک ٹکڑا خشک رہ جائے اور اسی عضو کی تری اس ٹکڑے پر پہنچائی جائے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اگر ایک عضو کی تری دوسرے عضو پر پہنچائی جائے تو وضو میں جائز نہیں غسل میں جائز ہے بشرطیکہ وہ تری شکتی ہوئی ہو یہ ظہیر نیہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص پر بارش کا پانی پڑ گیا یا وہ بہتی ہوئی نہر میں داخل ہو گیا تو وضو اس کا ہو گیا اور اگر تمام بدن پر پانی پہنچ گیا تو غسل بھی ہو گیا مگر ٹکڑا کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اس پر واجب ہو گا یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔

چوتھا فرض وضو کا

سر کا مسح^۱ کرنا ہے اور وہ بقدر نامیہ یعنی سوائے پیشانی کے فرض ہے ہدایہ میں لکھا ہے مختار یہ ہے کہ مقدّر نامیہ کی بقدر چوتھائی سر کے ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ مسح قول کے بموجب مسح میں ہاتھ کی انگلیاں لگانا واجب ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے۔ پس اگر ایک انگلی یا دو انگلیوں سے مسح کیا تو ظاہر روایت کے بموجب جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر انگشت شہادت اور انگوٹھے سے اس طرح مسح کرے کہ وہ کھلے ہوئے ہوں اور ان کے بیچ میں جس قدر ہتھیلی ہے وہ بھی سر کو لگا دے تو بھی مسح جائز ہو جائے گا اس لئے انگشت شہادت اور انگوٹھا اور دو انگلیاں ہیں اور ان کے بیچ میں جس قدر ہتھیلی ہے ایک انگلی کی مقدار وہ ہے پس سب تین

۱۔ مسح یعنی کانوں سے اوپر اگر چہ بارش سے بھیگ جائے یا دھونے کے بعد بچی ہوئی تری سے ہو مسح کے بعد باقی تری سے نہیں جائز ہے جب تک قطر نہ ہو (۲) اسی طرح غسل کرنے میں مسح ہو جاتا ہے۔ بعض نے کہا کہ مسح یہ کہ پانی سے کسی طرح تر ہو جائے۔ میں کہتا ہوں کہ قصد مسح ضروری ہے اگر چہ غسل کے ذیل میں ہونا قبل اور بعد احوط ہے پھر قصد مسح اکثر متون مستبرہ میں چہارم سر ہے مشہور روایت ہے اور چارٹج میں کہا کہ تین انگلیوں کی قدر روایت اصول ہے اور ظہیر یہ بھی کہا کہ اسی پر فتویٰ ہے ۱۲ نمبر

انگلیاں ہونگی یہ محیط میں اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر انگلیوں کے سروں سے سر کا مسح کرے اگر پانی ان سے نہ نکلتا ہوا ہے تو جائز ہوگا اور اگر نہ نکلتا ہوا نہ ہو تو جائز نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے سر پر لمبے بال ہیں اور تین انگلیوں سے ان بالوں میں پر مسح کیا تو اگر وہ مسح ان بالوں پر ہوا جن کے نیچے سر ہے تو وہ مسح سر کے مسح کے قائم مقام ہو جائے گا اور اگر ایسے بالوں پر مسح کیا جن کے نیچے ماتھا یا گردن ہے تو جائز نہ ہوگا۔ اگر سر کے گرد دونوں کیسوں بندھے ہوں جیسے عورتیں باندھ لیا کرتی ہیں تو اگر مسح کیسوں کے سرے پر کیا تو ہمارے بعض مشائخ کے نزدیک اس شرط پر جائز ہے کہ ان کیسوں کو نیچے لٹکائے اس لیے کہ اس نے ایسے بالوں پر مسح کیا جن کے نیچے سر ہے اور عامہ مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ وہ مسح جائز نہیں خواہ ان کیسوں کا لٹکائے یا نہ لٹکائے یہ محیط میں لکھا ہے کالوں کا مسح سر کے مسح کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔ یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے ہاتھ میں تری ہو اور اس سے مسح کر لے تو جائز ہے خود وہ تری اس پانی کی ہو جو اس نے برتن لیس سے لیا ہو یا پاویں دھوئی ہوں اس کی تری ہاتھ میں باقی ہو سکتی ہے۔ لیکن اگر سر کا یا سوزہ کا مسح کیا اور تری ہاتھ میں باقی رہی تو اس سے پھر سر کا یا سوزہ کا مسح جائز نہیں یہ غلامہ میں لکھا ہے اگر کسی عضو سے تری لے لی تو اس سے مسح جائز نہیں خواہ اس عضو کو دھویا تھا یا اس پر مسح کیا تھا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر برف سے مسح کرے تو ہر صورت میں جائز ہے اور فقہانے اس میں کچھ فرق نہیں کیا ہے کہ اس میں سے تری نکلتی ہوئی ہو یا نہ ہو یہ فتاویٰ برہانہ میں لکھا ہے اور اگر کونہ کے ساتھ دھولیا (۱) تو مسح کے قائم مقام ہو جائے گا لیکن مکروہ ہے اس لئے کہ جس طرح حکم ہے یہ صورت اس کے خلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سر کچھ منڈا ہے اور کچھ نہیں منڈا اور جہاں سے نہیں منڈا ہے وہاں سے مسح کیا تو جائز ہے یہ جو ہریرہ میں لکھا ہے اور حجت میں ہے کہ اگر سر پر سامنے کی طرف مسح نہ کیا اور پیچھے کی طرف یا دائیں یا بائیں طرف مسح کیا تو جائز ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے ٹوپی پر اور عمامہ پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اس طرح عورت کو اپنی اوڑھنی پر مسح کرنا جائز نہیں ہے لیکن اگر پانی ایسا نہ نکلتا ہو کہ بالوں تک پہنچ جائے تو بجائے مسح کے جائز ہوگا یہ غلامہ میں لکھا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب پانی میں رنگ نہ آجائے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ عورت مسح اوڑھنی کے نیچے کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر عورت کے سر پر خضاب لگا ہو اور وہ خضاب پر مسح کرے اگر اس کے ہاتھ کی تری خضاب کے ساتھ مل کر خالص پانی کے حکم سے نکل گئی تو مسح جائز نہ ہوگا یہ غلامہ میں لکھا ہے

دوسری فصل

وضو کی سنتوں کے بیان میں

وضو میں تیرہ سنتیں ہیں یہ متون میں مذکور ہے۔ منجملہ ان کے بسم اللہ پڑھنا ہے۔ بسم اللہ پڑھنا ہمیشہ وضو میں سنت ہے یہ قید نہیں کہ جب سوتے سے اٹھ کر وضو کرے تب ہی بسم اللہ پڑھے۔ وضو میں ابتداء میں بسم اللہ پڑھنے کا اعتبار ہے اور اگر ابتداء میں بھول گیا اور جب بعض اعضا کو دھو چکا اس وقت یاد ہوا اور پھر بسم اللہ پڑھی تو سنت ادا نہ ہوگی مگر کھانا کھانے میں اور اس طرح کے اور کاموں میں بسم اللہ کا یہ حکم (۲) نہیں ہے یہ تین میں لکھا ہے اگر ابتداء وضو میں بسم اللہ پڑھنا بھول گیا تو وضو تمام کرنے سے پہلے جب یاد آ جائے تب پڑھ لے نکاد وضو اس سے خالی نہ ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور استیحا کرنے سے پہلے بھی بسم اللہ پڑھے اور بعد کو بھی پڑھے یہ سراج ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے جب ستر کھلا ہو یا وضو نجاست میں ہو بسم اللہ نہ پڑھے یہ فتح اللہ برہان میں لکھا ہے۔ طحاوی اور

۱۔ اور اگر سر کو پانی بھرے برتن میں داخل کیا یا اپنے دونوں سوزوں کو یا مسح کی بی کو ملا لکھا اس کو وضو نہیں ہے بقا اس طرح کا مسح کفایت کرنا ہے ۱۲

(۱) دھویا یعنی وہ شرعاً دھویا جاتا ہے۔ (۲) حکم نہیں بلکہ جس وقت یاد آئے پڑھ لے ۱۲

چھوڑے لیٹ کر سواک ! کرنا مکروہ ہے یہ مذکور ہے سراج الوہاب میں اور منجملہ وضو کی سنتوں کے دائرہ میں محکا خلال کرنا ہے قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہے کہ تین بار منہ دھو لینے کے بعد داڑھی کا خلال کرنا ابو یوسف کے نزدیک سنت ہے اور یہی قول لیا گیا ہے یہی لکھا ہے زاد ہی میں اور مبسوط میں ہے کہ یہی اسح ہے یہ سراج الدراہم میں لکھا ہے اور طریقہ داڑھی میں خلال کرنے کا یہ ہے کہ داڑھی میں انگلیاں ڈال کر نیچے کے جانب سے اوپر کی جانب کی خلال کرے۔ جس الاثمہ کروری سے یہی منقول ہے یہ لکھا ہے مضمرات میں۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے انگلیوں میں خلال کرنا ہے اور وہ یہ ہے کہ انگلیاں انگلیوں میں اس طرح ڈالے کہ ان سے پانی نکلتا ہوا ہو یہ بالاتفاق سنت موکدہ ہے یہ نہر الفائق میں مذکور ہے انگلیوں میں خلال کرنا سنت اس حالت میں ہے کہ پانی ان کے چمچ میں کچھ چکا ہو اور اگر پانی نہ پہنچا ہو اس سبب سے کہ بند ہوں تو خلال کرنا واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور انگلیوں کا پانی میں داخل کر دینا قائم مقام خلال کرنے کے ہو جاتا ہے اگرچہ پانی جاری نہ ہو اور ہاتھوں کے خلال میں اولے یہ ہے کہ انگلیوں میں انگلیاں ڈالے اور پاؤں کے خلال میں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے خلال کرے اور داڑھی کی چھوٹی انگلی سے شروع کر کے بائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی پر ختم کرے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور انگلی نیچے کی طرف سے ڈالے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور وضو کی سنتوں میں سے تین بار دھونا ہے ان اعضا کو جن کا دھونا فرض ہو جیسے دونوں ہاتھ اور منہ اور پاؤں یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک بار اچھی طرح دھونا ^(۱) فرض ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور دو بار دھونا سنت موکدہ ہے موافق مذہب صحیح کے یہ جوہرۃ اخیرہ میں لکھا ہے۔ اچھی طرح دھونے کے معنی یہ ہیں کہ پانی کل عضو پر پہنچے اور اس پر رہے اور اس سے پانی کے قطرے نہیں یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ فتاویٰ حجتہ میں لکھا ہے کہ اعضا کو ہر مرتبہ ایسا دھونا چاہئے کہ اس تمام عضو پر پانی پہنچ جائے جس کا دھونا وضو میں واجب ہے اور اگر اول مرتبہ ایسا دھویا کہ تھوڑا سا عضو خشک رہ گیا ہے پھر دوسری مرتبہ کے دھونے میں تھوڑے سے خشک کلا سے پر پانی پہنچا پھر تیسری مرتبہ میں سارا عضو دھل گیا تو یہ تین مرتبہ کا دھونا ^(۲) نہ ہوا یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر صرف ایک ایک بار عضو دھویا اس وجہ سے کہ پانی گراں تھا یا سردی تھی یا کوئی اور حاجت تھی تو مکروہ نہیں ہے اور گنہگار نہ ہوگا اور اگر کوئی ایسا سبب نہیں تو گنہگار ہوگا یہ سراج الدراہم میں لکھا ہے اور اگر تین مرتبہ سے زیادہ دھویا واسطے طہائیت قلب کے ایسے حالت میں کہ اس کو خشک واقع ہوا تھا یا دوسرے وضو کی نیت کر لی تو اس میں مضائقہ نہیں یہ نہا ہے اور سراج الوہاب میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے پورے سر کا مسح ہے ایک بار یہی متون میں لکھا ہے اور زیادہ طہارت اس میں ہے کہ دونوں ہتھیلیاں اور انگلیاں اپنے سر کے اگلے حصہ پر رکھ کر پچھلے حصہ کی طرف کو اس طرح لے جائے کہ سارے سر پر ہاتھ پھر جائے پھر دو انگلیوں میں سے کانوں کا مسح کرے اس طرح کہ پانی ان کا مستعمل نہ ہوا ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص ہمیشہ پورے سر کا مسح بغیر عذر چھوڑ دیا کرے تو گنہگار ہوگا یہ فقہ میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے کانوں کا مسح ہے۔ کانوں کو آگے سے بھی مسح کرے اور پیچھے سے بھی مسح کرے اسی پانی سے جس سے سر کا مسح کیا ہے۔ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کانوں کے مسح کے واسطے نیا پانی لے ایسی حالت میں کہ پہلی تری بھی باقی تھی تو بہتر ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کانوں کو اگلی طرف سے منہ دھونے کے ساتھ مسح کرنے اور پچھلے طرف سے سر کے مسح کے ساتھ مسح کرے تو بھی جائز ہوگا مگر افضل وہی صورت ہے جو اول مذکور ہوئی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ کانوں کے اوپر کی طرف انگلیوں کے اندر کی طرف سے مسح کرے اور کانوں کے

۱۔ سواک کی نماز ستر درجہ افضل ہے بخدیث امام احمد اور طریقہ انبیاء ہے بخدیث سنن ۳۳

۲۔ داڑھی کا خلال حدیث ابو داؤد سے ثابت ہے ۳۳

(۱) پورا عضو دھل جائے ۱۲

(۲) بلکہ ایک بار ہو ۱۲

اندہ کی طرف سے انگشت شہادت کی اندہ کی طرف سے مسح کرے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے نیت ہے۔

مذہب یہ ہے کہ وضو کرنے کے لئے ایسی عبادت کی نیت کرے جو بغیر طہارت کے صحیح نہیں ہوتی یا اس ناپاکی کے رفع ہونے کی نیت کرے جو بے وضو ہونے کے سبب سے ہے یہ یمین میں لکھا ہے۔ نیت کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ یوں کہے کہ میری نیت یہ ہے کہ میں یہ وضو نماز کے لئے کرتا ہوں اللہ کے رضا مند کرنے کے واسطے۔ یا میری نیت یہ ہے کہ بے وضو رہنے کی ناپاکی کی دور ہو جائے یا میری نیت پاک ہونے کی ہے یا میری نیت یہ ہے کہ نماز پڑھنا جائز ہو جائے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور نیت اس وقت کرے جس وقت مندھوتا ہے اور محل نیت کا دل ہے اور زبان سے کہتا اس کا مستحب ہے یہ جو ہرہ نہرہ میں لکھا ہے۔ منجملہ وضو کی سنتوں کے ترتیب ہے اور وہ یہ ہے کہ اللہ نے جس کا ذکر اول کیا ہے اس کو اول کرے یہ یمین میں لکھا ہے قدری نے نیت اور ترتیب اور پورے سر کے مسح کو مستحب سے شمار کیا ہے اور صاحب ہدایہ اور محیط اور تھناور ایضاً اور دانی نے ان کو سنتوں میں داخل کیا ہے اور یہی اصح ہے یہ سراج الدہ راہ میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے موالات ہے اور موالات سے مراد یہ ہے کہ ایک عضو کو دھو کر اس کے بعد ہی دوسرا عضو بھی دھوئے اور حد اس کی یہ ہے کہ احتمال کے موسم میں پچھلے عضو کے دھونے سے قبل پہلا عضو خشک نہ ہو جائے گرمی کی شدت اور ہوا کی شدت اور سردی کی شدت کا اعتبار نہیں البتہ وضو کرنے والے کی حالت یکساں رہنے کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ یہ جو ہرہ نہرہ میں لکھا ہے۔ وضو میں تفریق کر دینا یعنی بعض اعضا کو دھو کر کچھ توقف کے بعد باقی اعضا کو دھونا اگر بغیر عذر ہو تو مکروہ ہے اور اگر کوئی عذر ہو مثلاً پانی تمام ہو جائے اور اس کی طلب میں جائے یا اس طرح کی اور کوئی وجہ ہو تو صحیح یہ ہے کہ مضا لکھائیں۔ غسل اور حتم کے درمیان میں تفریق کر دینے کا بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے

نیمری فصل

مستحبات وضو کے بیان

وضو کے مستحبات متون میں دو مذکور ہیں اول سیدھی طرف سے ابتدا کرنا یعنی پہلے داہنا ہاتھ دھوئے پھر بائیں ہاتھ دھوئے اور پہلے داہنا پاؤں دھوئے پھر بائیں پاؤں دھوئے اور موافق مذہب صحیح کے اسی کا نام فضیلت ہے اور اعضاء وضو میں جس قدر دھرے عضو میں ان میں داہنے عضو کا بائیں عضو پر مقدم کرنا مستحب ہے مگر کانون کا حکم اس کے برخلاف ہے لیکن اگر کسی کے ایک ہی ہاتھ ہو یا دوسرے ہاتھ میں کوئی بیماری ہو اس وجہ سے دونوں کا مسح ساتھ نہ کر سکے تو وہ اول داہنے کان کا مسح کرے پھر بائیں کا کرے یہ جو ہرہ نہرہ میں لکھا ہے۔ دوسرا مستحب وضو میں گردن کا مسح ہے اور وہ دونوں ہاتھوں کی پشت کرنا چاہئے لیکن حلقوم کا مسح بدعت ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اس موقع پر اور بھی کچھ سنتیں اور آداب فقہانے لکھے ہیں^۱۔ سنت ہے کہ پاؤں دھوتے وقت داہنے ہاتھ میں برتن کو پکڑے اور پانی داہنے پاؤں پر اوپر کی طرف سے ڈالے اور بائیں ہاتھ سے اس کو ملے اس طرح تین بار اس کو دھو

۱۔ انگشت شہادت یعنی کی انگلی اور بیانیہ کی حد بحث صحیح میں ثابت ہے اور ای کو فتح اللہ پر میں ترجیح دی ۱۱

۲۔ نیت اقوال شیخ الاسلام نے کہا کہ شرع میں وضو کا حکم بے وضو بغیر نیت کے لازم ہوگا (ط) فقہاء نے کہا کہ بغیر نیت کے وہ عبادت نہ ہوگا (۲) لیکن اس سے نماز ادا ہو جائے گی اگرچہ وضو کا ثواب کچھ نہ ملے (ط) ۱۲ ع۔ (۳) عبادت کی نیت بہ نسبت فی حدیث کے بہتر ہے ۱۲ ع

۳۔ مستحب وہ عمل ہے جس کو رسول طیب الصلوٰۃ والسلام نے بھی کیا بھی نہ کیا اور وہ عمل جس کو صحابہ طہین نے پسند کیا ۱۲

۴۔ کیونکہ کانون کو ساتھ ہی مسح کرنا مستحب ہے ۱۲ ۵۔ مثلاً اول بار دھونے میں اعضا کو ملا کر پانی میں اسراف نہ کرنا وغیرہ ۱۲

دے پھر بائیں پاؤں پر اوپر کی طرف سے پانی ڈالے اور اس کو بھی ملے یہ محیط میں لکھا ہے اور تجملہ سنتوں کے ہے ہاتھوں اور پاؤں کے دھونے میں انگلیوں کے سروں کی طرف سے شروع کرنا یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور بھی محیط میں لکھا ہے۔ اور مسح میں سر کے اگلے حصہ سے شروع کرنا سنت ہے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ کلی اور ناک میں پانی ڈالنے میں بھی ترتیب کا لحاظ کرنا یعنی پہلے کلی کرنا پھر ناک میں پانی ڈالنا ہمارے نزدیک سنت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ان میں اچھی طرح مبالغہ کرنا سنت ہے۔ یہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہے روزہ دار کو خوب اچھی طرح کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سنت نہیں یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور اچھی طرح کلی کرنا یہ ہے کہ غرغره کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور اچھی طرح ناک میں پانی ڈالنا یوں ہوتا ہے کہ دونوں نگوں میں پانی ڈال کر اوپر کو چڑھائے یہاں تک کہ پانی ناک کے اس مقام تک پہنچ جائے جو سخت ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اصل میں مذکور ہے کہ ادب یہ بھی ہے کہ پانی میں اسراف نہ کرے اور کمی بھی نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب پانی نہر کا ہو یا اپنی ملک ہو اور اگر ایسے پانی سے وضو کرے جو طہارت کرنے والوں پر وقف ہو تو پانی صرف کرنے میں زیادتی اور اسراف کرنا حرام ہے کسی کا اس میں خلاف نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

اور ہر عضو کو دھوتے وقت یہ پڑھے اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمدًا عبدہ ورسولہ یعنی گواہی دیتا ہوں میں کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر اللہ اکیلا ہے وہ نہیں ہے کوئی شریک واسطے اس کے اور گواہی دیتا ہوں میں کہ بیشک محمد اس کے بندے ہیں اور رسول ہیں اور وضو کرتے میں ایسی باتیں نہ کرے جو آدمیوں سے کیا کرتے ہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی بات کہنے کی ضرورت ہو اور یہ خوف ہو کہ اس وقت بات نہ کہنے میں یہ ضرورت فوت ہو جائے گی تو ایسی حالت میں بات کرنا ترک ادب نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور وضو کے سارے کام اپنی ذات سے کرے اور جب وضو کر چکے تو یہ پڑھے۔ سبحانک اللہم و بحمدک اشہد ان لا الہ الا انت استغفرک و اتوب الیک واشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمد عبدہ ورسولہ۔ یعنی پاکی بیان کرتا ہوں میں تیری اے اللہ اور حمد کرتا ہوں میں تیری اور گواہی دیتا ہوں میں کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر تو مظهرت طلب کرتا ہو میں تجھ سے اور تو بہ کرتا ہوں تیری طرف اور گواہی دیتا ہوں میں کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر اللہ اور گواہی دیتا ہوں میں کہ تجھ بندے اس کے ہیں اور رسول اس کے۔ اور جس کپڑے سے مقام استنجاء کو پچھے اسی کپڑے سے اور سارے اعضائے وضو کو نہ پچھے اور اٹھنے سے فارغ ہونے کے بعد وضو میں قبلہ کی طرف نہ کرے اور وضو سے فارغ ہونے کے بعد پاؤں وضو کرنے میں یہ پڑھے: اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین یعنی اے اللہ بتا مجھ کو توبہ کرنے والوں میں سے اور بتا مجھ کو پاک ہونے والوں میں سے اور جب وضو کر چکے تو دو رکعت نماز پڑھے (۱) اور جب وضو کر چکے تو اپنے برتن میں دوسری نماز کے وضو کے لئے پانی بھر رکھے یہ محیط میں لکھا ہے اور جو پانی وضو سے بچے اس میں سے ایک قطرہ کھڑا ہو کر قبلہ کی طرف نہ کر کے پانی لے اور مٹی کے برتنوں سے وضو کرے اور کپڑوں پر وضو کا پانی گرنے نہ دے یہ زہدی میں لکھا ہے اور اپنے ہاتھوں کو جھارے نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ کلی کے لئے داہنے ہاتھ سے پانی لے۔ ناک میں بھی داہنے ہاتھ سے پانی ڈالے اور بائیں ہاتھ سے ناک نکلے یہ خزائن القدر میں لکھا ہے جو ابو الیث کی تصنیف ہے۔ اور علف بن الیوب سے یہ منقول ہے کہ وضو کرنے والے کو مناسب یہ ہے کہ جازوں کے موسم میں اول اپنے

۱۔ حضرت عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی خالی نہیں کہ تم میں سے وضو کرے پس اس کو بھر پور کرے پھر کہے کہ شہدان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان احمدہ ورسولہ مگر آس کے لیے آٹھوں دروازے جنت کے کھول دیئے گئے جس دروازہ سے چاہے داخل ہو (رواہ مسلم) ۱۲۔ عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں خالی ہے کوئی مسلمان کہ وضو کرے سو اس کو اچھی طرح کرے پھر دو رکعتیں پڑھے ان میں اپنے دل و چہرہ سے حجب ہو مگر آس کے لیے جنت واجب ہوگی۔ (رواہ مسلم) (۱) جب کہ وقت مکروہ نہ ہو ۳۱۲

اعضا کو پانی سے اس طرح ترک کر لے جیسے تیل ملتے ہیں پھر ان پر پانی بہا دے اس لئے کہ جاڑوں کے موسم میں پانی اعضا کے اندر اچھی طرح اثر نہیں کرتا یہ ہدائع میں لکھا ہے اور آداب وضو میں سے ہے کہ اعضا کو ملے اور کانوں کے سوراخ میں چھوٹی انگلی ڈالے اور وقت سے پہلے وضو کر لے اور پانی ڈالتے میں منہ پر ہاتھ ایسے نہ مارے جیسے طاشچے مارتے ہیں اور اونچی جگہ میں بیٹھے یہ یمنین میں لکھا ہے برتن کی دنگی کو یعنی جہاں سے برتن کو پکڑتے ہیں اس مقام کو تین بار دھوئے اور نرمی کے ساتھ اعضا کو دھوئے اور وضو میں جلدی نہ کرے اور دھونے اور خلال کرنے اور ملنے کو پورا پورا ادا کرے اور منہ اور ہاتھ اور پاؤں کے دھونے کی جو حدین ہیں ان سے کچھ اور زیادتی کر دے تاکہ ان حدوں تک محل جانے کا یقین ہو جائے یہ معراج الدر ایہ میں لکھا ہے اور منہ دھونے میں اوپر کی طرف سے شروع کرے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اور وضو پاک جگہ میں کر لے اس لئے کہ وضو کے پانی کی بھی تعظیم ہے یہ نہر الفائق میں مضمرات سے نقل کیا ہے اور چھوٹا برتن ہو تو اس کو بائیں طرف رکھے اور اگر بڑا برتن ہو جس میں ہاتھ ڈال کر چلو سے پانی لیتا ہو تو داہنے طرف رکھے اور نیت میں زبان و دل دونوں کو شریک کرے اور ہر عضو دھوتے وقت بسم اللہ پڑھے اور کلی کرتے وقت یہ پڑھے: اللہم اعنی علی تلاوة القرآن و ذکرک و شکرک و حسن عبادتک یعنی اے اللہ مدد فرمیری تلاوت قرآن پر اور اپنے ذکر پر اور اپنے شکر پر اور اپنی عبادت کی خوبی پر اور تاک میں پانی ڈالتے وقت یہ پڑھے: اللہم ارجنی راحۃ الجنة ولا ترحنی راحۃ النار۔ اے اللہ سنگھا مجھ کو خوشبو جنت کی اور نہ سنگھا مجھ کو بوئاری اور منہ دھوتے وقت یہ پڑھے: اللہم بھض وجہی یوم تبھض وجوہ و تسود وجوہ یعنی اے اللہ اہلا کر منہ میرا جس روز ابلے ہو نگے بہت سے منہ اور سیاہ ہو نگے بہت سے منہ اور جب داہنا ہاتھ دھوئے تو یہ پڑھے: اللہم اعطنی کتابی بھمنی وحاسنی حسناً یسیراً۔ یعنی اے اللہ نامہ اعمال میرا میرے داہنے ہاتھ میں دینا اور حساب میرا آسانی سے کرنا۔ اور جب بایاں ہاتھ دھوئے تو یہ پڑھے: اللہم لا تعطنی کتابی بھمالی و لامن و اراء اظھری۔ یعنی اے اللہ نہ دینا نامہ اعمال میرا میرے بائیں ہاتھ میں اور نہ میرے پیچھے کے۔

اور جب سر کا مسح کرے تو یہ پڑھے: اللہم اطلنی تحت ظل عرشک یوم الاطل الاطل عرشک یعنی اے اللہ سایہ دے مجھ کو اپنے عرش کے نیچے جس روز نہ ہوگا کوئی سایہ مگر تیرے عرش کا سایہ اور کانوں کے مسح کے وقت یہ پڑھے: اللہم اجعلنی من الذین یستمعون القول فیتعبون احسنہ یعنی اے اللہ کہ تو مجھ کو ان لوگوں میں سے جو سنتے ہیں قول کو اور مانتے ہیں اس کو جو اچھا ہوتا ہے اور جب گردن کا مسح کرے تو یہ پڑھے: اللہم اعتق رقبتی عن النار یعنی اے اللہ بچا گردن میری آگ سے اور جب داہنا پاؤں دھوئے تو یہ پڑھے: اللہم ثبت قدمی علی الصراط یوم تول الاقدام یعنی اے اللہ ثابت رکھ دونوں پاؤں میرے صراط پر جس دن پھسلے گے پاؤں۔ اور جب بایاں پاؤں دھوئے تو یہ پڑھے: اللہم اجعل قلبی مغفوراً وسعی مشکوراً و تجارتی لن تبور یعنی اے اللہ کر میرے گناہوں کو بخشا ہوا اور میری کوشش کو مقبول اور میری تجارت نہ برباد ہونے والی اور ہر عضو کے دھونے کے بعد درود پڑھے اور ایک مد سے پانی کی مقدار کم نہ کرے یہ یمنین میں لکھا ہے۔ وضو تین طرح کے ہوتے ہیں اول فرض اور دوم وضو اس شخص کا ہے جس کا وضو نہیں نماز کھڑے ہوتے وقت۔ دوسرے واجب اور وہ وضو ہے طواف کعبہ کیلئے اگر بے وضو طواف کرے گا تا جائز ہوگا مگر واجب ترک ہوگا۔ تیسرے وضو مستحب اور اسکی کوئی گنتی نہیں اسکی قسموں میں سے ہے سوتے وقت وضو کرنا وضو کی محافظت کرنا یعنی جب وضو ٹوٹے اسی وقت وضو کر لے تاکہ ہر وقت با وضو رہے اور اسی قسم سے ہی وضو کرنا بعد خیمت کرنے کے اور بعد

۱۔ ایک مد آنحضرت ﷺ ایک سے دو وضو مانتے ایک صاع سے فصل کرتے جس حصص میں وغیرہ ایک مد فی الحال کے روان سے قریب یہ کہ ہوا اور چار کا ایک صاع ہوتا ہے۔

شعر پڑھنے کے اور اسی قسم سے ہے وضو پڑھنا اور اسی قسم سے ہے قہر سے ہنسنے کے بعد وضو کرنا اور اسی قسم سے ہے غسل میت کے واسطے وضو کرنا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

بحوالہ فصل

مکروہات وضو کے بیان میں

مکروہات میں سے ہے سختی کے ساتھ پانی منہ پر مارنا اور بائیں ہاتھ سے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور داہنے ہاتھ سے ناک سٹکنا بغیر عذر کے یہ خزانہ الفقہ میں لکھا ہے جو ابوالمہدی کی تصنیف ہے اور مکروہات میں سے ہے تین بار مسح کرنا پانی لے کر اور وضو کر لینے کے۔ بعدرو مال سے پونچھ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ یحییٰ میں لکھا ہے اور مکروہ ہے کہ کسی برتن کو اپنے وضو کے واسطے خاص کر لے کہ اس برتن سے سوا اسکے اور کوئی وضو نہ کرے جیسے یہ مکروہ ہے کہ مسجد میں کوئی جگہ اپنی نماز کے واسطے خاص کر لے یہ وجہ میں لکھا ہے جو کردی کی تصنیف ہے

بانیعویں فصل

وضو توڑنے والی چیزوں کے بیان میں

وضو توڑنے والی چیزوں میں سے ہے جو چیز دونوں راستوں سے نکلے پائخانہ اور پیشاب اور ہوا جو پائخانہ کے مقام سے نکلے اور ودی اور ندی اور منی اور کیز اور پتھری۔ پائخانہ کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے توڑا ہوا یا بہت اور بھی حکم ہے پیشاب کا اور ہوا کا جو پائخانہ کے مقام سے نکلے یہ محیط میں لکھا ہے اور وہ ہوا جو مرد اور عورت کے پیشاب کے مقام سے نکلے موافق مذہب صحیح کے وضو کو نہیں توڑتی لیکن اگر کسی عورت کا پیشاب اور پائخانہ کا راستہ مل گیا ہے اس کے لئے وضو کر لینا مستحب ہے یہ جو ہرۃ الغیرہ میں لکھا ہے۔ کسی پیٹ میں آ رہا زخم ہو اور اس میں سے ہوائے نکلے تو وضو نہیں ٹوٹتا جس طرح ایسی ذکار سے سے نہیں ٹوٹتا جس میں بدبو آتی ہو یہ قلعہ میں لکھا ہے اگر پیشاب عضو قاضی کی ذریعہ میں اتر آئے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر قلعہ میں یعنی اس کھال میں جس کی فتنہ کرتے ہیں اتر آئے تو وضو ٹوٹ جائے گا یہ لکھا ہے ذخیرہ میں۔ اور صحیح بھی ہے یہ لکھا ہے بحر الرقیق میں۔ اور اگر عورت کی اندر کی فرج سے پیشاب نکلا باہر کی فرج سے نہیں نکلا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ اور جس مرد کا عضو قاضی کٹ گیا ہو اگر اس کے پیشاب کے مقام سے کوئی ایسی چیز نکلے جو مشابہ پیشاب کے ہو پس اگر اس کے بند کرنے پر قادر ہے اس طرح کہ اگر چاہے روک لے اور جو چاہے نکال دے تب تو وہ پیشاب ہے وضو اس سے ٹوٹ جاتا ہے اور جو وہ اس پر قادر نہیں تو نہیں ٹوٹتا جب تک خود نہ سمجھے یہ قاضی خان میں لکھا ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ جب ظاہر ہو جائے کہ خنثی مردوں میں شامل ہے تو اس کی دوسری فرج بمنزلہ زخم کے ہے اس میں جو نکلے گا اس سے وضو نہ ٹوٹے گا جب تک نہ سمجھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان اور ذخیرہ اور محیط سرخسی اور اکثر معتبرات میں لکھا ہے۔ اور اکثر کا یہ مذہب ہے کہ اس پر وضو واجب ہو جاتا ہے یہ یحییٰ میں لکھا ہے۔ اعتماد کے قابل وہی پہلا قول ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔

۱۔ اور وضو کی منوعات سے عورت کے وضو یا غسل کے باقی بچے پانی سے وضو کرنا اور ناپاک جگہ وضو کرنا اس لیے کہ وضو کے پانی کی کچھ حرمت ہے اور مکروہ ہے تمہارا سٹکنا پانی میں یعنی اگر آپ جاری ہو ملوای نے کہا کہ یہ کہ حرمت تنزیہی ہے ۱۲۸

کسی مرد کے عضو تناسل میں زخم ہو اور اس میں دو سوراخ ہوں ایک ایسا ہو کہ اس میں سے وہی چیز نکلتی ہو جو پیشاب کے راستے سے بہتی ہو اور دوسرا ایسا ہو کہ اس سے وہ نکلتا ہو جو پیشاب کے راستے میں نہ بہتا ہو تو پہلا سوراخ بمنزلہ سوراخ ذکر کے ہے جب پیشاب اس کے سر پر ظاہر ہوگا تو وضو ٹوٹ جائے گا اگرچہ نہ بچے اور دوسرے سوراخ سے اگر کچھ ظاہر ہو تو جب تک وہ بچے نہیں وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اگر کسی شخص کو پیشاب نکل آنے کا خوف ہو اس سبب سے وہ پیشاب کے سوراخ میں روئی رکھ لے اور اگر روئی نہ رکھے تو پیشاب نکل آئے اس میں کچھ مضائقہ نہیں اور جب تک پیشاب روئی میں ظاہر نہ ہو جائے تب تک اس کا وضو نہیں ٹوٹتا ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کی کانچ باہر نکل آئے اور اس کو ہاتھ سے یا کپڑے سے پکڑ کر اندر ڈالے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اس لئے کہ کچھ نجاست اس کے ہاتھ کو لگ گئی۔ اور شیخ امام شمس الاعظم حلوانی نے لکھا ہے کہ کانچ کے نکلنے ہی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ ہڈی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور ہڈی سے بھی ٹوٹ جاتا ہے اور جو مٹی بغیر شہوت کے نکلے اس سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے مثلاً کوئی بوجھ اٹھایا یا بلند جگہ سے گرے اور مٹی نکل آئی تو وضو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ مرد کی مٹی بستہ اور پید رنگ ہوتی ہے اور یو اس کی ایسی ہوتی جیسے درخت خرما کی گلی میں اور اس میں چپکا ہٹ ہوتی ہے اور اس کے نکلنے سے عضو مست ہو جاتا ہے اور عورت کی مٹی پتلی زرد رنگ ہوتی ہے اور ہڈی پتلی مائل پیدی ہوتی ہے اور جب کوئی حالت شہوت میں اپنی عورت کے ساتھ اختلاط کرتا ہے اس وقت ظاہر ہوتی ہے اور اس کے مقابل میں عورت سے جو نکلتی ہے اس کو قندی کہتے ہیں اور ہڈی پیشاب ہوتا ہے گاڑھا اور بعض نے کہا ہے ہڈی وہ ہے جو جماعت کر کے غسل کرنے کے بعد نکلتی ہے اور پیشاب کے بعد نکلتی ہے یہ عین میں لکھا ہے۔ کیزا اگر پانچا نہ کے مقام سے نکلے تو اس سے وضو ٹوٹتا ہے اور اگر عورت یا مرد کے پیشاب کے مقام سے نکلے تو بھی یہی حکم ہے اور یہی حکم ہے پٹری کا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی اپنے عضو کے سوراخ میں قطرہ ڈالے پھر وہ نکل آئے تو وضو نہیں ٹوٹتا جیسے کہ روزہ نہیں ٹوٹتا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر تیل سے حقن کیا پھر وہ بہ کر نکلا تو دوبارہ وضو کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جو چیز چپنے کی طرف سے اندر کو جائے اور پھر نکلے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اس لئے کہ ضرور ہے کہ اندر سے کچھ تری اس میں لگ آتی ہے اگرچہ دخول اس کا پورا نہ ہو مثلاً ایک کنارہ اس کا ہاتھ میں ہو چیز کوری میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والی چیزوں سے ہے وہ بھی جو ان دور ستوں کے سوا اور طرف سے نکلے اور بچے ایسی طرف جو پاک کی جاتی ہے خون ہو کچلو ہو یا صیپ ہو یا پانی جو کسی بیماری کے سبب سے نکلے بنے کے معنی یہ ہیں کہ زخم کے سرے سے اوپر کو اٹھ کر نیچے کو اتارے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے خون جب زخم کے سرے سے اوپر کو اٹھے تو وضو نہیں توڑتا اگرچہ سر زخم سے زیادہ جگہ میں ہو جائے یہی ظہیر یہ میں لکھا ہے اور فتویٰ اسی پر ہے کہ نہیں ٹوٹتا ہے وضو اس قسم کی صورت میں یہ محیط میں لکھا ہے خون اور کچلو ہو اور صیپ اور پانی زخم کا اور آبلہ کا اور وہ پانی جو بیماری کی وجہ سے ناف میں سے نکلے یا چوچی میں سے نکلے یا آنکھ میں سے نکلے یا کان میں سے نکلے سب کا ایک حکم ہے موافق مذہب اصح کی یہ زہدی میں لکھا ہے اگر کان میں تیل ڈالا اور وہ دماغ میں کچھ دیر ٹھہرا پھر کان یا ناک کی طرف سے بہ گیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ اگر منہ کے راستے سے نکلے گا تو اس پر وضو واجب ہوگا اس لئے کہ منہ سے نکلے گا تو معدے میں ہو کر آئے گا اور معدہ محل نجاست ہے پس وہ تے کے حکم میں ہو گیا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کسی چیز کو ناک کے راستے سے اوپر چڑھایا پھر وہ منہ کی طرف سے منہ بھر نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر کانوں کی طرف سے نکلے تو نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر نہانے میں کچھ پانی کان کے اندر داخل ہو گیا ہے اور وہاں رک کر باہر ناک کی طرف سے نکلا اس پر وضو لازم نہیں آتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور نصاب میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے لیکن اگر وہ کچلو ہو جائے گا تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا یہ حضرات میں لکھا ہے اگر کان سے

پیپ یا کپلو ہو نکلے اگر بغیر درد کے نکلے تو وضو نہیں ٹوٹے گا اگر درد کے ساتھ نکلا تو وضو ٹوٹ جائے گا اس لئے کہ جب وہ درد کے ساتھ نکلا تو ظاہر کسی زخم سے نکلا ہے یہ محمول ہے خونى خمس الاثر طوائى کا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی ذخیرہ میں اور تبخین میں اور سراج الوہاج میں۔ امام محمد نے اصل میں ذکر کیا ہے کہ اگر زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور اس کو پونچھ ڈالے پھر نکلے پھر پونچھ ڈالے تو اگر خون ایسا تھا کہ اس میں سے جس قدر پونچھ لیا ہے اگر نہ پونچھتا تو بہہ جاتا اس صورت میں وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر نہ بہتا تو نہ ٹوٹے گا اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور اس پر راکھ یا مٹی ڈال دے پھر وہ ظاہر ہو پھر وہ ایسا ہی کرے تو ایسی حالت میں بھی یہی لحاظ کیا جائے گا کہ اگر کل جمع ہوتا تو بتایا نہ بہتا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ خون سر کی طرف سے ایسی جگہ کو اترے جہاں حکم پاک کرنے کا ہے مثلاً ناک یا کان تو وضو ٹوٹ جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے

ناک میں جہاں تک پاک کرنے کا حکم ہے وہ مقام ہے جہاں تک ناک نرم ہے یہ منقطع میں لکھا ہے اگر منہ سے خون نکلے تو یہ اعتبار کیا جائے گا کہ خون غالب ہے یا تھوک اگر دونوں برابر ہیں تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اس امر کا اعتبار رنگ سے ہوتا ہے اگر سرخ رنگ ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا اگر زرد رنگ ہے تو نہیں ٹوٹے گا یہ تبخین میں لکھا ہے اگر وضو ڈالے کو کسی چیز کے منہ میں داہنے سواک کرنے سے خون کا اثر معلوم ہو تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا جب تک خون کا بہنا نہ معلوم ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر آنکھ میں کوئی زخم ہو اور اس میں خون نکل کر آنکھ کے اندر ہی دوسری جانب کو پہنچا تو وضو نہیں ٹوٹے گا اس لئے کہ وہ خون ایسی جگہ نہیں پہنچا جس کا وضو واجب ہو یہ کفایہ میں لکھا ہے زخم کو دبانے سے خون نکلا اور اگر دبا جائے تو نہ نکلا تو بخار نہیں ہے کہ وضو ٹوٹ جائے گا یہ ذخیرہ کروری میں لکھا ہے اور یہی ٹھیک ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور یہی وجہ ہے یہ شرح حلیہ میں لکھا ہے جو طبی کی تصنیف ہے اگر کسی آبلہ کو کھیل ڈالا اور اس میں سے پانی یا پیپ وغیرہ بھی اگر وہ زخم کے سرے سے بھی تو وضو نے گا ورنہ نہ ٹوٹے گا یہ حکم اس صورت میں ہے جب وہ اپنے آپ نکلے اور اگر دبانے سے نکلے تو وضو نہ ٹوٹے گا اس لئے کہ جو کچھ نکلا وہ نکلا کیا خود نہیں نکلا یہ ہدایہ میں لکھا ہے ناک نکلنے میں جما ہوا خون سرور کے دانہ کے برابر نکلا اس سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر چھڑی کسی کے عضو کو لگ کر چھ سے اور خون سے پر ہو جائے تو اگر چھوٹی ہے تو وضو نہ ٹوٹے گا جیسے کھس اور پھر کے چوسنے سے نہیں ٹوٹتا اور اگر بڑی ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا اس طرح جو تک اگر کسی کے عضو کو چھ سے اور خون سے پر ہو جائے تو بھی وضو ٹوٹ جائے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کسی کی آنکھ کی رگ میں سے ناسور کی طرح پانی بہا کرنا ہو تو وہ بھولہ زخم کے ہے جو اس کے اندر سے ہے گا وضو توڑ دے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی آنکھ میں سے درم کی وجہ سے یا کسی اور بیماری کی وجہ سے ہمیشہ پانی بہا کرنا ہو تو ہر وقت نماز کے واسطے تازہ وضو کا حکم ہو گا اس لئے کہ احتمال ہے کہ وہ پیپ یا کپلو ہو یہ تبخین میں لکھا ہے۔ کیزاجو زخم کے سرے سے نکلے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو رشتہ کی بیماری ہو تو اس کا حکم بھی مثل کیزے کے ہے اگر اس سے پانی بہے تو وضو نہ ٹوٹے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والوں میں سے سے بھی ہے اگر پت یا کھانا یا پانی منہ بھر کرتے کے طور پر نکلے تو وضو توڑے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور منہ بھرنے کی حد تک یہ ہے کہ بغیر وقت اور مشقت کے اس کو روک نہ سکے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر پانی بچا بھرتے ہیں صاف پانی نکلا تو وضو ٹوٹ جائے گا یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اگر تے میں منہ بھر بیٹھ آئے تو اگر سر کی طرف سے اترے تو وضو نہ ٹوٹے گا اور جو معدے

۱۔ فتح میں کافی سے نقل کیا کہ یہی صبح ہے اور جامع الفتویٰ میں کہا کہ یہ شب ہے ۱۱۔ ج۔ بکھڑے نے ۱۲

۲۔ نجس مغلط ہے اگرچہ شیر خوار کے لئے دودھ کی کھورائے کر دی بھی قول صحیح ہے اسی طرح کھانا اور پانی معدہ تک پہنچ کر بغیر شہرے درہوا تو بھی حکم حسن کی روایت میں ناقض نہیں یہی بخار ہے الجھنی اور بھی صحیح ہے سراج نور تحقیق میں الہامیہ میں ۱۳۔

۱۶۸ سے آیا ہے تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک وضو نہ کرنے کا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ٹوٹ جائے گا یہ حکم اس وقت ہے جبے میں خالص پلغم ہو اور اگر کسی اور چیز کے ساتھ ملا ہو جیسے کھانا وغیرہ تو اگر کھانا مت بھر ہوگا وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ وضو نہ کرنے کا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر تے میں خون آئے اگر بہتا ہو خون سر سے اترے تو بالا طاق وضو نہ کرنے کا اور اگر خون بستہ ہے تو بالا طاق نہ ٹوٹے گا اور اگر معدہ سے آیا ہے اگر خون بستہ ہے تو بالا طاق وضو نہ کرنے کا لیکن اگر مت بھر کر ہوگا تو وضو نہ کرنے کا اور اگر بہتا ہوا ہے تو امام ابوحنیفہؒ کے قول کے بموجب وضو نہ کرنے کا اگر چہ مت بھر کہ نہ ہو یہ شرح مدیہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ تمیین میں لکھا ہے اور اسی کو عامہ مشائخ نے صحیح کہا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اگر تھوڑی تھوڑی تے اس طرح آئے کہ سب جمع ہو تو مت بھر کر ہو جائے تو امام محمدؒ کا یہ قول ہے کہ اگر سبب ان سبب کا ایک ہی تھا وضو نہ کرنے کا ورنہ وضو نہ کرنے کا مضمرات میں لکھا ہے کہ یہی اصح ہے اگر ایک مرتبہ ہی متلا کر تے آئی اور وہ حلی سقوف نہ ہوئی اور اسی میں دوبارہ تے آئی تو سبب ان دونوں کا نکلا ایک ہے اور اگر ایک مرتبہ کی حلی سقوف ہونے کے بعد دوبارہ تے آئی تو سبب مختلف ہے پکائی میں لکھا ہے۔

جو چیز آدمی کے بدن سے ایسی نکلی جس سے وضو نہیں ٹوٹتا وہ نجس ابھی نہیں ہوتی جیسے تھوڑی سی تے اور خون جو بے نجس یہ تمیین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور مجملہ وضو نہ کرنے والیوں کے نیند ہے جو کھروٹ سے لپٹنے میں ہو نماز میں ہو یا غیر نماز میں اس حکم میں فقہاء میں سے کسی کا خلاف نہیں اور یہی حکم ہی اس کا جو ایک کو لمبے پر نیکادے کر سوتے وہ بدائع میں لکھا ہے اور یہ حکم ہے اس کا جو چت لیٹ کر سوتے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر بیٹھ کر اس طرح سوتے کہ دونوں سریں اپنی دونوں ایڑیوں پر رکھ دے جیسے کوئی اونٹن چاہتا ہو جاتا ہے تو اس پر وضو واجب نہیں اور یہ اصح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کسی چیز پر سہارا دے کر سوتے کہ اگر وہ ہٹالی جائے تو گر پڑے تو اگر مقعد زمین سے جدا ہے تو بالا جماع وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر جدا نہیں تو صحیح یہ ہے کہ نہ ٹوٹے گا یہ تمیین میں لکھا ہے اگر کھڑا نہ ہو سوتے یا بیٹھا ہو سوتے اگر چند مین پر ہو یا عماری میں ہو یا رکوع کرتا ہو سوتے یا سجدہ کرتا ہو اسوئے تو اگر حالت نماز میں ہے تو کسی صورت میں وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر خارج نماز ہو تب بھی یہی حکم ہے مگر سجدہ کی صورت میں یہ شرط ہے کہ ہیئت مسنون کے مطابق ہو اس طرح کہ پیٹ اس کا رانوں سے اوپر اٹھا ہوا ہو اور بازو اس کے پسلیوں سے جدا ہوں اور اگر یہ ہیئت نہ ہوگی تو وضو ٹوٹ جائے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے ظاہر روایت میں نیند کے غلبہ سے سو جانے اور عہد اسونے میں کچھ فرق نہیں اور امام ابو یوسفؒ سے یہ منقول ہے کہ عہد اسونے میں وضو ٹوٹ جاتا ہے اور صحیح دہی ہے جو ظاہر روایت میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے مریض اگر کھروٹ پر لیٹ کر نماز پڑھتا ہو اور سو جائے تو اس کے حکم میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ وضو اس کا ٹوٹ جاتا ہے یہ محیط اور تمیین اور بحر الرائق میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ نہر الخفاق میں لکھا ہے اگر بیٹھا ہو اسو یا اور جبک جبک جاتا ہے اور بار بار مقعد زمین سے جدا ہو جاتی ہے تو شخص الاثر حلوائی کا یہ قول ہے کہ ظاہر مذہب یہ ہے کہ وضو نہیں ٹوٹتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر بیٹھا ہو اسو یا تھا اور منہ کے بل گر پڑا یا پہلو کے بل گر پڑا تو اگر وہ گرنے سے پہلے ہوشیار ہو گیا یا گرتے گرتے ہوشیار ہو گیا یا سوتا ہو اگر انگر گرنے کے بعد فوراً ہوشیار ہو گیا تو وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر تھوڑی دیر سوتا رہا پھر جاگا تو وضو ٹوٹتا ہے یہ تمیین میں لکھا ہے اگر چار زانو بیٹھ کر سو یا تو وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی حکم ہے اس صورت کے سونے میں کے دونوں پاؤں ایک طرف کو بچھل جائیں اور دونوں سریں زمین سے ملے ہوں

۱ اگر پانی وغیرہ سیال چیز میں غلیل خون کہا تو پاکی کا اور اگر کپڑے وغیرہ خشک میں ہو تو اب تک پاکی کا فتویٰ بقول امام محمدؒ دیا جائے ۱۱ الجواب ۱۲

۲ سونے والے کی تیرہ حالتیں ہیں تو مصلح یعنی کھروٹ پر اور حشو ک اور بیکہ کے کرنا قس وضو میں اور بیٹھا اور چار زانو اور پاؤں پھیلائے اور مفتی اور کتے کی طرح از حاضر سے اور ۱۲ اور پیدل و کھڑے ہو کر رکوع و سجود میں اور یہ قس وضو نہیں ۱۳

یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر جانور کی سواری میں جس کی پیٹھ نگی ہے سو گیا پس اگر چہ حاذر پر جانے یا برابر جگہ جانے کی حالت میں ہو تو وضو نہ نئے گا اور اگر اتار کی طرف چلنے کی حالت ہو تو یہ نیند وضو ٹوٹا شمار ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر ایسے جانور کی پیٹھ پر سوا جس پر اکاف یا کسی ہے تو اس کا وضو نہ نئے گا اگر کوئی غور کے سر پر بیٹھا ہو سو گیا اور پاؤں لٹکا دیئے تو وضو نہ نئے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر پہلو پر لینا ہوا اوگھ جائے تو اگر زور کی اوگھ ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر خفیف ہو تو نہیں نئے گا اور زور کی اوگھ اور خفیف اوگھ میں فرق یہ ہے جو اپنے قریب کی باتیں مانتا ہے تو خفیف اوگھ ہے اور جو قریب کی اکثر باتوں کی اس کی خبر نہیں تو زور کی اوگھ ہے محیط میں لکھا ہے اور بھی فتویٰ منقول ہے جس الائمہ سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وضو تو زنیے والوں میں سے بیہوشی اور جنون اور خش اور نشہ سے بیہوشی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تھوڑی ہو یا بہت اور جنون اور خش اور نشہ سے بھی ٹوٹ جاتا ہے اور اس باب میں بعض مشائخ کے نزدیک نشے کی حد یہ ہے کہ عورت مرد میں تیز نہ کرے اسی قول کو صدر الشہید نے اختیار کیا ہے اور صحیح وہ ہے جو جس الائمہ طوالی سے منقول ہے اور وہ یہ ہے کہ اس کی چال میں کچھ لغزش ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وضو تو زنیے والوں میں سے قہقہہ ہی اور حد قہقہہ کی یہ ہے کہ وہ بھی سنے اور اس کے برابر والے بھی سنیں اور ہنسی اس کو کہتے ہیں کہ وہ خود سن لے برابر والے نہ سنیں اور قسم وہ ہے کہ نہ وہ سنے اور اس کے برابر والے نہ سنیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ قہقہہ مارنا ان سب نمازوں کے اندر جن میں رکوع اور سجدہ کیا جاتا ہے ہمارے نزدیک نماز اور وضو دونوں کو توڑ دیتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور قہقہہ عدا ہو یا بھول کر ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جو قہقہہ نماز سے خارج ہو اس سے طہارت نہیں جاتی اور ہنسی سے نماز جاتی رہتی ہے وضو نہیں جاتا اور قسم سے نہ نماز جاتی ہے نہ وضو۔ اگر سجدہ و تلاوت میں یا نماز جنازہ میں قہقہہ مارا تو وہ سجدہ اور نماز باطل ہوگی وضو نہیں نئے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ لڑکا اگر نماز میں قہقہہ مارے تو وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز کے اندر سوتے میں قہقہہ مارا تو صحیح یہ ہے کہ اس سے وضو اور نماز دونوں نہیں ٹوٹیں گے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ حاکم ابو محمد کوئی کا یہ قول ہے کہ وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جائیں گے اور عام متاخرین نے احتیاطاً اسی کو اختیار کیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز منظور نہیں قہقہہ مارا تو واضح یہ ہے کہ وضو ٹوٹ جائے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر ایسی نماز میں قہقہہ مارا کہ عذر کی حالت سے اشاروں سے نماز پڑھتا تھا یا سوار تھا اور نقل اشاروں سے پڑھتا تھا یا فرض بسبب عذر کے اشاروں سے پڑھتا تھا تو وضو ٹوٹ جائے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ قہقہہ جس طرح وضو توڑتا ہے اس طرح عجم کو بھی توڑتا ہے غسل کی طہارت کو نہیں توڑتا اور بعض کا قول ہے کہ غسل کی طہارت کو بھی وضو کے چاروں اعضا میں سے باطل کر دیتا ہے پس غسل کرنے والے نے جب نماز میں قہقہہ لگایا تو نماز اسکی باطل ہوگی اور جب تک تازہ وضو نہ کر لے نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور بھی صحیح ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور وضو تو زنیے والوں میں سے ہے کھلی ہوئی مباشرت کھلی ہوئی مباشرت کر لے عورت کے ساتھ اس طرح کہ بنگا ہو اور شہوت سے استادگی ہو اور دونوں کی شرمگاہیں مل جائیں تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک احتساباً وضو ٹوٹ جائے گا اور امام محمد کے نزدیک وضو نہیں نئے گا اور بھی قیاس ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور نصاب میں لکھا ہے کہ بھی صحیح ہے اور نیا کتب میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اگر دونوں کی شرمگاہیں مل جائیں۔ تو عورت کا وضو ٹوٹنے کے لئے مرد کو شہوت ہونا ضروری نہیں

۱۔ مکہ وغیرہ کی اکاف جیسے گھوڑے کی زین ۱۱

۲۔ قول منظور نہ نماز جو گمان میں سمجھ کر شروع کی مثلا گمان کیا کہ میں نے عمر کی نماز یا ملت نہیں چڑھی ہے پس شروع کی پھر معلوم ہوا کہ پڑھ چکا ہے تو شروع کرنے سے اس پر لازم نہ ہوگی لیکن اگر اس میں قہقہہ مارا تو علی الاصح وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ نماز میں کھن (دار و بولی) ہے ۱۲

۳۔ مباشرت لغت میں بشرہ کو بشرہ سے ملانا اور بشرہ کا بیری بدر کی کمال ہے اور یہاں امام کا کلام دیکھنی جہاں نہیں ۱۳

یہ قیہ میں لکھا ہے۔ مرد کے عورت کو مس کرنے سے یا عورت کے مرد کو مس کرنے سے وضو^۱ نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے اپنے ذکر کو چھوئے یا دوسرے کے ذکر کو چھوئے تو ہمارے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے کھلی ہوئی مباشرت دو عورتوں میں ہو مرد اور امر دلائل کے میں ہو تو بھی امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ قیہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اگر ایسی مباشرت دو مردوں میں ہو تو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے شک کے مسائل بھی انہیں مسائل سے میل رکھتے ہیں اصل میں ہے کہ اگر کسی کو یہ شک ہو کہ فلا نے عضو کا وضو کیا ہے یا نہیں اور یہ شک اس کو اقول ہا رہوا تھا تو اس موضع کو دھوئے جس میں شک ہے اور اگر اکثر یہی ہوتا ہے تو اس شک کا کچھ اعتبار نہیں یہ حکم اس وقت ہے کہ جب شک وضو کرنے کی حالت میں ہو اور اگر وضو سے فارغ ہونے کے بعد شک ہو تو اس کی طرف التفات نہ کرے اور جس شخص کو وضو تھا اور اب وضو ٹوٹنے میں شک ہو تو وضو اس کا باقی ہے۔ اور اگر بے وضو تھا اور طہارت میں شک ہو تو بے وضو ہے۔ اس مسئلہ میں غالب محکمات پر عمل نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

دوسرا باب

غسل کے بیان میں اس میں تین فصلیں ہیں

پہلی فصل

غسل کے فرضوں میں

اور وہ تین ہیں کلی کرنا ناک میں پانی ڈالنا سارے بدن کو دھونا یہ متون^(۱) میں لکھا ہے کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کی حد باب وضو میں خلاصہ سے بیان ہو چکی جب نے اگر پانی پی لیا اور منہ میں سے پینے کا نہیں تو دھو کلی کے بدلے کافی ہے اگر سارے منہ میں پہنچ جائے ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر اس کا کوئی دانت کچھ خالی ہے اس میں کچھ باقی رہ گیا یا اس کے دانتوں کے بیچ میں لعاب باقی ہے یا اس کی ناک میں ترانٹھ ہے تو اس صبح یہ ہے کہ غسل پورا ہو گیا یہ زہدی میں لکھا ہے احتیاط ہے کہ کھانے کو دانت کے غلو میں سے نکال کر اس پر پانی بہالے یہ صبح القدر میں لکھا ہے شک رہنے اگر ناک میں ہے تو غسل پورا نہ ہو گا یہ زہدی میں لکھا ہے اگر گندھا ہوا آٹا ناخن میں لگا ہے تو غسل پورا نہ ہو گا اور میل ہے تو مانع غسل نہیں اور گاؤں والے اور شہر والے اس میں برابر ہیں اور خشک اور تر مٹی اگر ناخنوں میں ہے تو مانع غسل نہیں اور چرم ساز اور رگ ریز کے ناخنوں میں جو بھرا ہوتا ہے وہ مانع غسل ہے اور بعض کا قول ہے کہ بسبب حرج اور ضرورت کے مانع غسل نہیں اس لئے کہ ضرورت کے مقامات قواعد شرع سے مستثنیٰ ہوتے ہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر بدن کے اوپر مچھلی کا پوست یا چابی ہوئی روئی گئی ہے اور خشک ہو گئی ہے اور نہانے میں پانی اس کے نیچے نہ پہنچا تو غسل جائز نہ ہو گا اور اگر کبھی یا چمچر کا گوہ ہے تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر اس کے چمچ نکلی ہو اور چمچکے اس کے اٹھ گئے ہوں مگر کنارے طے ہوئے ہوں اور چمچوں کے نیچے پانی نہ پہنچے تو مضائقہ نہیں ہے پھر اگر چمچکے تر جائیں تو دوبارہ غسل نہ کرے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ آنکھوں کے اندر پانی

۱۔ امام شافعی کے نزدیک عورت کا چھونا ناقض وضو ہے اور تحقیق میں الہدایہ میں ہے ۱۲

۲۔ گمان ... یقین ہے کہ ایک عضو نہیں دھویا تھا اور شک کیا کہ کسی کو چھوڑا تو بایاں پاؤں دھولے اور پانی دیکھنے کی نجات میں شک کیا تو کچھ نہیں ہے اسی طرح جو روکی طلاق میں کہ شاید اس کو طلاق دے دی ہو یا ملوک آزاد کیا تو بھی باطل ہے اشیاء شائع تلک لگی ہے تو باطل ہے ۱۲

۳۔ سارے بدن سے مرد بشرہ ظاہری ہے اور باطنی بدن مرد نہیں ۱۲ (۱) بلا حجتی کے ایک بار

والثا واجب نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ بالوں کی جڑوں میں اگر پانی پہنچ جائے تو عورت کو غسل میں پانی چوٹی کھولنا ضروری نہیں اور اپنے گیسوؤں کو کھولنا ضروری ہے کیسا صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت کے بال کھلے ہوئے ہوں تو ان کے درمیان پانی پہنچانا واجب ہے اور مرد کو اپنی داڑھی کے بچ میں پانی پہنچانا فرض ہے جس طرح کہ اس کی جڑوں میں پہنچانا واجب ہے اور بالوں کے بچ میں پانی پہنچانا واجب ہے اگرچہ گندھے ہوئے ہوں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر عورت اپنے سر پر گاڑی خوشبو اس طرح لگائے کہ پانی بالوں کی جڑوں میں نہ پہنچ سکے تو اس پر اس خوشبو کا دود کرنا واجب ہے تاکہ پانی بالوں کی جڑوں میں پہنچ جائے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ بالی اور انگٹھی اگر تنگ ہو تو ان کو ہلانا واجب ہے اگر کان میں بالی نہ ہو اور پانی جب اوپر سے گزرے تو سوراخ کے اندر بھی داخل ہو جاتا ہے تو کافی ہوا اور نہ جاتا ہو تو پانی کو داخل کرنا چاہئے لیکن پانی کے سوا لکڑی وغیرہ کے ڈالنے کا تکلف نہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ ناف کی توہمی میں پانی پہنچانا واجب ہے اور خوب انہی طرح پانی پہنچنے کے لئے اس میں انگلی بھی ڈالنا چاہئے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ جس شخص کا عقدہ نہیں ہوا اگر اس نے جنابت سے غسل کیا اوڈ کر کی انگلی ہوئی کھال کے اندر پانی نہ پہنچا تو جائز ہے یہ محیط اور واقعات ناطلی میں لکھا ہے اور یہی مختار میں ہے اور یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے مستحب یہ ہے کہ اس کھال کے اندر پانی داخل کر لے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے عورت پر باہر کی فرج کا دھو لینا غسل جنابت اور حیض اور غاسل میں واجب ہے اور وضو میں سنت ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور فتاویٰ غیاثیہ میں لکھا ہے کہ عورت غسل کے وقت انگلی اپنی فرج میں داخل نہ کرے اور یہی مختار میں ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر قیل قلا اور پانی بھایا اور بدن نے پانی کو قبول نہ کیا تو جائز ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔

دوسری فصل

غسل کی سنتوں میں

سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو پہنچوں کے کنارے تک تین بار دھوئے پھر اپنی شرمگاہ کو دھوئے^(۱) اور اگر نجاست بدن پر لگی تو اسے دور کرے پھر اسی طرح وضو کرے جیسے نماز کے لئے کرتا ہے مگر دونوں پاؤں نہ دھوئے یہ منقطع میں لکھا ہے غسل میں شرمگاہ کو پہلے دھولینا سنت ہے خواہ نجاست اس میں ہو یا نہ ہو جس طرح باقی بدن کے دھونے سے پہلے وضو کر لینا سنت ہے وضو ہو یا نہ ہو فقی میں لکھا ہے حسن کی روایت یہ ہے کہ سر کا مسح بھی نہ کرے اور مسح یہ ہے کہ مسح کرے یہ زہدی میں لکھا ہے اور یہی ہے فتاویٰ قاضی خان میں پھر تین بار اپنے سر پر اور تمام بدن پر پانی ڈالے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ مسح یہ ہے کہ پہلی مرتبہ پانی دالنا فرض ہے اور دواہر سنت ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے پانی ڈالنے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے تین بار پانی داسے موٹھے پر ڈالے پھر تین بار پانی بائیں موٹھے پر ڈالے پھر تین بار اپنے سر اور تمام بدن پر ڈالے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی مسح ہے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ پھر اپنے نہانے کی جگہ سے ہٹ جائے تب پاؤں دھوئے یہ محیط میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب ایسی جگہ نہاتا ہو جہاں پانی جمع ہو جائے اگر تختے یا پتھر پر نہاتا ہو تو پاؤں کے دھونے میں تاخیر نہ کرے^(۲) یہ جوہرۃ العیروہ میں لکھا ہے۔ یہاں کچھ اور بھی سنن اور آداب مشائخ نے بیان کئے ہیں سنت ہے کہ پہلے اپنے دل میں نیت کرے اور زبان سے یہ کہے کہ میری یہ نیت ہے کہ یہ غسل جنابت کے دور

۱۔ اگر جڑیں نہ بھیکیں تو پونے کھولنا علی السبیل واجب ہے اور اگر عورت کو سر دھونا ضرور ہو تو شوہر سے اقل نہ کرے اور سر پر مسح کر کے باقی بدن دھو دے بر جندی ۱۲ ج ۱ جائز اقول لیکن بدن مشقت کھلنے کی صورت میں پانی پہنچانا واجب ہے ۱۱ صلوٰۃ مسعودی ابن الہمام وشرعی ۱۲

۲۔ جہاں دھونا حرج ہے جیسے کچھ کے اندر اگر نجس سر ملے ۱۱ ج ۱ کہا گیا کہ قول سر سے شروع کر کے اور یہی ظاہر کتاب یعنی ہدایہ اور حدیث بیرونی ہے۔ ۱۱ ج ۱ ظاہر حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما رضی اللہ عنہما ۱۱ (۱) اگر چنانچہ نجاست نہ ہو نہ واجب ہے ۱۲

ہونے کے لئے کرتا ہوں یا یہ غسل جنابت کے لئے کرتا ہوں۔ پھر دونوں ہاتھ دھوتے وقت بسم اللہ پڑھے پھر استنجا کرے۔ یہ جو برۃ العیرہ میں لکھا ہے اور سنت ہے کہ پانی میں نہ اسراف کرے نہ کمی کرے اور غسل کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرے اور تمام بدن کو ادراس مرتبہ ملے اور ایسے موقع پر نہائے جہاں اس کو کوئی تدبیر دیکھے اور ہرگز کسی سے بات نہ کرے اور بعد غسل کے مونے کپڑے سے اپنا بدن پونچھ ڈالے یہ معیہ میں لکھا ہے۔

نیمہ فی فصل

اُن چیزوں کے بیان میں جس سے غسل واجب ہوتا ہے

دو تین ہیں: مجملہ ان کے جنابت ہے اور وہ دو سبب سے ہوتی ہے۔ ایک یہ کہ منی دخیق و شہوت کے ساتھ خارج ہو بغیر دخول کے چھونے سے یا دیکھنے سے یا احتلام ہو یا ہاتھ کے عمل سے منی نکلے یہ عیدہ سرخی میں لکھا ہے مرد سے نکلے یا عورت سے سوتے میں یا جاتے میں ہا یہ میں لکھا ہے۔ شہوت کا اعتبار منی کے اپنے مکان سے جدا ہونے کے وقت کیا جاتا ہے اور سپہاری سے نکلنے کے وقت نہیں کیا جاتا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر احتلام ہو یا کسی عورت کی طرف دیکھا اور منی اپنی جگہ سے شہوت سے جدا ہوئی پھر اس نے اپنے ذکر کو دہالیا یہاں تک کہ شہوت اس کی ساکن ہو گئی پھر منی یہی تو اس پر امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب نہ ہوگا یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ اگر جنابت کے بعد بغیر پیشاب اور بغیر سوائے نہایا اور نماز پڑھی پھر باقی منی نکلی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب نہ ہوگا لیکن سب کے نزدیک یہ حکم ہے کہ اس نماز کو نہ لوٹا دے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر پیشاب کرنے یا سونے یا چلنے کے بعد منی نکلی تو بالاتفاق غسل واجب نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر کسی شخص کو احتلام ہو اور منی اپنی جگہ سے جدا ہوئی لیکن سپہاری کے سرے پر نہ ظاہر ہوئی تو غسل واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے پیشاب کیا اور اس کے ذکر سے منی نکلی اگر اس کے عضو میں تندی تھی تو غسل واجب ہوگا اور اگر سست تھا تو وضو اس پر لازم ہوگا یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت سے اس کے شوہر نے جماعت کی اور پھر وہ عورت نہائی پھر اس کے بدن سے اس کے شوہر کی منی نکلی تو اس پر وضو واجب ہوگا غسل واجب نہ ہوگا۔ اگر کوئی شخص سونے سے جاگا اور اس نے اپنے کچھونے پر یا اپنی ران پر تری پائی اور اس کو احتلام بھی یاد ہے اگر یقین ہے کہ وہ منی ہے یا یقین ہو کہ وہ ہندی ہے یا شک ہو کہ وہ منی ہے یا ہندی تو اس پر غسل واجب ہے اور اگر یقین ہے کہ وہ ہندی ہے تو غسل واجب نہ ہوگا۔ اگر تری پائے مگر احتلام یا یقین اب اگر یقین ہو کہ وہ ہندی ہی تو غسل واجب نہ ہوگا۔ اور اگر یقین ہے کہ وہ منی ہے تو غسل واجب ہوگا اور اگر یقین ہو کہ وہ ہندی ہے تو غسل واجب نہ ہوگا اور اگر شک ہو کہ وہ منی ہے یا ہندی تو امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ جب تک احتلام کا یقین نہ ہو غسل واجب نہ ہوگا اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک واجب ہوگا۔ قاضی امام ابو علی لکھی نے کہا ہے کہ حسام نے اپنے نوادر میں امام محمد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص جاگے اور اپنی سپہاری پر تری پائے اور خواب اس کو یا نہ ہو اگر سونے سے پہلے اس کے عضو میں تندی تھی تو اس پر غسل واجب نہیں لیکن اگر یہ یقین ہو جائے کہ یہ منی ہے تو غسل واجب ہوگا اور اگر سونے سے پہلے اس کا عضو سست تھا تو اس پر غسل واجب ہوگا۔ جس الامۃ حلوئی نے کہا ہے کہ یہ صورت اکثر واقع ہوا کرتی ہے اور لوگ اس

۱۔ مرد پر غسل واجب ہو اور وہاں پر وہ ممکن نہیں تو نہانے کو نہ چھوڑے اگرچہ لوگ اس کو دیکھیں اور عورت چھوڑ کر تیمم کرے اور تمام تفصیل میں الہدایہ

سے غافل ہیں پس اس کو یاد کر لینا واجب ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر احتلام اور انزال کی لذت اس کو یاد ہو اور تری نہ پائے تو غسل واجب نہیں اور ظاہر روایت میں عورت کا بھی یہی حکم ہے اس لئے کہ عورت پر غسل واجب ہونے میں یہ شرط ہے کہ منی اس کی باہر فرج کی طرف نکلے اسی پر فتویٰ ہے یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے اگر کوئی شخص جیسا ہوا سونے یا کھڑا ہوا سونے یا چلنا ہوا سونے پھر جاگے اور تری پائے تو اس کا حکم اور لیٹ کر سونے والے کا برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر بچھونے پر منی پائی جائے اور مرد یہ کہے کہ عورت کی منی ہے اور عورت کہے کہ مرد کی منی ہے تو اس میں یہ ہے کہ احتیاط دونوں پر غسل واجب ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو غسل آجائے اور بعد افاقہ کے وہ اپنے زانو پر یا کپڑے پر ہنڈی پائے تو اس پر غسل واجب نہیں۔ اور یہی حکم ہے نئے کا اور اس کا حکم نیز کے مثل نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ کوئی شخص سوتے تہا گا اور احتلام اس کو یاد ہے لیکن کوئی تری ظاہر نہیں ہوئی اور تھوڑی دیر غمیرنے کے بعد ہنڈی نکلے تو اس پر غسل واجب نہیں۔ رات میں احتلام ہوا پھر جاگا اور تری نہ دیکھی پھر وضو کیا اور فجر کی نماز پڑھ لی پھر منی نکلے تو اس پر غسل واجب ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وہ اپنی نماز کا اعادہ نہ کرے گا اور اس طرح اگر نماز میں احتلام ہوا اور انزال نہ ہوا یہاں تک کہ نماز پوری کر لی پھر انزال ہوا تو نہائے گا مگر نماز کا اعادہ نہ کرے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ دوسرا سبب جنابت کا دخول ہوتا ہے۔ دخول دونوں راستوں میں سے کسی راستہ میں ہو جب سپردہ چھپ جائے تو فاعل اور مفعول یہ دونوں پر غسل واجب کر دیتا ہے انزال ہو یا نہ ہو یہی درست مذہب ہے ہمارے علماء کا یہی محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی کا سپردہ کٹا ہوا ہو تو بقدر سپردہ کے ذکر داخل کرنے سے اس پر غسل واجب ہو جائے گا یہ معراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اور اگر چو پائے جانور کے دخول کر لے یا مردے کے یا ایسی بھوئی لڑکی کے جس کے مثل کی لڑکیوں کے ساتھ جماعت نہیں کیا کرتے تو بغیر انزال کے غسل واجب نہیں ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ جس لڑکی کے محل جماع میں دخول اس طرح ممکن ہو کہ اس کے اندر کا پردہ پھٹ کر دونوں راہیں ایک نہ ہو جائیں تو وہ جماعت کے قابل ہے یہ معراج الوہاب میں لکھا ہے اگر کسی عورت کی فرج سے باہر باہر جماعت کی جائے اور منی اس کے رحم میں پہنچ جائے خواہ وہ بکر ہو یا شیبہ ہو تو غسل اس پر واجب نہ ہوگا اس لئے کہ غسل کے دو سبب ہوتے ہیں یا انزال یا سپردہ کا داخل ہونا ان میں سے ایک بھی نہ پایا گیا لیکن اگر اس کو غسل رہ جائے تو غسل واجب ہوگا اس لئے کہ انزال پایا گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر غسل رہ جائے تو وقت جماعت کے اس پر غسل واجب ہوگا اور اس وقت سے ساری نمازیں لوٹا دے گی یہ ملقط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی عورت یہ کہے کہ میرے پاس جن آیا کرتا ہے اور اس کے ساتھ میں دعویٰ کیفیت پاتی ہوں جو اپنے شوہر کی جماعت میں پاتی ہوں تو اس پر غسل واجب نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر دس برس کا لڑکا عورت سے جماعت کرے تو عورت پر غسل واجب ہوگا اور لڑکے پر واجب نہیں ہوگا لیکن اس لڑکے کو بھی حکم غسل کا دیا جائے گا تا کہ اس کو عادت پڑے جیسے کہ اس کو نماز کا حکم عادت ہونے کے لئے کیا جاتا ہے اور اگر مرد بالغ ہو اور لڑکی نابالغ ہو مگر جماعت کے قابل ہو تو مرد پر غسل واجب ہوگا اور اس لڑکی پر واجب نہ ہوگا اور اگر کوئی شخص جماعت کرے تو فاعل اور مفعول دونوں پر غسل واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اپنے عضو پر کپڑا لپیٹ کر دخول کرے اور انزال نہ ہو تو بعضوں نے کہا کہ غسل واجب ہوگا اور بعضوں کا قول اور دعویٰ اس میں بھی ہے کہ اگر کپڑا ایسا پتلا ہو کہ فرج کی برارت اور

۱۔ کیونکہ حدیث ام سلمہ میں عورت کا دیکھ لینا خود شرط ہے حدیث بخاری و مسلم ۱۱ میں لکھا ہے

یعنی بدون انزال کے اور اگر انزال ہوا تو غسل واجب ہے کو یاد احتلام ہے اگر جن آدمی کی صورت پر ظاہر ہوا تو خطہ او خال خطہ سے غسل واجب ہوگا

انزال ہو یا نہ ہو کیونکہ ہمارا حکام کا ظاہر یہ ہے ۱۲

لذت محسوس ہو تو غسل واجب ہوگا۔ اور ایسا نہ ہو تو واجب نہ ہوگا۔ اور زیادہ احتیاط کا حکم یہی ہے کہ دونوں صورتوں میں غسل واجب ہو گا۔ اگر غلطی مشکل اپنے ذکر کو کسی عورت کی فرج یا دیر میں داخل کرے تو دونوں پر غسل واجب نہ ہوگا اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اپنے مثل دوسرے شخص کی فرج میں داخل کرے اور اگر کوئی مرد غلطی مشکل کی فرج میں داخل کرے تو بھی غسل واجب نہ ہوگا۔ اور یہ سب حکم اس صورت میں ہے جہاں زوال نہ ہو لیکن اگر انزال بھی ہو تو انزال کے سبب بے غسل واجب نہ ہوگا۔ یہ سراج الوہاج میں میں لکھا ہے اور مجملہ غسل واجب کرنے والیوں کے حیض و نفاس ہے جب حیض و نفاس کا خون نکل کر عورت کی باہر کی فرج تک پہنچ جائے تو غسل واجب ہوگا اور جب تک نہ پہنچے تو وہ خون نکلا نہیں اس لئے حیض نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ عورت کے اگر بچہ پیدا ہوا اور خون ظاہر نہ ہو کیا اس پر بھی غسل واجب ہوتا ہے ہے اس صیح یہ ہے کہ واجب ہوتا ہے یہ ظہور یہ میں لکھا ہے۔ غسل کو طرح کا ہوتا ہے ان میں سے تین طرح کا غسل فرض ہے جنابت کا اور حیض کا اور نفاس کا اور ایک واجب ہے اور وہ مردہ کا غسل ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ کافر اگر جب ہوا پھر مسلمان ہوا تو اس پر غسل واجب ہوگا ظاہر روایت میں اگر کافر عورت کا خون بند ہوا پھر مسلمان ہوئی تو اس پر غسل واجب ہوگا۔ لڑکی جب حیض کے ساتھ بالغ ہو تو حیض بند ہونے کے بعد اس پر غسل واجب ہوگا۔

اور لڑکا جب احتلام کے ساتھ بالغ ہو تو صبح یہ ہے کہ اس وقت اس پر غسل واجب ہوگا یہ زہدی میں لکھا ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ سب صورتوں میں غسل واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور چار غسل سنت ہیں جمعہ کے دن اور عیدین کے دن اور عرفہ کے دن اور احرام کے وقت اور ایک مستحب ہی اور وہ غسل کافر کا ہے جب وہ مسلمان ہوا اور جب نہ ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ جمعہ کے دن کا غسل نماز کے واسطے ہوتا ہے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کے بعد غسل کیا پھر وضو ٹوٹ گیا پھر وضو کر کے جمعہ کی نماز پڑھی یا نماز جمعہ کے بعد غسل کیا تو سنت ادا نہ ہوگی۔ اگر جمعہ اور عید ایک دن میں جمع ہو گئے اور جماعت بھی کی پھر غسل کیا تو تینوں غسل ادا ہو جائیں گے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ کافی میں ہے کہ اگر صبح سے پہلے غسل کیا اور اسی سے جمعہ کی نماز پڑھی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جمعہ کے غسل کی فضیلت ملے گی۔ اور ابو الحسن کے نزدیک نہ ملی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ بعض مشائخ نے ان غسلوں کو بھی مندوب لکھا ہے۔ غسل وصول تک کے واسطے اور مردہ میں شہر نے کے واسطے اور مدینہ میں داخل ہونے کے واسطے اور بمشورہ کا غسل جب اچھا ہو اور لڑکے کا غسل جب اپنی عمر کے حساب سے بالغ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اسی کے مثل ہیں جب کے مسائل اگر وقت نماز تک غسل میں تاخیر کرے تو گتھا نہیں ہوتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ شیخ سراج الدین ہندی نے اجماع نقل کیا ہے اس بات پر کہ جس کا وضو نہ ہو اس پر وضو اور جب اور حیض والی اور نفاس والی عورت پر غسل اسی وقت واجب ہوتا ہے جب نماز ان پر واجب ہو یا کسی ایسے کام کا ارادہ کریں جو بغیر وضو اور غسل کے نہیں ہو سکتا اور بغیر اس کے واجب نہیں ہوتا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ مثلاً نماز و عید و ملاقات اور قرآن کا چھوٹا اور مثل اسی کے اور کام یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ ظاہر روایت میں کم سے کم پانی جو غسل کے واسطے کافی ہو ایک صاع ٹھہرتا ہے اور وضو کے واسطے ایک مد ہمارے بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ ایک صاع غسل کے واسطے اس وقت

۱۔ اور اسی طرح غسل مستحب ہے بچے لگانے کے وقت اور شب برات میں یعنی شعبان کی پندرہویں رات میں اور شب قدر میں جب کہ اس کو جانتا ہو بطن غالب اکثر احادیث صحاح میں حشرہ اخیرہ رمضان المبارک کی طاق راتوں میں طلب کرنا شب قدر کا اور سورج نکلنے اور چاند گہن کی نماز کے واسطے اور واسطے طلب بارش اور رفع خوف اور تار کی روز نور سخت آمدگی میں ہوتا دسویں کے جمع میں جانے کے واسطے تاکہ لوگوں کے غسل اور پسینہ کی بدولت سے تکلیف نہ ہو اور جب نیا کپڑا پہنے یا مردہ پہلاوے اور اس شخص کو جس کے قتل کا ارادہ کیا جائے خواہ بچہ یا قصاص یا عظیم اور گناہ سے توبہ کرنے والے کو تاکہ توافقی حاصل ہو طہارت ظاہری کو طہارت باطنی کے ساتھ اور غسل مستحب ہے سفر سے آنے والے کو اور عورت مستحاضہ کو شاید مستحاضہ کے اندر حیض واقع ہوا ہو ۱۲ صاع امام ابو حنیفہ کے نزدیک چار مدون کا ہوتا ہے اور مد کی مقدار تین تا پندرہ ہوتی ہے کے ہوتی ۱۳ حرم غرضی عن

کو کافی ہوتا ہے جب غسل میں وضو کرکے اور اگر غسل کے ساتھ وضو بھی کرے تو ایک دم سے وضو کرے اس کے علاوہ ایک صاع سے غسل کرے اور اکثر مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ ایک صاع غسل اور وضو دونوں کے واسطے کافی ہے اور یہ صبح ہے بعض مشائخ نے یہ کہا ہے کہ یہ کم سے کم مقدار پانی کے کافی ہونے کی بیان کی گئی ہے۔ لیکن یہی مقدار لازم نہیں ہے بلکہ اگر کسی کو اس سے بھی کم کافی ہو جائے تو کم کر لے اور جو کافی نہ ہو تو اس مقدار پر استقدر بڑھ جائے جس میں اسراف نہ ہو اور کی بھی نہ ہو یہ محیط سرخس میں لکھا ہے اگر دم سے کم پانی میں اچھی طرح وضو کرے تو جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور ایک دم کی مقدار وضو کے واسطے اس وقت ہے۔ جب استنجا کرنا نہ ہو اور استنجا بھی کرنا ہو تو ایک رطل سے استنجا کرے اور ایک دم سے وضو کرے اگر موزے پہنے ہوئے ہے اور استنجا کرنا بھی نہیں ہے تو وضو کے واسطے ایک رطل ہی کافی ہے اور یہ ساری مقداریں لازم نہیں ہیں اس لئے کہ انسانوں کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں یہ شرح مبسوط میں لکھا ہے عورت اور مرد اگر ایک برتن سے غسل کریں تو کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر جب ہوئے اور بغیر وضو کے اپنی عورت سے قربت کرے تو مضائقہ نہیں اگر وضو کرے تو بہتر ہے اگر کھانے پینے کا ارادہ کر لے تو چاہئے کھانے پینے کا ارادہ کرے اور ہاتھ دھو لے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔

نیم رطل

پانیوں کے بیان میں

اس میں دو فصلیں ہیں

پہلی فصل

ان چیزوں کے بیان میں جن سے وضو جائز ہے

تین طرح کے پانیوں سے وضو جائز ہے پہلے جاری پانی اور جاری پانی وہ ہے جس میں ٹکا بہ جائے یہ کنز اور خلاصہ میں لکھا ہے یہ ایسا حد ہے جس سے جاری پانی کے پکانے میں کوئی وقت نہیں ہوتی یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے بعض کا قول یہ ہے کہ جاری وہ پانی ہے جس کو لوگ جاری سمجھتے ہوں اور یہی صبح ہے یہ عین میں لکھا ہے نصاب میں لکھا کہ فتویٰ اس پر ہے کہ جب تک جاری پانی کا مزہ یا رنگ یا بو نہ چھوٹے کے لئے نہ بدلے تب تک وہ نجس نہیں ہوتا یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر جاری پانی میں کوئی نجس چیز ڈال دی جیسے مردار اور شراب تو جب تک اس کا رنگ یا مزہ یا بو نہ بدلے تب تک وہ نجس نہ ہوگا یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اگر کتا کسی نہر کی چوڑائی روک لے اور اس کے اوپر سے پانی جاری ہو تو اگر جس قدر پانی اس کو لگتا ہے وہ کم ہے اس سے جو کتے سے بچا ہوا ہے تب تو اس کتے کے مقام سے نیچے کی طرف وضو جائز ہوگا اور اگر کم نہیں تو نہیں جائز ہوگا فقیر ابو جعفر نے کہا ہے کہ میں نے اپنے مشائخ کو اسی قول پر پایا ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور محیط میں بھی یہی اور تجنیس میں جو صاحب ہدایہ کی تصنیف ہے اسی کی تصحیح ہے یہ بحر الریق میں لکھا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایسے پانی سے وضو کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں جب تک اسکی تینوں صفوں میں سے کوئی صفت نہ بدلے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور نصاب میں لکھا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر نہر نے اس کنارے سے

۱۔ ایک رطل تخمیناً چھتیس روپے کے وزن کے برابر ہوتا ہے ۲۔ لفظ جائز تو صحیح و خلاف وغیرہ سب کو شامل ہے اور جس پانی سے وضو جائز ہے اس سے غسل بھی جائز ہے ۳۔ بدلیل قول علیہ السلام الماء طہور لا ینجس شے کا غیر لون و طہور ہے یعنی پانی کوئی ہو وہ طہور ہے اس کو کوئی چیز نجس نہیں کرتی مگر وہی جو بگاڑ دے اس کے رنگ وغیرہ یا بو کو یعنی پانی میں خود نجس ہو جائے تو نجس ہوگا ۴۔ اس مسئلہ سے ظاہر کیا گیا کہ مراد سے اکثر پانی

اس کنارے تک مردار پڑا ہو اور وہ پانی کے کم ہونے کے وجہ سے نظر آتا ہو نہ صاف ہونے کی وجہ سے تو اس نہر کا اکثر پانی اس مردار سے ملتا ہے اگر اس نے نہر کا عرض روک لیا ہو اور اگر وہ مردار نظر نہیں آتا یا نصف سے کم عرض میں ہے تو اکثر پانی اس نہر کا اس مردار سے نہیں ملتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر چھت پر نجاست پڑی تھی اور اس پر مینہ برسا اور پرنالے میں سے پانی پہا اگر نجاست پرنالے سے باس تھی اور کل پانی یا اکثر پانی یا نصف پانی اس نجاست سے مل کر آتا ہے تو اس پر نالے کا پانی نجس ہے ورنہ پاک ہے اور اگر نجاست چھت پر متفرق پڑی تھی اور پرنالے کے سرے پر نہ تھی تو اس پر نالے کا پانی نجس نہ ہوگا اور جاری پانی کے حکم میں ہوگا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور بعض فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ہمارے مشائخ کا یہ قول ہے کہ مینہ جب تک برس رہا ہے تب تک اس کا پانی جاری پانی کے حکم میں ہے یہاں تک کہ اگر چھت پر نجاستوں سے نئے پھر کپڑے کو لگ جائے تو کپڑا نجس نہیں ہوگا جب تک اس پانی میں تغیر نہ ہو چھت پر نجاست پڑی تھی مینہ برسا اور چھت ہلکی اور کپڑے پر پانی پڑا تو صحیح یہ ہے کہ اگر مینہ ابھی تک بند نہیں ہوا تو چھت کے سوراخ میں سے جو پانی گرا ہے وہ پاک ہے یہ محیط میں لکھا ہے غائبہ میں ہے کہ یہ حکم جب ہے جب وہ پانی نجاست سے متغیر نہ ہو گیا ہو یہ تار خانہ میں لکھا ہے کہ اگر مینہ کے حکم جانے کے بعد چھت کے سوراخ میں سے پانی نکلا تو وہ پانی نجس ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور نوازل میں ہے کہ ہمارے متاخرین مشائخ نے کہا ہے کہ یہی بخار ہے یہ تار خانہ میں لکھا ہے نہر یا کاری کے پانی میں اگر نجاست پڑی ہو اور نجاست کے قریب سے کوئی پانی لے تو جائز ہے اور وہ پانی پاک ہے بشرطیکہ اس کا حرہ یا رنگ یا بونہ بدلی ہو نہر کا پانی اگر اوپر سے بند ہو جائے تو اس کے جاری ہونے کا حکم نہیں بدلتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مسافر کے ساتھ ایک بڑا پر نالہ اور برتن پانی کا ہو اور پانی کی اس کو حاجت بھی ہو اور پانی ملنے کی امید بھی ہو مگر یقین نہ ہو تو شیخ ابو الحسن کا قول مقبول ہے کہ وہ اپنے کسی رفیق کو یہ حکم کرے کہ پرنالے ایک طرف سے ڈالے اور خود اس پر نالے میں سے وضو کرے اور پرنالے کی دوسری طرف ایک برتن رکھ دے تاکہ وہ پانی اس میں جمع ہو جائے تو وہ پانی جو اس برتن میں جمع ہوا ہے پاک اور پاک کرنے والا ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کہ ایک چھوٹے حوض میں سے کسی نے نہر نکال کر پانی جاری کیا اور اس سے وضو کیا پھر یہ پانی کسی جگہ جمع ہو گیا وہاں سے ایک اور شخص نے نہر نکال کر پانی جاری کیا اور اس سے وضو کیا تو سب کا وضو جائز ہوگا اگر دونوں مکانوں میں کچھ مسافت ہو اگرچہ کم ہو اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ سب ایک گڑھے میں سے دوسرے گڑھے میں پانی جاتا ہو اور ان دونوں کے بیچ میں مینہ کر کوئی وضو کرے یہ محیط میں لکھا ہے اگر بہت سے آدمی نہر کے کنارے پر صفیں بانٹ کر بیٹھیں اور وضو کریں تو جائز ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ معیہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔

اگر حوض چھوٹا ہو اور ایک طرف سے اس میں پانی آتا ہو اور دوسری طرف سے نکلتا ہو تو اس کے سب طرف وضو جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کچھ اس کی تفصیل نہیں کہ اگر وہ چار گز کا لمبا چار گز کا چوڑا ہو یا اس سے کم ہو تو جائز ہو اور جو زیادہ لمبا چوڑا ہو تو جائز نہ ہو یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور یہی زاہدی اور معراج الدرایہ میں لکھا ہے چھوٹے حوض کا پانی نجس تھا اس میں ایک طرف سے پاک پانی داخل ہوا اور دوسری طرف سے حوض کا پانی بیٹے لگا تو فقیر ابو جعفر کا یہ قول ہے کہ جب دوسری طرف سے حوض کا پانی بہا اس وقت سے اس حوض کی طہارت کا حکم ہوگا اور اسی کو اختیار کیا ہے صدر الشہید علیہ الرحمۃ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور نوازل میں لکھا ہے کہ اسی حکم کو ہم لیتے ہیں یہ تار خانہ میں لکھا ہے اور اگر دوسری طرف سے وہ حوض جاری نہیں ہو مگر بلا توقف لوگ اس میں سے پانی نکال رہے ہیں تو بھی پاک ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور بلا توقف پانی نکالنے سے یہ مراد ہے کہ ایک مرتبہ پانی لینے سے دوسری مرتبہ پانی لینے تک پانی

کا ہلنا موقوف نہ ہو یہ زہدی میں لکھا ہے حمام کے حوض کا پانی قنبرا کے نزدیک پاک ہے اگر اس میں کسی نجاست کا گرنا معلوم نہ ہو پس اگر کوئی شخص حوض میں ہاتھ ڈالے اور اس کے ہاتھ پر نجاست لگی ہو اگر پانی ٹھہرا ہوا ہو قل کے راستہ سے بھی اس میں کچھ نہ داخل ہوتا ہو اور نہ اس میں سے کوئی برتن سے پانی نکالا ہو تو نجس ہو جائے گا اور اگر اس میں سے برتنوں سے پانی نکالا جاتا ہو اور قل کے راستہ سے اس حوض میں کچھ نہ آتا ہو یا اس کا الٹا ہو تو اکثر کا یہ قول ہے کہ وہ نجس ہو جائے گا اور اگر لوگ اس میں سے پانی اپنے برتنوں سے نکالتے ہوں اور قل کے راستہ سے بھی اس حوض میں پانی آتا ہو تو اکثر کے نزدیک نجس نہیں ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہے جاری پانی کا کوئی وصف جب نجاست سے بدل جائے اور اس کی نجاست کا حکم کیا جائے تو اب اس کی طہارت کا حکم نہ کیا جائے گا جب تک اور پاک پانی اس میں مل کر اس کے اوصاف کے تغیر کو دور نہ کر دے یہ محیط میں لکھا ہے دوسرا پانی جس سے وضو جائز ہے وہ بند پانی ہے جب کثیر ہو تو وہ جاری پانی کے حکم میں ہے ایک طرف نجاست پڑنے سے وہ سب نجس نہیں ہوتا لیکن جب رنگ یا مزہ یا بو بدل جائے تو نجس ہو جائے گا اسی پر سب علماء کا اتفاق ہے اور اسی کو تمام مشائخ نے لیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس میں جس مقام پر نجاست گرے اس کا یہ حکم ہے کہ اگر وہ نجاست نظر آتی ہو تو موضع نجاست کے نجس ہو جانے پر اجماع ہے اور مقام نجاست سے ہند ایک چھوٹے حوض کے ہٹ کر وضو کرنا چاہئے اور اگر نجاست نظر نہ آتی ہو تب بھی مشائخ عراق کے نزدیک یہی حکم ہے اور مشائخ بخارا کے نزدیک نجاست کرنے کے مقام سے وضو کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ اصح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور چھوٹے حوض کی مقدار چار گز لمبائی چار گز چوڑائی ہے یہ کتاب میں لکھا ہے اور امام ابو یوسفؒ سے یہ منقول ہے کہ اگر بڑے گڑھے میں پانی جمع ہو تو جاری پانی کے حکم میں ہے جب تک اس کے اوصاف نہ بدلیں گے تب تک نجس نہیں ہوگا اس میں کچھ تفصیل نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور فرق قلیل پانی اور کثیر پانی میں یہ ہے کہ اگر بعض پانی کا اثر بعض میں پہنچے اس طور پر کہ ایک طرف کی نجاست کا اثر دوسری طرف پہنچے تو قلیل ہے اور نہ پہنچے تو کثیر ہے اور ابو سلیمان جوزجانی نے یہ کہا ہے کہ اگر دس گز لمبائی دس گز چوڑائی ہو تو ایک طرف کا اثر دوسری طرف نہیں پہنچتا اور اسی کو لیا ہے عامہ مشائخ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور گہرائی یہ معتبر ہے کہ چلو سے پانی لینے میں کھل نہ جائے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔

اس مسئلے میں اعتبار کپڑے کے گز کا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہدایہ میں لکھا ہے اور وہ گز عام رواج کا چھ مٹھوں کا ہوتا ہے بعد از چوبیس انگشت کے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر حوض بدور ہو گا تو از تالیس گز کا اعتبار ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر بڑے حوض میں بدور ہو اگر نجاست نہ معلوم ہو تو اس سے وضو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ ایک بڑا گڑھا ہے گرمیوں میں اس میں پانی نہیں ہوتا اور جانور آدمی اس میں پا کھانا پھرتے ہیں سردی کے موسم میں اس میں پانی بھر جاتا ہے اور اس پر برف بھی جمتا ہے پس جو پانی اس گڑھے میں داخل ہوتا ہے اگر نجس جبکہ میں داخل ہوتا ہے تو پانی اور برف جو اس پر بندھ جاتا ہے نجس ہے اگرچہ بعد اس کے کثیر ہو جاتا ہو اور اگر پاک جبکہ میں داخل ہوتا ہے اور وہاں ٹھہر کر بعد درودہ درودہ کے ہو کر تب نجس جبکہ میں پہنچتا ہے تب پانی اور برف دونوں پاک ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر بانس کے درختوں کی جڑ میں یا ایسے کھیت میں جس کے درخت گھٹے آلیں میں ملے ہوئے ہوں پانی جمع ہو تو اگر وہ درودہ درودہ ہے تو اس سے وضو جائز ہے اور بانسوں کا باہم ملا ہونا پانی کے باہم ملے ہوئے ہونے کا مانع نہیں اگر ایسے حوض میں وضو کیا جس میں بالکل کائی جھی ہوئی ہے اگر وہ ہلانے سے ابل جائے تو اس میں وضو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی حوض پر برف جم گئی ہے اگر وہ ایسا پتلا ہے کہ پانی کے

ہلنے سے ٹوٹ جاتا ہے تو اس میں وضو جائز ہے اور اگر حوض پر برف جدا جدا ٹکڑے ٹکڑے ہو اگر اتنا بہت ہو کہ پانی ہلانے سے نہ ہلے تو اس میں وضو جائز نہیں اور اگر تھوڑا ہو اور پانی کے ہلانے سے مل جائے تو اس میں وضو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی بڑے حوض پر برف جم گئی اور کسی نے اس میں سوراخ کر لیا اگر سوراخ کے اندر کی طرف بھی وہ بچا ہوا برف متصل ہے تو اس میں وضو جائز نہیں ورنہ جائز ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر پانی اس سوراخ میں نکال کر اس برف کے اوپر اس قدر پھیل گیا کہ اگر چلو سے پانی لو تو اس کے نیچے کا برف کھل نہیں جاتا تو اس میں وضو جائز ہے ورنہ جائز نہیں اگر پانی سوراخ میں اس طرح ہے جیسے طشت میں پانی ہوتا ہے تو بھی وضو اس میں جائز نہیں لیکن اگر وہ سوراخ وہ درودہ ہوگا تو اس میں وضو جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی جانے کی نالی بنی ہوئی ہو اور اس کا پانی جم جائے تو اگر پانی نالی کے تھکوں سے جدا ہو اگرچہ کم ہو تو وہ حوض کے حکم میں ہے وضو اس سے جائز ہے اور اگر پانی نالی کے تھکوں سے ملا ہوا ہے تو جائز نہیں ہے یہی عقائد ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اوپر سے حوض وہ درودہ سے کم ہو اور نیچے سے وہ درودہ سے کم ہو یا زیادہ ہو اور اوپر اس کے نجاست پڑی ہو اور اس حوض کے نجس ہونے کا حکم کیا جائے پھر اوپر سے پانی کم ہو کر وہاں تک پہنچ جائے کہ اب وہ حوض وہ درودہ ہو جائے تو اس میں یہ ہے کہ اس میں وضو اور غسل جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر حوض وہ درودہ سے کم ہے اگر وہ حوض گہرا ہے پھر اس میں نجاست پڑ گئی اس کے بعد وہ حوض پھیل کر وہ درودہ ہو گیا تو وہ نجس ہوگا اور اگر حوض میں نجاست پڑی ہو اور اس وقت وہ درودہ تھا پھر اس کا پانی کم ہوا اور اب وہ حوض وہ درودہ سے کم ہو گیا تو وہ پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایک گڑھے میں پانی بھرا ہوا تھا اور اس کی نجاست کا حکم کیا گیا تھا پھر اس کا پانی جذب ہو گیا اور وہ اندر سے خشک ہو گیا تو اسکی طہارت کا حکم کیا جائے گا اب اگر اس میں پانی دوبارہ آئے تو اس میں دو روایتیں ہیں اس میں یہ ہے کہ اب اس کی نجاست نہ لوٹے گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے تیسرا پانی جس سے وضو جائز ہے وہ کنوؤں کا پانی ہے کنویں کا سب پانی جن چیزوں کے گرنے سے نکالا جاتا ہے وہ دو قسم ہیں اول وہ کہ جس گرنے سے پانی نکالنا واجب ہو اگر کنویں میں نجاست گرے تو اس کا پانی نکالنا چاہئے اور باجماع سلف وہ پانی نکالنا ہے اس کنویں کی طہارت ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اونٹ یا بکری کی مینگیٹیاں اگر کنویں میں گریں تو جب تک وہ بہت نہ ہوں جب تک کنواں نجس نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ بہت وہ ہے جس کو دیکھنے والا بہت سمجھے اور کم وہ ہے جس کو دیکھنے والا کم سمجھے اسی پر اعتقاد ہے یہ تبیین میں لکھا ہے بہت وہ ہیں کہ کوئی ڈول ان سے خالی نہ ہو اور جو ایسا نہ ہو تو کم ہیں یہی صحیح ہے یہ امام سرخسی کی شرح مبسوط اور نہایہ میں لکھا ہے اور جامع صغیر میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ ثابت اور ٹوٹی اور بتر خشک میں کچھ فرق نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس حکم میں لید اور گوبر اور مٹی میں کچھ فرق نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔

اور جنگل اور شہر کے کنوؤں میں کچھ فرق نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اس لئے کہ ضرورت کبھی شہر میں پڑتی ہے جیسے جماعوں میں اور مسافر خانوں میں یہ محیط میں لکھا ہے اگر کنویں میں کوئی کڑی یا کتا یا آدمی سرے یا کوئی جانور پھول جائے یا پھٹے بڑا جانور ہو یا چھوٹا جانور تو سارا پانی نکالا جائے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر اس کے بال گر جائیں تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر بکری کے برابر کوئی جانور گر جائے اور زغہ نکال لیا جائے تو صحیح ہے کہ اگر وہ نجس الحین نہیں ہے اور اس کے بدن پر کوئی نجاست بھی نہیں اور اس کا منہ بھی پانی میں داخل نہیں ہوا تو نجس نہیں ہوگا اور اگر اس کا منہ پانی میں داخل ہوا تو اس کے جوٹھے کا حکم جاری ہوگا پس اگر جوٹھا اس کا پاک ہے تو پانی پاک ہے اور نجس ہے تو پانی نجس ہوگا اور کل نکالا جائے گا اور اگر جوٹھا اس کا مشکوک ہی تو اسی طرح اگر بکری نے دو منے کے برتن میں مٹی کر دی دو منے کے وقت ایک یا دو پینکیاں تو مشائخ نے کہا کہ پینکیاں وی جائے اور درودہ بیا جائے

پانی بھی مشکوک ہوگا اور کل نکالا جائے گا اور اگر جو شہ اس کا مردہ ہے تو پانی مکروہ ہے اس کا نکالنا مستحب ہے۔ اور اگر وہ جانور نجس النجس ہے جیسے سور تو پانی نجس ہو جائے گا اگرچہ نہ اس کا پانی میں داخل نہ ہوا ہو اور صحیح یہ ہے کہ کتا نجس النجس نہیں ہے جب تک اس کا منہ نہ داخل ہوا ہو پانی نجس نہیں ہوتا یہ تبیین میں لکھا ہے اور بھی حکم ہے ان سب جانوروں کا جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا جیسے درندے وحشی اور پرندہ اگر وہ زندہ نکل آیا اور منہ ان کا پانی میں نہ پہنچے تو صحیح یہ ہے کہ پانی نجس نہیں ہوتا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے مردہ کا غسل سے پہلے اور بعد نجس ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ مسلمان مردہ اگر کنویں میں گر جائے اگر قبل غسل کے گرے گا تو پانی خراب ہو جائے گا اور اگر بعد غسل کے گرے گا تو پانی خراب نہ ہوگا بھی مختار علی یہ تا تاریخانیہ میں لکھا ہے۔ بچا اگر پیدا ہوتے وقت ردوے اور بھر مر جائے تو حکم اس کا بڑے آدمی کا سا ہے اگر غسل کے بعد کنویں میں گرے گا تو پانی خراب نہ ہوگا اور اگر مردوے تو اگرچہ کئی بار غسل دینے کے بعد کنویں میں گرے تب بھی پانی خراب ہو جائے گا اگر شہید تھوڑے پانی میں گرے تو پانی خراب نہ ہوگا اور اگر اس سے خون بہے گا تو پانی خراب ہو جائے گا یہ ثنائی قاضی خان میں لکھا ہے۔ جب کنویں کا کل پانی نکالنا واجب ہو لیکن اس میں سوت جاری ہونے کے سبب سے کل پانی نہ نکل سکے تو دو سو ذول نکالے جائیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور بھی آسان ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور اس سے یہ ہے کہ ایسے دو آدمیوں سے پوچھا جائے کہ جن کو پانی کی مقدار میں نظر ہو اور جس قدر پانی وہ کنویں میں بتائیں اس قدر نکالا جائے اور بھی حکم فقہ کے موافق ہے یہ کافی میں ہے اور بسوط میں جو امام سرخی کی تصنیف ہے اور تبیین میں لکھا ہے کہ اگر کوئی مرغی یا بلی یا کبوتر یا حیل ان کے اور جانور مر جائے لیکن نہ پھولے نہ پھنٹے چالیس یا پچاس ذول نکالے جائیں گے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور بھی ظاہر تر ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کنویں میں چوبیلا چڑیا مر جائے اور مردہ نکلے لیکن پھولے نہیں تو اس کے نکالنے کے بعد میں سے تیس ذول تک نکالے جائیں گے یہ محیط میں لکھا ہے اور چوبے کے نکالنے سے پہلے جو پانی نکالا جائے اس کا اعتبار نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ چوبے یا کنویں کے اندر مرے یا کنویں کے باہر مرے پھر اس میں ذال دیا جائے اور تمام حیوانات کا بھی حکم ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر چوبے کی دم کاٹ کر پانی میں ذال دی جائے تو تمام پانی نکالا جائے گا اور اگر کٹاؤ کی جگہ موم لگایا جائے تو اس قدر پانی نکالنا واجب ہوگا جس قدر چوبے میں واجب ہوتا ہے یہ جوہرۃ الامیرۃ میں لکھا ہے۔ اور اگر اس میں سوہارگر کر مر گیا تو ایک روایت میں ہیں یا تیس ذول نکالے جائیں گے۔ اگر سام امیر کنویں میں گر کر مر جائے تو ظاہر روایت میں ہیں ذول نکالے جائیں گے اور مولہ چوبے کے حکم میں ہے اور درشان جو ایک جانور ہوتا ہے وہ بلی کے حکم میں ہے اور اس کے گرنے سے چالیس یا پچاس ذول نکالے جائیں گے یہ ثنائی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جو چوبے اور مرغی کے درمیان میں ہو وہ چوبے کے حکم میں ہے اور جو مرغی اور بکری کے بیچ میں ہو وہ مرغی کے حکم میں ہے یہی ظاہر الروایۃ ہے یہ تا تاریخانیہ میں لکھا ہے اور اس طرح ہمیشہ اس کا حکم چھوٹے جانور کا ہوتا ہے یہ جوہرۃ الامیرۃ میں لکھا ہے۔

کنویں کے پاک ہونے سے ذول اور رشی اور چرخ اور کنویں کا گرد اور ہاتھ بھی پاک ٹھہر جاتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کنویں میں کوئی نجس لکڑی یا نجس کپڑے کا ٹکڑا گر پڑے اور اس کا نکالنا ممکن نہ ہو یا غائب ہو جائے تو اس کنویں کے پاک ہونے کے ساتھ وہ کپڑا اور لکڑی بھی پاک ہو جائے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے کسی کنویں میں سے تیس ذول نکالنا واجب تھے اس میں سے ۱۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ مثلاً چوبیلا گناہ ہوئی سے اور نہ نکلے کتے سے اور نہ بکری مردہ سے اور اگر ہر ایک بھاگ کر کنویں میں گرا ہے تو سارا پانی نکالا جائے گا خواہ اس کا منہ داخل ہوا ہو یا نہ ہوا لہذا ہرۃ ۱۲

۲۔ بر خلاف منصوص مشورہ کے اس واسطے کہ اس کا تمام پانی بہا دیا جائے گا اور کنویں کا حکم خاص ہے ۱۲

پہلا ذول نکال کر ایک کنویں میں ڈال دیا تو اس کنویں میں سے بھی دس ذول نکال لے جائیں گے اور اس مسئلہ میں اصل یہ ہے کہ دوسرا کنواں بھی اس قدر ذولوں سے پاک ہوتا ہے جس قدر ذولوں سے پہلا کنواں پاک ہوگا جس وقت اس میں سے وہ ذول نکالا گیا تھا جو دوسرے کنویں میں ڈالا گیا اگر دوسرا ذول ڈالا جائے گا تو انیس ذول نکالے جائیں گے اگر دوسرا ذول ڈالا جائے گا تو ابو حفص کی روایت کے بموجب گیارہ ذول نکالے جائیں گے اور بھی اصح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اگر ایک کنویں میں سے چوبہا نکال کر دوسرے کنویں میں ڈالا گیا اور پہلے کنویں میں سے بیس ذول بھی نکال کر دوسرے کنویں میں ڈال دئے گئے تو اب دوسرے کنویں میں سے اس چوبہا کو نکال کر بیس ذول نکالنا واجب ہو گئے جیسے پہلے کنویں کا حکم تھا یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ دو کنویں ایسے تھے کہ جن میں دونوں سے بیس ذول نکالنا واجب تھے اور ایک میں سے بیس ذول نکالے گئے اور دوسرے میں ڈالے گئے تب بھی اس میں سے وہی بیس نکالنا واجب ہو گئے اور اگر ایک کنویں میں سے بیس ذول نکالنا واجب تھے اور دوسرے میں سے چالیس ذول نکالنا واجب تھے پس جس قدر ایک کنویں میں سے نکالنا واجب تھا وہ اس میں سے نکال کر دوسرے کنویں میں ڈالا گیا تو دوسرے میں سے چالیس ذول نکالے جائیں گے اور اصل اس میں یہ ہے کہ پھر دیکھیں گے کہ جس کنویں میں سے پانی نکالا گیا اس میں سے کس قدر ذول نکالنا واجب تھے اور جس میں وہ ڈالا گیا اس میں سے کس قدر ذول نکالنا واجب تھے اگر دونوں میں سے برابر ذول نکالنا واجب تھے تو اس قدر رہیں گے اور ایک کے زیادہ تھے تو کم اس زیادہ میں داخل ہو جائیں گے اور اس طرح ہے یہ کہ اگر تین کنویں ہوں اور ہر ایک میں سے بیس ذول نکالنا واجب ہوں اور دو کنویں میں سے جس قدر پانی نکالنا واجب تھا وہ نکال کر تیسرے کنویں میں ڈال دیا تو تیسرے کنویں میں سے چالیس ذول نکالے جائیں گے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر اس میں ایک کنویں میں سے نکال کر بیس ذول ڈالیں اور دوسرے میں نکالا کر دس ذول ڈالیں تو تیس ذول نکالے جائیں گے یہ عینا سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک میں سے بیس ذول نکالنا واجب ہوں اور دوسرے میں سے چالیس اور دونوں میں سے جس قدر پانی نکالنا واجب تھا وہ نکال کر تیسرے پاک کنویں میں ڈال دیا تو تیسرے میں سے چالیس ذول نکالے جائیں گے اسی اصل کے بموجب جو ہم اول بیان کر چکے ہیں اور اگر ایک کنویں میں سے چالیس ذول نکالنا واجب تھے اس میں ایک ذول نکال کر اس کنویں میں ڈال دیا جس میں سے بیس ذول نکالنا واجب تھے تو چالیس ذول نکالے جائیں گے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور نو اور میں ہے کہ ایک چوبہا ایک مکے میں مر گیا اور اس مکے کا پانی ایک کنویں میں ڈال ڈال دیا گیا تو امام محمد کا یہ قول ہے کہ اس کنویں کا اس قدر پانی نکالا جائے گا کہ اس مکے کے پانی سے جو اس میں ڈالا گیا ہے اور بیس ذول سے زیادہ ہو بھی اصح ہے۔

سرخسی میں لکھا ہے۔ اور فتاویٰ میں ہے کہ اگر ایک قطرہ اس مکے کے پانی سے کنویں میں ڈال دیا جائے تو اس میں سے بیس ذول نکالے جائیں گے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اور اگر چوبہا مکے میں پھٹ جائے اور ایک قطرہ اس کے پانی میں سے کنویں میں ڈال دیا جائے گا تو اس میں سے بیس ذول نکالے جائیں گے اور متوسط یعنی میانہ ذول سے وہ ذول مراد ہے جو اس کنویں کا ذول یعنی جس ذول سے اس کا پانی بھرا جاتا ہے بھرا اگر اس کنویں کا کوئی ذول مقرر نہ ہو تو اس ذول کا اعتبار ہے جس میں ایک صاع پانی سائے صاع آخر رحل ہے اور مکے کے پیرے خیمین میں یہ صاع ہوتا ہے اور اس کے سوائے یعنی جو ذول کو صاع سے کم زیادہ ہو اس کا حساب کیا جائے صاع والے ذول سے یعنی اگر بہت بڑا ذول جس ذول کے برابر ہو تو ایک ہی ذول کا نکالنا کفایت کرتا ہے ظاہر مذہب میں اور اگر نہایت چھوٹا ذول ہو تو قدر واجب سے زیادہ حساب کے موافق نکالنا چاہئے اور کفایت کرتا ہے نکالنا اس قدر پانی کا جو کنویں میں موجود ہے اگر چہ ذولوں کے شمار سے کم ہو یعنی مثلاً چالیس ذول نکالنا واجب ہو اور کنویں میں فقط بیس ذول پانی تھا تو اسی قدر کے نکالنے سے پاک ہو گیا یا نہر الفائق میں کہا گیا کہ اس کے بعد پانی زیادہ ہو گیا تو پھر نکالنا واجب نہیں ۱۲

۲۔ مذکورہ کا آدھا زمین میں گرا ہو وہ کنویں کے حکم میں ہے اول بذاتی جمع ہونے کے گندھے اور بڑی مضر سے کنویں کے مانند ذول نکالے جائیں ۱۳

ذالہ یا جائے تو اس کنویں کا سارا پانی نکالا جائے گا یہ خزانہ المصلحین میں لکھا ہے۔ اگر پانی کا کنواں نجاست کے چچہ کے قریب ہو تو وہ پاک ہے جب تک اس کا حرہ یا رنگ یا بدبو نہ بدلے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اس صورت میں کچھ گزدوں کے فاصلہ کا اعتبار نہیں اگر نجاست کا کنواں دس گز کے فاصلہ پر ہو اور وہاں سے اثر اس کا پانی کے کنویں میں آئے تو پانی کا کنواں نجس ہو جائے گا اور اگر ایک گز کے فاصلہ پر ہو اور اثر نہ آئے تو پانی کا کنواں پاک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کنویں میں چوہا یا اور کوئی جانور ملا اور یہ نہ معلوم کہ کب گرا تھا اور پھولا بھی نہیں تو اگر اس کے پانی سے وضو کیا تھا تو ایک دن رات کی نماز لوٹا دیں گے اور جس چیز کو وہ پانی لگا تھا اس کو دھو دیں گے اور اگر پھول گیا تھا یا پھٹ گیا تھا تو تین رات دن کی نمازیں پھیریں گے یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور امام محمد اور امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کسی نماز کو نہ پھیریں گے جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ وہ کب گرا تھا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اس کے گرنے کا وقت معلوم ہو جائے تو اس پر اجماع ہے کہ اس وقت سے وضو اور نمازیں پھیریں گے اور اگر اسی پانی سے آٹا گوندھا گیا تھا تو استسنان یہ ہے کہ اگر وہ جانور جو کنویں سے نکلا پھٹا ہوا تھا تو تین دن سے جو آٹا اس کنویں کے پانی سے گوندھا ہے وہ نہ کھائیں گے اور اگر نہ پھٹا تھا تو ایک دن سے جو آٹا اس کنویں کے پانی سے گوندھا ہے وہ نہ کھائیں گے یہی قول اختیار کیا ہے امام ابو حنیفہ نے یہ محیط میں لکھا ہے۔ دوسرے وہ کہ جس میں پانی نکالنا مستحب ہے اگر کنویں میں چوہا گر جائے تو میں ذول نکالنا مستحب ہے اور ملی اور مرئی میں جو چھوٹی پھرتی ہو چالیس ذول نکالنا مستحب ہے اس لئے کہ ان جانوروں کا جوٹھا مکروہ ہے اور اکثر یہ ہوتا ہے کہ پانی گرنے والے جانور کے منہ تک پہنچتا ہے یہاں تک کہ اگر یقین ہو جائے کہ پانی ان حیوانات کے منہ تک نہیں پہنچا تو کچھ پانی نہ نکالا جائے گا۔ اور اگر مرئی چھوٹی نہ پھرتی تھی تو کچھ پانی نہ نکالا جائے یہ سارے مسائل ظاہر الروایۃ کے ہیں جہاں پانی نکالنا مستحب ہے وہ ہیں ذول سے کم نہیں اور اس طرف کو اشارہ کیا ہے امام محمد نے نوادر میں جو ابراہیم نے ان سے روایت کی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور مکروہ پانی سے دس ذول نکالنا چاہیں یہ غلام اور نہا یہ اور فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اور ہدایہ میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے کہ اگر بکری گرے اور زندہ نکلے تو اطمینان قلب کے واسطے میں ذول نکالنا چاہیں نہ پاک کرنے کے واسطے یہاں تک کہ اگر نہ نکالے اور وضو کرے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا (ف) ہے۔

دوسری فصل

ان چیزوں کے بیان میں جن سے وضو جائز نہیں

(۱) خربوزہ اور گلری اور کھیرے اور گلاب کے پانی سے وضو جائز نہیں اور نہ کسی شربت سے اور سو اس کے اور تہلی چیزوں سے جیسے سرکہ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نہ نمک کے پانی سے یہ غلام میں لکھا ہے اور صاحبین کے پانی اور استسنان کے پانی سے وضو جائز نہیں اگر اس کا پتلا پن جاتا رہے اور بندھ جائے۔ اور اگر پتلا پن اور لطافت اس کی باقی رہے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اس پانی سے بھی وضو جائز نہیں جو انگور کے درختوں سے نکلے یہ کافی اور محیط اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی وجہ

۱۔ استسنان ایک مشہور دوا ہے جو خارش وغیرہ کو قاعدہ کرتی ہے (ف) چند فروع۔ (۱) خر شراب کسی برتن میں پڑی وہ ایک برتن میں کر کے سرکہ کر ڈالی گئی تو یا کر ہوگی (۲) ایک فن سے پانی حوض میں گرتا ہے اور لوگ لگا کر اس سے جلہ بھر لیتے ہیں تو متعجب نہ ہوں۔ (۳) تموک یا تاک کا ریت پانی کے برتن میں پڑ گیا تو اس سے وضو جائز ہے۔ (۴) تموز یا پانی اور دونوں ہاتھوں پر نجاست ہے اور وضو نہیں ہے تو منہ سے پانی لے کر ہاتھ دھو لے بدون اس کے کہ منہ کو محل جانے کی نیت ہو (۵) خربوزہ و تربوز میں سوراخ کرنے سے جو پانی نکلے وہ بہتولہ نہونے کے دستکاری کے ساتھ

ہے یہ بحر الرائق اور نہر الفائق میں لکھا ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو ابراہیم طبری کی تصنیف ہے۔ اگر پانی میں خزاں کے موسم میں پتوں کے گرنے سے اس کا حرہ یا رنگ یا بو بدل جائے تو ہمارے عامہ اصحاب کے نزدیک اس سے وضو جائز ہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اور زعفران اور زرد روج اور کسم کے پانی سے وضو جائز ہے اگر پتلا ہو اور پانی غالب ہو۔ اور اگر سرخی غالب ہو اور گازما ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر پتھری یا عفن پانی میں ڈالا جائے تو اس سے وضو جائز ہے بشرطیکہ لکھنے میں اس کے نقش ظاہر نہ ہوں اور اگر ظاہر ہوں گے تو نہیں جائز ہوگا یہ بحر الرائق میں تجنیس سے نقل کیا ہے اور اگر زرا پانی یا مٹی یا بالو یا گچ یا چوڑے کے ٹپے سے یا بہت دنوں کا رہنے سے متغیر ہو جائے تو اس سے وضو جائز ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر سبیل کے پانی سے وضو کرے تو جائز ہے اگر چہ اس میں بالوطا ہو جبکہ پانی غالب ہو اور پتلا ہو بیٹھا پانی ہو یا کھاری پانی اور اگر بندہ جائے جیسے گیلی مٹی تو اس سے وضو جائز نہیں اور اس طرح وضو اس پانی سے جائز ہے جس میں چنے یا پاؤں بھگوئے جائیں اور اس کا رنگ اور حرہ بدل جائے لیکن اس کا پتلا پن نہ جاتا رہے اگر اس میں چنے یا پاؤں بھگوئے جائیں اور باقلا کی بو آجائے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی میں ایسی چیز پکائی جائے جس سے اس کا ستمرا کرنا مقصود ہو جائے اشنان اور صابون تو بالا جماع اس سے وضو جائز ہے لیکن جب وہ بستہ ہو جائے گا تو نہیں جائز ہوگا یہ محیط میں سرخی میں لکھا ہے اگر روٹی پانی میں بھگوئی جائے اور پانی کا پتلا پن باقی رہے تو اس سے وضو جائز ہے اور اگر بستہ ہو جائے تو جائز نہیں یہ فتاویٰ خان میں لکھا ہے نہ پانی میں جب اور پاک بہتی ہوئی چیزیں ملیں جیسے سرکہ اور دودھ اور مٹے کا زلال اور شل اس کے اور کچھ اس طرح مل جائے کہ اب اس کا نام پانی نہ رہے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے پھر اس بات کو دیکھیں گے کہ اگر جو چیز پانی میں ملی ہے اس کا رنگ پانی کے رنگ کے مخالف ہے۔ جیسے دودھ اور کسم کا پانی اور زعفران وغیرہ۔

غلبہ کا اعتبار رنگ سے کیا جائے گا اور اگر وہ رنگ میں مخالف نہیں اور حرہ میں مخالف ہے جیسے سپید انگوڑا کا افشردہ اور اس کا سرکہ تو حرے کا اعتبار کیا جائے گا اور اگر رنگ اور حرے دونوں میں مخالفت نہیں تو دیکھا جائے گا کہ مقدار میں کون زیادہ ہے اور اگر مقدار میں بھی دونوں برابر ہوں تو اس کا حکم ظاہر روایت میں مذکور نہیں فقہانے کہا ہے کہ احتیاط اس پانی کو بمقابلہ دوسری چیز کے مغلوب سمجھیں گے یہ بدائع میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ کا یہ قول ہے کہ غیضہ حمر سے یعنی اس پانی سے جس میں چھوڑے بھگوئے گئے ہوں وضو کرے اور اس کے ہوتے ہوئے تمیم نہ کرے یہ جامع صغیر میں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اس طرح اکثر متون میں اور کتاب الصلوٰۃ میں لکھا ہے کہ غیضہ حمر سے وضو کرے اور اس کے ساتھ تمیم بھی کرے تو میرے نزدیک بہتر ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تمیم کرے اور غیضہ حمر سے کسی حالت میں وضو نہ کرے اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ احتیاطاً وضو اور تمیم دونوں کو جمع کرے ان دونوں میں سے اگر ایک کو بھی چھوڑے گا تو جائز نہیں اور دونوں میں کسی کو مقدم کرے اور کس کو موخر کرے تو جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اسد بن نجم اور نور بن ابی مریم اور حسن نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے امام ابو یوسفؒ کے قول کی طرف رجوع کیا اور صحیح یہی آخر قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے موافق قول ابو یوسفؒ کے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو امام قاضی خان کی تصنیف ہے اور فتویٰ ابو یوسفؒ کے قول پر ہے یہ بھی شرح کترم میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب وہ بیٹھا ہو اور مائل پہ ترشی ہو لیکن جب اس میں جوش آجائے یا وہ سخت ہو جائے یا اس پر جھاگ آجائے تو اس سے بالاتفاق وضو

۱۔ دوسری صورت پکانے کی یہ کہ ستمرا کرنا مقصود نہ ہو چنانچہ شرباً باخطا ملح طہارت ہے اگر چہ وہ سیال اور رقیق ہو ۱۱

۲۔ شربت خرماسے وضو جائز نہ ہونا امام ابو حنیفہؒ کا یہ قول ہے مخالف ہے ۱۲

جائز نہیں اس لئے کہ اس میں نشہ ہوگا یہ بیان اس کا ہے اگر وہ کچا ہو یہ شرح نووی میں لکھا ہے اگر تھوڑا سا پکا یا جائے تو اس سے وضو جائز ہے خواہ میٹھا ہو مخ ہو خواہ نشہ لاسنے والا ہو اور امح ہے یہ یعنی شرح ہدایہ میں مفید اور حرید سے نقل کیا ہے ابو طاہر دباس نے کہا ہے کہ اس سے وضو جائز نہیں اور یہی امح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مفید اور حرید میں مذکور ہے کہ اگر پانی میں چند چھوڑے ڈال دیئے جائیں اور وہ میٹھا ہو جائے لیکن پانی کا نام اس پر سے جاتا نہ رہا اور وہ پتلا بھی ہو تو اس سے وضو جائز ہے اس میں ہمارے اصحاب کا خلاف نہیں یہ شرح معیہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اس کے سوا اور چیزوں کے زلال سے وضو جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اس طرح جب زلال چھانچ کی طرح گاڑھا ہو جائے تو اس سے وضو جائز ہے یہ شرح مبسوط میں لکھا ہے۔ نیز سے غسل کرنے میں ہمارے مشائخ کا اختلاف ہے امح یہ ہے کہ اس سے وضو جائز اور یہی کافی اور فتاویٰ عتاقہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے۔ اور مفید میں ہے کہ امح یہ ہے کہ اس سے نہانا جائز نہیں اس لئے کہ دونوں ناپاکیوں میں بے غسل ہونے کی ناپاکی بڑھ کے ہے اور ضرورت غسل کی بہ نسبت وضو کے کم ہوتی ہے پس غسل کا وضو پر قیاس نہیں ہو سکتا یہ عین میں لکھا ہے اور جامع صغیر حسامی میں ہے کہ یہی امح ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے۔

اور فیذ تر سے اگر وضو یا غسل کرے تو اس میں نیت شرط ہے جیسے قیم میں نیت شرط ہوتی ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر پانی پانی موجود ہو تو اس سے وضو جائز نہیں اور اگر ^(۱) اس سے وضو کیا پھر زاپانی مل گیا تو وضو لوٹ گیا یہ شرح منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ اگر کدوہ پانی پر قادر ہو تو فیذ تر سے وضو کرے اور اگر مشکوک پانی پر اور فیذ تر پر اور مٹی پر قادر ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک فیذ تر سے وضو کرے اور سے نہ کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مشکوک پانی سے وضو کرے اور قیم کر لے اور فیذ تر سے وضو نہ کرے اور امام محمد کے نزدیک تینوں کو جمع کرے ایک کو بھی چھوڑے گا تو جائز نہیں اور آگے پیچھے ہونا ان کا برابر ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے ہمارے اصحاب اس بات پر متفق ہیں کہ مستعمل پانی پاک کرنے والا نہیں اور اس سے وضو جائز نہیں اور اس کے پاک ہونے میں اختلاف ہے امام محمد کا قول ہے کدوہ پاک ہے اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جس پانی سے حدث دور کیا جائے یا وہ عبادت کے لئے صرف کیا جائے تو صحیح یہ ہے کہ جس وقت وہ عضو سے جدا ہوا مستعمل ہے ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ برابر ہے کہ چھوٹا حدث ہو یا بڑا ہو یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر دونوں ہا زودھوئے اور کسی آدمی نے ان کے نیچے ہاتھ لے جا کر اس پانی سے دھویا تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر بے وضو نے یا جب نے یا حیض والی عورت نے جو پاک ہو چکی ہے پانی لینے کے لئے اپنا ہاتھ پانی میں داخل کیا تو ضرورت کی وجہ سے وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا یہ عین میں لکھا ہے۔ اور اس طرح اگر ملنے میں کدوہ گر گیا اور اس کے نکالنے کے لئے کبھی تک ہاتھ اس میں ڈالا تو بھی مستعمل نہیں ہوگا لیکن اگر شخصہ اکرنے کے لئے ہاتھ یا پاؤں برتن میں ڈالا تو وہ پانی مستعمل ہو جائے گا ضرورت نہ ہونے کے سبب سے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور امام ابو یوسف سے یہ روایت مشہور ہے کہ پانی کے مستعمل ہونے کے لئے پورے عضو کا داخل ہونا ضروری ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک انگلی یا دو انگلیوں کے داخل ہونے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا اور پھلی کے داخل ہونے سے مستعمل ہو جاتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر حسب ذیل کے ذمہ جھنے کے لئے کوبیں میں غوطہ لگا دے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس کی جنابت اس

۱۔ آب مستعمل کا پینا اور اس سے کھانا یا بوجہ خمر کے مکروہ تحریمی ہے مگر اس سے دوبارہ وضو بالاتفاق نہیں جائز ہے ۱۲

۲۔ جنابت بے وضو ہونے یا بے غسل ہونے کو کہتے ہیں ۱۱۔ مشائخ عراق نے کہا کہ مستعمل پانی یا لا ظاہر ہے یہی صحیح ہے اور یہی مختار ہے ۱۲۔ ع۔ ذ۔

(۱) یعنی فیذ تر سے ۱۲

طرح باقی رہتی ہے اور پانی بھی اپنی حالت پر رہتا ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک دونوں پاک ہیں۔ اور امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ دونوں نجس ہیں اور ایک یہ ہے کہ آدمی پاک ہو جاتا ہے اس لئے کہ پانی بدن سے جدا ہونے سے پہلے مستعمل نہیں ہوتا اور یہ روایت زیادہ موافق ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی ہے تبیین میں اور اگر نماز کے لئے نہانے کو غوطہ لگایا تو بالاتفاق پانی خراب ہو جائے گا یہ نہایہ میں لکھا ہے۔ اگر حیض والی عورت کنویں میں گر جائے اگر خون بند ہونے کے بعد گرمی ہے اور اب اس کے اعضاء پر نجاست بھی نہیں تو اس کا حکم مثل حب کے ہے اور اگر خون بند ہونے سے پہلے گرمی ہے تو وہ مثل پاک شخص کے ہے اس لئے کہ اس گرنے کے سبب سے وہ حیض سے نکل نہ جائے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور یہی لکھا ہے فتاویٰ قاضی خان میں۔ اگر اعضاء وضو کے سوا اور کسی کو دھوئے جیسے ران کو یا پہلو کو تو صبح یہ ہے کہ پانی مستعمل نہ ہوگا اور اگر اعضاء وضو کو دھوئے گا تو مستعمل ہو جائے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

اور اگر منڈانے کے لئے سر کو بھگوا اور وہ با وضو تھا تو وہ پانی مستعمل نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر کسی پاک شخص نے مٹی یا آٹا یا میل چھوڑانے کے لئے وضو کیا یا پاک شخص ٹھنڈا ہونے کے واسطے نہایا تو پانی مستعمل نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ بے وضو اگر ٹھنڈا ہونے کے واسطے یا دوسرے کو سکھانے کے واسطے وضو کرے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پانی مستعمل ہو گیا اور امام محمدؒ کے نزدیک مستعمل نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جامع صغیر حسامی میں ہے کہ لڑکے کے وضو کرنے سے بھی آیا پانی مستعمل ہو جاتا ہے بخاریہ ہے کہ اگر لڑکا سمجھ والا ہے تو پانی مستعمل ہو جاتا ہے ورنہ مستعمل نہیں ہوتا یہ مطہرات میں لکھا ہے۔ اگر کھانا کھانے کے واسطے یا کھانا کھا کر ہاتھ دھوئے تو پانی مستعمل ہو جاتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر عورت نے اور کے بال اپنے بالوں میں ملائے تھے پھر ملائے ہوئے بال دھوئے تو پانی مستعمل نہ ہوگا۔ یہ سراج الوہابؒ اور ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر مقتول کا سر دھویا جو اس کے بدن سے جدا ہو گیا تھا تو پانی مستعمل ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر جب نے غسل کیا اور کچھ پانی اس کے غسل کا اس کے برتن میں ٹپک گیا تو برتن کا پانی خراب نہ ہوگا لیکن اگر پانی اس کے برتن پر خوب بہ کر برتن میں پہنچا تو خراب ہو جائے گا اور اس طرح حمام کا حوض بھی امام محمدؒ کے قول کے بموجب خراب نہیں ہوتا جب تک کہ مستعمل پانی اس پر غالب نہ ہو جائے یعنی پاک کرنے کی صفت اس میں سے نہیں کھوتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ میت کے دھونے سے جو پانی پیسے وہ نجس ہے امام محمدؒ نے اصل میں اس کو مطلقاً بیان کیا اور صبح یہ ہے کہ اگر اسکے بدن پر نجاست نہیں ہے تو پانی مستعمل نہ ہوگا مگر امام محمدؒ نے اس کو مطلقاً اس واسطے کہا ہے کہ میت اکثر نجاست سے خالی نہیں ہوتی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر سرکہ سے یا گلاب کے پانی سے وضو کیا تو سب کا یہ قول ہے کہ وہ مستعمل نہیں ہوتا یہ تا نارخانیہ میں لکھا ہے۔ مستعمل پانی اگر کنویں میں گر جائے تو اس کو خراب نہیں کرتا مگر جب اس پر غالب ہو جائے تو خراب کرتا ہے اور یہی صبح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور انھیں مسائل سے ملتے ہوئے یہ مسئلے ہیں ہر شے کے پینے میں آسکے جو طعم کا اعتبار کیا جاتا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ گدھے اور خیر کا پینے یا لعاب اگر تھوڑے پانی میں گرے گا تو اس کو خراب کرے گا اگر چہ تھوڑا گرے یہ محیط میں لکھا ہے کپڑے کو اگر چہ بہت سا لگ جائے تو بھی ظاہر روایت میں جواز صلوٰۃ سے مانع نہیں یہ خزائن المفتین میں لکھا ہے۔ جو ٹھا آدمی کا پاک ہے اور اسی حکم میں شامل ہے حب اور حیض والی عورت اور نفاس والی عورت اور کافر مگر شراب پینے والا اور جس کے منہ میں سے خون نکلا ہو اگر وہ اس وقت پانی پیتا تو ان کا جو ٹھا نجس ہوگا اور اگر کئی بار تھوک نکلیں تو صحیح قول کے

۱۔ مطلق یعنی یہ قید نہیں لگائی کہ میت پر نجاست ہو ۱۱

۲۔ اور قاضی خان میں ہے کہ اگر وضو کا پانی کنویں میں ڈال دیا تو امام محمدؒ کے قول پر اس میں سے جس ذل نکالے ۱۲

ہو جب منہ پاک ہو جائے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر شراب پینے والے کی مونچھیں لمبی لمبی ہوں تو پانی نجس ہو جائے گا اگر چہ ایک ساعت کے بعد پانی ہے یہ تار خانہ میں جنت سے نقل کیا ہے عورت کا جوٹھا اجنبی مرد کو جیسے اجنبی مرد کا جوٹھا عورت کو مکروہ ہے لیکن وہ تاپاک ہونے کی وجہ ہے نہیں بلکہ لذت پانے کی وجہ سے ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ گھوڑے کا جوٹھا بلا جماع پاک ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اس طرح جوٹھا ان چرند اور پرند جانوروں کا جن کا گوشت کھایا جاتا ہے پاک ہے مگر چھوٹی ہوئی مرغی اور اونٹ اور بکلی جو نجاست کھاتے ہوں ان کا جوٹھا مکروہ ہے یہاں تک کہ اگر مرغی اس طرح قید ہو کہ اس کی چونچ اس کے پاؤں کے نیچے نہ پہنچتی ہو تو مکروہ نہیں اور اگر پہنچتی ہو تو چھوٹی ہوئی مرغی کے حکم میں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور جوٹھا ان جانوروں کا جن کا خون بہتا نہیں ہے پانی میں رہتے ہوں یا سوا ان کے ہوں پاک ہیں یہ تمیین میں لکھا ہے اور جو کیزے گھروں میں رہتے ہوں جیسے سانپ اور چوہا اور بلی ان کا جوٹھا مکروہ تہنیک ہے یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور مکروہ ہے کہ کسی کے ہاتھ میں بلی چالے اور وہ اس کے دھونے سے قبل نماز پڑھے اور مکروہ ہے کہ بلی کا جوٹھا کھانا کھائے یہ تمیین میں لکھا ہے اور یہ مالدار کے لئے مکروہ ہے اس لئے کہ وہ اور کھانا بدل سکتا ہے لیکن فقیر کے لئے ضرورت کی وجہ سے مکروہ نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر بلی نے چوہا کھایا اور اس وقت پانی پیا تو وہ پانی نجس ہو جائے گا اور اگر ایک دو ساعت ظہر کر پیا تو نجس نہیں ہوگا یہ صحیح ہے یہی ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ ورنہ دوں پرندوں کا جوٹھا مکروہ ہے اور امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ اگر وہ اس طرح قید ہوں کہ ان کا مالک چاہتا ہو کہ ان کی چونچ پر کوئی نجاست نہیں تو مکروہ نہیں اور اسی روایت کو مشائخ نے مستحسن سمجھا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اس طرح ان پرند جانوروں کا جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا پاک اور مکروہ ہے بطور احتیاط ان کے یہ مبسوط میں لکھا ہے۔ اگر اچھے پانی کے ہوتے ہوئے مکروہ پانی سے دھو کرے تو مکروہ ہے اور اچھا پانی نہ ہو تو مکروہ نہیں یہ اختیار شرع میں لکھا ہے۔ کتے اور سور اور درندے اور چوہا پاؤں کا جوٹھا نجس ہے یہ کنز میں لکھا ہے۔ پانی کے مٹکے سے پانی ٹپکتا ہو پس اگر کتا اس مٹکے کو چائے تو وہ پانی جو اس مٹکے میں ہے پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کتے کے چائے سے برتن تین بار دھوئے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ ٹھہر اور گدھے کا جوٹھا مشکوک ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ پاک ہے اور شک اس میں ہے کہ وہ اور کو بھی پاک کرتا ہے یا نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی قول ہے جمہور کا اور یہ کافی میں لکھا ہے اگر ان دونوں کے سوا اور پانی نہیں تو دونوں سے وضو کرے اور تحیم کرے اور ان دونوں میں سے جس کو مقدم کرے گا جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور دونوں میں سے ایک پر اکتفا جائز نہیں یہ خزائے المستبین میں لکھا ہے اور ہمارے نزدیک افضل یہ ہے کہ وضو کو مقدم کرے اور وضو سے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر گدھے کے جوٹھے پانی سے وضو کرتا ہے تو وضو کی نیت میں اختلاف ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ نیت کر لے یہ نفع القدر میں لکھا ہے۔ اگر گدھے کا جوٹھا پانی میں گر جائے تو اس سے وضو جائز ہے جب تک کہ اس پر غالب نہ ہو چائے جیسے مستعمل پانی کا حکم ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے چمگادڑ کے بیٹاب اور بیٹ سے پانی اور کپڑا خراب نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جس میں خون جاری نہیں وہ پانی میں سر جائے تو پانی نجس نہیں ہوتا جیسے ٹھہر اور کبھی اور بھڑ اور بچھو وغیرہ اور پانی کے جانوروں کے پانی میں مرنے سے بھی پانی خراب نہیں ہوتا جیسے مچھلی اور مینڈک اور ککچا۔ اور پانی کے سوا اور چیز میں مرے تو بعض کا قول یہ ہے کہ مچھلی کے سوا اور چیز کے مرنے سے خراب ہو جاتی ہے اور بعض کا قول یہ ہے کہ خراب نہیں ہوتی اور یہی صحیح ہے دریا کی مینڈک اور زمین کے مینڈک برابر ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے ابو القاسم الصفاء نے کہا ہے کہ یہی قول ہم اختیار کرتے ہیں یہ

۱۔ بدلیل حدیث یغسل الامعاء من ولود الکلب ثلاثا یعنی کتے کے منہ والے سے برتن تین مرتبہ دھویا جائے اور ابو ہریرہ نے سات مرتبہ دھونے کی حدیث بھی روایت کی ہے ۱۲

مضمرات میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس میں فرق نہیں کہ پانی میں سرے یا باہر سرے پھر پانی میں ڈال دیں یہ تمیز میں لکھا ہے۔ اگر پھول جائے تو تب بھی حکم ہے مگر وہ پانی چٹا کر دہوتا ہے اس لئے کہ اس کے اجزا پانی میں مل جاتے ہیں اور اس کا کھانا جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور پانی کے وہ جانور ہیں جن کی پیدائش اور رہنے کی جگہ پانی ہو اور ان سے جدا ہیں وہ جانور جو پانی میں رہیں مگر پانی میں پیدا نہ ہوں ان سے پانی خراب ہو جاتا ہے۔ یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر غبار نجس پانی میں گر جائے تو اس کا اعتبار نہیں مٹی کا اعتبار ہے یہ قیہ میں لکھا ہے اگر لکڑی میں نجاست یا گوبر لگ جائے اور جل کر راکھ ہو جائے اور تھوڑے پانی میں گر جائے تو امام محمدؒ کے نزدیک پانی خراب نہ ہوگا اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ مردار کے ہال اور ہڈی پاک ہے اور اسی حکم میں ہے پٹھا اور کھر اور سم اور چڑا ہوا سم اور سینک اور پٹم اور اون اور پر اور دانت اور چونچ اور ناخن اور اسی حکم میں ہے آدمی کے ہال اور ہڈی اور مٹی صحیح ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے یہ جب ہے کہ ہال منڈے ہوئے ہوں یا کتے ہوئے ہوں لیکن اگر اکھڑے ہوئے ہوں تو نجس ہوں گے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور چست مردہ جانور کا اور دودھ جو اس کے قص میں ہو اور باہر نکلے ہوئے اظہے کا چھلکا اور بچہ جو ماں کے پیٹ سے گر گیا ہو اور ابھی تر ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور مشک کا ناف اگر ایسا ہو کہ پانی پینچنے سے خراب نہ ہو تو پاک ہے اور اصح یہ ہے کہ وہ ہر حالت میں پاک ہے اور ذبح کئے ہوئے جانور کا بھی ہالاتفاق پاک ہے یہ تمیز میں لکھا ہے۔ خنزیر کے تمام اجزا نجس ہیں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اگر مردار کی ہڈی کنویں میں گر جائے اور اس پر گوشت یا پکنائی لگی ہو تو نجس ہو جائے گا ورنہ نجس نہ ہوگا یہ معراج الدراپہ میں لکھا ہے۔ اگر آدمی کا ہڈیاں اس کا چھلکا پانی میں گرے اگر وہ تھوڑا ہو جیسے پاؤں کے شکافوں میں سے اترتا ہے مثل اس کے ہو تو اس سے پانی خراب نہیں ہوتا اور اگر بہت ہو یعنی ناخن کے برابر ہو تو پانی خراب ہو جاتا ہے اور ناخن کے گرنے سے پانی خراب نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جس چڑے کی حقیقی دہانت کی جائے وہ اوں سے یا کھکی دہانت کی جائے یعنی مٹی لگا کر یا دھوپ میں سکھا کر یا ہوا میں ڈال کر تو پاک ہو جائے گا تو اس پر نماز اور وضو اس کے ڈول سے جائز ہوگا مگر آدمی اور سور کے چڑے کا یہ حکم نہیں تمیز اہدیٰ میں لکھا ہے دہانت حقیقی کے بعد اگر چڑے کو پانی لگے تو پھر نجس نہیں ہو جاتا اور دہانت حکمیہ کے بعد بھی اظہر یہی ہے کہ پھر نجس نہیں ہوتا یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور جس کا چڑا دہانت سے پاک ہو جاتا ہے اس کا چڑا ذبح سے بھی پاک ہو جاتا ہے اور اس طرح خون کے سوا تمام اجزا ذبح سے پاک ہو جاتے ہیں یہی مذہب صحیح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے وہ کوزے جو گھر میں ادھر ادھر اس لئے رکھ دیتے ہیں کہ مشکوں کا پانی ان سے نکالیں تو اس سے پانی چٹا اور وضو کرنا بھی جائز ہے جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ اس پر نجاست لگی ہے۔ چوہا مٹی سے بھاگ کر پانی کے پیالے پر ہو کر گذرے تو نجس الاثر طوائی نے یہ ذکر کیا کہ اگر مٹی نے اس کو زخمی کر دیا تھا تو یہ نجس ہو جائے گا ورنہ نجس نہیں ہوگا اور شرح طحاوی میں لکھا ہے کہ ہر صورت میں نجس ہوگا اس لئے کہ وہ مٹی کے خوف سے اکثر پیشاب کر دیتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور

۱۔ اور چڑے کے مانند دہانت قبول کرنے میں مثلاً اوراد بھی ہے چنانچہ فتح القدیر میں ہے کہ امام محمدؒ سے مروی ہے کہ اگر مردار بکری کے مثلاً نہ کو دہانت دے دیا تو پاک ہے ۱۲ جلد آخر پر تو دہانت سے پاک نہیں ہوتی ہے اور آدمی کی کمال کو دہانت و عدم دہانت میں دخل نہیں بلکہ وہ بوجہ مکرم و احرام کے دہانت نہیں کی جاتی ہے حتیٰ کہ علیہ البیان میں ہے کہ اگر آدمی کی کمال دہانت کی گئی تو پاک ہوگی لیکن اس سے اعتنا بوجہ احرام کے نہیں جائز ہے جیسے آدمی کے اجزاء سے اعتنا نہیں جائز ہے کہانی الحید و الہدایہ و دیگر میں کہا کہ بعضوں کے نزدیک سوا آدمی کی کمال پاک نہیں ہوتی اس واسطے کہ پرت پرت ہونے سے دہانت پذیر نہیں ۱۳ بشرطیکہ یہ کوئی ایسے شخص سے جو لائق ذبح ہے جس کو پاک نہ کرے گا اور ذبح کرنا اپنے عمل میں ہو جہاں ذبح کرنا چاہئے اسی جگہ سے ذبح کیا ہو طہر حق ۱۴ (۴) لیکن غیر اہل حق میں بھی سے مقول ہے کہ فتویٰ اس کے خلاف ہے یعنی نجس ہوگا کیونکہ اس کے پیشاب کر دینے میں شک ہے ۱۵

آدمی کو ایسے حوض سے وضو جائز ہے جس میں یہ خوف ہو کہ شاید اس میں نجاست پڑی ہو مگر یقین نہ ہو اور اس پر یہ واجب نہیں کہ اس کا حال پوچھے اور جب تک اس میں نجاست کا یقین نہ ہو اس سے وضو نہ چھوڑے اس لئے کہ اثر سے بھی ثابت ہوا ہے۔ یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر اس کو نجس سمجھتا تھا اور اس سے وضو کر لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو اس سے وضو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ورنہ جانور تھوڑے سے پانی پر جو کے گذرا اگر گمان غالب یہ ہو کہ اس نے پانی پی یا ہے تو نجس ہو جائے گا ورنہ نجس نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں مہتمی سے نقل کیا ہے فتاویٰ غنایہ میں لکھا ہے کہ اگر جنگل میں تھوڑا پانی پایا تو اس سے لے کر وضو کرنا جائز ہے اور اگر اس کا ہاتھ نجس ہو اور اس کے ساتھ کوئی چیز بھی نہیں جس سے پانی اس میں سے نکالے تو اپنا رد مال پانی میں ڈال دے اور رد مال سے پانی ہاتھ پر گرے گا تو ہاتھ پاک ہو جائے گا اور اگر اس پانی کے کنارے پر علامت کتے کے داخل ہونے کی پائی اگر وہ پانی سے اس قدر قریب ہو جس سے یہ معلوم ہو کہ کتابیاں سے پانی پی سکتا ہے تو وضو نہ کرے اور اگر ایسا نہ ہو تو اس سے وضو کر لے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور اگر لڑکے اور گاؤں والے ڈال اور رشتی پر ہاتھ لگاتے ہوں تو ڈال اور رسی پاک ہے یہ غنیمت میں لکھا ہے جب تک نجاست کا یقین نہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر لڑکے نے اپنا ہاتھ پاؤں پانی کے کوزے میں ڈال دیا اگر چاہتا ہے کہ ہاتھ اس کا یقیناً پاک ہے تو اس سے وضو جائز ہے اور اگر اس کا پاک یا ناپاک ہونا نہیں جانتا تو مستحب یہ ہے کہ اور پانی سے وضو کرے اور ہاں جو اس کے اگر اس سے وضو کر لے گا تو جائز ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص اپنے پاؤں دھو کر اس پانی میں داخل ہوا جو حمام کے صحن میں گرا ہوا ہے اور پھر باہر نکلا پس اگر اس حمام میں کسی جب کا نہانا نہیں معلوم ہوا تو جائز ہے اگرچہ پھر پاؤں نہ دھوئے اور اگر اس میں کسی جب کا نہانا معلوم ہوا تو امام محمدؒ کی روایت کے بموجب پاؤں دھونا لازم نہیں اور یہی ظاہر ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر اپنے اعضاء و رد مال سے پوچھے اور رد مال خوب بھیگ گیا ہو یا اس کے اعضاء سے کسی کپڑے پر بہت زیادہ پانی پکا تو اس کپڑے کے ساتھ نماز جائز ہے اس لئے کہ مستعمل پانی امام محمدؒ کے نزدیک پاک ہے اور وہی مختار ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگرچہ نجس ہے لیکن اس موقع پر ضرورت کی وجہ سے اس کی نجاست کا اعتبار ساقط ہو جائے گا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ مستعمل پانی کا پینا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور جامع الجوامع میں ہے کہ تھوڑا پانی نجاست کے پڑنے سے نجس ہو جائے اگر اس کے اوصاف یعنی رنگ اور بو اور حرہ بدل جائے تو اس کو کسی طرح کام میں نہ لائے اور غسل پیشاب کے ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو اس سے جانوروں کو پانی پلانا اور مٹی بھگوانا جائز ہے مگر وہ مٹی مسجد میں نہ لگائی جائے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ جاری پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بند پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے اور یہی مختار ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ حوض میں کسی قسم کا شیرہ جمع ہے اس میں پیشاب پڑ گیا اگر وہ حوض وہ درود ہے تو خراب نہیں ہوگا اگر کم ہوئے گا تو خراب ہو جائے گا جیسے بند پانی خراب ہو جاتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا (ف) ہے۔

(ف) چند فروع جو کمالیہ مابعدہ شریعت کے دلائل ہیں اگر معلوم ہو کہ پاک چیز سے دباغت کی گئیں تو پاک ہیں اور نجس چیز سے دباغت کی گئیں تو نجس ہیں اور اگر شک ہو تو دھونا افضل ہے مردار کا چمکا اور مردار کے خنوں کا دھونا امام اعظم کے نزدیک پاک ہیں محیط السرخسی نے بوجہ جانور کا چمکا بلا اتفاق پاک ہے سوائے آدمی کے کہ پانی امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہے۔ آدمی کا دانت خواہ اپنا ہو یا پار یا ہونہ ہب میں پاک ہے بلکہ اس کے کان میں اختلاف ہے جائز ہے نجس ہے اور خانیہ میں کہیں نہ پاؤں حیر پاک ہے۔ حرام چیز سے دھوا کر نا ظاہر لفظ ہب ہے ملع ہے کما فی رضاع البحر اور ایک قول میں اجازت ہے جب کہ اس میں شفا معلوم ہو اور دوسری دھانہ معلوم ہو جیسے عیا سے کو خوف ہلاکت میں شراب پینا روا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے ۱۲۔ ت۔ ۱۔ (۱) مابعد خبر کے درپائی جانور سے پیدا ہوتا ہے

جو نہا باب

تیمم کے بیان میں
اس میں تین فصلیں ہیں

پہلی فصل

ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں ضروری ہیں

ان میں سے نیت ہے کیفیت اس کی یہ ہے کہ ایسی عبادت مقصودہ کی نیت کرے جو بغیر طہارت کے صحیح نہیں ہوتی طہارت کی نیت کرنا یا نماز کے مباح ہونے کی نیت کرنا قائم مقام نماز کے ارادے کے ہے۔ حدث کے تیمم اور جنابت کے تیمم میں تیز فرض نہیں یہاں تک کہ اگر جب نے ہارادہ وضو تیمم کیا تو جائز ہے یہ زمین میں لکھا ہے اور نصاب میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے بیتا تارخانہ میں لکھا ہے۔ اگر جنازہ کی نماز کے لئے یا مسجدہ عبادت کے لئے تیمم کیا تو جائز ہے کہ اس سے فرض نماز بھی پڑھ لے اس میں کسی کا اختلاف نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر زبانی قرآن پڑھنے کے لئے یا قرآن میں دیکھ کر پڑھنے کے لئے یا زیارت قبور کے لئے یا لوگوں میت کے لئے یا اذان کے لئے یا اقامت کے لئے یا مسجد میں داخل ہونے کے لئے مسجد سے خارج ہونے کے لئے تیمم کیا جائے طور کہ مسجد میں ہا وضو داخل ہوا تھا پھر وضو ٹوٹ گیا یا قرآن چھونے کے لئے تیمم کیا اور اسی تیمم سے نماز پڑھی تو عام علماء کے نزدیک جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے اگر مسجدہ شکر کے واسطے تیمم کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس تیمم سے فرض نماز نہیں پڑھ سکتا اور امام محمد کے نزدیک پڑھ سکتا ہے اس لئے کہ مسجدہ شکر امام محمد کے نزدیک عبادت ہے ان دونوں کے نزدیک نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر سلام کے واسطے یا سلام کا جواب دینے کے واسطے تیمم کرے تو اس سے نماز کا ادا کرنا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تیمم اس واسطے کرے کہ دوسرے کو سکھانا منظور ہے اور نماز کا ارادہ نہیں ہے تو تینوں اماموں کے نزدیک اس سے نماز جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی ظاہر الروایۃ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کافر نے اگر مسلمان ہونے کے لئے تیمم کیا اور مسلمان ہوا تو اس کو اس تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بیمار کو دوسرا شخص تیمم کراتا ہے تو نیت مریض پر ہے نہ تیمم کرانے والے پر یہ قیدی میں لکھا ہے اور مجملہ ضروریات تیمم کے دو مرتبہ ہاتھ مارنا ہے ایک سے منہ کا مسح ہے اور دوسرے سے دونوں ہاتھوں کا مسح کہیں تک یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ کہیوں کا بھی مسح کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے حلیہ میں ہے کہ اپنے منہ کی کھلی ہوئی کھال پر اور بالوں کے اوپر اوپر مسح کرے موافق قول صحیح کے یہ معراج الدرا یہ میں لکھا ہے اور یہی ہے فتح القدیر میں۔ غدار کا مسح بھی شرط ہے یہی مقول ہے ہمارے اصحاب سے اور آدمی اس سے غافل ہیں یہ زہدی میں لکھا ہے ہتھیلی پر بھی مسح کرے یا نہیں صحیح یہ ہے کہ نہ مسح کرے اور ہاتھ مارنا کافی ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر ایک ہی ضرب سے منہ اور ہاتھوں پر مسح کرے تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر ایک ہاتھ سے منہ کا مسح کیا اور دوسرے ہاتھ سے ایک ہاتھ کا مسح تو منہ اور ہاتھ کا مسح جائز ہو گیا اور دوسرے ہاتھ کے لئے ضرب لگا دے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر تیمم کا ارادہ کرے اور زمین میں لوٹے

۱! بعضوں نے فرمیں کہ شرط کہا ہے اور صحیح یہ ہے کہ کن جہاں واسطے کہ عیث میں وارد ہے الحکم ضربتان تو ضربتین تیمم کی ماہیت میں داخل ہیں ۱۲

۲! لیکن ترتیب کا ازل دائیں پر بائیں سے مسح کرے پھر بائیں پر دائیں سے مسح کرے مسنون یا مستحب ہے ۱۳

اور تمام بدن کو ملے اگر مٹی اس کے منہ اور بازو یوں اور تھیلیوں پر پہنچ گئی تو جائز ہے اور نہ پہنچی تو جائز نہیں یہ غلامہ میں لکھا ہے جس شخص کے دونوں ہاتھ پہنچوں سے کٹ گئے ہوں وہ اپنی ہاتھوں پر مسح کرے اور جس کی ہاتھیں بھی کٹ گئی ہوں وہ موضع قطع پر مسح کر لے اور کہنیوں کے اوپر سے ہاتھ کٹا ہو تو مسح واجب نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر دونوں ہاتھ مثل ہو جائیں تو اپنے ہاتھ زمین پر پھیر لے اور منہ اپنا دیوار پر لگا لے یہی کافی ہے اس کو اور نماز نہ چھوڑے یہ ذخیرہ کی پانچویں فصل میں تموز کے قبل فصل تیمم کے لکھا ہے۔ اور اگر تیمم کے لئے ہاتھ مٹی پر مارے اور مسح کرنے سے پہلے حدث ہو تو مسح اس ضرب سے جائز نہیں جس طرح وضو میں بعد غسل بعض اعضا کے حدث ہو جائے یہی کہا ہے کہ سید ابو شجاع نے۔ اور قاضی اسماعیل نے کہا ہے کہ جائز ہے جیسے کسی نے دونوں ہاتھوں میں پانی لیا تھا اس وقت حدث ہوا پھر پانی کا استعمال کیا غلامہ میں ہے کہ مسح یہ ہے کہ وہ اس مٹی کا استعمال نہ کرے اسی کو اختیار کیا ہے شمس الانار نے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ مجملہ ان چیزوں کے جو تیمم میں ضروری ہیں۔ پورا لینا ہے اعضا کو۔ ظاہر روایت میں دونوں عضوؤں پر پورا پورا مسح کرنا تیمم میں واجب ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص بیہوش کے چپے اور آنکھوں کے اوپر مسح نہ کرے تو جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ تیمم میں انگلی اور کنگن کا نکال لینا ضروری ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے دونوں ہاتھوں کے بیچ میں جو پردہ ہے اس پر بھی مسح کرے اور اگر انگلیوں کے بیچ میں غبار داخل نہیں ہوا تو ان کا خلال کرنا واجب ہے یہ بیہمن میں لکھا ہے۔

اور مجملہ ان چیزوں کے جو تیمم ضروری ہیں پاک مٹی ہے۔ تیمم کرے پاک چیز پر جنس زمین سے جیسا لوہا اور کانسر اور تانبا اور شیشہ اور سونا اور چاندی اور شل ان کے وہ جنس زمین سے نہیں ہیں اور جو ایسے نہ ہوں وہ جنس زمین سے ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے۔ پس جائز ہے تیمم مٹی پر، زیت پر، شورے پر جو زمین سے بنا ہو نہ پانی سے، گچ پر، چوڑے پر، سرے پر، ہر تال پر، گیسو پر، گندھک پر، فیروزہ پر، عقیق، بخش، از مرد پر، مذہر، گجہ پر، بحر الرائق میں لکھا ہے اور یا قوت اور مرجان پر یہ بیہمن میں لکھا ہے اور پختہ اینٹ پر بھی صحیح^(۱) ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور یہی ظاہر الروایت میں ہے یہ بیہمن میں لکھا ہے۔ اور مٹی کے کچے ہوئے برتن یعنی سفال پر بھی تیمم جائز ہے لیکن اگر اس پر ایسی چیز کارنگ ہو جو جنس زمین سے نہیں ہے تو جائز نہیں یہ خزائے الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ اور پتھر پر تیمم جائز ہے خواہ اس پر غبار ہو یا نہ ہو مثلاً دھلا ہوا ہو چکنا ہو خواہ سیا ہوا ہو یا بے سیا ہو یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے اور سرخ مٹی پر اور سیاہ مٹی پر اور سپید مٹی پر تیمم جائز ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور زرد مٹی پر تیمم جائز ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے اور بزمی پر تیمم جائز ہے یہ تار خانہ میں لکھا ہے۔ اور تر زمین پر اور گیلی مٹی پر تیمم جائز ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اس مردار سنگ پر تیمم جائز ہے جو کان سے لگے نہ اس پر جو اور کسی چیز سے بنایا جائے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے تک اگر پانی سے بنا ہو تو بالا اتفاق اس پر تیمم جائز ہے اور اگر نمک پہاڑی ہو تو اس میں دور روایتیں ہیں اور دونوں میں سے ہر ایک کی فقہانے صحیح کی ہے لیکن جواز پر فتویٰ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ زمین جل جانے اور اسکی مٹی پر تیمم کرے تو مسح یہ ہے کہ جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر پے ہوئے سوتیوں پر یا بے پے پر تیمم کرے تو جائز نہیں اگر سونے یا چاندی پر تیمم کرے اگر پچھلے ہوئے ہیں تو جائز نہیں اگر پچھلے ہوئے نہیں ہیں اور مٹی میں ملے ہوئے ہیں اور غلبہ مٹی کا

۱ تاکر مسح بھر پور ہو جائے امام عہد سے روایت ہے کہ انگلیوں میں خلال کے لیے تیسری ضرب کی ضرورت ہے لیکن یہ خلاف نص ہے اور تغلیل کا مقصود پچھ اس پر موقوف نہیں ہے فتح ۱۳ ج اصل یہ کہ جنس زمین سے پاک چیز ہو تیمم ۱۳ ج لیکن فتح القدیر کے نسخہ موجودہ میں ہے کہ مرجان و یا قوت و زرد و برہد موتی سے تیمم نہیں روا ہے فتح۔ یہی مرجان کے حق میں صاحب تہذیب نے اختیار کیا کہ وہ پانی سے بنتا ہے اور یہی شارح نے در مختار میں لیا لیکن محیط وغلیہ البیان و توضیح وغلیہ و مسراج الدرایہ تیمم و مسح میں جواز لکھا ہے اور یہی ناظم ہے لیکن عدم جواز احتیاط ہے واللہ اعلم ۱۲۲ھ

ہو تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور رکھ لور حیر کا فور اور سبک پر تیمم جائز نہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ مجھے ہوئے پانی سے تیمم جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر مٹی پر قدرت ہو تب بھی غبار پر تیمم جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اور غبار سے تیمم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ کپڑے پر یا نمہ سے پر یا گلیہ پر یا گل ان کے اور ظاہر چیزوں پر جن پر غبار ہے دونوں ہاتھ مارے پس جب غبار اس کے دونوں ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے یا اپنا کپڑا اجماعاً دے اور جب اس سے غبار اٹھے تو اپنے ہاتھ غبار کی طرف ہوا میں اٹھائے اور جب غبار اس کے ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر غبار نہ ہو اور ہاتھوں پر پڑ گیا اور اس نے تیمم کی نیت کر کے ان پر مسح کر لیا تو جائز ہے اور اگر مسح نہیں کیا تو جائز نہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر دونوں ہاتھ اپنے تہیوؤں پر یا جو پر یا سی طرح کے اور دانوں پر رکھے اور اس کے ہاتھوں کو غبار لگ گیا اور اس کا اثر ظاہر ہوا تو اس سے تیمم جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر نہیں ظاہر ہوا تو نہیں جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر مٹی میں کوئی ایسی چیز مل جائے جو مٹی کی جنس سے نہیں ہے تو غالب چیز کا اعتبار ہو گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

اگر مسافر کچھ یا دلدل میں ہو اور وہاں خشک مٹی نہ ملے اور اس کے کپڑے پر یا زمین پر غبار بھی نہیں تو اپنے کپڑے پر بیٹھے جسم پر کچھ لگائے اور جب وہ خشک ہو جائے تو اس سے تیمم کر لے لیکن جب تک وقت کے جاتے رہنے کا خوف نہ ہو تب تک تیمم نہ کرے اس لئے کہ اس میں بلا ضرورت نہ پر مٹی بھرگی اور وہ صورت مسئلہ کی ہے اور اگر اسی کچھ سے تیمم کرے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے اس لئے کہ مٹی بمثلہ اجزائے زمین کے ہے اور جو اس میں پانی ہے وہ ہلاک ہونے والا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر مٹی پر پانی غالب ہو تو اس سے تیمم جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ نجس کپڑے کے غبار سے تیمم جائز نہیں لیکن اگر غبار کپڑے کے خشک ہو جانے کے بعد پڑا ہو تو جائز ہے یہ نہایہ میں لکھا ہے۔ زمین پر جب نجاست لگ جائے پھر وہ خشک ہو جائے اور اس کا اثر جاتا رہے تو اس پر تیمم جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور بمثلہ ان چیزوں کے جو تیمم میں ضروری ہیں تین اظہیوں سے مسح کرنا ہے۔ تین اظہیوں سے کم سے مسح کرنا جائز نہیں جیسے سر اور سوزوں کا مسح یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور بمثلہ ان چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں یہ ہے کہ پانی پر قادر نہ ہو۔ جو شخص پانی سے ایک میل دور ہو اس کو تیمم جائز ہے مقدار میں یہی مختار ہے خواہ شہر کے باہر ہو خواہ شہر کے اندر اور یہی صحیح ہے اور برابر ہے کہ مسافر ہو یا متمم یہ تبیین میں لکھا ہے۔ شہر کے اندر پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم جائز نہیں اور اس طرح ان تریوں میں جس کے رہنے والے ان سے جدا نہیں ہوتے یا اکثر لوگ دن میں جدا نہیں ہوتے اور سلسلے سے اس کا جواز منقول ہے اور صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں اور یہ خلاف اس حالت میں ہے کہ اول پانی کی جستجو کرے اور نہ ملنے سے پہلے بالا جماع تیمم جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور ٹھیک قول یہ ہے کہ میل تہائی فرسخ کی ہے چار ہزار گز طول میں ہر گز چوبیس انگشت کا اور ہر انگشت کی چوڑائی چھ جو ہوتی ہے اس طرح کہ ہر جو کا پیٹ دوسرے جو کی پیٹ سے ملا ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور مسافت کا اعتبار ہے نہ وقت کے خوف یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ درعے کے خوف یا دشمن کے خوف میں بھی تیمم جائز ہے خواہ خوف اپنی جان کا ہو یا مال کا یہ حکم یہ میں لکھا ہے یا سانپ یا آگ کا خوف ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر پانی کے پاس چور ہو یا کوئی موذی ہو تو تیمم کر لے یہ قلیہ میں لکھا ہے۔ اور لیث میں ہے کہ اگر وایت کے ضائع ہونے کا خوف ہو یا قرضدار کے قاضی کا خوف ہو جس کا قرض نہیں دے

۱۔ مثلہ وقت ہ لئے کو کہتے ہیں خواہ عضو کا نئے سے ہو یا نہ کلا کرنے سے یا اور کسی طرح کے قیہ سے مثلہ کا اشارہ یہ غیرہ میں دالالت کرتا ہے کہ خاک حجاز واجب ہے کیونکہ مثلہ حرام ہے لہذا یہ لیکن یہ حکم ہے بلکہ ملت ہے ۱۱۔ غلام اور خانیہ میں ہے کہ اگر اسیر مسلم کو کافر نے وضو اور نماز سے منع کیا تو تیمم کرے اور اشارے سے نماز پڑھے پھر نماز کا اعادہ کرے جب چھوٹے اور اسی طرح جب کسی لک نے اپنے غلام سے کہا کہ جب تو وضو کرے گا تو تجھ کو قید کروں گا یا قتل کروں گا تو تیمم سے نماز پڑھے پھر اعادہ کرے مجبوس کے ساتھ اس واسطے کہ تیمم کی طہارت مسح و وجوب اعادہ میں ظاہر نہیں کہانی الطحاوی ۱۲۔

سکتا تو تیمم جائز ہے یہ زہدی اور کفایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو اپنا خوف ہو اس سبب سے کہ پانی قاسق کے پاس ہے تو بھی تیمم جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اس طرح اگر اپنی بیاس کا یا اپنے ساتھی رفیق کی یا اہل قافلہ میں سے کسی اور شخص کی یا اپنے سواری کے جانور کی یا اپنے ایسے کتوں کی جو چوپایوں کی حفاظت کے لئے یا حکار کے لئے ہیں بیاس کا خوف ہوئی الحال یا آئندہ اور اسی طرح آٹا گوند منے کی ضرورت ہو تو جائز ہے شور یا پکانے کی ضرورت کے لئے جائز نہیں۔ جب کو اگر یہ خوف ہو کہ نہانے میں سردی سے مر جائے گا یا بیمار ہو جائے گا تو تیمم جائز ہے یہ علم بالا جماع اس صورت میں ہے جب شہر سے باہر ہو اور اگر شہر کے اندر ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہی حکم ہے امام ابو یوسف اور امام محمد کا خلاف ہے اور یہ خلاف اس صورت میں ہے جب اس کے پاس استسنا دامن نہ ہوں کہ حمام میں نہا سکے اور جو یہ ہو سکے تو تیمم بالا جماع جائز نہیں اور نیز خلاف اس صورت میں ہے جب پانی گرم نہیں کر سکتا اور جو گرم کر سکتا ہے جب بھی تیمم جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ جب محدث کو یہ خوف ہو کہ اگر دھو کرے گا تو سردی سے مر جائے گا تو تیمم کر لے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اسی کو اسرار میں اختیار کیا ہے اور اسح یہ ہے کہ بالا جماع اس کو تیمم جائز نہیں یہ سیر الخائف میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس کو تیمم جائز نہیں یہ خلاصہ میں اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مریض کو پانی ملے لیکن یہ خوف ہے کہ پانی کے استعمال سے مرض بڑھ جائے گا یا صحت میں دیر ہو جائے گی تو تیمم کر لے اور اس میں فرقی نہیں کہ حرکت سے مرض بڑھ جائے جیسے بیماری رشتہ کی یا دست آتے ہوں یا پانی کے استعمال سے مرض زیادہ ہو جائے مثلاً چپک نگی ہو یا اس طرح کی اور بیماری ہو یا کوئی وضو کرانے والا نہ ملے اور خود وضو نہ کر سکے لیکن اگر کوئی خادم ملے یا مزدور مقرر کرنے کی اجرت ہو یا اس کے پاس کوئی ایسا شخص ہو کہ اگر اس سے مدد لے گا تو وہ مدد کرے گا تو ظاہر مذہب کے بموجب تیمم نہ کرے اس لئے کہ وہ پانی پر قادر ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور یہ خوف اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ اس کو علامت سے یا تجربہ سے کہان غالب ہو یا کوئی طیب کامل مسلمان جس کا فسق نہ ہو خبر دیے یہ شرح منہجہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو ابراہیم طلی کی تصنیف ہے اگر چپک نگی ہو یا زخم ہوں تو اکثر کا اعتبار کیا جائے گا محدث ہو جب ہو جنابت میں اکثر بدن کا اعتبار کریں گے اور محدث میں اکثر اعضاء وضو کا اعتبار کریں گے اگر بدن اکثر صحیح ہو اور قموڑے میں زخم ہو تو صحیح کو دھو لے اور زخمی پر اگر ہو سکے مسح کر لے اور اگر اس پر مسح نہ ہو سکے تو ان ٹکڑیوں پر مسح کر لے جو ٹوٹی ہڈی پر باندھتے ہیں یا پٹی کے اوپر اور غسل اور تیمم کو جمع نہ کرے اگر ادھا بدن صحیح ہو اور ادھا بدن زخمی ہو تو مشائخ کا اس میں اختلاف ہے اور اسح یہ ہے کہ تیمم کر لے اور پانی کا استعمال نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے اور جمیع العلوم میں ہے کلمۃ التلویق اور ہارش اور سخت گرمی میں تیمم جائز ہے یہ زہدی اور کفایہ میں لکھا ہے

مسافر جب کنویں پر پہنچے اور اس کے پاس ڈول نہ ہو تو تیمم کرے اور اگر ڈول ہو اور ری نہ ہو تو بھی تیمم کر لے فقہانے کہا ہے کہ یہ حکم جب ہے کہ اس کے پاس کوئی کپڑا کنویں میں ڈالنے کے لائق نہ ہو اور اگر ہو تو تیمم نہ کرے لہذا اگر اس کے رفیق کے پاس ڈول اس کی ملک ہو اور اس کے رفیق نے کہا کہ تو ظہر یہاں تک کہ میں پانی بھریں پھر تجھ کو دوں گا تو مستحب یہ ہے کہ انتظار کرے اور اگر تیمم کر لیا اور انتظار نہ کیا تو جائز ہے یہ قاضی خان میں لکھا ہے اگر شہر کے اوپر پانی بست ہو گیا اور اس کے نیچے پانی ہے اور اس کے کانٹے کا آؤ بھی موجود ہے تو تیمم نہ کرے اور بعض کا قول یہ ہے کہ اس صورت میں تیمم کرے اور فقط بست پانی یا برف ہو اور اس جس پانی کی دفع عطش کے واسطے حاجت ہے وہ بحول معدوم کے ہے خواہ اپنی بیاس ہو یا اپنے جانور کی یا اہل قافلہ کی آٹا ہو یا اجنبی تو ان صورتوں میں باوجود پانی کے تیمم جائز ہے ۱۲ ح ۱ کلمۃ التلویق مجمرہوں سے بچاؤ کے لیے ہر طرف ایک ہار یک کپڑا روک کر ایک گھر سامنا لیتے ہیں ۱۴ ح ۲ یعنی جب کنویں میں پانی ہو اور ری اور ڈول نہ ہو عاجزی ثابت ہوئی کنویں کا وجود معدوم ہے اور اگر ڈول ناپاک ہو تو بھی اس کا وجود معدوم ہمارے تیمم جائز ہے ۱۵

کے پاس آکر اس کے پچھلانے کا ہوتو تیمم نہ کرے اور ظاہر وہی پہلا حکم ہے دونوں صورتوں میں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے کوئی شخص دارالخبرہ میں قید ہو اگر کفار اس وضو اور نماز سے منع کریں تو تیمم کرے اور اشعاروں سے نماز پڑھے لے پھر جب نکلے تو اس کا اعادہ کرے اور یہی حکم ہے اس شخص کا جس سے کوئی یوں کہہ دے کہ اگر تو وضو کرے گا تو تجھ کو قید کر دینگا یا قتل کر دینگا تو وہ بھی تیمم کر کے نماز پڑھے پھر اعادہ کر لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص قید خانہ میں قید ہو وہ تیمم سے نماز پڑھے اور پھر اس نماز کا وضو کر کے اعادہ کرے اس لئے کہ بحر آدمیوں کے فضل سے واقع ہو اور آدمیوں کے فضل سے اللہ کا حق ساقط نہیں ہوتا اور اگر سفر میں قید ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھے اور پھر اس کا اعادہ نہ کرے اس لئے کہ بحر حقیقی کے ساتھ عذر سفر کا بھی ملے گیا اور اکثر سفر میں پانی کا نہ ملتا ہوتا ہے پس ہر طرح سے عدم متحقق ہوا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اصل یہ ہے کہ جب پانی کو اس طرح استعمال کر سکے کہ اس کی جان یا مال کو کچھ نقصان نہ پہنچے تو پانی کا استعمال واجب ہے اور اگر معمولی قیمت سے زیادتی ہو تو وہ بھی نقصان ہے تو اس پر وضو لازم نہیں اور معمولی قیمت کی صورت میں وضو لازم ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور مجملہ ان چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں پانی کا طلب کرنا ہے جس مسافر کو یہ گمان ہو کہ پانی قریب ملے گا اس کو ایک غلوہ تک پانی طلب کرنا واجب ہے اور اگر گمان غالب نہ ہو اور کوئی خبر نہ دے تو طلب کرنا واجب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اگر پانی ملنے کا شک ہو تو طلب کرنا مستحب اور شک نہ ہو تو بے طلب تیمم کر لینے میں تارک افضل نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور غلوہ چار سو گز کا ہوتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر کسی اور کو طلب کرنے کے لئے بھیج دے تو خود طلب کرنے کی کوئی حاجت نہیں اور اگر بغیر طلب کئے ہوئے تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس کے بعد طلب کیا اور پانی نہ ملا تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اعادہ واجب ہے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک واجب نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر پانی قریب ہو اور اسے خبر نہ ہو اور اس کے قریب کوئی ایسا شخص بھی نہ ہو جس سے پوچھتے تو تیمم جائز ہے اور اگر اس کے سامنے کوئی ایسا شخص تھا جس سے پوچھ سکتا ہے اور نہ پوچھا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس سے پوچھا تو اس نے قریب پانی بتایا تو وہ نماز جائز نہیں جیسے کوئی شخص آبادی میں اترے اور پانی طلب نہ کرے تو اس کا تیمم جائز نہ ہوگا اور اگر اول اس سے پوچھا اور اس نے نہ بتایا پھر اس نے تیمم کیا اور نماز پڑھ لی پھر اس کے بعد قریب پانی بتایا تو نماز جائز ہوگئی اس لئے کہ جو کچھ اس پر واجب تھا وہ اس نے کر لیا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے

اگر اس کے رفیق کے پاس پانی ہے اور اس کو یہ گمان ہے کہ اگر مانگے گا تو وہ دے دے تو تیمم جائز نہ ہوگا اور اگر وہ یہ سمجھتا ہو کہ وہ نہ دے گا تو تیمم جائز ہے اگر اس نے دینے میں شک ہو اور تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر مانگے اور وہ دے دے تو نماز کو لوٹا دے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی لکھا ہے شرح زیادات میں جو عثمانی کی تصنیف ہے اور اگر نماز شروع کرنے سے پہلے انکار کر دے اور نماز ادا ہو کر مثلاً کچے رنگ کی بکری ہے کہ پانی میں ڈالنے سے بد رنگ ہو کر کم قیمت ہو جاتی ہے یا وہ چند غیرہ ہے کہ نصف نصف چارنے سے پانی تک پہنچتا ہے تو اگر بکری یا وہ چند کا نقصان اس قدر ہے جس قدر سے پانی خرید ہو سکتا تو تیمم جائز نہیں پانی نکال کر طہارت کرے اور اگر پانی کی قیمت سے زیادہ نقصان لازم آتا ہے تو تیمم جائز ہے غلطی نے کہا کہ یہ مسئلہ ہمارے مذہب میں مخصوص نہیں بلکہ شافعی مذہب میں مذکور ہے تو صحیح میں کہا ہے کہ یہ سب ہمارے مذہب کے قواعد کے موافق ہے ۱۲ ص ۱۱۱ الہدایہ۔

۱۔ اور طہنی نے تین سو گز ذکر کیا اور جائع میں کہا کہ اس صحیح یہ کہ اتنی دور تک طلب کرے کہ اس کو خود ضرورت نہ ہو اور ساتھیوں کو انتظام کی مشقت نہ ہو اور پھر طلب کا کام خود کرنا لازم نہیں بلکہ اگر کسی کو بھیجا جو اس کے واسطے تلاش کرے تو اس کو کافی ہے سراج ۱۲ ص ۱۱۱
۲۔ محصل کلام اس مقام پر چند نوادہ ہیں اول یہ کہ فتویٰ اس امر پر ہے کہ رفیق سے پانی مانگنا جب کہ اس کے پاس زیادہ ہو ظاہر اور اولیۃ باخبر مذہب پر واجب ہے جب کہ بے گمان ہو اور دوم اگر گمان ہو کہ نہ دے گا تو مانگنا سوم اگر ذلت ظاہر ہو تو بھی واجب نہ ہو مانگنا ۴ ص ۱۱۱ چارم سوائے پانی کے اور چیزوں میں وجوب نہیں ہے علی قول الامام اور اس پر فتویٰ دیا جائے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

سے فارغ ہونے کے بعد دیے تو اعادہ نہ کرے اگر یہ کہے کہ بغیر معمولی قیمت کے نہ دوں گا اور اس کے پاس اس کی قیمت نہ ہو تو تیمم کرے اور اگر ہو تو تیمم نہ کرے اور اگر اس کے لئے میں بہت نقصان ہو اور وہ یہ ہے کہ دو چند قیمت معمولی سے بچتا ہو اور اس سے کم نہ بچتا ہو تو تیمم کر لے یہ کافی میں لکھا ہے اور جس جگہ پانی کیا ہو گیا ہے وہاں سے جو قریب تر موضع ہو وہاں کی قیمت سے پانی کی قیمت کا حساب کیا جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص تیمم کر کے نماز پڑھتا ہے اس نے اپنے رفیق کے پاس پانی دیکھا اب اگر غالب رائے اس کی یہ ہو کہ وہ اس کو پانی دیدے گا تو اپنی نماز کو قطع کر دیے اور اگر اس میں شک ہو تو اس طرح نماز پڑھتا رہے جب نماز تمام کر چکے تو اس سے مانگے اگر وہ دیدے تو وضو کر کے نماز کو یاد دے اور اگر انکار کرے تو نماز پوری ہو گئی پھر اگر انکار کرنے کے بعد دیدے تو جو نماز پڑھ چکا ہے وہ نہ لوٹنے کی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

دوسری فصل

ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم کو توڑتی ہیں

جو شے وضو کو توڑتی ہے وہ تیمم کو بھی توڑتی ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر پورے پانی کا استعمال پر قدرت حاصل ہو جائے جو اس کی حاجت سے زیادہ ہو جب بھی تیمم ٹوٹتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی جب نے غسل کیا اور کچھ نکلا خشک رہ گیا اور پانی ختم ہو چکا تو جنابت اس کی باقی رہ گئی ہے اس کے واسطے تیمم کر لے پھر اگر حدث ہو تو حدث کے واسطے تیمم کر لے پھر اگر اس قدر پانی ملے کہ دونوں کو کافی ہے تو دونوں میں صرف کرے اور اگر ان دونوں میں خاص ایک کے واسطے کافی ہے تو اسی میں صرف کرے اور دوسرے کا تیمم باقی رہے گا اور اگر ایسا ہے کہ دونوں پورے نہیں ہو سکتے مگر ان دونوں میں سے ایک جونا چاہے وہ ہو سکتا ہے یعنی چاہے وضو کر لے چاہے وہ نکلا جو خشک رہ گیا ہے اس کو دھو لے اور امام محمدؒ کے نزدیک حدث کا تیمم دوبارہ کرے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تیمم کا اعادہ نہ کرے اور اگر اس سے وضو کر لیا تو جائز ہے اور بالاتفاق یہ حکم ہے کہ جنابت کے واسطے دوبارہ تیمم کرے اور اگر اس پانی کے ملنے سے پہلے حدث کے واسطے تیمم نہیں کیا تھا اور اس نکلوے کے دھونے سے پہلے حدث کا تیمم کیا تو امام محمدؒ کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے اور اول اصح ہے اور جو وہ پانی ان دونوں میں سے کسی کے لئے پورا نہیں تو دونوں کا تیمم باقی رہے گا جب کے بدن پر خشک نکلا باقی رہ گیا تھا اور اس کو تیمم سے پہلے حدث ہوا تو دونوں کی نیت کر کے ایک تیمم کرے پھر اگر دونوں کے واسطے تیمم کرنے کے بعد اس قدر پانی ملا جو ایک کے لئے کافی ہے خواہ کوئی سا ہو تو بدن کے نکلوے کو دھو لے اور امام محمدؒ کے نزدیک حدث کے ہے دوبارہ تیمم کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر وہ پانی ان دونوں میں سے خاص ایک کے لئے کافی ہے اور دوسرے کے واسطے کافی نہیں ہو سکتا تو اسی کو دھو لے اور دوسرے کے حق میں تیمم باقی رہے گا یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اگر غسل میں اس کی پینٹ پر کوئی نکلا خشک رہ گیا اور وہ وضو کرنے میں بعض اعضاء کا دھونا بھول گیا اور پانی ان دونوں میں سے ایک کے لائق ہے تو ان دونوں میں سے جس میں چاہے اس پانی کو صرف کرے لیکن اعضاء وضو میں صرف کرنا بہتر ہے یہ شرح زیادات میں لکھا ہے جو عتالیٰ کی تصنیف ہے مسافر بے وضو ہے اور کپڑے بھی اس کے نجس ہیں اور اس کے پاس پانی اس قدر ہے کہ ان دونوں میں سے ایک کے لئے کافی ہے تو اس سے نجاست دھوئے اور حدث کے لئے تیمم کرے اگر پہلے تیمم کرے پھر نجاست دھوئے تو تیمم دوبارہ کرے اس لئے اس نے جب تیمم کیا تھا تب وہ ایسے پانی پر قادر تھا جس سے وضو کر سکتا تھا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر پانی سے وضو کیا اور نجس کپڑوں سے نماز پڑھی تو نماز ہو جائے گی مگر وہ اس کام میں گنہگار ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جس مرض کی وجہ سے تیمم جائز ہوا

تھا جب وہ مرض دور ہو جاتا ہے تو تیمم ٹوٹ جاتا ہے مسافر نے پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا ہے اسی حالت میں اس کو ایسا مرض ہو گیا جس سے تیمم مباح ہوتا ہے پس اگر تیمم ہو گیا تو اس تیمم سے نماز جائز نہ ہوگی اس لئے کہ رخصت تیمم کے سبب جدا جدا ہونے کے سبب سے ایک رخصت شمول دوسری رخصت میں نہیں ہو سکتا اور پہلی رخصت اب بالکل نیست ہوگئی یہ فصول عمادیہ کی کتاب الطہارت کی مریضوں کے احکام میں لکھا ہے

اگر پانی پر سوتا ہوا گزرتو اس صبح یہ ہے کہ کل کے نزدیک تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ نہ ہدی میں لکھا ہے اگر پانی پر گزرا مگر وہاں کسی درندے کے خوف سے یا دشمن کے خوف سے اگر نہیں سکتا تو تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اس طرح اگر کوئی پر پہنچا اور اس کے ساتھ ڈول یا ریشی نہیں یا پانی ملا مگر اس کو پیاس لگے کا خوف ہے تو تیمم نہ ٹوٹے گا اور اصل اس میں یہ ہے کہ جس چیز کے موجود ہونے سے تیمم منع ہو جاتا ہے اس چیز کے موجود ہو جانے سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے اور جو چیز ایسی نہیں کہ اس سے تیمم نہیں ٹوٹتا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر پانی پر گزرا اور وہ تیمم کئے ہوئے تھا لیکن وہ اپنے تیمم کو بھول گیا تو اس کا تیمم ٹوٹ جائے گا یہ غزالیہ المتعین میں لکھا ہے بہت سے آدمی تیمم والے تھے کسی شخص نے یہ کہا کہ اس پانی سے تم میں سے جو چاہے وضو کر لے اور وہ صرف ایک کے واسطے کافی ہے تو ان سب کا تیمم باطل ہو جائے گا اور اگر یہ کہا کہ یہ پانی تم سب کے لئے ہے اور اس پر انھوں نے قبضہ کر لیا تو تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر وہ سب ایک کو اجازت اس پانی کی دے دیں تو امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس کا تیمم ٹوٹ جائے گا لیکن یہ قیاس قول ابو حنیفہ کے نہیں ٹوٹے گا اور صحیح یہ ہے کہ سب کے نزدیک تیمم ٹوٹ جائے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر مسافر کو جنگل میں ملے وغیرہ میں پانی رکھا ملے تو اس کا تیمم نہیں ٹوٹے گا اور اس کو پانی سے وضو کرنا بھی جائز نہیں لیکن اگر پانی بہت ہو جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ پینے کے لئے بھی ہے اور وضو کے لئے بھی تو جائز ہوگا یہ قتادنی قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے سفر میں تیمم کیا اور پانی اس قدر ملا کہ اگر ایک بار ان اصحا کو دھو لے جن کا دھونا فرض ہے تو کافی ہے اور اگر بطور سنت کے دھوے گا تو کافی نہیں اس کا تیمم ٹوٹ جائے گا یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تیمم کے بعد مرتد ہو گیا تو تیمم نہیں ٹوٹتا حتیٰ کہ اگر مسلمان لہو گیا اور اس تیمم سے نماز پڑھی تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ قتادنی قاضی خان میں لکھا ہے۔

نبیؐ کی فصل

تیمم کے متفرق مسائل کے بیان میں

تیمم میں سات سنتیں ہیں ہاتھوں کو مٹی پر رکھ کر آگے لانا اور پیچھے کر لے جانا اور ان کو جھاڑنا اور انگلیوں کو کھولنا اور اس کے اوّل میں بسم اللہ پڑھنا اور ترتیب کا لحاظ کرنا اور درمیان میں توقف نہ کرنا یہ عمر المرقی اور نہر القاضی میں لکھا ہے اور طریقہ تیمم کا یہ ہے کہ دونوں ہاتھ اپنے زمین پر مار کر آگے کو لائے پھر پیچھے لے جائے پھر ان کو اٹھا کر جھاڑے یہ تبیین میں لکھا ہے اس قدر جھاڑے کے حاتی آب زحرم واسطے ہد یہ کے لانا ہے اور قہر کا نہ مانگ وغیرہ سے بند کرنا ہے جب تک پیاس وغیرہ سے خوف نہ ہو اس کو تیمم روا نہیں ہے الخاصر الحنفی میں کہا کہ اس میں یہ ہے کہ خبر کو یہ کہ اس سے اپنے پاس ودیعت رکھ لے قاضی خان نے کہا کہ یہ جلیج نہیں کیونکہ ہر جوع ممکن ہے پھر پھر کیونکر روا ہوگا میں کہتا ہوں کہ جواب یہ ہو سکتا ہے کہ ہر جوع کرنا مکروہ ہے تو اس لحاظ سے پانی اس کے حق میں معدوم ہے اگرچہ حقیقتاً پانی مل جائے ۱۲ کیونکہ نیت کے وقت اسلام تھا تو تیمم صحیح ہونے سے اس کو طہارت کی صفت حاصل ہوگئی پھر مرتد ہونے سے اس صفت میں نقصان نہیں کیونکہ اب نیت کی ضرورت نہیں ہے اور زقر نے کہا کہ اس مرتد کا تیمم باطل ہو جائے گا کیونکہ کفر مٹانی تیمم ہے تو اس میں ابتداء سے مٹانی ہے ویسے لگے ابھی مٹانی ہے جیسے نکاح میں حرمت ہے ۱۳

کہ مٹی جھڑ جائے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور پھر اس سے اپنے منہ کا مسح کرے اس طرح کہ کچھ باقی نہ رہے پھر اس طرح اپنے ہاتھ زمین پر مارے اور دونوں ہاتھوں پر کہیں تک مسح کرے یہ تبیین میں لکھا ہے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ ہاتھیں ہاتھ کی چار انگلیوں کے سروں سے داہنے ہاتھ کے اوپر کی جانب کہیں تک مسح کرے پھر بائیں ہاتھ کی پھلی سے داہنے ہاتھ کے نیچے کی طرف پہنچے تک مسح کرے اور بائیں انگلیوں کے اندر کی جانب کو داہنے انگلیوں کے اوپر کی جانب پر پھیرے پھر بائیں ہاتھ کا مسح اس طرح کرے اس میں احتیاط زیادہ ہے یہ محیط سرخسی اور بدائع میں لکھا ہے اگر وقت کے داخل ہونے سے پہلے تیمم کر لے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ایک تیمم سے جس قدر چاہے فرض اور نفل پڑھے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے جس شخص کو گمان غالب ہو کہ آخر وقت میں پانی مل جائے گا اور پانی کی جگہ تک اس شخص سے ایک میل کا فاصلہ ہو تو آخر وقت تک تاخیر کرنا مستحب ہے یہ معراج اللہ راہ میں لکھا ہے بخدی نے کہا ہے کہ آخر وقت جواز تک تاخیر کرے اور دوسرے نے کہا ہے کہ آخر وقت احتیاب تک اور وہی صحیح ہے یہ معراج الوہاب میں لکھا ہے اگر پانی کے ملنے کی امید نہ ہو تو تاخیر نہ کرے اور وقت مستحب میں تیمم کر کے نماز پڑھ لے یہ بدائع میں لکھا ہے اور یہی شرح طحاوی اور کافی میں ہے کہ سفر میں ایک جب ہے اور ایک حیض والی عورت ہے جو حیض سے پاک ہو چکی ہے اور وہاں ایک میت بھی ہے اور پانی اس قدر ہے کہ ایک کے لئے کافی ہو پس اگر وہ پانی ان میں سے کسی کی ملک ہے تو اسی پر اس پانی کا صرف اولیٰ ہے اور اگر وہ پانی ان سب کی ملک ہے تو کسی پر صرف نہ کیا جائے اور سب کے لئے تیمم وہ پانی مباح ہے اور اگر مباح ہے تو حب اس کے صرف میں اولیٰ ہے۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے

یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اس طرح اگر حیض والی عورت کے بدلے کوئی بے وضو ہو تو پانی جب پر صرف کیا جائے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر باپ بیٹے کے درمیان پانی ہو تو باپ اس کے صرف کے واسطے اولیٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر جب کے ساتھ صرف اس قدر پانی ہے کہ وضو کے لئے کافی ہے تو تیمم کرے اور وضو واجب نہیں مگر آنکھ جنابت کے ساتھ ایسا حدث ہو جو موجب وضو ہے اگر محدث کے ساتھ صرف اس قدر پانی ہو کہ پورا وضو نہیں ہو سکتا صرف بعض اعضا کے غسل کو کافی ہے تو وہ تیمم کرے بعض اعضا کو نہ دھوئے یہ شرح دقاہ میں لکھا ہے تیمم کر لیا اور اس کے سامان میں پانی تھا جو اس کو معلوم نہ تھا یا اس کو بھول گیا تھا اور نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو محمدؒ کے نزدیک جائز ہے امام ابو یوسفؒ کا اس میں خلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے خلاف اس صورت میں ہے کہ پانی اس نے خود رکھا ہو یا کسی غیر نے اس کے حکم سے رکھا ہو یا بغیر حکم رکھا ہو مگر اس کو معلوم ہو اور اگر اس کو معلوم نہیں تو بالاتفاق نماز کا اعادہ نہ کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور وقت میں یاد آنا اور وقت کے بعد یاد آنا برابر ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر اپنا خیمہ ایسے کنوئیں پر قائم کیا کہ جس کا منہ ڈھکا گیا ہے حالانکہ اس میں پانی ہے مگر اس کو نہیں معلوم ہوا مگر نہر کے کنارے پر تھا اور وہ واقف نہ تھا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ کا اس میں خلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے جب شک ہو یا گمان غالب ہو کہ پانی ہو چکا اور نماز پڑھ لی اور پھر پانی پایا تو بالا جماع اس نماز کو لوٹا دے گا اگر اس کی چینچ پر پانی ہے یا اس کی گردن میں لنگ رہا ہے یا اس کے سامنے ہے اور اس کو بھول کر تیمم کر لیا تو بالا جماع جائز نہیں یہ معراج الوہاب میں لکھا ہے اگر پالان میں پانی لنگ رہا تھا اگر اس پر سوار تھا اور پانی سامان کے پیچھے تھا اور اس کو بھول کر تیمم کر لیا تو جائز ہوگا اور اگر پانی پالان کے سامنے تھا تو جائز نہیں اور اگر ہانکنے والا ہو پس اگر پانی سامان کے پیچھے تھا تو جائز نہیں اور اگر سامنے تھا تو جائز ہے اور اگر آگے سے کھینچا تھا تو ہر صورت میں جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر مریض وضو اور تیمم پر قادر نہیں اور اگر اس کے پاس کوئی وضو کرانے والا اور تیمم کرانے والا نہ ہو تو امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ نماز نہ پڑھے صحیح امام محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ میں نے کرفی کی

جامع صغیر میں دیکھا ہے کہ جس شخص کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹے ہوں جب اس کے منہ پر زخم ہو تو بغیر طہارت کے نماز پڑھ لے اور تیمم نہ کرے اور پھر اس نماز کا اعادہ نہ کرے یہ صیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے قیدی کو نہ پانی ملا اور ستھری مٹی ملی تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز نہ پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے یہ جب ہے کہ زمین کو یاد یوار کو کسی شے سے کھود نہیں سکتا اور اگر کھود سکتا ہے تو مٹی نکالے اور تیمم کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایضاً میں ہے کہ کسی شخص کا یہ حال ہے کہ اگر وضو کرتا ہے تو پشاپ جاری ہو گا یعنی سلسلہ الیول ہوگا اور جو وضو نہ کرے تو ایسا نہ ہوگا تو اس کے واسطے تیمم جائز ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے کوئی شخص جنگل میں ہے اور اس کے ساتھ زمرم کا پانی قندہ میں بند ہے اور اس کا منہ رانگ سے ٹکا گیا ہے تو تیمم جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جنازہ حاضر ہو اور ولی اس کے سوا کوئی دوسرا ہو اور خوف ہے کہ اگر وضو کرے گا تو نماز فوت ہو جائے گی تو تیمم جائز ہے اور ولی کے واسطے جائز نہیں یہ بھی صحیح ہے ہاں یہ میں لکھا ہے اور ولی جس کو وضو کی اجازت دے اس کو بھی تیمم جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص ولی پر مقدم ہے اگر وہ حاضر ہو تو ولی کو بھی بالاتفاق تیمم جائز ہے اس لئے کہ اس کو بھی نماز کے فوت ہو جانے کا خوف ہے اور اس طرح ولی کو اس وقت بھی تیمم جائز ہے جب وہ کسی اور کو نماز کی اجازت دیدے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے ایک جنازہ کی نماز تیمم سے پڑھ چکا پھر دوسرا جنازہ آیا اگر پہلے اور دوسرے کے درمیان میں اتنی مہلت ہے کہ جائے اور وضو کرے پھر آئے اور نماز پڑھے تو تیمم کا اعادہ کرے گا اور اگر اتنی دیر نہیں ہوئی کہ جتنی دیر میں یہ سب کام کر سکے تو اسی تیمم سے نماز پڑھ لے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے عید کی نماز میں نماز شروع کرنے سے پہلے اگر وقت جاتے رہنے کا خوف نہ ہو تو امام کے واسطے تیمم جائز نہیں اور اگر ہو تو جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے مقتدی کو اگر یہ خوف نہ ہو کہ وضو کرنے میں عید کی نماز فوت ہو جائے گی تو تیمم جائز نہیں ورنہ جائز ہے اگر امام یا مقتدی نے تیمم سے عید کی نماز شروع کی پھر حدیث ہو اور تیمم کر کے اسی پر باقی نماز کو پڑھنا کیا تو بلا خوف جائز ہے اور یہ بھی صحیح ہے۔

بلاجماع اس صورت میں کہ وضو سے نماز شروع کی گئی اور وقت کے جاتے رہنے کا خوف ہے اور اگر وقت کے جانے کا خوف نہیں پس اگر اس کو یہ امید ہے کہ امام کے تمام کرنے سے پہلے شامل ہو جائے گا تو بلاجماع تیمم جائز نہیں اور جو یہ امید نہیں تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تیمم کر کے ہا کرے اور امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کا اس میں خلاف ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور اصل یہ ہے کہ جس جگہ ادا فوت ہوتی ہو اور اس کا قائم مقام کوئی نہ ہو تو تیمم جائز ہے اور جو اس طرح فوت ہو کہ اس کا کوئی قائم مقام بھی ہو جیسے جمعہ کی نماز تو وہاں تیمم جائز نہیں یہ جو ہرۃ المیرہ میں لکھا ہے اگر دو شخصوں نے ایک جگہ سے تیمم کیا تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کئی ہا ایک جگہ سے تیمم کرے تو جائز ہے یہ تاجدار خانیہ میں لکھا ہے جب کو جنازہ کی نماز کے لئے اور عید کی نماز کے لئے تیمم جائز ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے جس شخص کو تیمم کا یقین ہو وہ اپنے تیمم کی حالت پر جب تک حدیث کا یقین نہ ہو اور جس شخص کو حدیث کا یقین ہے اس کا حدیث باقی ہے جب تک تیمم کا یقین نہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے تیمم پر تیمم کرنا عبادت نہیں یہ قیہ میں لکھا ہے اور مسافر کو جائز ہے کہ اپنی باندی کے ساتھ وٹلی کرے اگر چہ جانتا ہو کہ پانی نہ ملے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہے اور اس سے کسی نصرانی نے کہا کہ پانی لے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور اس کو نہ توڑے اس لئے کہ نصرانی کا کلام کبھی بطور تمسخر کے بھی ہوتا ہے پس شک کی صورت میں نماز قطع کرنا چاہئے اور جب نماز سے فارغ ہو تو اس سے مانگے اگر وہ دے تو نماز کا اعادہ کرے اور جو نہ دے تو نماز کا اعادہ نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

۱۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا جب جنازہ آئے اور تو بے وضو ہو اور تجھے خوف ہو کہ نماز پانی رہے گی تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور ابن عمرؓ سے اسی کے مثل عید میں مروی ہے اور حضرت عائشہؓ سے جواب سلام کے واسطے تیمم کیا جب کہ آپؐ کو یہ خوف ہوا کہ ایک مسلمان آپؐ کی نظر سے عادت ہو جائے گا پس اصل یہ قرار پائی کہ جو چیز بغیر بدلہ فوت ہوئی ہو اس کا ادا کرنے کے لئے روا ہے باوجودیکہ پانی ہو۔ کنانی المصنوع ۱۲۷

بانیعہ باب

موزوں پر مسح کرنے کے بیان میں

موزوں پر مسح کرنا رخصت ہے اور اگر اس کو جائز جان کر عزیمت اختیار کرے تو اونی ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔
اس باب میں دو فصلیں ہیں

پہلی فصل

ان امور کے بیان میں جو موزوں پر مسح جائز ہونے میں ضروری ہیں

مجموعہ ان کے ہے یہ بات کہ موزہ ایسا ہو کہ اس کو پہن کر سفر کر سکے اور پے در پے چل سکے اور نئے ڈھک جائیں ٹخنوں سے اوپر ڈھکنا شرط نہیں یہاں تک کہ اگر ایسا موزہ پہنا کہ جس میں ساق نہیں اگر نئے چھپ جاتے ہیں تو اس پر مسح جائز ہے اور جلد جراب پر مسح جائز ہے اور جلد جراب وہ ہے کہ جس کے اوپر اور نیچے جڑا لگا ہو یہ کانی میں لکھا ہے اور مثل وہ ہے جس کے تلے میں فقط چڑا ہو جیسے غریب کی جوتی پاؤں کے لئے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور جراب فضیلت یعنی سخت وہ ہے کہ جلد اور متصل نہ ہو لیکن پنڈلی پر بطور باندھے ہوئی ہے اور جو اس کے نیچے ہے وہ نظر نہ آتا ہو اسی پر فتویٰ ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر ٹخنوں تک کی جراب پہنی اور اس میں سے اس کے نئے یا قدم فقط ایک یا دو انگشت کی مقدار نظر آتے ہیں تو اس پر مسح جائز ہے اور وہ بھولہ اس موزہ کے ہے جس پر ساق نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر جرموق^(۱) پہنے پس اگر وہ تنہا پہنے اور ناٹ کی یا مثل اس کے اور کیسی چیز کے پہنے ہوں تو ان پر مسح جائز نہیں اور اگر ادھوڑی وغیرہ کے ہیں تو جائز ہے اگر ان کو موزوں کے اوپر پہنے تو اگر وہ ناٹ کے یا مثل اس کے اور کسی چیز کے ہوں تو ان پر مسح جائز نہیں لیکن اگر ایسے پتکے ہوں کہ ان کے نیچے تری پہنچتی ہو تو جائز ہے اگر وہ ادھوڑی وغیرہ کے ہوں تو اس بات پر اجماع ہے کہ اگر ان کو حدث کے بعد موزوں پر مسح کرنے سے پہلے یا موزوں پر مسح کرنے کے بعد پہنا ہے تو ان پر مسح جائز نہیں اور اگر حدث سے پہلے پہنا تو ان پر مسح ہمارے نزدیک جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر دونوں پاؤں میں موزے پہنے اور ایک موزے پر جرموق بھی پہنا تو جائز ہے کہ اس موزے پر مسح کرے جس پر جرموق نہیں ہے اور جرموق پر مسح کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور موزہ پر موزہ پہنے تو مثل جرموق کے ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر دو جے موزے پہنے تو بھی ان پر مسح جائز ہے یہ کانی میں لکھا ہے اور صحیح مذہب یہ ہے کہ ان موزوں پر جوتر کی مندوں سے بنے ہیں مسح جائز ہے کہ ان کو پہن کر سفر ملے ہو سکتا ہے یہ شرح مبسوط میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے۔

جاردوق نکلیں اگر پاؤں چھپ جائیں اور ٹخنوں کی بیٹھ فقط ایک یا دو انگشت نظر آتی ہو تو مسح جائز ہے اور اگر ایسا نہ ہو

۱۔ تو جب مسح جائز ہو تو ادھوڑا افضل ہو لیکن اگر مسح نہ کرنے میں اس کی طرف شک خدائی یا رافضی ہونے کا ہو مسح کا افضل ہے کہ جس کے پاس اسی قدر پانی ہو کہ موزوں پر مسح کے ساتھ وضو کر سکتا ہے یا دقت جاتے رہنے کا خوف ہو یا ج میں توقف عرفہ جاتے رہنے کا خوف ہو تو مسح واجب ہونا چاہئے۔

۲۔ رخصت و اجازت کے مقابلہ میں عزیمت ہے پس مسخضین اجازت و رخصت ہے اور پاؤں دھونا عزیمت ہے ۱۲

۳۔ یعنی سرایت کرنے سے روکتا ہے اور حدث کا واقعہ دور کرنے والا نہیں معلوم ہوا کیونکہ حدث کا دور کرنے والا پانی وغیرہ ہے نہ موزہ ۱۲

۴۔ جاردوق میں تہہ سے لاکر اوپر باندھتے ہیں وہ ایک قسم کا موزہ چیز سے لاکر باندھتا ہے ۱۲

(۱) جرموق قسم نیم جواہر کے موزوں کے اوپر پہنے ہیں کچھ وغیرہ کی حفاظت کے واسطے ۱۲

لیکن اس کے چڑے میں پاؤں چھپ جائیں تو اگر جاروق کو بیکر ملا دے تو ان پر مسح جائز ہے اور اگر کسی چیز سے ان کو باندھ کر ملا دے تو جائز نہیں یہ غلام میں لکھا ہے اور اگر لوہے یا لکڑی یا شیشے کے موزہ بنا دے تو ان پر مسح جائز نہیں یہ جوہرۃ المیرۃ میں لکھا ہے اور مجملہ ان چیزوں کے جو موزہ کے مسح کے جائز ہونے میں ضرور ہے یہ ہے کہ ان کے اوپر کی جانب سے مسح ہاتھ کی تین انگلیوں کے برابر کرے موافق قول اصح کے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے تین چھوٹی انگلیوں کے برابر فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے موزے کے نیچے کی جانب یا ایڑی پر یا ساق پر یا اس کے اطراف میں یا فتح پر مسح جائز نہیں یہ تمیمین میں لکھا ہے اگر ایک پاؤں پر بقدر وہ انگشت کے مسح کرے اور دوسرے پر بقدر پانچ انگشت کے تو جائز نہیں یہ فتح القدر میں لکھا ہے موزہ پر ایسی جگہ پر مسح کرنے کا اعتبار نہیں جو پاؤں سے خالی ہو اگر اس جگہ اپنے پاؤں لے جا کر مسح کرے تو جائز ہے اور اس کے بعد اس کا پاؤں اس جگہ سے جدا ہو جائے تو دوبارہ (۱) مسح کرے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر کسی شخص کے ایک پاؤں پر زخم ہو اور نہ وہ اس کے دھونے پر قادر ہو نہ اس کے مسح پر تو اس کو دوسرے پاؤں پر مسح جائز ہے اس طرح اگر پاؤں ٹخنہ کے اوپر سے کٹ گیا تو بھی یہ حکم ہے اور اگر ٹخنہ کے نیچے سے کٹا اور مسح کرنے کی جگہ بقدر تین انگشت کے باقی ہی تو دونوں پاؤں پر مسح کرے گا ورنہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر جر موق چوڑا ہے اور اس کے اندر ہاتھ ڈال کر موزہ پر مسح کر لیا تو جائز نہیں یہ فقہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان چیزوں کے جو موزہ کے مسح جائز ہونے میں ضرور ہیں یہ ہے کہ مسح تین انگشت سے کرے بھی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر ہی ایک انگلی سے مسح کرے اور نیا پانی نہ لے تو جائز نہیں اور اگر ایک انگلی سے تین مرتبہ تین جگہ مسح کرے اور ہر مرتبہ نیا پانی لے تو جائز ہے یہ تمیمین میں لکھا ہے اگر انگوٹھے اور اس کے پاس کی انگلی سے مسح کرے اگر دونوں کھلی ہوئی ہوں تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مسح اس طور پر کرے کہ تین انگلیاں رکھ دے نیچے نہیں تو جائز ہے مگر سنت کے خلاف ہے یہ منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اگر انگلیوں کے سرے سے موزہ پر مسح کرے تو اگر پانی ٹپکتا ہو او ہو تو جائز ہے ورنہ ناجائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر مسح کرنے کی جگہ پر پانی یا مینہ بقدر تین انگشت کے پڑے یا گھاس پر چلے جو مینہ کے پانی میں بھیگی ہوئی ہو تو کافی ہے اور موافق اصح قول کے اس بھی مینہ کے حکم میں داخل ہے یہ تمیمین میں لکھا ہے دھونے کی جو تری باقی ہو اس سے مسح جائز ہے برابر ہے کہ ٹپکتی ہو نہ ٹپکتی ہو مسح کے بعد جو ہاتھ میں تری باقی ہو اس سے مسح جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے طریقہ مسح کا یہ ہے کہ اپنے داہنے ہاتھ کی انگلیاں داہنے موزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور انگلیوں کو کھولے ہوئے پنڈلی کی طرف ٹخنوں سے اوپر تک کھینچے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے یہ بیان طریقہ مسنون کا ہے یہاں تک اگر پنڈلیوں کی طرف سے انگلیوں کی طرف کو کھینچے یا دونوں موزوں پر عرض میں مسح کرے تو مسح ہو جاتا ہے یہ جوہرۃ المیرۃ میں لکھا ہے اور اگر تھیلی کر رکھ کر یا صرف انگلیوں کو رکھ کر کھینچے تو یہ دونوں صورتیں حسن ہیں اور احسن یہ ہے کہ سارے ہاتھ سے مسح کرے اگر تھیلی کے اوپر کی جانب سے مسح کرے تو جائز ہے اور مستحب یہ ہے کہ اندر کی جانب سے مسح کرے یہ غلام میں لکھا ہے مسح میں خطوط کا ظاہر ہونا ظاہر روایت میں شرط نہیں ہے نہ ہڈی میں لکھا ہے اور یہی ہے شرط طحاوی میں لیکن مستحب ہے یہ معنیہ المصلیٰ میں لکھا ہے مسح کئی بار کرنا سنت نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

موزوں پر مسح کرنے کے واسطے نیت شرط نہیں ہے یہی صحیح ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اگر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا اور عینک اور نیت تعلیم کی نہ طہارت کی تو صحیح ہے یہ غلام میں لکھا ہے اور مجملہ ان چیزوں کے جو مسح میں ضرور ہیں یہ ہیں کہ موزہ پہننے کے بعد جو حدث کا اثر ہو وہ پوری طہارت پر ہو جو موزہ پہننے سے پہلے یا اس کے بعد کامل ہو چکی ہو یہ محیط میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر

پہلے دونوں پاؤں دھوئے پھر دونوں موزہ پہنے یا اگر ایک پاؤں دھو کر اس پر موزہ پہن لیا پھر دوسرا پاؤں دھویا اور اس پر موزہ پہنا پھر حدث سے پہلے طہارت پوری ہوگئی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر دونوں پاؤں دھو کر دونوں موزہ پہن لیے پھر طہارت پوری ہونے سے پہلے حدث ہوا تو مسح جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور حدث میں موزہ سے پہنے اور پانی میں گھس گیا اور موزوں کے اندر پانی داخل ہو گیا اور دونوں پاؤں وحل گئے پھر اور اعضا کا بھی وضو کر لیا پھر حدث ہوا تو اس پر مسح جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا اور اس پر موزہ سے پہنے پھر حدث ہوا اور گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا تو موزوں پر مسح کر لے اور گدھے کے جھوٹے کے عوض غیبتہ تر ہو اور باقی مسئلہ اسی حالت پر ہو تو موزہ پر مسح نہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور موزہ سے پہنے اور تیمم نہ کیا یہاں تک کہ حدث ہو گیا تو وہ گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کرے اور موزوں پر مسح کرے پھر تیمم کرے اور نماز پڑھ لے یہ سراج الوہاج اور محیط سرخسی میں لکھا ہے جس شخص نے حدث کا تیمم کیا ہو اس کو موزہ پر مسح جائز نہیں یہ غزلۃ القلمین میں لکھا ہے جس کو موزہ سے پہنے کے بعد یا قبل جنابت ہوگئی اس کو موزوں پر مسح جائز نہیں مگر اس صورت میں کہ جنابت کے واسطے تیمم کرے اور حدث کے واسطے وضو کرے اور دونوں پاؤں دھوئے پھر موزہ سے پہنے پھر حدث تک جب وہ وضو کرے اس کو مسح جائز ہوگا پھر اگر پانی کے ملنے سے اس کی جنابت مود کرے تو یہ حکم ہوگا کہ گویا اب مجھ ہوا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے جب نے غسل کیا اور اس کے جسم پر کوئی ٹکڑا باقی رہ گیا پھر اس نے موزہ سے پہنے پھر اس ٹکڑے کو دھویا پھر حدث ہوا تو مسح کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اعضائے وضو میں سے کوئی مقام ایسا باقی رہ گیا جہاں پانی نہیں پہنچا پھر اس کے دھونے سے قبل حدث ہوا تو مسح جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور مجملہ ان چیزوں کے جو مسح میں ضرور ہیں یہ ہے کہ مدت مسح میں مسح ہو اور مدت لمعیم کے لئے ایک دن رات ہے اور مسافر کے لئے تین دن اور ان کی راتیں ہیں یہ محیط میں لکھا ہے برابر ہے کہ وہ سفر طاعت ہو یا سفر محبت ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہے موزہ پہنے کے بعد حدث ہوا اس وقت سے مدت کی ابتدا مستحب ہوتی ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے فجر کے وقت وضو کر کے موزہ سے پہنے پھر عصر کے وقت اس کو حدث ہوا پھر اس نے وضو کیا اور موزہ پر مسح کیا تو اگر دوسرے دن کی اسی ساعت تک مدت مسح کی باقی ہے جس ساعت میں اوّل روز حدث ہوا تھا اور اگر مسافر ہے تو چوتھے روز کی اسی ساعت تک مدت مسح کی باقی رہے گی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے تیمم نے مدت اقامت میں سفر کیا تو سفر کی اقامت پوری کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر اقامت کا مسح پورا ہو چکا پھر سفر کیا تو موزہ نکال کر پاؤں دھوئے اور اگر مدت اقامت پوری ہونے سے پہلے اقامت کرے تو مدت اقامت پوری کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ معذور کو اگر وضو کے وقت غرض موجود نہ تھا اور اس نے موزہ سے پہنے تو اس کو مدت معلومہ تک مسح جائز ہے محل تدرستوں کے اور اگر وضو کرتے وقت یا ایک موزہ پہنتے وقت پیدا ہوا تو مسح وقت میں جائز ہے خارج وقت میں جائز نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور مجملہ ان چیزوں کے جو تیمم میں ضروری ہیں یہ ہے کہ موزہ بہت پھٹا ہوا نہ ہو بہت پھٹے ہونے کی مقدار پاؤں کی چھوٹی تین انگلیاں ہیں یہی صحیح ہے کہ ہدایہ میں لکھا ہے اور شرط یہ ہے کہ بقدر پوری تین انگلیوں کے ظاہر ہو جائے برابر ہے کہ روزانہ موزہ کے نیچے ہو یا اوپر یا ایڑی کی طرف یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر شکاف موزہ کی ساق میں ہے تو مسح کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چھوٹی انگلیوں کا وہاں اعتبار ہے کہ جب انگلیوں کے سوا کوئی اور جگہ کھل جائے اور اگر انگلیاں

۱۔ بدلیل قول حضرت نسیم المقوم یوما وليلة والمسلمین فلیح لیام لیا لیلہا۔ مسح کرے تیمم ایک دن و رات اور مسافر تین دن و ان کی راتیں ۱۲

۲۔ ابتدا مسح کی بعد حدث کے شروع ہے کیونکہ اس سے پہلے وضو کی طہارت تھی اور یہی قول شافعی و ثوری و جہور علماء کا ہے بلکہ یہی دورانتوں میں سے اس روایت امام احمد داؤد سے ہے اور حاکم و ابوداؤد نے کہا کہ ابتدائے مدت اس وقت سے کہ بعد حدث کے جب مسح کرے اور یہی ایک روایت احمد و ابوداؤد سے ہے اور یہی مختار از ماہد لیل کے تاریخ ہے یہ یحییٰ نے ذکر کیا اور یہی ابن المنیر نے اختیار کیا اور یہی قول علماء کا ہے ۱۲ عین الہدایہ

ہی کھل جائیں تو معتبر یہ ہے کہ تین انگلیاں کھلیں کوئی سی انگلیاں ہوں یہاں تک کہ اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی انگلی کھل گئی حالانکہ چھوٹی تین انگلیوں کے برابر ہے تو مسح جائز ہے اور اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی دونوں انگلیاں کھل گئی تو مسح جائز نہیں اور جس شخص کی انگلیاں کٹ گئی ہوں اس کے موزہ کے روزن کا اعتبار دوسرے شخص کی انگلیوں سے کیا جائے گا یہ جو ہرۃ العیرہ اور یمین میں لکھا ہے ایک موزہ کے روزن جمع کیے جائیں گے دونوں کے نہ جمع کئے جائیں گے یہاں تک کہ اگر ایک موزہ میں بقدر ایک انگشت کے روزن ہو اور دوسرے میں بقدر دو انگشت کے تو مسح ان پر جائز ہوگا اگر ایک موزہ میں روزن آگے کی جانب ایک انگشت ہو اور ایڑی پر ایک انگشت ہو اور کسی اور طرف اس قدر ہو تو مسح نہیں جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے پھر وہ سوراخ جو جمع کئے جاتے ہیں کم سے کم اس قدر ہوں کہ جس میں ایک بڑی سوئی چا سکے اور جو اس سے بھی چھوٹا ہے وہ مستحب نہیں ہوگا اور سیون کے سوراخوں میں شامل ہوگا۔ مانع مسح سے وہ چوڑا سوراخ ہے جس سے اس کے نیچے کا بدن کھل جائے یا ملا ہوا ہو لیکن چلتے وقت کھل جائے اور پاؤں ظاہر ہو لیکن جب اندک بدن نہ کھلے تو مانع مسح نہیں اگر چہ بڑا سوراخ ہو۔ اگر موزہ اوپر سے کھل جائے اور اس کے اندر چڑے کا ستر ہے یا کپڑے کا اس موزہ میں سلا ہوا ہے تو مانع مسح نہیں یہ یمین میں لکھا ہے اور موزہ اور جراب اور چاروق جو پاؤں کے اوپر کی طرف سے بڑے ہوئے ہوں اس میں گھنٹیاں اور سوراخ ہوں جن کے لگانے سے موزہ پاؤں کو ڈھک نے وہ بے چرے موزوں کے حکم میں ہے اور اگر پشت قدم ان سے کچھ ظاہر ہوتی ہو تو وہ موزہ کے روزنوں کے حکم میں ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔

دوسری فصل

مسح کو توڑنے والی چیزوں کے بیان میں

وضو کو توڑنے والی چیزیں اور موزوں کا نکالنا اور اس طرح ایک موزہ کا نکالنا اور مدت کا گذرنا مسح کو توڑتا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب پانی ملتا ہو لیکن اگر پانی نہ ملے تو مدت کے گذرنے سے مسح نہیں ٹوٹے گا بلکہ اس مسح سے نماز جائز ہوگی یہاں تک کہ اگر مدت گذری اور وہ نماز کے اندر ہے اور پانی نہیں ملتا تو نماز اس طرح پڑھتا ہے کہ یہی اسح ہے یہ محیط اور نقول قاضی خان اور زاہدی اور جو ہرۃ العیرہ میں لکھا ہے اور بعض مشائخ سے یہ منقول ہے کہ نماز فاسد نہ ہو جائے گی اور یہی اشد ہے یہ یمین میں لکھا ہے۔ اگر موزے نکالے اور وہ ظاہر ہے تو صرف پاؤں دھو کر اس پر واجب ہوں گے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب مدت مسح کی برخلاف متفرق نجاست کے یعنی نجاست متفرق موزوں میں ہو یا کپڑے یا بدن یا مکان میں یا مجموعہ میں اور انکشاف متفرق چنانچہ عورت کی کچھ شرم گاہ اور اس کی پیٹھ اور کچھ ران میں ہو تو یہ مسح کیا جائے گا نجاست کے مانند اور نماز کا مانع ہوگا اور عزم کی خوشبو سے متفرق اکثر اعضاء میں جمع ہوگی اگر بقدر ایک عضو کے گی تو جالور کا ذبح کرنا لازم ہوگا اور ریشمی بنیاں بھی جمع کی جائیں گی اگر چارے سے زیادہ ہوں گی تو مرد کو اس کا پہننا جائز نہ ہوگا یہی قول ہے کذا فی الطحاوی اور ترمذی کے دونوں کالوں کے سوراخوں کے جمع کرنے میں اختلاف ہے کیونکہ ایک کان کے سوراخوں میں موزے کے مانند جمع کرنے کو ترجیح دینا لائق ہے۔ طحاوی سے باب عبادت میں کذا فی لائح ۱۲

۱۱۔ اس کی مدت یہ کاذل وقت وضو کر کے موزے اور کپڑے کے وقت حدیث ہوا اس نے وضو کر کے مسح کیا اور دوسرے موزے اس وقت حدیث ہوا ہے اس کو حدیث ہوا ہے نماز میں داخل ہو اور اس کو یاد آیا کہ یہ وقت تمام ہو جانے مسح کا ہے لیکن جانتا ہے کہ اس میں پانی نہیں ہے تو اس اسح قول پر نماز پوری کرے ۱۲

۱۳۔ اس کی یہ ہے کہ مدت کے رجمانے سے حدیث نے پاؤں میں سرایت کی اس واسطے کہ پانی کا نہ ہونا مانع سرایت کا نہیں تو کرے اور نماز پڑھے جس طرح کہ وہ شخص کہ اس کے اعضاء وضو میں کچھ خشک پانی نہیں رہا اور پانی نہیں ہے جو اس کو دھوے تو اس کو کرنا چاہئے کذا فی الطحاوی ۱۲

گذر جائے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ جس شخص کو اپنے موزے نکالنے میں یہ خوف ہے کہ موزے نکالنے سے اس کے پاؤں سردی کی وجہ سے رہ جائیں گے تو اس کو مسح جائز ہے اگرچہ مدت دراز ہو جائے جیسے ان کلمیوں پر مسح جائز ہوتا ہے جو ٹوٹی ہڈی پر باندھی جائیں یہ تمبین اور بحر الرائق میں لکھا ہے اکثر قدم نکل آئے تو پورے پاؤں کے نکل آنے کے حکم میں ہے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر موزہ چوڑا ہے جب پاؤں اٹھاتا ہے تو ایڑی نکل جاتی ہے اور جب پاؤں رکھتا ہے تو پھر اپنی جگہ پر آ جاتی ہے تو اس پر مسح جائز ہے۔ جس کے پاؤں میٹھے ہو جائیں اور وہ پنجوں کے بل چلا ہو اور ایڑی اپنی جگہ سے اٹھ گئی ہو تو اس کو بھی موزوں پر مسح جائز ہے جب تک پاؤں اس کا ساق کی طرف کو نکل نہ جائے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر دودھ کے موزے پہنے اور ایک تہ اتاری تو دوسری پر مسح کا اعادہ نہ کرے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب موزوں پر بال ہوں ان پر مسح کرے پھر بال اتار ڈالے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ موزہ پر مسح کیا پھر اس کے اوپر کا پوست چھیل ڈالا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر جرموق کے اوپر مسح کیا پھر جرموق نکال ڈالے تو موزوں پر مسح کا اعادہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور ایک جرموق نکالا تو اسی موزہ پر مسح کرے جو ظاہر ہو گیا اور دوسری جرموق پر مسح کا اعادہ کچھ سے ہو جب ظاہر روایت کے یہ بدائع اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر بعد پوری طہارت کے موزے پہنے اور ان پر مسح کیا پھر اس کے ایک موزہ میں پانی داخل ہوا اگر نچنے تک پانی پہنچا اور سارا پاؤں دھل گیا تو اس پر دوسرے پاؤں کا غسل واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب اکثر قدم تر ہو جائے اور یہی اسح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اور اگر وضو کیا اور ہڈی ٹوٹنے کی جگہ پر کلمیاں باندھیں اور ان پر مسح کیا اور دونوں پاؤں دھوئے اور موزے پہنے پھر حدیث ہوا تو وضو کرے اور ان کلمیوں پر اور موزوں پر مسح کرے اور اگر وہ زخم اس طہارت کے ٹوٹنے سے پہلے اچھا ہو جائے جس پر موزہ پہنے ہیں تو وہ اس زخم کے موقع کو دھوئے اور موزوں پر مسح کرے اور اگر اس طہارت کے ٹوٹنے کے بعد اچھا ہو تو موزوں کا نکالنا چاہئے یہ سراج الوہاب اور ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اسی کے میل میں جبیرہ پر مسح کرنا ہے یعنی ان کلمیوں پر جو ٹوٹی ہوئی ہڈی پر باندھی جاتی ہے یہ مسح امام ابو حنیفہ کے نزدیک نہ فرض ہے بلکہ واجب اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی اور بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور یہ مسح اس وقت کرے جب ان کے نیچے دھونے یا مسح کرنے پر قادر نہ ہو بایں طور کہ پانی پہنچنے سے یا ان کے کھولنے سے ضرر ہوتا ہو یا شرع و قایہ میں لکھا ہے اور وہ شخص مسح کرے جس کو کھولنے میں اس وجہ سے ضرر ہو کہ وہ ایسی جگہ ہے کہ پھر ان کو خود نہیں باندھ سکتا اور نہ اس کے پاس کوئی اور باندھنے والا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔

اگر خضہ سے پانی سے دھونا نقصان کرنا ہو تو گرم پانی سے دھونا لازم ہے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور یہ ظاہر ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر نقصان نہ کرے تو اس کا چھوڑنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں اور عتابیہ میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ امام نے ان دونوں کے قول کی طرف رجوع کیا اور حیون اور حقائق میں ہے کہ احتیاطاً فتویٰ انہیں دونوں کے قول پر ہے کہ شرح خدایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے۔ اگر جبیرہ زخم سے زیادہ جگہ پر ہو تو اگر اسکو کھولنا اور زخم پر مسح کرنا دونوں نقصان کرے تو جس قدر زخم کے مقابل اور جس قدر صحیح بدن کے مقابل ہے سب پر مسح کرے اور اگر مسح نقصان کرے اور کھولنا نقصان نہ کرے تو اس قدر بچا ہے پر مسح کرے جو زخم کے سرے پر ہے اور اس کے آس پاس دھولے اور زخم ہو یا داغ ہو یا بڈی ٹوٹ گئی ہو سب کا حکم ایک ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اور اگر اکثر جبیرہ پر مسح کر لیا تو کافی ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے آدمی جبیرہ پر یا اس سے کم پر بالا جماع مسح جائز نہیں یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر قصد کھولانے والے نے پٹی پر مسح کیا پھر مسح نہ کیا تو کافی ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اور مفسرات میں ہے کہ اب فتویٰ اسی پر ہے یہ شرح تھابہ میں لکھا ہے جو شیخ ابو لکارم کی تصنیف ہے۔ پٹی کی دونوں گہریوں کے درمیان میں جو ہاتھ کھلا رہ جاتا ہے اس پر مسح کافی ہے اور یہی اسح ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور صفیری سے ہے کہ یہی اسح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ تار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر زخم اچھا نہیں ہوا اور بغیر اس کے جبیرہ گر پڑے تو دھونا لازم نہیں اور مسح بھی باطل نہیں ہوگا اور اگر اچھا ہونے کے بعد گرے تو مسح باطل ہوگا اور خاص اس جگہ کا دھونا واجب ہوگا یہ کافی اور محیط میں لکھا ہے۔ وضو کیا اور دوا لگی ہوئی تھی اس کے اوپر کا پانی بہا لیا پھر اس جگہ کے اچھے ہو جانے کے بعد دوا کر گئی تو دھونا لازم ہوگا اور اگر بغیر اچھے ہوئے گر گئی تو دھونا لازم نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر ناخن ٹوٹ جائے اور اس پر دوا لگائی جائے اور اگر اس کا چھٹانا نقصان کرنا ہو تو اس کے اوپر مسح کر لے اور اگر مسح بھی نقصان کرنا ہو تو اس کو چھوڑ دے۔ اعضاء پھٹے ہوئے ہوں تو اگر ہو سکے تو ان کے شکافوں پر پانی بہا دے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو ان پر مسح کرے اور اگر یہ بھی نہیں ہو سکتا تو ان کو پھوڑ دے اور ان کے آس پاس دھوے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ زخم کی پٹی پر مسح کیا پھر وہ گر گئی اور دوسری بدلی تو بہتر یہ ہے کہ دوبارہ مسح کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کسی شخص کی انگلی میں زخم ہو اور اس پر مرہم لگا دے اور زخم زیادہ جگہ پر لگ جائے پھر وضو کرنے میں اس پر مسح کرے تو اگر پوری پٹی پر مسح کرے تو جائز ہے۔ اور یہ حکم ہے قصد کھلانے والے نق میں اسی پر فتویٰ ہے۔

کسی شخص کی ہاتھوں پر زخم ہے اور اس کو پانی کے برتن میں ڈبو یا تاکا ان پر مسح ہو جائے تو جائز نہیں اور پانی خراب ہو جائے گا لیکن اگر ہاتھ کی انگلیوں یا پھلیوں پر ہو تو وہ محل جائے گا اور پانی مستعمل نہ ہوگا اگرچہ اس نے مسح کا ارادہ کیا تھا یہ غلامہ میں لکھا ہے۔۔۔ جبیرہ پر مسح کرنا اور زخم کے پچا ہے پر مسح کرنا اس کے تے کے بدن کے دھونے کے برابر ہے بدل نہیں ہے یہاں تک کہ اگر جبیرہ صرف ایک پاؤں پر مسح کرے اور دوسرے پاؤں کو دھوے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اس مسح کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے اور اس میں بھی کچھ فرق نہیں ہے کہ اس کو ہا وضو ہاندھے یا بے وضو ہاندھے یہ غلامہ میں لکھا ہے اور چھوٹا بڑا حدیث یعنی بے وضو اور حالت غسل میں ہونا اس میں برابر ہے اور اس کے مسح میں بالاتفاق روایات نیت بھی شرط نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور ایک بار مسح کافی ہے یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر اوپر کی پٹی دور ہو جائے تو نیچے کی پٹی پر مسح کا اعادہ واجب نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پاؤں کے دھونے اور موزہ کے مسح کو جمع نہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے۔ ایک شخص کے ایک پاؤں میں زخم ہے اور اس پر جبیرہ بندھا ہوا ہے پھر اس نے وضو کیا اور جبیرہ پر مسح کیا اور دوسرے پاؤں کو دھو یا پھر ایک موزہ پہنا تو صحیح یہ ہے کہ موزہ پر مسح جائز نہیں اگر جبیرہ پر مسح کر کے دونوں موزے پہنے تو دونوں موزوں پر مسح جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے کسی شخص کے ایک پاؤں میں پھوڑا ہو اور اس نے دونوں پاؤں دھو کے اور دونوں موزے پہنے پھر اس کو حدیث ہو اور دونوں موزوں پر مسح کیا اور اس طرح بہت سی نمازیں پڑھیں پھر موزہ نکالا تو یہ معلوم ہوا کہ پھوڑا اچھوٹ گیا اور اس سے خون بہا مگر یہ نہیں معلوم کہ کب پھوڑا تو شیخ امام ابو بکر محمد ابن الفضل سے یہ متقول ہے کہ اگر زخم کا سرا خشک ہو گیا ہو اور اس شخص نے موزہ طلوع فجر کے وقت پہنا تھا اور بعد عشا کے نکالا تو فجر کا اعادہ نہ کرے باقی نمازوں کا اعادہ کرے اور اگر زخم کا سرا خون میں تر ہو تو کسی نماز کا اعادہ نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے زخم کو باندھا اور وہ بندھن تر ہو گیا اور وہ تری باہر تک آگئی تو وضو ٹوٹ گیا اور نہ نہیں ٹوٹا اور اگر وہ بندھن دھرتا اور بعض میں سے تری باہر آئی اور بعض میں سے نہ آئی تو بھی وضو ٹوٹ جائے گا یہ تار خانہ کے نو اقتض وضو میں لکھا ہے۔ دستاؤں پر مسح جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اگر دوسرے شخص سے اپنے موزہ پر

۱۔ اور اگر نماز میں گرا ہو تو نماز کو نئے سرے سے چڑھے کیونکہ بدل سے مقصود پورا ہونے سے پہلے وہ اصل پر قائم ہو گیا یعنی مسح مذکور سے ہنوز نماز پوری نہ ہوئی تھی کہ اصل پر قائم ہو گیا یعنی دھو کر نماز پڑھ سکتا ہے تو اب بدل ہو نہیں رہا تھا لازم ہے کہ اصل کے ساتھ از سر نو نماز پڑھی ۱۲

مسح کرالیا تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے عورت موزوں کے مسح کے حکم میں مثل مرد کے ہے اس لئے کہ جو سبب موزوں کے مسح جائز ہونے کا ہے وہ دونوں میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

چھٹا باب

ان خونوں کے بیان میں جو عورتوں سے مختص ہیں

وہ خون تین قسم کا ہے حیض، لکڑی اور استحاضہ اس باب میں چار فصلیں ہیں:

پہلی فصل

حیض کے بیان میں

حیض وہ خون ہے جو رحم سے بدون ولادت کے نکلے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر پانچاٹھ کے مقام کی طرف سے خون نکلے تو حیض نہیں اور جب وہ بند ہو جائے تو غسل واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ خون کا حیض ہونا چند باتوں پر موقوف ہے: پہلے ان کے وقت ہے اور وہ نو برس کی عمر سے سن لپاس تک ہے پھر اربع میں لکھا ہے ایسا کا وقت پچھن برس کی عمر میں ہوتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی سب باتوں میں ٹھیک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر اتفاق ہے یہ نہایت اور سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے پھر اس کے بعد جو خون نظر آئے گا وہ ظاہر مذہب میں حیض نہ ہوگا اور عتبار یہ ہے کہ اگر خون قوی ہوگا تو حیض ہوگا یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور مجملہ ان کے نکلنا خون کا ہے فرج خارج تک اگر چہ گدی کے گر جانے سے ہو۔ پس جب تک کچھ گدی خون اور فرج خارج کے درمیان میں حائل ہے تو حیض نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک عورت حیض سے پاک تھی اور اس نے گدی پر خون کا اثر دیکھا تو جس وقت سے گدی اٹھائی اس وقت سے حیض کا حکم ہوگا اور جس عورت کو حیض آرہا ہے اور اس نے گدی اٹھائی اور خون کا اثر نہ پایا تا اس وقت سے خون بند ہونے کا حکم ہوگا جس وقت سے گدی رکھی تھی یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے حیض کے خون میں سیلان شرط نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے یہ ہے کہ اس کا خون ان چھ رنگوں میں سے ایک رنگ کا ہو سیاہ ہو یا سرخ ہو یا زرد ہو یا حمرہ رنگ ہو یا سبز ہو یا خاکستری رنگ ہو یہ نہایت میں لکھا ہے اور گدی پر کے رنگ کا اعتبار اس وقت کا ہے جب اس کو اٹھائیں اور وہ نہ ہو اس وقت جب وہ خشک ہو یہ محیط میں لکھا ہے اگر ایسا ہو کہ جب تک کپڑا تر ہے تب تک خالص سپیدی ہو اور جب وہ خشک ہو جائے تب زرد ہو جائے تو اس کا حکم سپیدی کا ہے اور اگر سرخی یا زردی دیکھی اور بعد خشک ہونے کے وہ سپید ہو گئی تو جس حالت میں دیکھا تھا اس حالت کا اعتبار کیا جائے گا اور تغیر کے بعد جو حالت ہوئی اس کا اعتبار نہیں یہ چمنیس میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے مدت حیض کی ہے کم سے کم مدت حیض کی ظاہر روایت میں تین دن اور تین راتیں ہیں یہ تین میں لکھا ہے اور اکثر مدت حیض کی دس دن اور ان کی راتیں ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مجملہ اس کے یہ ہے کہ کامل مدت طہر کی اس سے پہلے ہو چکی ہو اور رحم حمل سے خالی ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر دو خون کے درمیان میں طہر آجائے اور سب خون حیض کی

- ۱۔ حاکم وابن المنذر نے باسناد صحیح ابن عباس سے روایت کی کہ ابتداء حیض حضرت حوا پر اس وقت سے ہوا کہ جنت سے اتار دی گئیں حدیث میں ہے کہ یہ یعنی حیض ایک چیز ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے آدم کی بیٹیوں پر لکھا ہے یعنی مقرر کیا بعض نے سلف نے کہا کہ ازل حیض بنی اسرائیل پر ہوا رواہ البخاری طبعاً ۳۱۲
- ۲۔ اس وقت حوادث نماز کو چھوڑ دے مگر چہ عورت ایسی ہو کہ پہلا شروع ہوا اس قول میں کیسا صل اس میں صحت ہے اور حیض خون صحت ہے یا لیس ۱۲
- ۳۔ قولہ سپیدی بعضوں نے کہا کہ وہ ایک چیز ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ یہاں خالص سے اصطلاح حیض مراد ہے کہ ذاتی ائمہ القائلین ۱۲

مدت کے اندر ہوں تو حیض ہوگا اور اگر ایک خون حیض کی مدت سے باہر ہو جائے مثلاً ایک روز خون آیا اور نو دن تک طہر رہا اور پھر ایک روز خون آیا تو حیض نہ ہوگا اس لئے کہ آخر کا خون مدت حیض کے اندر نہیں اور اس روایت کے بموجب حیض کی ابتداء اور انتہا طہر سے نہیں ہوئی اور یہ روایت امام محمدؒ کی ہے امام ابو حنیفہؒ سے امام ابو یوسفؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے یہ روایت کی ہے کہ اگر دو خونوں کے درمیان میں طہر آجائے تو اگر وہ پندرہ روز سے کم ہے تو ان کو جدا نہیں کرے گا اور اکثر متاخرین نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اس واسطے کہ اس میں فتویٰ پوچھنے والے اور فتویٰ دینے والے دونوں پر آسانی ہے یہ تخمین میں لکھا ہے اور یہی ہے زہدی میں اور اسی روایت کا لینا آسان ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی پر صدر الشہید حسام الدینؒ کی رائے قائم ہوئی ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے پس اگر دس دن سے زیادہ نہ ہو تو وہ طہر اور خون سب حیض ہوں گے برابر ہے کہ اس عورت کو اول ہی بار حیض آیا ہو عادت مقرر ہو اور اگر دس دن سے زیادہ ہو تو اگر عورت کو اول ہی بار حیض آیا ہے تو دس دن حیض کے سمجھے جائیں گے اور اگر اس کی عادت مقرر ہو تو حیض کی جو مدت معلوم ہے وہ حیض سمجھی جائے گی اور طہر کی جو مدت معلوم ہے وہ طہر سمجھی جائے گی یہ سرانج الوہابؒ میں لکھا ہے اور ابتدا حیض کی طہر سے جائز ہے اگر اس سے پہلے خون ہو اور ختم ہوتا اس کا بھی طہر پر جائز ہے اگر اس کے بعد خون ہو یہ تخمین میں لکھا ہے اگر چند روز یا اس سے زیادہ کا طہر ہو تو ان دونوں خونوں میں فاضل سمجھا جائے گا پس ان دونوں میں سے ہر ایک کو باصرف ایک کو حیض سمجھیں گے جس طرح ممکن ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے کم سے کم مدت طہر کی پندرہ روز ہے اور اکثر کی کچھ انتہا نہیں لیکن اگر عادت مقرر کرنے کی حاجت ہو مثلاً کوئی عورت ایسی حالت میں پالنگ ہوئی کہ اس کو ہمیشہ خون آتا ہے تو ہر مہینہ کے دس دن حیض سمجھے جائیں گے اور باقی طہر۔ یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔

دوسری فصل

نفاس کے بیان میں

نفاس وہ خون ہے جو ولادت کے بعد آئے یہی خون میں لکھا ہے اگر بچہ پیدا ہوا اور خون نہ ظاہر ہوا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک غسل واجب نہ ہوگا اور یہی روایت ہے امام محمدؒ سے اور مفید میں ہے کہ یہی صحیح ہے لیکن بچہ کے ساتھ نجاست نکلنے کی وجہ سے اس پر وضو واجب ہوگا یہ تخمین میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اکثر مشائخ نے یہی قول اختیار کیا ہے اور اسی پر صدر الشہید فتویٰ دیتے تھے یہ محیط میں لکھا ہے اور ابو علی دقاقؒ نے کہا ہے کہ اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ وہی صحیح ہے یہ جوہرۃ النہرۃؒ میں لکھا ہے اگر اکثر بچہ باہر نکل آیا تو وہ نفاس ہوگا ورنہ ہوگا اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ بچہ بدن کے اندر اندر نکلے نکلے ہو جائے اور اکثر باہر نکل آئے۔ اگر بچہ کی تھوڑی خلقت ظاہر ہو گئی جیسے انگلی یا ناخن یا بال تو وہ بچہ اس کے نکلنے سے عورت کو نفاس ہوگا یہ تخمین میں لکھا ہے۔

اگر اس کی خلقت میں سے کچھ ظاہر نہیں ہوا تو نفاس نہ ہوگا اور جو کچھ نظر آیا ہے اگر ہو سکے گا تو حیض ہوگا ورنہ استحاضہ ہوگا اگر بچہ کے نکلنے سے پہلے بھی خون آیا اور بعد بھی خون آیا اور بچہ کی کچھ خلقت ظاہر ہو گئی تھی تو جو خون اس بچہ کے نکلنے سے قبل آیا وہ حیض نہ ہوگا اور بعد کو آیا وہ نفاس ہوگا اور اگر اس کی خلقت ظاہر نہ ہوئی تھی تو جو قبل استحاضہ کے آیا اگر وہ حیض ہو سکے گا تو حیض ہوگا یہ نہایت کی طرف سے پیدا ہوا اس طرح کہ اس کے پیٹ میں زخم تھا وہ پھٹ گیا اور اس طرف سے بچہ نکل آیا

تو وہ حکم ہوگا جو زخم سے خون جاری ہونے کی صورت میں ہوتا ہے نفاس نہ سمجھا جائے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے لیکن اگر ناف سے بچہ نکلنے کے بعد فرج کی طرف سے بھی خون آئے تو نفاس ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر دو قوام بچے پیدا ہوں تو نفاس اول بچے کے پیدا ہونے کے وقت سے ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور دو قوام بچوں کی شرط یہ ہے کہ ان دونوں کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہو اور اگر چھ مہینے یا اس سے زیادہ ہوں تو دو حمل اور دو نفاس ہو گئے اور اگر تین بچے پیدا ہوں اور پہلے اور دوسرے کی ولادت میں کچھ مہینے کم کا فاصلہ ہو اور اس طرح دوسرے اور تیسرے کی ولادت میں چھ مہینے سے کم کا فاصلہ ہو لیکن پہلے اور تیسرے کے درمیان میں چھ مہینے سے زیادہ ہو تو صحیح یہ ہے کہ ایک حمل سمجھا جائے گا یہ تبیین میں لکھا ہے کم سے کم نفاس وہ ہے کہ جب تک خون آئے اگر چھ ایک ہی ساعت ہو اور اسی پر فتویٰ ہے اور اکثر نفاس ہمارے نزدیک چالیس دن ہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر چالیس دن سے خون زیادہ ہو تو چالیس روز اس عورت کے لئے جس کو اول مرتبہ نفاس آیا اور معمولی عادت کے دن اس عورت کے لئے جس کو نفاس کی عادت مقرر ہے نفاس ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے چالیس دن کے درمیان میں جو دو خونوں کے درمیان میں طہر آجائے وہ بھی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نفاس سمجھا جائے گا اگر چھ پندرہ دن ہو یا اس سے زیادہ اسی پر فتویٰ ہے نفاس کی عادت اس کے ایک ہار خلاف ہونے سے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بدل جاتی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

بیمری فصل

استحاضہ کے بیان میں

اکثر مدت حیض و نفاس کے بعد کم سے کم مدت طہر کے درمیان جو خون ظاہر ہو تو اگر اس کو اول مرتبہ خون آیا ہے تو جس قدر اکثر مدت حیض کے بعد ظاہر ہو اور اگر اس کی عادت مقرر ہے تو جس قدر معمولی عادت کے بعد ظاہر ہو وہ استحاضہ ہے اور اس طرح وہ خون جس کم سے کم مدت حیض سے کم ہو اور اس طرح وہ خون جو بہت بوزمی عورت سے ظاہر ہو یا بہت چھوٹی لڑکی سے ظاہر ہو استحاضہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس طرح وہ خون جس کو حاملہ عورت ابتدا میں دیکھے یا ولادت کی حالت میں بچہ نکلنے سے قبل دیکھے استحاضہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے

جملہ نہیں فصل

حیض، نفاس اور استحاضہ کے احکام میں

حیض اور نفاس اور استحاضہ کا حکم جب ہی ثابت ہوتا ہے جب خون نکلے اور ظاہر ہو ہمارے اصحاب کا ظاہر مذہب یہی ہے اور تمام مشائخ اسی پر ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہے جو احکام حیض و نفاس میں مشترک ہیں وہ آٹھ ہیں منجملہ ان احکام کے یہ ۱۔ اور درمیان طہاوی میں پڑھایا کہ عورت اگر چہ نہ ہو کر بچہ کے قتل میں احکام بچہ ہونے کے ثابت ہوں گے حتیٰ کہ اگر عورت سے کہا گیا کہ جب تیرے بچہ پیدا ہوتے تھے طلاق ہے مطلقہ ہو جائے گی اور اگر وہ بائعہ ہو مالک سے یہ فرزند ہو تو ام ولد ہو جائے گی اور اگر طلاق محل دی ہو تو عدت گزر جائے گی ۲۔ خون استحاضہ چھ قسم ہے ایک وہ ہے جو اقل حیض سے کم ہو دوسرے یہ کہ اگر حیض سے زیادہ ہو تیسرے یہ کہ حیض مبتدئہ سے زیادہ ہو اور اس کا حیض اس روز کا ہے ہر مہینہ میں چوتھے یہ کہ نفاس مبتدئہ سے زیادہ ہو اور اس کا نفاس چالیس دن کا ہے پانچویں کہ حیض اور نفاس کی عادت سے زیادہ ہو اور دونوں کی اکثر مدت سے تجاوز کرے چھٹے حاملہ کا خون کذائی الکویٰ اور آیر اور صغیرہ اور مرغیہ الرحم کا خون اسی قسم کا ہے کذا ذکرہ ابو یوسفؒ اور خون استحاضہ کی علامت یہ ہے کہ اس میں بدبو نہیں ہوتی اور حیض کے خون میں بدبو ہوتی ہے کذا فی الطحاوی ۳۔

ہے کہ حیض والی اور نفاس والی عورت سے نماز ساقط ہو جاتی ہے اور پھر اس کی قضا بھی نہیں یہ کفایہ میں لکھا ہے ازل مرتبہ جو خون نظر آئے اس وقت عورت نماز چھوڑ دے فقیر نے کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تا تاریخانیہ میں نوازل سے نقل کیا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جس نماز کے وقت میں حیض یا نفاس آئے اس وقت کا فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا نماز پڑھنے کے لائق وقت رہا ہو یا نہ رہا ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر آخر وقت نماز شروع کی پھر حیض ہو گیا تو اس پر اس نماز کی قضا لازم نہیں لیکن اگر نماز نفل ہوگی تو قضا لازم ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے حیض والی عورت کے واسطے یہ مستحب ہے کہ جب نماز کا وقت ہو تو وضو کرے اور اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی جگہ آ بیٹھے اور جتنی دیر میں نماز ادا کر لی اتنی دیر تک سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ پڑھتی رہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور صغریٰ میں ہے کہ حیض والی عورت جب آیت بجدہ کی سنے تو اس پر بجدہ واجب نہیں یہ تا تاریخانیہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ ان پر روزہ حرام ہو گا مگر اس کی قضا ہوگی یہ کفایہ میں لکھا ہے۔ نفل روزہ شروع کیا اور حیض آ گیا تو احتیاطاً قضا لازم ہوگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ حیض والی عورت اور نفاس والی عورت اور جب پر مسجد میں داخل ہونا حرام ہے برابر ہے کہ اس میں بیٹھنے کے لئے ہو یا اس میں گذر جانے کے لئے یہ مسجد لمصلیٰ میں لکھا ہے۔ تہذیب میں ہے کہ حیض والی عورت مسجد جماعت میں نہ داخل ہو اور جہت میں ہے کہ کہ حیض والی عورت کو اس وقت مسجد میں داخل ہونا جائز ہے جب مسجد میں پانی ہو اور کہیں اور نہ ملے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب جب کو یا حیض والی عورت کو درندے کا یا چور کا یا سردی کا خوف ہو تو مسجد میں ٹھہر جانے میں مضائقہ نہیں اور اولے یہ ہے کہ مسجد کی تعظیم کے لئے تیمم کر لے یہ تا تاریخانیہ میں لکھا ہے مسجد کی چھت بھی مسجد کے حکم میں ہے یہ جو ہرۃ اخیرہ میں لکھا ہے جو مکان جنازہ کی نماز کے لئے یا عید کی نماز کے لئے بنانا جائز اصح یہ ہے کہ اس کے لئے حکم مسجد کا نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے حیض والی عورت کو جب کو زیارت قبور میں مضائقہ نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ حیض والی اور نفاس والی عورت کو طواف خانہ کعبہ کا حرام ہے اگر چہ مسجد سے باہر طواف کریں یہ کفایہ میں لکھا ہے اور اس طرح جب کو بھی طواف حرام ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور مجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ قرآن پڑھنا حرام ہے حیض والی اور نفاس والی عورت اور جب ذرا بھی قرآن نہ پڑھیں پوری آیت ہو یا کم ہو دونوں موافق قول اصح کے حرام ہونے میں برابر ہے لیکن اگر کم آیت سے پڑھیں اور قرأت کا قصد نہ کریں مثلاً شکر کے ارادہ سے الحمد للہ کہیں یا کھانا کھاتے وقت یا اور وقت بسم اللہ پڑھیں تو مضائقہ نہیں یہ جو ہرۃ اخیرہ میں لکھا ہے اور ایسی چھوٹی آیتیں جو باتیں کرتے میں زبان پر آجایا کرتی ہیں حرام نہیں جیسے تم نظر اور لم یولد یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جب قرآن پڑھنے کے واسطے کلی کرے تو قرآن پڑھنا حلال نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جب اور حیض والی اور نفاس والی عورت کو قرأت انجیل اور زیور کا پڑھنا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر معتدل یعنی پڑھانے والی عورت کو حیض آ جائے تو اس کو لائق ہے کہ لڑکوں کو ایک ایک کلمہ سکھا دے اور دو کلموں کے درمیان میں توقف کرے اور قرآن کے بچے اس کو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور طاہر روایت میں قرأت قنوت کی بھی مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ تبیین اور ظہیر یہ میں لکھا ہے جب اور حیض والی عورت کو دعائیں پڑھنا اور اذان کا جواب دینا اور مثل اس کے اور چیزیں جائز ہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان احکام کے حرمت قرآن چھوٹنے کی ہے۔ حیض والی اور نفاس والی کو اور جب والی کو اور بے وضو کو قرآن کا چھوٹنا جائز نہیں لیکن اگر قرآن ایسے خلاف میں ہو جو اس سے جدا ہو جیسے تھیلی یا ایسی جلد جو اس میں کلی ہوئی نہ ہو تو جائز ہے اور جو اس سے متصل ہو تو جائز نہیں یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ جو ہرۃ اخیرہ میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ قرآن کے حاشیوں اور اس سفیدی کا جہاں قرآن لکھا ہوا نہیں ہے چھوٹا بھی جائز نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اعضائے طہارت کے سوا اور اعضا سے

چھونے میں اور جو اعضا دھو لئے ان سے وضو کے پورے ہونے سے پہلے چھونے میں اختلاف ہے اور اس میں یہ ہے کہ شیخ ہے یہ زہدی میں لکھا ہے جو کپڑے پہنے ہوئے ہیں ان سے بھی قرآن کا چھونا جائز نہیں اور ان کو تفسیر اور فقہ اور حدیث کی کتابوں کا چھونا بھی جائز نہیں مگر آستین سے چھونے میں مضائقہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ درہم یا لوح اور کسی چیز پر اگر پوری آیت قرآن کی لکھی ہو تو اس کا چھونا بھی جائز نہیں یہ جو ہرۃ العیرہ میں لکھا ہے۔ اگر قرآن قاری میں لکھا ہو تو ان سب کو اس کا چھونا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکروہ ہے اور اس طرح صحیح قول کے بموجب امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور نیز اس کا چھونا جس میں قرآن کے سوا اور اللہ کا ذکر لکھا ہوا ہے ان سب پر عامہ مشائخ نے ایک حکم کیا ہے یہ تھا یہ میں لکھا ہے۔ اور جب اور حیض والی عورت اور نفاس والی عورت کو قرآن کا دیکھنا مکروہ نہیں ہے جو ہرۃ العیرہ میں لکھا ہے اور جب اور حیض والی کو ایسی کتابت لکھنا جس کی بعض سطروں میں قرآن کی آیت ہو مکروہ ہے اگرچہ وہ اس کو پڑھیں نہیں اور جب قرآن کو لکھے نہیں اگرچہ کتاب زمین پر رکھی ہو اور نہ اس پر اپنا ہاتھ رکھے اگرچہ آیت سے کم ہو امام محمدؒ نے کہا ہے کہ بہتر ہے میرے نزدیک نہ لکھے اور ای کو لیا ہے مشائخ بخارانے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

بچوں کو قرآن دیدینا مضائقہ نہیں اگرچہ وہ بے قصور رہتے ہوں یہی صحیح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مجملہ ان احکام کے جماع کا حرام ہونا ہے اور یہ نہا یہ اور کفایہ میں لکھا ہے اور مرد کو جائز ہے کہ ایسی عورتوں کے بوسے لے اور ان کو پاس لٹائے اور تمام بدن سے لذت حاصل کرے سوا اتنے بدن کے جو گھٹنے اور ناف کے درمیان میں ہے نزدیک امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر جماعت کی اور چانتا ہے کہ حرام ہے تو اس پر توبہ اور استغفار کے سوا اور کچھ نہیں اور مستحب یہ ہے کہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور مجملہ ان احکام کے خون کے بند ہونے کے وقت غسل واجب ہوتا ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر اکثر مدت حیض چودس دن ہیں گزر چکیں تو غسل سے پہلے بھی وطی حلال ہے پہلے ہی بار حیض آیا ہو یا عادت والی ہو اور مستحب یہ ہے کہ جب تک وہ غسل نہ کرے وطی نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر حیض کا خون دس دن سے کم میں بند ہو جائے اور جب تک وہ نہانہ لے یا اس پر آخر وقت نماز کا اس قدر نہ گزرے کہ جو تحریر اور غسل کو کافی ہو تب تک اس کی وطی جائز نہیں اس لئے کہ نماز اسی وقت واجب ہوتی ہے کہ جب آخر وقت نماز سے اس قدر موجود ہو زہدای میں لکھا ہے پورے وقت کا گزرنا کہ خون اوّل وقت میں بند ہو اور اسی بند ہونے کی حالت میں تمام وقت گزر جائے شرط نہیں یہ نہا یہ میں لکھا ہے اگر خون عادت کے دنوں سے کم میں بند ہو جائے تو اس سے قربت کرنا بھی مکروہ ہے اگرچہ وہ نہا لے جب تک اس کی عادت کے دن پورے نہ ہو جائیں۔ لیکن اس پر بطور احتیاط کے روزہ و نماز لازم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر دس دن سے کم میں خون بند ہو اور پانی نہ ملنے کی وجہ سے خیم کیا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کی وطی حلال نہ ہوگی جب تک وہ نماز نہ پڑھ لے پھر اگر پانی ملا تو قرآن پڑھنا حرام ہو جائے گا وطی حرام نہ ہوگی ہمارے نزدیک یہ زہدی میں لکھا ہے بخدی نے کہا ہے کہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جس عورت کو اوّل ہی بار حیض آیا ہو اور دس دن سے کم میں وہ پاک ہو جائے یا عادت والی عورت اپنی عادت سے کم دنوں میں پاک ہو جائے تو وضو اور غسل میں اس قدر تاخیر کرے گی کہ نماز کیلئے وقت مکروہ نہ آجائے یہ زہدی میں لکھا ہے وہ احکام جو حیض سے مختص ہیں پانچ ہیں عدت اور استبراء کا تمام ہونا اور بلوغ کا حکم اور طلاق سنت اور بدعت میں فرقی یہ کفایہ میں لکھا ہے اور حکیم روزوں کے اتصال کا قطع نہ ہونا یہ تبیین اور مضمرات کے کفارہ طہار کے بیان میں لکھا ہے استفاضہ کا خون مثل عکیر کے ہے جو عیش جاری ہے روزہ اور نماز اور وطی کا مانع نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے ایک مرتبہ بدلنے سے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بدل جاتی ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ کافی میں لکھا ہے اگر دو پورے طہر کے درمیان میں خون آئے اور زیادہ دن آنے میں یا کم دن آنے میں یا عادت سے پہلے آجانے میں یا بعد کو آنے میں یا دونوں باتوں

میں عادت کے خلاف ہو تو عادت وہی مقرر ہو جائے گی حقیقی خون ہو یا حکمی یہ جب ہے کہ وہ دس دن سے زیادہ نہ ہو جائے اور اگر زیادہ ہو تو جو اس کی معمولی عادت ہے وہ حیض ہوگا اور اس کے سوا استحاضہ ہوگا اور عادت نہ بدلے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم نفاس کا ہے پس نفاس عادت کے خلاف دنوں تک اور چالیس دن سے زیادہ نہ ہو تو عادت بدل جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نفاس کی کچھ عادت مقرر ہے اور کبھی چالیس دن سے زیادہ ہو گیا تو جس قدر عادت کے دن ہیں وہی نفاس سمجھے جائیں گے برابر ہے کہ معمولی عادت خون پر ختم ہو یا طہر پر امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جس عورت کی عادت مقرر ہے اور اب خون اس کا بند نہیں ہوتا اور حیض کی عادت کے دنوں میں اور مکان میں یعنی یہ کہ حیض کے مہینے کے کون سے عشرہ میں ہوتا تھا اور دورہ میں شبہ پڑ گیا تو گمان غالب پر عمل کرے اور اگر کوئی گمان غالب بھی نہ ہو تو نہ وہ حیض ٹھہرائے نہ طہر بلکہ احتیاط پر عمل کرے اور ہر نماز کے واسطے غسل کرے اور جن چیزوں سے حیض والی عورتیں بچتی ہیں ان سے بچتی رہے یہ تبیین میں لکھا ہے پس فرض اور واجب اور سنت موکدہ پڑھے اور موافق صحیح قول کے نفل نہ پڑھے اور قرآن صرف بقدر فرض واجب کے پڑھے اور صحیح یہ ہے کہ فرض کی دونوں رکعتوں میں چھوٹی سورتیں پڑھے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر صرف بعض میں شبہ ہو مثلاً طہر میں اور حیض کے داخل ہونے میں شبہ ہو تو ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے اور اگر طہر میں اور حیض سے فارغ ہونے میں شک ہو تو استحسان یہ ہے کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے نجم الدین ہسلی نے لکھا ہے اور صواب یہ ہے کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے۔

اور یہ مبسوط میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور رمضان میں کسی روز روزہ کا افطار نہ کرے لیکن اس مہینے کے گزرنے کے بعد حیض کے دنوں کی قضاء اس پر واجب ہوگی پس اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض اس کا رات کو شروع ہوتا تھا تو اس پر بیس روز کی قضا آئے گی اور اگر یہ معلوم ہو کہ دن میں حیض شروع ہوتا تھا تو احتیاطاً پانچ روز کی قضا آئے گی اور اگر دن رات کے شروع ہونے میں بھی شبہ ہو تو اکثر مشائخ کا یہ قول ہے کہ بیس دن کی قضا آئے گی اور فقیر ابو جعفر کا یہ قول ہے کہ پانچ دن کے روزے احتیاطاً قضا کرے خواہ روزے ملا کر رکھے یا جدا جدا رکھے یہ اس وقت ہے جب دورہ اس کا معلوم ہو مثلاً یہ بات کہ ہر مہینے میں آتا ہے اور اگر دورہ بھی معلوم نہیں تو اگر یہ بات معلوم ہے کہ حیض اس کا رات سے شروع ہوتا تھا تو احتیاطاً پانچ دن کی قضا کرے خواہ ملا کر رکھے یا جدا جدا اور اگر یہ بات معلوم ہے کہ حیض دن میں شروع ہوتا تھا تو اگر ملا کر روزہ رکھے تو احتیاطاً بیس دن کی قضا کرے اور اگر جدا جدا رکھے تو اڑتیس دن کی قضا کرے یہ اس صورت میں ہے کہ جب رمضان پورے تیس دن کا ہو اور جو کم کا ہو تو بیستیس دن کی قضا کرے یہ مبسوط میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے عادت والی عورت جب بعد ولادت کے خون دیکھے اور اپنی عادت بھول جائے تو اگر خون اس کا چالیس دن سے زیادہ نہ ہو اور چالیس دن کے بعد پورا طہر ہو تو جس قدر نمازیں چھوٹی ہیں ان کا اعادہ نہ کرے گی اور اگر خون چالیس دن سے زیادہ ہو گیا یا زیادہ نہ ہوا لیکن چالیس دن کے بعد طہر پندرہ دن سے کم ہوا تو اس پر یہ لازم ہے کہ اپنے دل میں سوچے اگر کچھ گمان غالب عادت کے دنوں کا ہو تو اسی کو عادت سمجھے اور اسی پر عمل کرے اور اگر کچھ گمان غالب نہ ہو تو احتیاطاً چالیس روز کی سب نمازیں قضا کرے اور اگر خون اس کا اب پھر بند نہیں ہوتا تو دس روز تک انتظار کرے پھر یہ چالیس روز کی نمازیں دوبارہ قضا کرے یہ محیط میں لکھا ہے کسی عورت کو اسقاط ہوا اور اس میں شک ہے کہ

۱۔ جو عورت ایام کا شمار اول و آخر درود بھول گئی ہے پس اگر ان تین باتوں میں سے بعض بھولی بعض نہیں بھولی تو دیکھا جائے کہ اگر اس کو درد ہے کہ طہر ہے یا حیض کے امام ہیں تو ہر نماز کے وقت کے لیے وضو کر کے نماز پڑھے اور اگر درد ہو کہ طہر ہے یا حیض صاب غلی ہے تو استحساناً ہر نماز کے وقت کے لیے غسل

اس کے بعض اعضا کی خلقت ظاہر ہوئی تھی یا نہیں اور خون بند نہیں ہوتا تو اگر اس کے حیض کی عادت کے جودن ہیں ان کے اول میں اسقاط ہوا ہے تو بہتر عادت کے دنوں کے بالیقین نماز کو چھوڑے اس لئے کہ اس کو یا حیض ہے یا نفاس پھر غسل کرے اور جس قدر طہر کی عادت ہے اتنے دنوں تک بطور شک کے نماز پڑھے اس لئے کہ یا اس کو طہر ہے یا نفاس پھر جب تک حیض کی عادت کے دن ہیں تب تک بالیقین نماز چھوڑ دے اس لئے کہ اس کو نفاس ہے یا حیض ہے پھر اگر وقت اسقاط سے چالیس دن پورے ہو چکے تو غسل کرے اور جب تک طہر کی عادت کے دن ہیں بالیقین نماز پڑھے اور اگر پورے نہیں تو جس قدر چالیس دن کے اندر ہیں تب تک بطور شک کے نماز پڑھے اور اس کے بعد بطور یقین کے نماز پڑھے پھر ہمیشہ یہی کرتی رہے اور اگر بعد ایام حیض کے اسقاط ہوا تو وہ اسی وقت سے جب تک اس کے حیض کی عادت کے دن ہیں بطور شک کے نماز پڑھے پھر حیض کی عادت کے دنوں میں بالیقین نماز چھوڑ دے اور حاصل اس کا یہ ہے کہ شک کے لئے کوئی حکم نہیں ہوتا اور احتیاط واجب ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔

معذور کے احکام بھی اسی سے متصل ہیں

اول مرتبہ ثبوت عذر کے واسطے یہ شرط ہے کہ ایک نماز کے پورے وقت تک براہ عذر رہے اور یہی اظہر ہے اسی طرح عذر کا منقطع ہونا بھی اس وقت ثابت ہوتا ہے جب نماز کے ایک پورے وقت تک عذر منقطع رہے یہاں تک کہ اگر نماز کے بعضے وقت میں خون آیا پورے وقت میں نہ آیا پھر اس نے بطور معذروں کے وضو کر کے نماز پڑھی پھر وہ وقت خارج ہو کر دوسری نماز کا وقت داخل ہوا یا اسی بعضے وقت میں خون منقطع ہو گیا تو اس نماز کا اعادہ کرے اس لئے کہ تمام وقت میں عذر موجود نہ ہو اور اگر دوسری نماز کے وقت میں عذر منقطع نہ ہوا یہاں تک کہ وہ وقت نکل گیا تو نماز کا اعادہ نہ کرے اس لئے کہ پورے وقت میں عذر موجود ہوا طہر کے باقی رہنے کی شرط یہ ہے کہ کوئی وقت نماز کا اس پر ایمان نہ گزرے کہ اس میں وہ عذر موجود نہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے مستفاضہ حورت اور وہ شخص جس کو سلس البدل کی بیماری ہے یا دست جاری ہیں یا بار بار ریح نکل جاتی ہے یا تکبیر جاری ہے یا کوئی زخم جاری ہے جو بند نہیں ہوتا یہ سب لوگ ہر نماز کے وقت کے واسطے وضو کریں اور اس سے اس وقت میں جو فرض و نفل چاہیں پڑھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر وضو کرتے وقت خون جاری تھا اور نماز پڑھتے وقت بند تھا اور پھر دوسری نماز کے تمام وقت میں بند رہا تو اس نماز کا اعادہ کرے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو براہیم طبریؒ نے لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب نماز کے اندر خون بند ہوا اور دوسری نماز کے سارے وقت میں بند رہا یہ معمرات میں لکھا ہے معذور کا وضو فرض نماز کا وقت خارج ہونے سے اسی حدیث سے ٹوٹ جاتا ہے جو اول ہو چکا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر معذور عید کی نماز کے لئے وضو کرے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس سے ظہر بھی پڑھ سکتا ہے اور یہی صحیح ہے اس لئے کہ عید کی نماز بمنزلہ صلوات منجی کے ہے اگر ایک بار ظہر کی نماز پڑھنے کے لئے ظہر کے وقت میں وضو کیا اور دوسری بار اسی ظہر کے وقت میں عصر کے واسطے وضو کیا تو ان دونوں کے نزدیک اس سے عصر پڑھنا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور طہارات اس وضو کی اس وقت ٹوٹی ہے جب وہ وضو کرے اور خون جاری ہو یا وضو کے بعد وقت نماز میں خون جاری ہو اور اگر وضو کے بعد خون بند رہا یہاں تک کہ وہ وقت نکل گیا تو وہ وضو باقی ہے اس کو اختیار ہے کہ اسی وضو سے نماز پڑھے جب تک خون جاری نہیں ہوا یا کوئی دوسرا حدث نہیں ہوا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر وقت نماز میں بلا حاجت کے وضو کیا تھا پھر خون جاری ہوا تو اس وقت کی نماز پڑھنے کے لئے دوبارہ وضو کرے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب اس نے سیلان کے سوا کسی دوسرے حدث کے لئے وضو کیا پھر خون بہنے لگا یہ کافی میں لکھا ہے کسی شخص کے چپک نکل

رعی تھی اور اس میں سے رطوبت جاری تھی پھر اس نے وضو کیا پھر ایک دوسری جگہ سے رطوبت جاری ہو گئی جو پہلے جاری نہ تھی تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اس طرح اگر ناک کے ایک نتھنے سے خون جاری تھا اور اس نے وضو کیا پھر دوسرے نتھنے سے خون جاری ہو گیا تو اس پر دوسرا وضو لازم ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جس عورت کو استحاضہ تھا اس نے وضو کیا اور نفل نماز شروع کی جب ایک رکعت پڑھی تو وقت نماز کا نفل گیا تو نماز ٹوٹ جائے گی اور احتیاطاً اس پر قضا لازم ہوگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر معذور اس بات پر قادر ہے کہ ہاندھنے سے یا روئی رکھنے سے خون کو بند کر سکتا ہے یا جینے میں خون جاری نہیں ہوتا کھڑے ہونے میں جاری ہوتا ہے تو اس کا بند کرنا واجب ہے اور اس کے بند کر لینے کے سبب سب صاحب عذر نہیں رہتا لیکن حیض والی عورت اگر گدی رکھ کر خون بند کرے تو اس کو حیض ہی رہتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے نفاس والی یا استحاضہ والی عورت اگر روئی رکھ لے تو وہ نفاس یا استحاضہ سے نہیں نکلتی یہ تجنیس میں لکھا ہے اگر آنکھ میں سے درد کی وجہ سے یا کسی آنکھ کی رگ میں سے ہر وقت پانی جاری ہو تو نماز کے ہر وقت کے لئے وضو کرے اس لئے کہ اس کے پیپ ہونے کا احتمال ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر کسی کا زخم بہتا تھا اور اس پر کپڑا باندھ لیا تھا پھر اس پر قدر درہم سے زیادہ خون لگ گیا یا اس کے پینے کے کپڑے پر لگ گیا اگر ایسی حالت ہے کہ جو دمورے تو نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی دوبارہ شمس ہو جائے گا تو اس کے بغیر دمورے نماز پڑھنا جائز ہے اور جو ایسا نہیں تو جائز نہیں ہے مگر ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے جس کی تکمیر جاری ہو یا زخم سے خون بہنے لگے تو وہ آخر وقت تک انتظار کرے اگر خون بند نہ ہو تو وقت کے نکلنے سے پہلے وضو کر کے نماز پڑھ لے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

صانوالہ باب

نجاستوں کے بیان میں اور اس کے احکام میں اس باب میں تین فصلیں ہیں

پہلی فصل

نجاستوں کے پاک کرنے کے بیان میں

نجاستوں کے پاک کرنے کے دس طریقہ ہیں مجملہ ان کے دھونا ہے نجاست کا پاک کرنا جائز ہے پانی سے اور ہر بہتی ہوئی پاک چیز سے جس سے نجاست دور ہو سکے جیسے سرکہ اور گلاب اور سوا اس کے اور چیزیں جن سے کپڑا بھگو کر نچڑیں تو نچڑ جائے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور جو نہ نچڑے جیسے تیل تو اس سے نجاست دور کرنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے چھانچ اور دودھ اور شیرہ کا یہ تبیین میں لکھا ہے اور ان بہتی ہوئی چیزوں سے جن سے نجاست دھلتی ہے مستعمل پانی بھی ہے اور یہ امام محمد کا قول ہے اور ایک روایت امام ابو حنیفہ سے بھی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ نہ ہدیٰ میں لکھا ہے اگر نجاست نظر آتی ہو تو عین نجاست دور کی جائے اور اس کا اثر بھی دور کیا جائے اگر وہ چیز اس قسم کی ہو کہ اس کا اثر دور ہو جایا کرتا ہے اس میں بعد کا احتیاط نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر ایک ہی مرتبہ ۱۔ یکن شیخ ابن الہمام نے کہا کہ یہ تحلیل کہ شاید وہ پیپ ہو اس کو متعین ہے کہ یہ حکم احتیاطی ہے کیونکہ احتمال و شک اس کے نقض ہونے کا اس قدر قوت نہیں رکھتا کہ ٹوٹ جانے کا قطعی حکم دیا جائے کیونکہ عین کا زوال شک کے ساتھ نہیں ہو سکتا ہے ہاں اگر طبیعوں کے خبر دینے سے گمان غالب ہو یا خود ہتکائے مرض کے نزدیک علامت سے یہی گمان غالب ہو تو اب البتہ وضو کا اعادہ واجب ہوگا ۲۔ امت

۳۔ اور مانند اس کے پھلوں مانند سیب و غیرہ کا نچڑا ہوا اور خون کا پانی اور خرمیزہ و گزری و تریزہ و صابن باقلا کا پانی اور ہر پانی جس سے کوئی چیز مل کر اس پر غالب ہو گئی تو وہ بھی مانع کے حکم میں ہے نہ کہ اطلاق طہاوی حتیٰ کہ تھوک بھی پاک کرنے والا ہے ۴۔ اع

کے دھونے میں نجاست اور اس کا اثر چھوٹ جائے تو وہی کافی ہے اور اگر تین مرتبہ میں بھی نہ چھوٹے تو اس وقت تک دھوے جب تک وہ بالکل چھوٹ جائے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر وہ نجاست اس قسم کی ہی کہ اس کا اثر بغیر مشقت کے دور نہیں ہوتا یا بطور کہ اس کے دور کرنے میں پانی کے سوا کسی اور چیز کی حاجت ہو جیسے صابن وغیرہ کی تو اس دور کرنے میں تکلف نہ کرے یہ تمیمین میں لکھا ہے اور اس طرح گرم پانی سے دھونے کا تکلف نہ کرے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اسی بناء پر فقہانے یہ کہا ہے کہ اگر کسی کے ہاتھ یا کپڑا مہندی یا کسی اور ایسے رنگ میں رنگ جائیں جو نجس ہو گیا تو جب دھوتے دھوتے اس کا پانی صاف ہو جائے تو پاک ہو گیا اگر چہ رنگ باقی ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کوئی شخص نجس کچی میں ہاتھ ڈالے یا اس کپڑے کو لگ جائے پھر اس ہاتھ یا کپڑے کو پانی سے بغیر اشتان کے دھوئے اور اثر کچی کا اس کے ہاتھ پر باقی رہے تو وہ پاک ہو جائے گا اسی کو اختیار کیا ہے فقہ ابو اللیث نے اور بھی اصح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر نجاست نظر آنے والی نہ ہو تو اس کو تین بار دھوئے یہ محیط میں لکھا ہے اور جو چیز نجس ہو اس میں ہر مرتبہ نجوڑنا شرط ہے اور تیسری مرتبہ خوب اچھی طرح نجوڑے یہاں تک کہ اگر پھر اس کو نجوڑیں تو اس میں سے پانی نہ گرے اور ہر شخص میں اس کی قوت کا اعتبار ہے اور اصول کے سوا ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ نجوڑنا کافی ہے اور یہی قول زیادہ آسانی کا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور توازل میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ تا تاہر خانیہ میں لکھا ہے اور اذل میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ہر بار نجوڑا اور قوت اس میں زیادہ ہے لیکن کپڑے کے بچانے کے لئے اس نے اچھی طرح نہ نجوڑا تو جانتے نہیں یہ فتویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تین مرتبہ دھویا اور ہر مرتبہ نجوڑا پھر اس میں سے ایک قطرہ پک کر کسی چیز پر لگ گیا اگر اس کو تیسری مرتبہ خوب نجوڑ لیا ہے ایسا کہ اگر اس کو پھر نجوڑیں تو اس میں سے پانی نہ گرتا تو کپڑا اور ہاتھ اور جو قطرہ پکا ہے سب پاک ہیں اور اگر ایسا نہیں نجوڑا تو سب نجس ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور جو نجوڑ نہیں سکا وہ تین مرتبہ دھونے اور ہر مرتبہ خشک کرنے سے پاک ہوتا ہے اس لئے کہ خشک کرنے میں بھی نجاست کے نکالنے کا اثر ہوتا ہے اور خشک کرنے کی حد یہ ہے کہ اس قدر اس کو چھوڑ دے کہ پانی کا ٹپکنا اس سے موقوف ہو جائے سو کہ جانا شرط نہیں یہ تمیمین میں لکھا ہے یہ جب ہے کہ نجاست کو اس نے خوب پی لیا ہو اور اگر نجاست کو نہ پیایا تو اسے اسے پیا ہو تو تین بار کے دھونے سے پاک ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی عورت نے گھبوں یا گوشت شراب میں پکائے تو امام ابو یوسف کا قول ہے کہ پھر تین مرتبہ پانی میں پکائے اور ہر مرتبہ خشک کرے اور امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ وہ نجس پاک نہ ہوں گیا اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں نصاب اور کبرے سے نقل کیا ہے اگر ایسی چیز نجس ہو جائے جو نجوڑی نہیں جاسکتی اور نجاست پی جائے مثلاً چھری کو نجس پانی سے طبع کیا یا مٹی کا برتن یا اینٹ تازی مٹی ہوئی ہوں اور ان پر شراب پڑ جائے یا گیسوں پر شراب پڑ جائے اور وہ اس کو جذب کر کے پھول جائے تو امام ابو یوسف کے نزدیک پاک پانی سے تین بار چھری طبع کی جائے اور اینٹ اور برتن کو تین بار دھوئیں اور ہر بار خشک کریں تو پاک ہو جائیں گے اور گھبوں کو پانی میں بھگوئیں یہاں تک کہ وہ پانی کو اس طرح پی لیں جیسے شراب کو انھوں نے پیاتھا پھر خشک کئے جائیں تین مرتبہ اس طرح کیا جائے تو طہارت کا حکم کیا جائے گا اور اگر نہ پھولے ہوں تو تین مرتبہ دھوئیں اور ہر مرتبہ خشک کریں لیکن یہ شرط ہے کہ اس میں شراب کا حرفہ یا ہونہ باقی ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اینٹ پرانی ہو تو اس کو ایک دفعہ تین بار دھو لینا کافی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر شہد نجس ہو جائے تو وہ ایک کڑحائی میں ڈالا جائے اور اس میں پانی ملا دے اور اس قدر جوش دے کہ پانی خشک ہو کر جس قدر شہد تھا وہ باقی رہ جائے تین بار اس طرح کیا جائے گا تو وہ پاک ہو جائے گا فقہانے کہا ہے کہ اس طرح چھانچ بھی پاک ہو سکتی ہے نجس تیل کو تین مرتبہ اس طرح دھوئیں کہ اس کو ایک برتن میں ڈالیں پھر اسی کے برابر اس میں پانی ڈالیں پھر اس کو ہلا دیں اور چھوڑ دیں یہاں تک کہ تیل اوپر آ جائے وہ اوپر سے اتار لیا جائے یا برتن میں سوراخ کر دیا جائے تاکہ پانی نکل جائے اس

طرح تین بار کیا جائے تو وہ پاک ہو جائے گا یہ زہدی میں لکھا ہے۔

نخس کپڑا برتنوں میں دھویا جائے یا ایک ہی برتن میں تین بار دھویا جائے اور ہر بار پنجوڑا جائے تو وہ پاک ہو جائے اس لئے کہ دھونے کی عادت اس طرح جاری ہے اگر نہ پاک ہو تو لوگوں پر وقت پڑے۔ اور نخس عضو کو کسی برتن میں دھونے کا اور ایسے جب کا کہ استنجانہ کیا ہو کسی پانی میں نہانے کا حکم مشکل کپڑے کے ہے اور پانی اور برتن پاک ہو جائے گا اور اگر چوتھے برتن میں بھی دھویں تو اس کا پانی کپڑا دھونے کی صورت میں پاک کرنے والا باقی رہے گا اور عضو دھونے کی صورت میں پاک کرنے والا باقی نہ رہے گا اس لئے کہ عبادت میں صرف ہوا تو مستعمل ہو جائے گا یہ کافی میں لکھا ہے اور وہ تینوں برتنوں کے تینوں پانی نخس ہوں گے لیکن ان کی نہایت میں فرق ہوگا پہلا پانی جب کسی کپڑے کو لگے گا تو وہ تین بار دھونے سے پاک ہوگا اور دوسرے پانی لگنے میں دوبارہ دھونے سے اور تیسرے پانی میں ایک بار دھونے سے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تیسرے پانی میں لکھا ہے اور جب وہ پانی دوسرے کپڑے کو لگے گا تو اس کا وہی حکم ہوگا جو پہلے کپڑے میں تھا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور تیسری بار کے دھونے میں تیسرا برتن بھی پاک ہو جائے گا۔ جیسے کہ کاسہ کی دھگی اور وہ مٹکا جس میں شراب سرکہ جتنی ہے پاک ہو جاتا ہے یہ زہدی میں لکھا ہے اگر ایک موزہ کا اسٹرنٹ کا ہو اور وہ موزہ پچھٹ کر اس کے روزنوں میں نخس پانی داخل ہو گیا پھر اسی موزہ کو دھویا اور ہاتھ سے ملا اور اس کے اندر تین بار پانی بھر اور پھینکا لیکن اس ٹاٹ کو پنجوڑ نہ سکا تو وہ موزہ پاک ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے نوازل میں ہے کہ زہدی ہر بار اتنی دیر تک چھوڑ دیا جائے کہ اس سے پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے یہ تار خانہ میں لکھا ہے خراسانی موزہ جن کے پڑے جو سوت سے اس طرح کڑھے ہوئے ہوتے ہیں کہ تمام موزہ کے پڑے پر سوت چڑھا ہوتا ہے تو اگر اس کے نیچے نہایت لگ جائے تو وہ تین بار دھوئے جائیں اور ہر بار خشک کئے جائیں اور بعض کا قول ہے کہ ہر بار اس قدر توقف کیا جائے کہ پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے پھر دوسری بار اور تیسری بار اس طرح دھوئے یا صبح ہے اور اول میں احتیاط زیادہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے زمین اور درخت میں اگر نہایت لگ جائے پھر اس پر مینہ برے اور نہایت کا اثر باقی نہ رہے تو وہ پاک ہو جائیں گے اور اس طرح نگرانی میں جب نہایت لگ جائے اور اس پر مینہ برے تو وہ دھلنے کے حکم میں ہے زمین اگر چشما سے نخس ہو جائے اور اس کے دھونے کی حاجت ہو پس اگر زمین نرم ہے تو تین بار پانی بہانے سے پاک ہو جائے گی اور اگر سخت ہے تو فقہانے کہا ہے کہ پانی اس پر ڈالیں پھر ہاتھ سے رگڑیں پھر اون یا پاک کپڑے سے پوچھیں اور اس طرح تین بار غسل کریں تو پاک ہو جائے گی اور اگر اس پر اتنا بہت پانی ڈالا جائے کہ اس کی نہایت متفرق ہو جائے اور اس کی یاد اور رنگ باقی نہ رہے اور چھوڑ دی جائے تاکہ خشک ہو جائے تو پاک ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پوریا کو اگر نہایت لگ جائے اور وہ نہایت خشک ہو تو ضروری ہے کہ اس کو گل کر نرم کر لیں اور تر ہو اور پوریا نرکل کا اور یا اسی کے شل کسی اور چیز کا ہو تو وہ دھونے سے پاک ہو جائے گا اور کسی چیز کی حاجت نہ رہے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور بلا خلاف پاک ہو جائے گا اس لئے کہ وہ نہایت کو جذب نہیں کرتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر خرمبو غیرہ کی چھال ہو تو دھوئیں اور ہر بار خشک کریں امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پاک ہو جائے گا یہ منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ اس کی شرح میں لکھا ہے جو ابراہیم طبری کی تصنیف ہے اور پوریا اگر نخس پانی میں گر جائے تو امام ابو یوسفؒ کے قول کے بموجب اور اسی کو مشائخ نے اختیار کیا ہے اس کو تین بار دھویں اور ہر بار پنجوڑیں یا خشک کریں تو پاک ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی خلاصہ میں لکھا ہے۔

نخس برتن اگر کسی نہر میں ڈالا جائے اور ایک رات چھوڑ دیا جائے تاکہ اس پر پانی جاری رہے تو پاک ہو جائے گا یہ خلاصہ میں ہے اور یہی صحیح ہے یہ شرح منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو ابراہیم طبری کی تصنیف ہے۔ کوزہ میں اگر شراب ہو تو تین بار اس کے اندر پانی

ڈالنے سے پاک ہو جائے گا اگر کوڑہ کوڑا ہے تو ہر بار ایک ساعت تک توقف کریں اور یہ امام ابو یوسفؒ کا قول ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے شراب کا مٹکا اگر پرانا اور مستعمل ہو تو تین بار کے دھونے سے پاک ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جب شراب کی بو اس میں نہ رہے یہ تار خانہ میں کبرئی سے نقل کیا ہے۔ دباغت کیا ہوا چیز جب اس کو نجاست لگے تو اگر وہ ایسا سخت ہے کہ اس کی سختی کی وجہ سے اس میں نجاست جذب نہیں ہوتی تو ائمہ کے قول کے بموجب دھونے سے پاک ہو جائے گا اور اگر اس میں نجاست جذب ہو سکتی ہے اور اس کو نچوڑ سکتے ہوں تو تین بار دھویں اور ہر بار نچوڑیں تو پاک ہوگا اور اگر نہیں نچوڑ سکتے تو امام ابو یوسفؒ کے قول کے بموجب تین بار دھویں اور ہر بار خشک کریں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کپڑے کا کوئی کنارہ نجس ہو جائے اور اس کو بھول گیا اور بغیر اس کے سوچ کر گمان غالب کرے اس کپڑے کے کسی کنارہ کو دھولیا تو اس کپڑے کے پاک ہونے کا حکم کیا جائے گا یہی مختار ہے اگر اس کپڑے سے بہت سی نمازیں پڑھیں پھر ظاہر ہو گیا کہ دھویا اور طرف اور نجاست اور طرف تھی تو جس قدر نمازیں اس کپڑے سے پڑھیں ان کا بغیر نا واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور احتیاط یہ ہے کہ سارا کپڑا دھولے اور اس طرح نجاست اگر آستین میں لگی تھی اور یہ نہ یاد رہا کہ کوئی آستین تھی تو دونوں کو دھولے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر کپڑا نجس ہو جائے اور تین بار اس کا دھونا واجب ہو اور اس نے ایک دن ایک بار دھولیا اور ایک دن دو بار دھولیا تو چارے اس لئے کہ مقصود حاصل ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مایع فی ہر میں لکھا ہے اور مجملہ انکے پوچھنا ہے لو ہا جس پر متصل ہو اور وہ کھدڑا چھری اور آئینہ اور مثل اس کے اگر اس پر نجاست پڑ جائے اور اس کے اندر جذب نہ ہو تو جس طرح دھونے سے پاک ہوتا ہے اسی طرح پاک کپڑے سے پوچھنے سے پاک ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے نجاست تر اور خشک میں اور جسم دار اور بے جسم میں کچھ فرق نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی ملوثی کے واسطے اختیار کیا گیا ہے یہ محتاج ہے میں لکھا ہے اگر وہ کھدڑا ہو یا متصل ہو تو پوچھنے سے پاک نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر پچھنے لگائے اور اس جگہ کو بھیگے ہوئے کپڑے سے پوچھ لیا تو کافی ہی اس لئے کہ وہ دھونے کا کام دیتا ہے محیط میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے ملنا ہے منی کو منی اگر کپڑے کو لگ جائے تو اگر تر ہے تو دھونا واجب ہے اور اگر کپڑے پر لگ کر خشک ہے تو بحکم احتسان کے مل کر جھاڑ ڈالنا کافی ہے یہ عتاب میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے کہ مرد اور عورت کی منی میں کچھ فرق نہیں اور مل کر جھاڑ ڈالنے کے بعد اگر منی کا اثر باقی رہے تو کچھ نقصان نہیں جیسے دھونے کے بعد رہتا ہے یہ زہدی میں لکھا ہے اور اگر ذکر کا سراپا شباب سے بھی نجس ہو تو منی مل کر جھاڑنے سے پاک نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر منی بدن کو لگ جائے تو بغیر دھونے پاک نہ ہوگا خواہ منی تر ہو خواہ خشک یہی مروی ہے امام ابو حنیفہؒ سے یہ کافی میں اصل سے نقل کیا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ مل کر جھاڑنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے اس لئے کہ بلوے اس میں اشد ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر منی استر تک پھوٹ گئی تو بھی مل کر جھاڑ ڈالنا کافی ہے اور یہی صحیح ہے یہ جو ہرۃ البیروہ میں ہے۔

سوزہ پر لگ کر منی خشک ہو گئی تو مل ڈالنا کافی ہے یہ کافی میں لکھا ہے منی کو جب کپڑے سے مل ڈالا اور اس کا اثر چار بار پھر اس پر پانی لگا تو اس میں دو روایتیں ہیں مختار یہ ہے کہ پھر نجاست نہیں لوٹنے کی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور مجملہ ان کے ہے چھیلنا اور رگڑنا سوزہ پر اگر نجاست لگ جائے اگر جسم دار نجاست ہے جیسے پانکنا اور لید اور منی تو اگر خشک ہو تو چھیلنے سے پاک ہو جائے گی اور اگر تر ہے تو ظاہر روایت میں بغیر دھونے پاک نہ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جب اس کو بہت ابھی طرح پوچھے اس طور سے کہ اگر تازہ خون کپڑے میں لگا اور خشک ہو گیا پھر اس کو لا جھاڑ ڈال کر کپڑا پاک ہو گیا کذا فی المخطاوی لیکن مشہور یہ ہے کہ بغیر دھونے پاک نہ ہوگا اور

کچھ اسکا اثر باقی نہ رہے تو پاک ہو جائے گا اور عموم بلوے کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہے یہ فتویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نجاست جسم دار نہیں جیسے شراب اور پیشاب تو جب اس میں مٹی مل جائے یا اوپر سے ڈلا دی جائے پھر اس کو پوچھیں تو پاک ہو جائے گا یہی صحیح ہے یہ تیسرے میں لکھا ہے اور ضرورت کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہے یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ حجتہ میں لکھا ہے کہ پوچھتے ہیں اگر جسم دار نجاست لگ جائے اور خشک ہو جائے تو رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے جیسے کہ موزہ پاک ہو جاتا ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے خشک ہونا اور اس کا اثر دور ہونا ہے زمین خشک ہونے سے اور نجاست لکھا اثر دور ہونے سے نماز کے واسطے پاک ہو جاتی ہے تخم کے واسطے پاک نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے دھوپ سے خشک ہونے میں اور آگ سے خشک ہونے میں اور ہوا سے خشک ہونے میں اور سایہ میں خشک ہونے میں کچھ فرق نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے زمین کے اس حکم میں وہ سب چیزیں شامل ہیں جو زمین میں قائم ہیں جیسے کدو یا ریشہ اور درخت اور گھاس اور زکھل جب تک وہ زمین میں کھڑے ہیں پس اگر گھاس اور کھڑی اور پائس کٹ جائیں اور پھر ان پر نجاست لگے تو بے دھوپ پاک نہ ہونگے یہ جوہرۃ المیرہ میں لکھا ہے۔ انہیں اگر زمین میں بطور فرش بھی ہوئی ہوں تو ان کا زمین کا حکم ہے خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہیں اور اگر زمین پر رکھی ہوئی ہیں جو ایک جگہ سے دوسری جگہ نقل ہوتی ہوں تو دھوپ ضرور ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے پتھر کا اور لکی اجٹ کا یہ قیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اگر اس کے بعد انہیں اکھاڑی جائیں تو کیا پھر نجس ہو جاتی ہیں اس میں دو روایتیں ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مگر بڑے کے اگر زمین میں گڑے ہوئے ہوں تو ان کا حکم وہی ہے جو زمین کا حکم ہے لیکن اگر زمین کے اوپر پڑے ہوں تو پاک نہ ہوں گے یہ محیط میں لکھا ہے مصلیٰ میں۔ اگر زمین خشک ہو کر پاک ہو جائے اور پھر اس پر پانی پڑے تو اس سے یہ ہے کہ نجاست مود نہیں کرتی اور اگر پانی اس پر چھڑک لیں اور اس پر بیٹھیں تو کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے گوبر جلاتا ہے اگر جل کر راکھ ہو جائے تو امام محمد کے نزدیک اس کی طہارت کا حکم ہوگا اور اس پر فتویٰ ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے پانچا نہ کا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر بکری کا سر جو خون میں بھرا ہوا ہے جلا یا جائے اور خون اس سے زائل ہو جائے تو اس کی طہارت کا حکم کیا جائے گا نجس مٹی سے اگر کوزہ یا باغی بنادیں پھر وہ پک جائے تو پاک ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے انہوں کا جو نجس پانی سے بنائی جائیں پھر پکائی جائیں یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے اگر کسی عورت نے تنور گرم کیا پھر اس کو ایسے کپڑے سے پونچھا جو نجاست میں بیگا ہوا تھا پھر اس میں روئی پکائی اگر روئی گئے سے پہلے اس کی تری آگ کی گرمی سے جل چکی تھی تو روئی نجس نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر تیرہ گوبر سے پالید سے گرم کیا جائے تو اس میں روئی پکاتا مکروہ سمجھا اور اگر اس پر پانی چھڑک لیا جائے تو کراہت باطل ہو جائے گی یہ قیہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے حالت بدل جانا ہے اگر شراب ایک نئے مٹکے میں ہو اور اس کا سرکہ بن جائے تو وہ بالاحتاق پاک ہو جائے گا یہ قیہ میں لکھا ہے۔ شراب میں جو آنا گوندھا جائے وہ دھونے سے پاک نہیں ہوتا اور اگر اس میں سرکہ ڈال دیں اور اس کا اثر جاتا رہے تو وہ پاک ہو جائے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے کچھ اگر شراب میں ڈال دیا جائے پھر وہ شراب سرکہ بن جائے تو صحیح یہ ہے کہ وہ کلی پاک ہوگا اگر اس میں بوشراب کی باقی نہ رہے۔ اور یہی حکم بیاز کا ہے جب وہ شراب میں ڈالی جائے اور شراب سرکہ بن جائے اس لئے کہ اجزاء شراب کے جو اس میں ملے ہوئے تھے وہ

۱۔ یعنی رنگ و بو دور ہونے سے شرح المحرر و حرہ بھی جاتا رہا ج ۱۳ ع

۲۔ لیکن امام مصنف ہدایہ کے نزدیک مود کر کے اور بھی احتیاط واجب ہے ہدایہ الم ۱۱

۳۔ یہ کراہت ظاہر احتیاجی ہے بدلیل اس کے کہ نجاست کا دھواں کپڑے یا بدن میں پکنا صحیح یہ ہے کہ اس کو نجس نہیں کرے گا السراج۔ اگر کھڑی میں گود جلائی گیا اور دھواں چڑھ کر مٹکے کے قعر پر مستقر ہو کر پکا اور کسی کپڑے کو لگا لگا آتشا غراب نہ ہوگا جب تک کہ اثر نجاست کا ظاہر نہ ہو اور ای پر امام محمد بن الفضل نے فتویٰ دیا العتب ۱۲

سرکہ ہو گئے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ شراب اگر پانی میں پڑے یا پانی شراب میں پڑے پھر وہ سرکہ ہو جائے تو پاک ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر شراب بے میں شراب پڑ جائے پھر سرکہ پڑ جائے اگر وہ شور ہا ترشی میں سرکہ کے مانند ہو جائے تو پاک ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ چوہا شراب میں گر جائے اور پھٹ جانے سے قبل اس کو نکال لیں پھر وہ شراب سرکہ ہو جائے تو اس کو کھالینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وہ شراب کے اندر پھٹ جائے پھر نکالا جائے پھر وہ شراب سرکہ بنے تو اس کا کھانا حلال نہیں۔ کتا اگر شیرہ کو چائے پھر اس کی شراب بنے پھر سرکہ بنے تو اس کا کھانا حلال نہیں اس لئے کہ لعاب کتے کا اس میں قائم ہے اور وہ سرکہ نہیں ہو جاتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

یہی حکم ہے اس صورت میں جب میثاب شراب میں گر جائے پھر وہ سرکہ بن جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نجس سرکہ اگر شراب میں ڈالا جائے پھر وہ شراب سرکہ ہو جائے تو نجس ہوگی اس لئے کہ وہ نجس سرکہ جو اس میں ملا تھا وہ خفیہ نہیں ہوا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سو اور گدھا اگر نمک سار میں گر جائے اور نمک ہو جائے یا کسی چبچ میں گر کر مٹی ہو جائے تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک پاک ہو گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے منکے میں شیرہ ہو اور اس کو جوش آ جائے اور سخت ہو جائے اور اس پر جھاگ آئے اور اس کا جوش موقوف ہو جائے اور کم ہو جائے پھر وہ سرکہ ہو جائے اگر وہ سرکہ بہت دنوں تک اس میں چھوڑ دیا جائے اور سرکہ کے بخارات منکے کے منہ تک پہنچیں تو وہ منکے پاک ہو گا اور اس طرح وہ کپڑا جس میں شراب لگی ہو اور سرکہ سے دھویا جائے تو پاک ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نجس تیل صابن میں ڈالا جائے تو اس کے پاک ہونے کا فتویٰ دیا جائے گا اس لئے کہ اس میں تغیر ہو گیا اور مجملہ ان کے چلنے کو دباغت سے اور جانور کے گوشت پوست کو ذبح سے اور کنویں کو پانی نکالنے سے پاک کرنا ہے اور یہ سب بہ تفصیل بیان ہو چکے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسائل اگر کسی عضو پر نجاست لگ جائے اور اس کو زبان سے چاٹ لے یہاں تک کہ اس نجاست کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائے گا اور اس طرح اگر چھری نجس ہو جائے اور اس کو زبان سے چاٹ لے یا اپنا تھوک لگا کر اس کو پونچھ لے پاک ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کپڑے کو زبان سے چاٹ لے یہاں تک کہ نجاست کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے منہ بھر کے تے کی پھر وضو کیا اور کئی نہ کی یہاں تک کہ نماز پڑھ لی تو وہ نماز جائز ہوگی اس لئے کہ منہ تھوک سے پاک ہو جاتا ہے بچے نے مان کے پستان پر تے کی پھر اس پستان کو بہت دفعہ چوسا تو وہ پاک ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ دمنی ہوئی نجس روئی اگر دمنی جائے اگر کل یا نصف نجس تھی پاک نہ ہوگی اگر تھوڑی سی نجس تھی جس میں یہ احتمال ہو کہ اس قدر دھنسنے میں نقل گئی ہوگی تو اس کی طہارت کا حکم کیا جائے گا جیسے خرمن جو نجس ہو جائے پھر کسان اور عامل کے درمیان میں تقسیم کیا جائے تو اس کی طہارت کا حکم ہوتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ گیسوں کو گدھوں سے کھائیں اور ان کا پیو شراب اور لید بیٹھے گیسوں پر پڑے اور وہ گیسوں جس پر نجاست پڑی اور گیسوں کے ساتھ ملے ہوئے ہوں تو فقہانے کہا ہے کہ اگر ان میں سے تھوڑے نکال کر دھوئے جائیں پھر سب ملا دیے جائیں تو ان کا کھانا جائز ہو جائے گا اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ تھوڑے سے گیسوں اس میں سے نکال کر کسی کو پیہ کر دے یا صدقہ دے دے بیڑ خیرہ میں لکھا ہے۔ نجس رانگ پہنلانے سے پاک ہو جاتا ہے موم پاک نہیں ہوتا یہ قیہ میں لکھا ہے۔ چوہا اگر گھی میں مر جائے تو اگر گھی جھا ہوا ہو تو اس کے پاس پاس کا گھی نکال کر پھینک دیا جائے اور باقی پاک ہے وہ کھایا جائے اور اگر پتلا ہو تو اس کو کھانا جائز نہیں لیکن کھانے کے سوا اور طرح قاعدہ لیمان اس سے جیسے روشنی کرنا اور

۱۔ جو نجاست مغلطہ کہ کوئیں میں گر کر اس کی تکی مٹی میں سیاہ مٹی ہوگی تو نجس نہ ہو کیونکہ ات مہلب ہوگی اسی پر فتویٰ دیا جائے ۱۴

۲۔ یوں ہی مطلق مذکور ہے اور ظاہر یہ کہ کل نجس نہ ہوگا ۱۵

چڑے کی دباغت کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اس چڑے کی دباغت کی جائے تو اس کے دھونے کا حکم کیا جائے پھر اگر وہ
 چڑے کے تو تین بار اس کو دھویں اور تھوڑی اور اگر تھوڑے چڑے کے تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تین بار دھویں اور ہر بار خشک کریں یہ بدائع
 میں لکھا ہے اور جسے ہوئے تھی کی حد یہ ہے کہ اگر کسی طرف سے تھی نکالا جائے تو اس وقت سب مل کر براہِ نہ ہو جائے اور اگر اس وقت
 برابر ہو جائے تو وہ پٹا ہے یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے

دوسری فصل

نجس چیزوں کے بیان میں

نجس چیزیں دو قسم کی ہیں اول مغلطہ اور وہ ہندو درہم کے غویں اور درہم کے اعتبار میں روایتیں مختلف ہیں صحیح یہ ہے کہ اگر
 جسم دار نجاست ہو تو وزن کا اعتبار کرے اور وہ یہ ہے کہ وزن اس کا درہم کبیر کے برابر ہو جو ایک شقال ہوتا ہے اور جو نجاست سے جسم
 کی ہو اس میں ناپ کا اعتبار ہے اور وہ ہندو ہتھلی کی چوڑائی کے ہے یہ زمین اور کانی اور اکثر فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اور شقال کا وزن
 میں قیراط کا ہے۔ اور شمس الائمہ سے یہ منقول ہے کہ ہر زمانہ میں اسی زمانہ کے درہم کا اعتبار کیا جائے اور صحیح دہی ہے جو اول بیان ہوا
 یہ سراج الوہاج میں ایضاً سے نقل کیا ہے

جو چیزیں آدمی کے بدن سے ایسی نکلتی ہیں جن کے نکلنے سے وضو یا غسل واجب ہوتا ہے وہ مغلطہ نہیں جیسے پاخانہ اور
 پیشاب اور مٹی مٹی اور ودی اور کچلو ہو اور پیپ اور تھے جو منہ سے آئے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے حیض اور نفاس اور
 استحاضہ کے خون کا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے بچے کے پیشاب کا لڑکا ہو یا لڑکی کھانا کھاتے ہوں یا نہ کھاتے ہوں یہ
 اعتبار شرح مختار میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے شراب کا اور جاری خون کا اور مرد اور عورت کا اور جو جانور نہیں کھائے جاتے ان کے پیشاب کا اور
 لید کا اور قتل کے گوشت کا اور پامکانہ اور کتے کے گوہ اور بٹ اور مرغابی کی بیٹ کا یہ سب بنجاست غلیظہ نجس ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا
 ہے اور یہی حکم ہے درندے جانوروں اور بلی اور چوہے کے گوہ کا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ بلی یا چوہے کا پیشاب اگر کپڑے کو لگ
 جائے تو بعضوں نے کہا ہے کہ اگر قدر درہم سے زیادہ ہو تو کپڑا نجس ہو جاتا ہے اور یہی ظاہر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔
 سانپ کا گوہ اور پیشاب نجس ہے یہ نجاست غلیظہ اور یہی حکم ہے چونک کے گوہ کا یہ تار خانہ میں لکھا ہے۔ اور بڑی مٹی اور گرگٹ کا
 خون نجس ہے اگر بہتا ہوا ہو یہ غصیر یہ میں لکھا ہے۔ قدر درہم سے زیادہ اگر کپڑے کو لگ جائے تو نماز جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔
 دوسری نجاست مختلفہ۔ اور وہ چوتھائی کپڑے سے کم معاف ہے یہ اکثر متون میں لکھا ہے۔ چوتھائی کپڑے کے حساب میں اختلاف
 ہے بعضوں نے کہا ہے اس طرف کی چوتھائی کا اعتبار ہے جہاں نجاست لگی ہو جیسے دامن اور آستین اور کلی۔ یہ حکم اس صورت میں ہے
 جب کپڑے پر نجاست لگی ہو۔ اور اگر بدن پر ہو تو اس عضو کی چوتھائی کا اعتبار ہے جس پر نجاست ہی جیسے ہاتھ اور پاؤں صاحب تحفہ اور
 محیط اور بدائع اور مجتبیٰ اور سراج الوہاج نے اسی کو صحیح کہا ہے اور حقائق میں ہے کہ کدای پر فتویٰ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ گھوڑے
 اور حلال جانوروں کا پیشاب اور جو پرند جانوروں کا گوشت نہیں کھاتے اس کی بیٹ بھی یہ نجاست خفیفہ نجس ہے یہ کنز میں لکھا ہے۔

۱۔ مثلاً اگر آدمی کا پیشاب ہو تو ہندو درہم مساحت یعنی ہتھلی کے قطر کے قطر اور اس سے زیادہ نہیں جائز ہے اور اگر گوہ ہو تو ایک درہم وزن سے زیادہ نہیں جائز
 ہے ۲۔ یعنی انگلیوں کے جوڑوں کے قطر کا گہراؤ ۱۳۔ ان چیزوں کی نجاست اسی وجہ سے مغلطہ ہوئی کہ یہ نجاست بدلیل قطعی ثابت
 ہوئی ہے ۱۴۔ شیخین کے نزدیک گھوڑے کے پیشاب کی نجاست خفیفہ ہے اور امام نے اس کے گوشت کو مکروہ جو کہا ہے تو اس واسطے کہ وہ جہاد کا سامان
 ہے نہ اس واسطے کہ اس کا گوشت ناپاک ہے اور

نجاست کے خفیف ہونے کا حکم کپڑے میں جاری ہوتا ہے پانی میں جاری نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہے۔ شہید کا خون جب تک بدن پر ہے پاک ہے اور جب اس سے جدا ہو گیا تو نجس ہے۔ ہر جانور کا پچھل اس کے پیشاب کے ہوتا ہے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے۔ سوئی کے سرے کے برابر پیشاب کی چھینٹ اڑتی ہے وہ بسبب ضرورت کے معاف ہے اگرچہ تمام کپڑے پر پڑ جائیں یہ یمین میں لکھا ہے۔ سوئی کی دوسری طرف کے برابر جو پیشاب کی چھینٹ ہوں ان کا بھی جی حکم ہے یہ کافی اور یمین میں لکھا ہے یہ حکم جب ہے کہ جب وہ چھینٹ اڑ کر کپڑے یا بدن پر گرے لیکن اگر پانی میں گریں تو وہ نجس نہ ہو جائے گا اور کچھ غوثہ ہوگا اس لئے کہ بدن اور کپڑے اور مکان کی بہ نسبت پانی کی طہارت کی زیادہ تاکید ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر پیشاب کی چھینٹ بڑے سونے کے سرے کے برابر اڑیں تو نماز مع ٹھوکی یہ عذر الراقی میں لکھا ہے۔ اور سی سے ملتے ہوئے یہ مسئلے ہیں۔ سانپ کی کھال نجس ہے اگرچہ اس کو ذبح کیا ہو اس لئے کہ وہ بافت کو قبول نہیں کرتا یہ ظہر یہ میں لکھا ہے۔ سانپ کی کھلی کھج یہ ہے کہ پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ سوتے ہوئے آدمی کی رال پاک ہے برابر ہے کہ منہ سے نکلی ہو یا مسدود سے آئی ہو نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام ابو محمد کے اور اسی پر فتویٰ ہے مردے کے لعاب کو بعضوں نے نجس کہا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ ریشم کے کپڑوں کا پانی اور ان کی آنکھ اور بیٹ پاک ہے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے۔ جو جانور کھائے جاتے ہیں جیسے کبوتر اور چایا ان کی سیٹ ہمارے نزدیک پاک ہے۔ یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

صحیح یہ ہے کہ گدھیا کا دودھ پاک ہے یہ یمین اور منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ہا یہ میں لکھا ہے اور وہ کھانا نہ جائے یہ نہا یہ اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ جانور کے ذبح کے بعد جو خون اس کی رگوں میں باقی رہتا ہے اگرچہ بہت سا کپڑے کو لگ جائے جب بھی اس سے کپڑا خراب نہیں ہوتا۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس خون کا جو گوشت میں باقی رہ جاتا ہے اس لئے کہ وہ خون جاری نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور جو جاری خون گوشت میں لگ جاتا ہے وہ نجس ہے یہ منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ جگر اور تلی کا خون نجس نہیں یہ عزائم الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ خون پھر کا اور پھوکا اور جوں اور کتاں کا پاک ہے اگرچہ بہت ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ مچھلی اور پانی میں جینے والے جانوروں کا خون امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک کپڑے کو پلید نہیں کرتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ چوہ کی مچھلی اگر گھوٹوں کے گوں میں گر جائے اور گھوٹوں کے ساتھ پس جائے یا تیل کے برتن میں تو وہ آٹا اور تیل جب تک اس کا مزہ بدلے پلید نہ ہوگا فقیر ابو الیث نے کہا ہے کہ ہم اسی قول کو لیتے ہیں اور مسائل ابو حنفیہ میں ہے کہ چوہ کی مچھلی اگر زب تلیں یا سرکہ میں گر جائے تو وہ خراب نہیں ہوتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کپڑے پر تیل نجس قدر درہم سے کم لگے پھر وہ پھیل کر قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو بعض کے نزدیک وہ نماز کا مانع ہی اور اسی کو لیا ہے اکثروں نے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی قول اختیار کیا جاتا ہے یہ منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ نجس کپڑا جو پاک کپڑے میں لپیٹا جائے اور وہ تر ہو اور اس کی تری پاک کپڑے میں ظاہر ہو لیکن پاک کپڑا اس سے تر نہ ہو جائے کہ نچوڑتے میں رطوبت گرے یا قطرے ٹپکیں تو اصح یہ ہے کہ وہ نجس نہ ہوگا اور اس طرح اگر پاک کپڑا ایک نجس کپڑے پر یا نجس زمین پر جوتہ ہو بچھایا جائے اور نجاست کپڑے میں اثر کرے لیکن وہ اتنا تر نہ ہو جائے کہ نچوڑتے میں اس سے رطوبت گرے مگر نجاست کی تری کی جگہ معلوم ہوتی ہو تو اصح یہ ہے کہ وہ نجس نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر تر پاؤں نجس زمین یا نجس پھوٹے پر رکھے تو وہ نجس نہ ہوگا اور اگر خشک پاؤں نجس پھوٹے پر رکھا جوتہ ہو تو پاؤں اگر بیگ گیا تو

۱۔ واضح ہو کہ نجاست کو جو خفیف کہتے ہیں تو اس کی سخت سوائے پانی کے کپڑے وغیرہ میں نکال دینی حتیٰ کیا کہ کوئیں میں نجاست خفیف گرے تو سب کا پانی لکنا چاہئے ۱۲۔ ۲۔ اور نوادر مصلیٰ میں ہے کہا اگر ایسی چھینٹ پڑے کہ ان کا اثر دیکھا جاتا ہے تو وہ ضروری ہے اور اگر نہ دیکھیں حتیٰ کہ نماز پڑھی ہو اگر اتنی ہوں کہ اگر جمع کی جائیں تو درم سے زیادہ ہوں تو نماز کا اعادہ کرے کذا فی ذکرہ الباقی ص ۱۸۱

۳۔ رب نچوڑا ہوا جو گاڑا کھدیا جائے خواہ انگوٹھا ہو یا بیب وغیرہ ۱۳۔ ع

نخس ہو گیا اور نمی کا اعتبار نہیں یہی بخار ہے یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے لکھا ہے۔ گو بر مٹی میں ملا ہو اور اس سے چست لیسکی جائے اور خشک ہو جائے تو اس پر بھیگا ہوا کپڑا رکھ دیتے سے نخس نہیں ہوتا۔ سو لکھا ہوا گو بر یا نخس مٹی جب ہوا سے اڑ کر کپڑے پر پڑے تو جب تک اس میں نجاست کا اثر نظر نہ آئے نخس نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ہوا جو کندگیوں پر گذر کر تر کپڑے کو لگ جائے تو اگر اس میں نجاست کی بو آنے لگے تو نخس ہو جائے گا اور نجاستوں کے بخارات نکلنے سے نخس نہیں ہوتا یہی صحیح ہے یہ فقیر یہ میں لکھا ہے نجاست کا دھواں اگر کپڑے یا بدن کو لگے تو صحیح یہ ہے کہ وہ نخس نہیں ہوتا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر چہ کپڑے کسی گھر میں جلایا جائے اور اس کا دھواں اور بخار چست کی طرف کو چڑھے اور اس کے روشندان میں تو الگ ہے اور وہاں بست ہو جائے اور پھر وہ پگھلے یا تو سے میں سے پسو نکلے اور وہ کپڑے کو لگے تو بطور احسان کے یہ حکم ہے کہ جب تک اثر نجاست کا ظاہر نہ ہوگا وہ کپڑا پلید نہ ہوگا امام ابو بکر محمد بن الفضل نے اسی پر فتویٰ دیا ہے یہ فتاویٰ غیاثیہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اصطبل کا جب وہ گرم ہو اور اس کے دھواں نکلنے کے سوراخ پر تو او جہاں نجاست جمع ہوتی ہے اور پھر اس تو سے میں پسو آیا اور نکلنے لگا اور یہی حکم ہے حمام کا جب اس میں نجاست جلائی جائے اور دیواروں اور روشندانوں سے پسو نکلنے لگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی سے استنجا کیا اور کپڑے سے نہ پونچھا پھر گور آیا تو لفتھا کا یہ قول ہے کہ اس کا گرد اگر نخس نہیں ہوتا اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ استنجا نہیں کیا لیکن پانچا ہمہ پسے یا پانی میں تر ہو گیا پھر گور آیا یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ اگر سردی کے موسم میں گھوڑے بندھنے کی جگہ میں جہاں لید وغیرہ چلتی رہتی ہے داخل ہوا اور بدن اس کا تر تھا یا کوئی تر چیز وہاں لے گیا اور اس کی گرمی سے خشک ہوئی نخس نہ ہوگی لیکن اگر اثر ظاہر ہوا مثلاً زردی یا خجماہ پر یا جو تر چیز اصطبل میں لے گیا تھا اس پر خشکی ہونے کے بعد ظاہر ہوئی تو نجاست کا حکم ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص ایسے بچھونے پر سویا جس پر مٹی لگ کر خشک ہو گئی تھی پھر اس کو پینا آیا اور اس سے وہ بچھو نہ تر ہو گیا تو اگر اس کے بچھونے کی تری کا اثر اس کے بدن پر ظاہر نہیں ہوا ہے نخس نہیں ہوگا اور ظاہر ہوا تو نخس ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کہ مے نے پانی میں پیشاب کیا اور اس کی چیخت کسی آدمی کے کپڑے پر پڑے تو وہ جواز صلوٰۃ کو مانع نہیں اگر چہ بہت ہوں لیکن جب یقین ہو جائے کہ وہ چیخت پیشاب کی تھیں تو مانع ہوں گی اور ایسے ہی اگر چہ کپڑے پانی میں پڑے اور اس سے چیخت اڑے اور اگر کپڑے پر پڑیں اگر ان کا اثر کپڑے میں ظاہر ہو گیا تو کپڑا نخس ہوگا ورنہ نخس نہ ہوگا یہی بخار ہے اور اسی کو اخذ کیا ہے فقیر ابو الیث نے براہ ہے کہ پانی جاری ہو یا نہ ہو اور ابو بکر محمد بن الفضل سے منقول ہے کہ اگر گھوڑے کے پاؤں میں نجاست لگی ہو اور وہ پانی میں چلے اور اس کی چیخت سوار کے کپڑے پر پڑے تو وہ نخس ہو جائے گا بند پانی ہو یا جاری اور پہلا قول اسح ہے جو جب قاعدہ کلیہ کے یقین خشک سے زائل نہیں ہوتا یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے۔

جواب اہم طبی کی تصنیف ہے پانچا نہ کی کہیاں اگر کسی کپڑے پر بیٹھ جائیں تو وہ نخس نہیں ہوتا لیکن اگر وہ غالب ہوں اور بہت ہوں تو نخس ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاؤں میں کچھ بھر گئی یا وہ مٹی میں چلا اور پاؤں نہ دھوئے اور نماز پڑھ لی تو اگر نجاست کا اثر اس میں نہیں ہے تو جائز ہے لیکن احتیاط ہے کہ پاؤں دھولے یہ فتاویٰ قاضی خان میں واقعات حسامیہ سے نقل کیا ہے پاک پانی میں اگر نخس مٹی ڈالے یا پاک مٹی میں نخس پانی ڈالا جائے تو صحیح یہ ہے کہ گلا وہ نخس ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا

۱۔ حینت کے نہلانے والے ہر اس حالت میں جو حینت کے دھوؤں سے چیخت پڑے جن سے بچاؤ کرنا ممکن نہیں ہے تو اس کو نخس نہ کریں گی کیونکہ یہ عام بلوئے ہے لفتح مصلیٰ کے منسل سے جو چیخت برتن میں کریں جن کے گرے کا موقع ظاہر نہیں ہوتا تو وہ جو ہے جیسے دستہ کی کچھو نخس کا دھواں و گو بر کا بخار اور کتوں کے بیٹھنے اور ہنسنے کی جگہ کا بخار وغیرہ ۱۲

ہے اور اسی کو لیا ہے فقیر ابو الیث نے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نجس بھوسہ گلاوہ میں ڈالا جائے اور وہ بھوسہ قائم رہے اور نظر آتا ہو تو اگر بہت ہوگا تو نجس ہوگا ورنہ نجس نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر خشک ہو جائے گا تو اس کی طہارت کا حکم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ کتا اگر کسی کے عضو یا کپڑے کر پکڑے تو جب تک اس پر تری ظاہر نہ ہوگی نجس نہ ہوگا خوشی میں ہو کتا یا غصے میں ہو یہ منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ میر فیہ میں ہے کہ بچی مختار ہے یہ منیہ المصلیٰ کی شرح میں لکھا ہے جو ابراہیم طبری کی تصنیف ہے۔ کتا اگر سجد کے لیے پکڑا سو جائے اگر خشک ہے تو نجس ہوگا اور اگر تری ہو اور نجاست کا اثر ظاہر نہ ہو تب بھی نجس ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ہانسی کی ہڈی پاک ہے یہ بھی اصح ہے یہ محیط میں لکھا ہے ہانسی کا لعاب مثل چیتے اور شیر کے لعاب کے نجس ہے اگر اس کی سوط سے کسی کپڑے پر اس کا لعاب گرے گا تو نجس ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ جگال ہر جانور کا مثل اس کے پانچانہ کے ہے سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اونٹ یا بکری کی مینگی میں اگر جو ہوں تو دھو کر کھائے جائیں اور بیل کے گوبر میں ہوں تو نہ کھائے جائیں اس لئے کہ اس میں سختی نہیں ہے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے۔ روٹی کے اندر سے جو ہے کی مینگی نکل اگر مینگی میں اس کی سختی موجود ہو تو مینگی پھینک دے اور روٹی کھالے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہ سراج الوہاج میں ہے دودھ پیچے وقت اگر مینگی دودھ کے برتن میں گر جائے اور اس وقت پھینک دے تو مضا نقد نہیں اور اگر مینگی دودھ میں ٹوٹ جائے تو نجس ہو جائے گا پھر پاک نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کتے کے بالوں سے ازار بند بنائیں تو مضا نقد نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر بکری کا پیشاب اور آدمی کا پیشاب کسی چیز پر گئے تو نجاست خفیفہ نجاست غلیظ کے تابع ہو جائے گی یہ ظہر یہ میں لکھا (ف) ہے۔

نہری فصل

استنجا کے بیان میں

استنجا جائز ہے ان چیزوں سے جو پھر کی طرح صاف کرنے والی ہیں جیسے ڈھیلہ اور ریت اور لکڑی اور کپڑا اور چمڑا اور اس کے سوائے اور ایسی ہی چیزیں اور صحیح قول کے بموجب اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ جو چیز نکلے ہے وہ عادت کے موافق ہو یا عادت کے خلاف ہو یہاں تک کہ اگر دونوں راستوں سے خون یا کچھ ہو نکلے تو بھی پھر سے طہارت ہو جاتی ہے اس طرح اگر استنجا کے مقام پر باہر سے کچھ نجاست لگ جائے تو بھی یہی پھر وغیرہ سے استنجا کرنے سے پاک ہو جاتا ہے پھر وہاں سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ہاتھیں طرف زور دیکر پیٹیں اور قبلہ کی طرف سے اور ہوا اور سورج اور چاند کی طرف سے نکالے جائیں اور تین پھر ساتھ لے پہلے پھر کو پیچھے کو لے جائے اور دوسرے کو آگے لائے اور پھر تیسرے کو پیچھے کو لے جائے ابو جعفر نے کہا ہے کہ یہ حکم کرنی کے موسم کا ہے لیکن جازوں میں پہلے پھر کو آگے لائے اور دوسرے کو پیچھے لے جائے اور پھر تیسرے کو آگے لائے اور عورت ہمیشہ وہی عمل کرے جو مرد جازوں

۱۔ یعنی خفیفہ اس صورت میں بخور غلیظ کے ہوگی تو اگر دونوں تک کر قدم سے نکالیں تو نماز جائز ہوگی ۱۱

۲۔ پھر جس چیز سے یہ نجاست زائل کی جائے اگر وہ چیز لائق احرام یا قیمت دار ہو تو اس سے یہ کام لینا مکروہ ہے جیسے کاغذ اور کپڑا اور کیا کیا چیزوں سے عجا جی آتی ہے پانی اگر چہ مختار ہو قیمت دار ہے مگر نجس ہے ۱۲ ع

۳۔ استنجا سے یہی قول مالک حنفی کا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سلم نے اس پر سبقت فرمائی ہے اگر اس کو چھوڑا تو نماز ہو جائے گی اور شافعی نے کہا کہ واجب ہے ۱۳ ع

(ف) اگر یزیدوں کے یہاں سے جو چیزیں ساختہ آتی ہیں اگر ناک نجاست کی خبر دے لگی اور غالب گمان سے ۱۴ اور تو استعمال نہیں جائز ہے۔ دوائیں جن میں شراب کا جزو ہے نجس و حرام ہیں مگر جب کانس دوا کی بدل نہیں ملتی تو اختلاف مشائخ ہے اور ممانعت احوط اور جواز رفق ہے ۱۵ عین الہدایہ۔

میں کرتا ہے پھر متاخرین کا اتفاق ہے کہ پتھر سے استنجا کر لینے کے بعد جو نجاست باقی رہ جاتی ہے پسینہ کے حق میں اس کا کچھ اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر مقعد سے پسینہ نکل کر کپڑے یا بدن کو لگے تو نجس نہیں ہوتا۔ اور اگر وہ تھوڑے پانی میں بیٹھ جائے گا تو وہ نجس ہو جائے گا یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے استنجا میں کوئی عدد مستون نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے صاف ہو جانا شرط ہے یہاں تک کہ ایک پتھر سے صفائی حاصل ہو جائے تو سنت ادا ہو گئی اور اگر تین پتھروں سے بھی صفائی حاصل نہ ہو تو سنت ادا نہ ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ پاک پتھر دائیں طرف رکھے اور استنجا کئے ہوئے پائیں طرف رکھے اور نجس جانب ان کی نیچے کو کر دے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر بیکسر کو لے سکن ہو تو استنجا پانی سے افضل ہے اور اگر ستر کو لے نہ سکے تو پتھر سے استنجا کرے پانی سے نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ دونوں کو جمع کرے یہ تبیین میں لکھا ہے بعض کا قول یہ کہ ہمارے زمانہ میں یہی سنت ہے اور بعض کا قول ہے کہ بیٹ سنت یہی ہے اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے پتھروں سے استنجا کرنا اس وقت جائز ہے جب نجاست صرف غرض ہی پر لگی ہو لیکن اگر غرض سے تجاوز کرے تو سب کا اجماع اس بات پر ہے کہ غرض سے تجاوز کی ہوئی نجاست اگر درہم سے زیادہ ہو تو اس کا پانی سے دھونا فرض ہے اور صرف پتھروں سے چھوڑنا کافی نہیں ہے اس طرح اگر سپہارہ کے کناروں پر پیشاب قدر درہم سے زیادہ لگ جائے تو اس کا دھونا واجب ہے اور اگر وہ نجاست جو غرض سے تجاوز ہے قدر درہم سے کم ہے یا بقدر درہم ہے لیکن جب اس کو غرض کی نجاست کے ساتھ ملا دین تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے پس اگر اس کو پتھر سے دور کر لیا اور پانی سے نہ دھویا تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز نہیں اور مکروہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ زاد میں لکھا ہے اور جو نجاست موضع استنجا پر قدر درہم سے زیادہ ہو اور احمیلوں سے استنجا کر لیا اور پانی سے نہ دھویا تو شرح طحاوی میں لکھا ہے کہ اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر اس کو تین پتھروں سے پونچھ لیا اور صاف کر لیا تو جائز ہے اور کہا کہ یہی اصح ہے اور یہی کہا ہے فقیر ابو الیث نے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ سراج میں لکھا ہے کہ اگر سپہارہ کے کنارہ پر نجاست قدر درہم سے کم لگی ہو اور دوسری جگہ پر بھی نجاست قدر درہم سے کم ہو لیکن اگر دونوں کو جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو ان دونوں کو جمع کریں گے یہ غلامہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ جنینس میں لکھا ہے اور اگر مقعد کا مقام فراخ ہو اور نجاست اس میں قدر درہم سے زیادہ لگی ہو لیکن مقعد سے تجاوز نہ ہو تو ابو شجاع سے اور ایسا ہی طحاوی سے منقول ہے کہ پتھروں سے استنجا کافی ہے اور یہ زیادہ مشابہ ہے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول سے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور پیشاب کے استنجا کا قاعدہ یہ ہے کہ ذکر کو بائیں ہاتھ سے پکڑے اور اس کو یوار پر یا پتھر پر یا ڈھیلے پر جو زمین سے اٹھا ہوا ہے رکڑے پتھر کو داہنے ہاتھ میں نہ لے اور اسی طرح ذکر داہنے ہاتھ میں اور پتھر کو بائیں ہاتھ میں نہ پکڑے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو ڈھیلے کو دونوں ایڑیوں میں پکڑے اور ذکر کو بائیں ہاتھ میں پکڑ کر اس پر رکڑے اور جو یہ بھی نہ ہو سکے تو پتھر کو داہنے ہاتھ میں پکڑے اور اس کو حرکت نہ دے یہ زابدی میں لکھا ہے اور پاک کرنا اس وقت تک واجب ہے جب تک دل لم یہ یقین ہو جائے کہ اور پیشاب نہ آئے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے بعضوں نے لکھا ہے کہ چند قدم چل کر استنجا کرے اور بعضوں نے کہا ہے کہ زمین پر پاؤں مارے اور کھنکارے اور دھنی ٹانگ کا بائیں پر لپیٹے اور بلندی سے پستی کی طرف کو اتارے اور صحیح یہ ہے کہ لوگوں کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں جب

۱۔ یعنی دیگر موضع میں بقدر درہم کے جو ہے پس جب اس سے زائد ہو تو مانع ہے یونہی جب موضع استنجا میں ہو تو چاہئے کہ قدر درہم جو ہو اور زائد ہو تو مانع ہو اگر ۲۔ یہ مسئلہ دلیل ہے کہ مقعد سے تجاوز بھی صحیح کی جائے لیکن دعویٰ یہ صورت کسارتہ سے تجاوز نہیں اور مقعد سے تجاوز نہیں لیکن ملا کر درہم سے زائد ہے تو اظہر یہ کہ استنجا پتھروں سے کافی ہے ۱۲

اس کے دل میں اطمینان ہو جائے کہ جو نجاست سوراخ میں تھی وہ تمام ہو گئی تو استنجا ہو گیا یہ شرح منہجہ اہل حلی میں جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور مضمرات میں لکھا ہے اور اگر شیطان اس کے دل میں بہت سے دوسرے ڈانٹے تو اس کی طرف التفاف نہ کرے جیسے نماز میں ایسے دوسروں کی طرف التفاف نہیں ہوتا اور پیشاب کے مقام پر پانی چھڑک لے یہاں تک کہ اگر پھر وہاں تری دیکھے تو پانی کی تری سمجھ لے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور پانی سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر روزہ دار نہ ہو تو پانچاںہ کے مقام کو خوب ڈھیلے کر کے پھر بائیں ہاتھ سے خوب استنجا کرے اور سچ کی انگلی کو ابتدائے استنجا میں اور انگلیوں سے کچھ اونچا کر لے اور اس کے موضع کو دھو دے اور پھر ہنر یعنی چھنگلیا کے پاس کی انگلی اٹھائے اور اس سے موضع کو دھوئے پھر چھنگلیا کو اٹھا دے اور پھر انگوٹھے کے پاس کی انگلی اٹھائے اور اس قدر دھوئے کہ اس کو پاکی کا یقین یا ظن غالب ہو جائے اور دھونے میں خوب زیادتی کرے اور اگر روزہ دار ہو تو زیادتی نہ کرے کچھ دھونے کی شمار مقرر نہیں اور اگر دوسرا والا ہے تو اپنے لئے تین مرتبہ دھونے کی مقدار مقرر کر لے یہ تبیین میں لکھا ہے اور استنجا میں تین انگلیوں سے زیادہ نہ لگائے اور انگلیوں کی چوڑائی سے استنجا کرے سروں سے استنجا نہ کرے یہ محیط سرخصی میں لکھا ہے اور پانی آہستگی سے ڈالنے لگتی ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور نری سے ملے اور عامہ مشائخ نے کہا ہے کہ بے انگلیاں اٹھائے بتقلیل سے دھونا کافی ہوتا ہے اور عامہ مشائخ نے کہا ہے کہ عورت کشادہ ہو کر بیٹھے اور ہتھیلی سے اوپر اوپر دھو لے اور انگلی اندر داخل نہ کرے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے۔

یہ تا تار خانہ میں صیر فیہ سے نقل کیا ہے اور عورت مرد سے زیادہ کشادہ ہو کر بیٹھے یہ مضمرات میں لکھا ہے جہت میں ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پانچاںہ کے مقام کو اول دھوئے پیشاب کے مقام کو بعد میں دھوئے اور امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پیشاب کے مقام کو اول دھوئے یہ تا تار خانہ میں لکھا ہے اور انہیں دونوں کے قول کو غزوی نے اختیار کیا ہے اور یہی اشبہ ہے یہ شرح منہجہ اہل حلی میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور موضع استنجا کے پاک ہونے کے ساتھ ہی ہاتھ بھی پاک ہوتا ہے یہ سراہیہ میں لکھا ہے اور استنجا کے بعد ہاتھ بھی دھو لے جیسے کہ اول دھوتا ہے تاکہ خوب سحر ہو جائے اور روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے استنجا کے بعد ہاتھ دھویا اور دیوار پر ملا یہ تبیین میں لکھا ہے جو گرمیوں میں استنجا کرے وہ اچھی طرح دھوئے لیکن جاڑوں میں اس سے بھی زیادہ دھوئے تاکہ صفائی حاصل ہو جائے یہ اس صورت میں ہے جب کہ پانی ٹھنڈا ہو اور اگر پانی گرم ہو تو جاڑے اور گرمی کا موسم برابر ہے لیکن گرم پانی میں ٹھنڈے پانی سے ثواب کم ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور استنجا صدالی عورت کو پیشاب و پانچاںہ کے سوا ہر نماز کے وقت میں استنجا کرنا واجب ہے یہ سراہیہ میں لکھا ہے اگر بایاں ہاتھ شل ہو جائے اور اس سے استنجا نہیں کرتا تو اگر پانی ڈالنے والا نہ ملے تو استنجا نہ کرے اور اگر جاری پانی پر قادر ہو تو داہنے ہاتھ سے کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بیمار آدمی کی اگر بی بی اور باندی نہ ہو اور اس کا بیٹا یا بھائی ہو اور وہ خود وضو نہیں کر سکتا تو اس کو اس کا بیٹا یا بھائی وضو کر اے مگر استنجا نہ کرائے کیونکہ وہ اس کے ذکر کو نہیں چھو سکتا اور استنجا اس سے ساقط ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ بیمار عورت کا اگر شوہر نہ ہو اور وضو کرنے سے عاجز ہو اور اس کی بی بی یا بہن نہ ہو تو اس کو وضو کر اے اور استنجا اس سے ساقط ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے استنجا میں قبلہ کی طرف کو منہ کرنا اور پیٹھ کرنا مکروہ ہے اور پھر پانی سے استنجا کرنا ادب ہے بعد پھروں سے پاک ہونے کے کیونکہ حضرت ام المؤمنین صدیقہؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تین بار پانی سے دھوئے تھے رواہ ابن ماجہ اور ام المؤمنین سے مروی ہے کہ تم اے عورتوں! اپنے شوہروں کو کہو کہ چھاندا اور پیشاب کے اثر کو پانی کے ساتھ دھو ڈالیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کیا کرتے تھے واما محمد و انتردی و محمد اور کہا گیا کہ پانی سے استنجا سنت ہے ۱۲۷

اگر بھول کر قبلہ کی طرف کو بیٹھ گیا تو مستحب ہے کہ قبلہ کی طرف سے جس قدر رخ سکے بچ جائے یہ یمن میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک بچے ہوئے بیٹانوں اور جنگل میں اس حکم میں کچھ فرق نہیں یہ شرح و قایہ میں لکھا ہے اور مکروہ ہے عورت کے واسطے کہ اپنے بچہ و پیشاب اور بیٹانہ پھرانے کے وقت قبلہ کی طرف تمام لے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور ہڈی اور گوبر اور لید اور طعام اور گوشت اور شیشہ اور ٹھیکرے اور پتے اور بال سے اور دائیں ہاتھ سے استنجا کرنا مکروہ ہے یہ یمن میں لکھا ہے اور اگر بائیں ہاتھ میں کوئی عذر ہے کہ استنجا نہیں ہو سکتا تو بغیر کراہت واپس ہاتھ سے استنجا کرنا جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے نجس چیزوں سے استنجانہ کرے اور اس طرح جس پتھر سے وہ دخود یا کوئی اور شخص استنجا کر چکا ہے استنجانہ کرے لیکن پتھر کے کئی کونے ہوں اور ہر مرتبہ ایسے کونے سے استنجا کرے جس سے پہلے استنجا نہیں کیا تھا تو بغیر کراہت جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور کاغذ سے استنجانہ کرے اگر چہ پیدا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے اور پکی اینٹ سے اور کوئلے سے اور قیمتی چیز سے جیسے ریشمی کپڑا استنجا کرنا مکروہ ہے یہ امدادی میں لکھا ہے۔

استنجا کی پانچ قسم ہے دونوں میں سے واجب ہیں ایک عرج کا دھونا اس وقت جب جنابت یا حیض یا نفاس کی وجہ سے غسل کرنے تاکہ نجاست اور بدن میں نہ بچل جائے اور دوسری جب نجاست عرج سے تجاوز ہو خواہ تھوڑی ہو یا بہت امام محمد کے نزدیک دھونا واجب ہے اور اس میں زیادہ احتیاط ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر نجاست قدر درہم سے تجاوز ہو تو اس وقت دھونا واجب ہے اس لئے کہ جس قدر نجاست عرج پر ہے وہ اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ اس کا کسی چیز سے پونچھ لینا کافی ہے پس معتبر وہی نجاست رہی جو عرج کے سوا ہے تیسری سنت اور وہ اس وقت ہے جب نجاست عرج سے نہ بڑھے چوتھے مستحب اور وہ اس وقت ہے جب پیشاب کیا اور پانچاخانہ نہ پھر تو پیشاب کے مقام کو دھولے پانچویں بدعت اور وہ ریح لٹکنے سے استنجا کرنا ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے جب پانچاخانہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو مستحب ہے کہ جن کپڑوں سے نماز پڑھتا ہے ان کے سوا اور کپڑے پہن کر پانچاخانہ میں جائے اگر ایسا کر سکتا ہو۔ اور جو یہ نہیں ہو سکتا تو اپنے کپڑوں کو نجاست اور مستعمل پانی سے بچانے میں کوشش کرے اور سر ڈھک کر پانچاخانہ میں جائے اگر انگوٹھی پر اللہ کا نام یا کچھ قرآن کھدا ہو تو اس کو پہن کر پانچاخانہ میں داخل ہونا مکروہ ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ پانچاخانہ میں داخل ہوتے وقت یہ پڑھے: اللّٰهُمَّ لِنَبِيِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْغَبِيْثِ وَكُلِّ غَبِيْثٍ یعنی اے اللہ ہمارے مانگتا ہوں تیرے پاس پلیدی سے اور پلیدی چیزوں سے اور پانچاخانہ میں داخل ہوتے وقت ہا یاں پاؤں آگے بڑھا دے اور نکلے تو داہنا پاؤں پہلے بڑھا دے یہ یمن میں لکھا ہے اور کھڑے ہونے کی حالت میں ستر نہ کھولے اور دونوں پاؤں کو دور دور رکھے اور بائیں طرف کو جھکا رہے اور بات نہ کرے اور اللہ کا ذکر نہ کرے اور چھینکے والے کا سلام کا اور اذان کا جواب نہ دے اور اگر چھینک آجائے تو دل میں الحمد للہ پڑھ لے اور زبان نہ ہلائے اور بلا ضرورت اپنے ستر کو نہ دیکھے بول و براز کو نہ دیکھے اور نہ قہو کے نہ ناک چھینکے نہ کھکارے نہ بہت ادھر ادھر دیکھے اور اپنے بدن سے کھیل نہ کرے اور آسمان کی طرف نظر نہ اٹھائے اور پیشاب پانچاخانہ پر بہت دیر تک نہ بیٹھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور جب پانچاخانہ سے نکلے تو یہ پڑھے: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَخْرَجَنَا مِنْ اَرْضٍ مَّا يُوْفِيْنِيْ وَابْقَى مَا تَضَعْنِيْ یعنی حمد ہے اللہ کے لئے جس نے نکال دی وہ چیز جو مجھ کو زندہ رکھی اور باقی رکھی وہ چیز جو مجھ کو فائدہ دیتی ہے جاری پانی یا بند

۱۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سلم نے دائیں ہاتھ کے ساتھ استنجا کرنے سے منع فرمایا ہے چنانچہ حدیث ابو قتادہ میں مرفوع ہے کہ جب تم میں کوئی پیشاب کرے تو اپنے ذکر کو دائیں ہاتھ سے نہ چھوئے اور جب بیٹانہ پھرے تو دائیں ہاتھ سے استنجانہ کرے اور جب پانی پئے تو ایک سانس میں نہ پئے۔ رواہ البخاری ۱۲۸۷

پانی میں یا نہریا کنویں یا حوض یا چشمہ کے کنارہ پر یا پھل دار درخت کے نیچے یا کھیتی میں ایسے سایہ میں جہاں بیٹھنے کا آرام ملے اور مسجد کے برابر اور عید گاہ کے برابر اور قبروں میں اور چوپائے جانوروں اور مسلمان کے راستہ میں پیشاب کرنا اور پانچخانہ پھرنا مکروہ ہے۔ نیچی جگہ میں بیٹھ کر اونچی جگہ کی طرف پیشاب کرنا مکروہ ہے اور چوہے اور سانپ اور چیونٹی کے سوراخ میں اور ہر سوراخ میں پیشاب کرنا مکروہ ہے کھڑے ہو کر لیٹ کر اور بلا عذر نکلا ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے اگر عذر ہو تو مضائقہ نہیں اگر پیشاب کرنے کا ارادہ کرے اور زمین سخت ہو تو پھر سے اس کو کوٹ لے یا کچھ کھودے تاکہ چھینکے اس پر نہ پڑیں۔ اور پیشاب کر کے اس جگہ میں وضو نہانا مکروہ ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔

کتاب الصلوٰۃ

نماز کا فرض^۱ محکم ہے اس کے چھوڑنے کی گنجائش نہیں اور اس کی فرضیت کا منکر^۲ کافر ہوتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص کہ نماز کے وجوب کا منکر نہ ہو لیکن جان بوجہ کہ اس کو چھوڑتا ہے تو اس کو قتل نہ کریں بلکہ اس کو قید کریں جب تک کہ وہ توبہ نہ کرے یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے۔ صرف نیت باندھنے کے لائق جو آخر وقت نماز کا ہوتا ہے ہمارے نزدیک وجوب نماز کا اسی سے متعلق ہے۔ یہاں تک کہ اگر کافر مسلمان ہو یا لڑکا بالغ ہو یا مجنون کا افاقہ یا عورت حیض سے پاک ہو تو اگر نیت باندھنے کے لائق نماز کا وقت باقی ہے تو ہمارے نزدیک وہ نماز اس پر واجب ہوگی یہ حضرات میں لکھا ہے اور جس پر یہ عوارض مثلاً جنون یا حیض آخر وقت میں پائے جائیں تو اس سے بالا جماع نماز کا فرض ساقط ہو جائے گا یہ مختار التتائویٰ میں لکھا ہے۔ بچہ جنم والی دائی کو اگر یہ خوف ہو کہ اگر وہ نماز میں مشغول ہوگی تو بچہ مر جائے گا تو اس کو نماز میں اس کے وقت سے تاخیر کرنا جائز ہے اور چور کے خوف سے اور اس طرح کے اور سبوں سے بھی تاخیر جائز ہے یہ خلاصہ میں بیان موافقت کی چوتھی فصل میں لکھا ہے۔ اس کتاب میں بائیس ابواب ہیں۔

پہلا باب

نماز کے وقتوں کے بیان میں

اور ان مسائل کے بیان میں جو اس کے قبل میں ہیں اس باب میں تین فصلیں ہیں

پہلی فصل

نماز کے وقتوں کے بیان میں

فجر کی نماز کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے صبح صادق اس سپیدی کہتے ہیں جو سورج کے نکلنے تک آسمان کے کنارہ پر پھیلی ہوتی ہے۔ صبح کاذب کا اعتبار نہیں اور صبح کاذب اس سپیدی کو کہتے ہیں جو صرف طول میں ظاہر ہوتی ہے پھر اس کے بعد تاریکی آجاتی ہے صبح کاذب سے نماز کا وقت داخل نہیں ہوتا اور روزہ دار پر مکہ تا حرام نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہے۔ مشائخ میں اختلاف ہے کہ دوسری فجر کے شروع کا اعتبار ہے یا اس کے پھیل جانے اور منتشر ہو جانے کا اعتبار ہے یہ محیط میں لکھا ہے دوسرے قول میں زیادہ

۱۔ یہ کتاب ہے نماز کے احکام اور مسائل کے بیان میں ۱۸ ج یعنی بعد اسلام لانے کے نماز ہر بالغ مائل پر فرض ہے اور مرد و عورت ۱۲

۲۔ یعنی اس کا انکار کفر ہے اور بظاہر انکار کے چھوڑنا حرام و کبیرہ ہے حضرت جابر نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اے اللہ کے درمیان ترک نماز ہے روہ مسلم وغیرہ اور ترمذی کی روایت میں یوں ہے کہ کفر و ایمان کے درمیان ترک نماز ہے یعنی جس نے نماز چھوڑ دی وہ کفر پر ہو گیا۔ امام شافعی کے نزدیک جس نے ایک نماز چھوڑی محمد و کافر واجب القتل ہے اور حضرت بریدہؓ کی حدیث ہے کہ آپ نے فرمایا کہ عہد جو کہ ہمارے وہاں کے درمیان ہے وہ نماز ہے جس نے نماز کو چھوڑا تو اس نے کفر کیا روہ ترمذی و صحیح مسلم ۱۲

وسعت ہے اور اسی طرف اکثر علماء مائل ہیں یہ بخارا فتاویٰ میں لکھا ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ روزہ اور نماز عشا کے باب میں پہلے قول کا اعتبار کرے اور فجر کی نماز میں دوسرے قول کا اعتبار کرے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابو الکلام کی تصنیف ہے۔ وقت ظہر کا زوال سے شروع ہوتا ہے جب تک سایہ دوشل ہو سوائے اصل کے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخس میں لکھا ہے اور زوال اس کو کہتے ہیں کہ ہر شخص کا سایہ شرق کی طرف بڑھنے لگے یہ کافی میں لکھا ہے۔ زوال اور سایہ اور سایہ اصلی کے پہچاننے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک سیدھی لکڑی برابر زمین میں گاڑ دیں تو جب تک سایہ کم ہوتا رہتا ہے اس وقت آفتاب بلندی پر ہے اور جب سایہ بڑھنا شروع ہو تو معلوم ہوا کہ اب سورج ڈھلا اس وقت اس سایہ کے سرے پر ایک نشانی بنا دیں اس نشانی سے لکڑی تک جس قدر سایہ رہا ہے وہ سایہ اصلی ہے جس جب بڑھے اور وہ زیادتی اصل لکڑی سے دوئی ہو جائے سوائے اصلی کے تو ظہر کا وقت امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہاتی نہ رہے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی طریقہ صحیح ہے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے اور فقہانے لکھا ہے کہ احتیاط اس میں ہے کہ ظہر کی نماز سایہ کے ایک شل ہونے سے پہلے پڑھ لے اور عصر کی نماز دوشل ہونے کے وقت پڑھے تاکہ دونوں نمازیں یقیناً اپنے وقت میں ادا ہوں صبر کا وقت سایہ اصلی کے سوا کسی چیز کا سایہ دوشل ہو جانے کے وقت سے سورج کے غروب تک ہے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے اور مغرب کا وقت سورج کے غروب شفق کے غائب ہونے تک ہے۔ شفق امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک سرخی کو کہتے ہیں اسی پر فتویٰ ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک شفق وہ سفیدی ہے جو سرخی کے بعد ہوتی ہے یہ قدری میں لکھا ہے اور ان دونوں کے قول میں لوگوں کے لئے آسانی زیادہ ہے اور امام ابو حنیفہ کے قول میں احتیاط زیادہ ہے اس لئے کہ نماز کے باب میں اصل یہ ہے کہ اس کا ہر رکن اور شرط اسی چیز سے ثابت ہوتا ہے جو یقینی ہو یہ نہا یہ میں اسرار سے اور بمسوط شیخ الاسلام سے نقل کیا ہے اور عشا اور وتر کا وقت شفق کے چھپنے سے صبح کا زب تک ہے یہ کافی میں لکھا ہے وتر کو عشا سے پہلے نہ پڑھے کیونکہ ترتیب واجب ہے نہ اس لئے کہ وتر کا وقت داخل نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر بھول کر وتر کو عشا سے پہلے پڑھ لیا یا دونوں کو پڑھ لیا پھر عشا کی نماز کا فساد معلوم ہوا نہ وتر کا تو وتر صحیح ہو جائے گی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف عشا کا اعادہ کرے گا اس لئے کہ ترتیب اس قسم کے عذر میں ساقط ہو جاتی ہے اور جس شخص کو عشا اور وتر کا وقت نہ ملے مثلاً وہ ایسے شہر میں رہتا ہے جہاں شفق کے غروب ہوتے ہی فجر کا طلوع ہو جاتا ہے یا شفق کے غائب ہونے سے پہلے فجر کا طلوع ہوتا ہے اس پر عشا اور وتر واجب نہ ہوتے یہ تبیین میں لکھا ہے۔

دوسری فصل

وقتوں کی فضیلت کے بیان میں

فجر کی نماز میں تاخیر مستحب ہے لیکن ایسی تاخیر نہ کرے کہ سورج کے نکلنے کا شک ہو بلکہ اس قدر روشنی میں نماز پڑھے کہ اگر نماز کا فساد ظاہر ہو تو پھر اس کو قرأت مستحبہ کے ساتھ اپنے وقت میں ادا کر لے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ حکم ہر زمانہ میں ہے لیکن فجر کے روز حج کرنے والوں کے واسطے حذر فقہ میں اس کے خلاف ہے اس لئے کہ وہاں اندھیرے میں نماز پڑھنا افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور آخر وقت فجر کا جب تک کہ آفتاب طلوع نہ کرے اور معراج میں نماز میں فرض ہونے کے بعد بھی نازل نماز ہے حضرت انس سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر شب معراج میں پچاس نمازیں مغروض ہوئیں پھر گنا کر پانچ تک کی گئیں پھر دعا فرمائی مکی کاع محمد صلی اللہ علیہ وسلم میرے یہاں بات بدلتی نہیں اور تیرے واسطے ان پانچوں کے عوض پچاس ہیں ارا

ہے۔ گرمیوں میں ظہر کی نماز کی تاخیر کرنا اور جائزے میں جلدی کرنا مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے خواہ اکیلا نماز پڑھتا ہو خواہ جماعت سے پڑھتا ہو یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو این ملک کی تصنیف ہے عصر کی نماز میں ایسے وقت تک کہ سورج میں تغیر نہ ہو ہر زمانہ میں تاخیر کرنا مستحب ہے۔ سورج کے گردہ کے تغیر کا اعتبار ہے دھوپ کے بدلنے کا اعتبار نہیں ہے پس جب سورج کا گردہ ایسا ہو جائے کہ اس کے دیکھنے سے آنکھ نہ چندھیا جائے تو اس وقت سورج میں تغیر ہو گیا اور جب تک ایسا نہیں تب تک تغیر نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر تغیر سے پہلے نماز شروع کی اور تغیر تک نماز دراز ہو گئی تو مکروہ نہیں یہ بحر الرائق میں قایض البیان سے لکھا ہے ہر زمانہ میں مغرب کی نماز کی قبیل مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے عشا کی نماز میں تہائی رات تک تاخیر مستحب ہے اور وتر کی نماز میں جس کو جاگ جانے کا احتمال ہو اس کو آخر سب تک تاخیر مستحب ہے اور جس کو احتمال نہ ہو وہ سونے سے پہلے پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے اور امیر کے دن فجر کی نماز ورشتی میں پڑھے جیسے بغیر امیر کے پڑھتا ہے اور ظہر کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ زوال سے پہلے نہ ہو جائے اور عصر کی نماز میں جلدی کرے تاکہ مکروہ وقت نہ آجائے اور مغرب کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ غروب سے پہلے نہ واقع ہو اور عشا کی نماز میں جلدی کرے تاکہ ہارش یا عرف یا جماعت سے مانع نہ ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے یہی حکم ہے سب زمانوں میں اور دو نمازوں کو ایک وقت کسی عذر سے جمع نہ کرے نہ سفر میں نہ حضر میں سوائے عرف اور مزدلفہ کے یہ محیط میں لکھا ہے۔

نیمری فصل

ان وقتوں کے بیان میں جن میں نماز جائز نہیں

اور جن میں مکروہ ہے۔ تین قسمیں ہیں جن میں فرض نماز اور تلاوت کا سجدہ جائز نہیں سورج کے طلوع ہونے سے بلند ہو جانے تک اور سورج کے قائم ہو جانے سے زوال تک اور سورج کے سرخ ہونے سے چھپنے تک مگر اس وقت میں اسی دن کی حضور غروب کے وقت ادا ہو جاتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ جب تک انسان سورج کا گردہ دیکھنے پر قادر ہے تب تک وہ طلوع کی حالت میں ہے یہ غلام میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب جنازہ کی نماز اور تلاوت کا سجدہ ایسے وقت میں واجب ہوئے ہوں کہ اس وقت انکار کرنا مباح تھا اور پھر اس وقت تک اس کی تاخیر کی تو وہ اس وقت میں قطعاً جائز نہیں لیکن اگر ایسے وقت میں واجب ہوئے اور ایسے وقت ان کو ادا کیا تو جائز ہے اس لئے کہ جیسا ان کے وجوب میں نقصان تھا ویسا ہی ان کی ادا میں نقصان ہے یہ مراجع الوہاب میں لکھا ہے اور یہی کافی اور تبیین میں لکھا ہے لیکن سجدہ و تلاوت میں تاخیر افضل ہے اور نماز جنازہ کی نماز میں تاخیر مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور ان وقتوں میں جو فرائض اور واجبات مثل وتر کے اپنے وقتوں سے فوت ہو گئے ہیں ان کی قضا بھی جائز نہیں یہ مصطفیٰ و کافی میں لکھا ہے۔ قتل نماز ان اوقات میں جائز ہے مگر مکروہ ہے یہ کافی میں اور شرح طحاوی میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر سورج کے طلوع کے وقت یا غروب کے وقت قتل شروع کی اور اس میں قہقہہ مارا تو اس پر وضو کرنا لازم ہوگا اور اگر اسی دن کے عصر کے سوا اور فرض نماز ان وقتوں میں پڑھی تو قہقہہ سے وضو نہیں ٹوٹے گا یہ فتاویٰ قاضی خان کے

۱۔ بدلیل قول علیہ السلام ابرؤا بالظھر فان شدۃ الحر عن شیعہ جہنم۔ غنڈک میں تلاوت نماز غیر کو کہ نہ شدت حرارت کی جہنم حرارت سے ہے رواہ البخاری اور حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو جب جائزے کا موسم ہوتا تو جلدی فرماتے ظہر میں اور جب گرمی ہوتی تو ظہر کا بار اُڑنے سے۔

۲۔ بدلیل حدیث عقبہ بن عامر تین اوقات میں جن میں ہم کو نماز پڑھنے اور اپنے مردے دفن کرنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ممانعت فرمائی وقت طلوع آفتاب کہ یہاں تک کہ بلند ہو جائے اور وقت زوال آفتاب کہ یہاں تک کہ محل جائے اور جب کہ غروب ہونے لگے یہاں تک کہ غروب ہو

نواقص وضو میں لکھا ہے اور اس نماز کا توڑ دینا اور پھر وقت غیر مکروہ میں قضا ہو جب ظاہر روایت کے واجب ہے اور اگر اس کو تمام کر لیا تو شروع کرنے سے جو لازم ہوا تھا اس کے ذمہ سے اتر گیا یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور گنہگار ہوا لیکن کچھ اور اس پر واجب نہیں یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہے اور اگر وقت مکروہ میں اس کو قضا کیا تو جائز ہے مگر گناہ گار ہوتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر یہ نذر کی تھی کہ وقت مکروہ میں نماز پڑھے گا تو اس کا اس وقت میں ادا کرنا صحیح ہوگا مگر گنہگار ہوگا اور واجب ہے کہ وہ نماز اور وقت میں پڑھے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر نذر کی تھی کہ کسی وقت میں نماز پڑھے گا یا یہ نذر کی کہ ان وقتوں کے سوا کسی وقت میں نماز پڑھے گا تو اس نماز کی ادا ان اوقات میں جائز نہیں بلکہ اوجہ ہے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ نو وقت ایسے ہیں کہ جن میں نوافل اور جو اور نمازیں ان کے حکم میں ہیں وہ مکروہ ہیں فرائض مکروہ نہیں یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے

ان وقتوں میں قضا اور جنازہ کی نماز اور تلاوت کا سجدہ جائز ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے مجملہ ان کے صبح کے طلوع ہونے کے بعد نماز فجر سے قبل تک کا وقت یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے اس وقت میں فجر کی سنتوں کے سوا نفل مکروہ ہیں جو شخص آخرات میں نفل پڑھتا ہو اور ایک رکعت پڑھنے کے بعد فجر طلوع ہو جائے تو اس کا تمام کر لینا افضل ہے اس لیے کہ فجر کے بعد نفل پڑھنا اس نے اپنے قصد سے نہیں کیا اور وہ نفل ہو جب اصح قول کے فجر کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتی یہ سراج الوہاج میں اور فقہین میں لکھا ہے اور اگر چار رکعتیں پڑھیں تو جو دو رکعتیں طلوع فجر کے بعد پڑھی ہیں وہ فجر کی سنتوں کے قائم مقام ہو جائے گی یہی مختار ہے یہ فرائض الفتاویٰ میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے نماز فجر کے بعد سورج کے نکلنے کا وقت ہے یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے اگر فجر کی سنتوں میں فساد ہو گیا تھا پھر ان کو فجر کی سنتوں کے بعد قضا کیا تو جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے عصر کی نماز کے بعد سورج کے خفیہ ہونے سے پہلے تک کا وقت ہے یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز مستحب وقت میں شروع کی پھر اس کو توڑ دیا اور پھر عصر کی نماز کے بعد سورج کے چھپنے سے پہلے ان کی قضا پڑھی تو جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے سورج کے چھپنے کے بعد مغرب کی نماز سے پہلے کا وقت ہے اور نیز وہ وقت جمعہ کی اقامت ہو اور وہ وقت جب جمعہ یا عید میں یا کسوف یا استسقا کا خطبہ پڑھا جاتا ہو یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے۔ جب حج یا نکاح کا خطبہ پڑھیں اس وقت نفل پڑھنا مکروہ ہے یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ اور جب امام جمعہ کے روز خطبہ کے واسطے نکلے اس وقت نفل پڑھنا مکروہ ہے یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ اگر چار رکعتیں جمعہ سے پہلے کی شروع کر دیں پھر امام خطبہ کے واسطے نکلا چاروں رکعتیں پوری کر لے یہی صحیح ہے اور اس طرف میل کیا صدر الشہید حسام الدین نے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے جب نماز کی اقامت ہو جائے تو نفل پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر جماعت کے فوت ہونے کا خوف نہ ہو تو فجر کی سنت پڑھنا جائز ہے عیدین کی نماز سے پہلے گھر اور مسجد میں نفل پڑھنا مکروہ ہے اور بعد نماز عیدین کے مسجد میں نفل پڑھنا مکروہ ہے نہ گھر میں اور عرفہ اور حرقہ میں جو نمازوں کو جمع کرتے ہیں ان جمع کی نمازوں کے درمیان میں نفل پڑھنا مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جب کسی نماز کا وقت تک ہو جائے تو اس وقت کے فرض کے سوا اور سب نمازیں مکروہ ہیں یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے حاوی سے نقل کیا ہے۔ عیثاب اور پانچاٹھ کی حاجت کو روک کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ جب کھانا حاضر ہو اور نفس اس کی طرف شائق ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہے اور جو وقت ایسا ہو کہ اس میں ایسے سبب پائے جائیں گے جن کے وجہ سے افعال صلوٰۃ کی طرف دل متوجہ نہ ہوگا اور خشوع میں خلل پڑے گا خواہ کوئی سبب ہو اس وقت بھی نماز مکروہ ہے اور آدمی رات کے بعد عشا کی نماز مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

دوسرا باب

اذان کے بیان میں
اس باب میں دو فصلیں ہیں

پہلی فصل

اذان کے طریقہ اور مؤذن کے احوال میں

فرض نمازوں کو جماعت سے ادا کرنے کے لئے اذان دینا سنت ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ واجب ہے اور صحیح یہ ہے کہ سنت موکدہ ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہ یکنہ ہے عامہ مشائخ کا یہ محیط میں لکھا ہے اقامت بھی فقط فرضوں کے لئے سنت ہونے میں مثل اذان کے ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پانچوں فرض نمازوں اور جمعہ کے سوا جو نمازیں ہیں جیسے سنتیں اور وتر اور نوافل اور تراویح اور عیدیں ان کے لئے اذان اور اقامت نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح نذر کی نماز اور جنازہ کی نماز اور استسقا اور چاشت کی نماز اور حوادث کی نمازوں کے لئے اذان اور اقامت نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ کسوف اور خسوف کی نماز کا بھی یہی حکم ہے یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے عورتوں پر اذان اور اقامت نہیں اگر وہ جماعت سے پڑھیں تو بغیر اذان و اقامت کے پڑھیں اگر اذان و اقامت کہیں تو نماز جائز ہو جائے گی مگر گناہ ہو گا یہ غلامہ میں لکھا ہے اذان اور اقامت مسافر کے لئے اور عظیم کے لئے جو اپنے گھر میں نماز پڑھتا ہو مستحب ہے غلاموں پر اذان و اقامت نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے صبح کے سوا اور نمازوں کے وقت سے پہلے اذان ہا لا تفاق جائز نہیں اور اس طرح صبح کی اذان وقت سے پہلے کہنا امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر وقت سے پہلے اذان کہ دی تو وقت میں پھر لوٹا دیں۔ یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو ابن السکلی تصنیف ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ تاتار خانیہ میں حجت سے نقل کیا ہے۔ اس بات پر سب کا اجماع ہے کہ اقامت وقت سے پہلے جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے مؤذن کی اقامت کہنے سے ایک ساعت کے بعد امام آیا یا اقامت کے بعد اس نے فجر کی سنتیں پڑھیں تو اقامت کا اعادہ واجب نہیں یہ قیہ میں لکھا ہے اور اذان کہنے کی اہلیت اس شخص میں ہے جو قبلہ کو اور نماز کے وقتوں کو پہچانتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور چاہیے کہ مؤذن عاقل اور صالح اور متقی عالم سنت ہو یہ نہایت میں لکھا ہے اور لائق ہے کہ حیات والا ہو اور لوگوں کے حال پر مہربانی کرتا ہو اور جو لوگ جماعت میں نہیں آتے ان پر زجر کرتا ہو یہ قیہ میں لکھا ہے اور ہمیشہ اذان کہتا ہو یہ ہدایہ اور تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور ثواب کے واسطے اذان کہتا ہو یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور بہتر یہ ہے کہ وہی امام نماز کا ہو یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ متقی ہی ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص نے اذان کہی اور دوسرے نے اقامت کہ دی اگر پہلا شخص غائب تھا تو بلا کراہت جائز ہے اور اگر حاضر تھا اور اس کو دوسرے کی اقامت کہنے سے ملال ہوتا ہے تو مکروہ ہے اور جو اس پر راضی ہو تو ہمارے نزدیک مکروہ نہیں یہ محیط

۱۔ فضائل اذان بہت ہیں از انجملہ ابو ہریرہؓ سے مرفوع روایت میں بعد اذان بلالؓ کے فرمایا من قال عظم هذا یقینا دخل الجنة جس نے اس کے مثل یقیناً کہا وہ جنت میں داخل ہوا۔ الترمذی۔ آواز اذان سے شیطان کا کوس بھاگنا جاہل کی مرفوع روایت صحیح مسلم میں ہے۔ جس شخص نے ثواب کی نیت سے سات برس اذان دی اللہ تعالیٰ نے اس کے واسطے دوزخ سے برامت لکھ دی الترمذی قیامت کے روز مؤذنین سب لوگوں سے گردن بلند ہوں گے مسلم مؤذن کی درازی آواز کو جن وافس و جو چیز سنے گی وہ اس کے واسطے قیامت کے روز گواہ ہوگی۔ بخاری امام تو خاص ہے اور مؤذن امانتدار ہے الہی مامون کو ہدایت دے اور مؤذنون کو بخش دے اور اہل اذان و اتر مذی ۱۱۱ قول افضل۔۔۔ یہ سچ ہے اور صحیح یہ کہ مؤذن عی اقامت بھی کہے یہ کافی میں لکھا ہے ۱۲

میں لکھا ہے۔ اگر لڑکا حائل اذان دے تو ظاہر روایت بلا کراہت صحیح ہے لیکن اذان بالغ کی افضل ہے اور چوڑا کلمہ والا نہ ہو اس کی اذان جائز نہیں اور پھر اس کا اعادہ کریں اور یہی حکم ہے بچوں کا یہ نہایت میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص نشہ کی حالت میں اذان دے تو مکروہ ہے اور اس کا لوٹنا مستحب ہے اگر عورت اذان دے تو مکروہ ہے اور مستحب ہے کہ پھر اس کو لوٹا دے یہ کافی میں لکھا ہے قاسق کی اذان مکروہ ہے مگر پھر نہ لوٹا کہیں یہ خیرہ میں لکھا ہے اور جب کی اذان اور اقامت مکروہ ہے باتفاق روایات اور اشہر ہے کہ اذان کا اعادہ کریں اور اقامت کا اعادہ نہ کریں ظاہر روایت میں بے وضو کی اذان مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ جو ہرۃ الذریہ میں لکھا ہے بے وضو کی اقامت مکروہ ہے لیکن اعادہ نہ کریں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر مؤذن بعد اذان کے مرتد ہو گیا تو اذان کا اعادہ ضروری نہیں اور اگر اعادہ کریں تو افضل ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر اذان دینے میں مرتد ہو گیا تو اولیٰ یہ ہے کہ کوئی اور شخص اذان سے اذان کہے اور اگر وہی تمام کر لے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے بیٹہ کر اذان دینا مکروہ ہے اور اگر خاص اپنے واسطے بیٹہ کر اذان کہے تو مضائقہ نہیں مسافر نے اگر سواری پر اذان کی تو مکروہ نہیں اقامت کے واسطے اترنا چاہئے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر نہ اتر اور سواری پر اقامت کی تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے مسافر اگر سواری پر اذان شروع کرے اور منہ اس کا قبلہ کی جانب ہو تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے حضر میں سواری پر اذان دینا ہو جب ظاہر روایت کے مکروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ لیکن اس کا اعادہ نہ کیا جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے غلام کی اور گاؤں میں رہنے والے کی اور جنگل میں رہنے والے کی اور ولد الزنا کی اور اندھے کی اور اس شخص کی جو بعض نمازوں کی اذان دے اور بعض کی نہ دے مثلاً دن کو بازار میں ہو اور رات کو گھر ہو بلا کراہت اذان جائز ہے۔ لیکن کوئی اور اذان دے تو اولیٰ یہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اندھے کے ساتھ کوئی ایسا شخص ہے جو اس کے نماز کے وقتوں کی محافظت کرے تو اندھے اور ان آنکھوں والے کی اذان براہ ہے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ فرض نماز بغیر اذان و اقامت مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کا چھوڑنا اس شخص کے لئے جو شہر میں نماز پڑھے اور اس محلہ میں اذان اور اقامت ہو گئی ہو مکروہ نہیں اور اس میں فرقی نہیں کہ ایک شخص نماز پڑھے یا جماعت ہو یہ ہمیں میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ اذان اور اقامت سے نماز پڑھے یہ ترمذی میں لکھا ہے اور اگر اس محلہ میں اذان نہ ہوئی ہو تو اذان اور اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہے اور اکیلی اذان کا چھوڑ دینا مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر اقامت چھوڑ دی تو مکروہ ہے یہ ترمذی میں لکھا ہے مسافر کو اگر چہ اکیلا نماز پڑھتا ہو اذان اور اقامت کو چھوڑنا مکروہ ہے یہ بسوط میں لکھا ہے اگر فقط اقامت چھوڑ دی تو جائز ہے لیکن مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر اذان اور اقامت دونوں کہے تو بھڑ ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اذان نہ کہی اور اقامت کہی یہ بسوط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص گاؤں میں اپنے گھر میں نماز پڑھے اگر اس گاؤں میں ایسی مسجد ہو کہ جس میں اذان اور اقامت ہوتی ہو تو حکم اس کا وہی ہے جو شہر کے اندر گھر میں نماز پڑھنے والے کا ہوتا ہے اور اگر اس گاؤں میں ایسی مسجد نہیں تو حکم اس کا مسافر کا ہے یہ شنی شرح فتاویٰ میں لکھا ہے اگر انگوروں کے باغ میں یا کھیت پر ہو تو اگر گاؤں یا شہر قریب ہے تو وہیں کی اذان کافی (۱) ہے اور جو قریب نہیں تو کافی نہیں اور قریب کی حد یہ ہے کہ وہاں کی آواز آتی ہو یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے اگر وہ اذان دے لیں تو اولیٰ یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جنگل میں جماعت سے نماز پڑھیں اور اذان چھوڑ دیں تو مکروہ نہیں

۱۔ عقلی نہیں کہ عورت کا آواز بلند کرنا افضل حرام ہے تو اس میں کراہت شدید ہے پس شاید کہ حجاز بنظر حصول تصور ہو لیکن نابل یہ کہ مقصود بذریعہ حرام حاصل ہوا تو اولیٰ قول یہ کہ وہ مکروہ اور جواب اعادہ ہے خصوصاً جب کہ طہران شروع ہے۔ خلاصہ میں ہے کہ پانچ باتیں جب اذان و اقامت میں پائی جائیں تو اس کو نئے سرے سے کہنا واجب ہے اذان یا اقامت میں خشی یا سوت یا بجا ہوا بعد یہ جب کہ ضرورت سے بچا جائے یا بھول کر بند ہو اور کوئی لقمہ دینے والا نہیں یا گونگا ہو گیا ۱۲ ع (۱) بدلیل قول ابن مسعود کہ ہم کو ہماری قوم کی اذان کافی ہے ۱۲

اور اقامت چھوڑ دیں تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مسجد والوں نے اذان دے کر جماعت کر لی تو پھر دوبارہ اذان اور جماعت اس مسجد میں مکروہ ہے اور اگر بعض مسجد والوں نے اقامت اور جماعت سے نماز پڑھ لی اس کے بعد مؤذن اور امام اور باقی جماعت کے لوگ داخل ہوئے تو یہ جماعت مستحب ہوگی اور پہلی مکروہ یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور اگر ایسے لوگوں نے جو اس مسجد والے نہیں کسی مسجد میں جماعت سے نماز پڑھ لی تو اس مسجد والوں کو اس مسجد میں دوبارہ جماعت کرنے میں مضائقہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ مسجد والوں میں سے ایک گروہ نے آہستہ اذان دی کہ ان کے سوا کسی اور نے نہ سنا پھر اسی مسجد والوں کا دوسرا گروہ آیا اور اس کو پہلے فریق کی خبر نہ ہوئی پھر انہوں نے چلا کر اذان دی پھر اس کے بعد پہلی اذان کا حال معلوم ہوا تو ان کو چاہئے کہ حسب دستور جماعت سے نماز پڑھیں پہلی جماعت کا اعتبار نہیں کہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل اذان میں لکھا ہے کسی مسجد میں کوئی مؤذن اور امام مقرر نہیں اور اس میں گروہ گروہ جماعت سے نماز پڑھتے ہیں تو افضل یہ ہے کہ ہر فریق طہرہ اذان اور اقامت سے نماز پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مسجد میں لکھا ہے ایک گروہ نے جماعت سے کسی وقت کی نماز پڑھی پھر ابھی وقت باقی تھا کہ ان کو اس نماز کے فساد کا حال معلوم ہوا اور پھر اس وقت اور اسی مسجد میں اس کو جماعت سے قضا کیا تو اذان و اقامت کا اعادہ نہ کریں اگر بعد وقت کے قضا کیا تو چاہئے کہ اس مسجد کے سوا کہیں اور اذان اور اقامت سے قضا کریں یہ زہدیٰ میں لکھا ہے۔ جس شخص کی نماز وقت نماز میں فوت ہو جائے پھر اس کے بعد وہ اس کی قضا پڑھنا چاہئے تو اس کے واسطے اذان اور اقامت کہے خواہ اکیلا ہو خواہ جماعت میں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بہت سی نمازیں فوت ہو گئیں تو پہلی کے لئے اذان اور اقامت کہے اور باقی میں مختار ہے چاہے اذان و اقامت دونوں کہے چاہے صرف اقامت کہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ہر نماز کے واسطے اذان و اقامت کہے تو بہتر ہے کہ قضا موافق طریقہ ادا کے ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور یہی بسوط میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے اور اختیار اس وقت میں ہے جب ایک ہی مجلس میں ان سب نمازوں کو قضا کر لے اور اگر بہت سی مجلسوں میں قضا کرے تو اذان و اقامت دونوں شرط ہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور ضابطہ ہمارے نزدیک یہ ہے کہ ہر فرض کے لئے ادا پڑھے یا قضا اذان اور اقامت کہے برابر ہے کہ اکیلا پڑھے یا جماعت سے لیکن جمعہ کے روز اگر شہر میں ظہر پڑھے تو اس کا اذان و اقامت سے پڑھنا مکروہ ہے یہ تمییز میں لکھا ہے اور عرفہ اور مزدلفہ میں جو دو نمازوں کو جمع کر لے تو پہلی کے لئے اذان اور اقامت کہے اور دوسری کے واسطے اقامت کہے اور اذان نہ کہے اگر مؤذن کو اذان یا اقامت میں فحش آجائے تو دوسرا شخص اس کو پھر سے کہے اسی طرح اگر وہ ہرجائے تب بھی یہی حکم ہے اور اس کا وضو ٹوٹ گیا اور وضو کرنے کو گیا تو دوسرا شخص از سر نو اذان کہے یا وہی جب لوٹ کر آئے تو از سر نو اذان کہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ہمارے مشائخ نے اذکار پر رحم کرے یہ کہا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ اگر وضو ٹوٹ جائے تو اذان ہو یا اقامت ان کو پورا کرے پھر وضو کے لئے جائے اور یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مؤذن اذان کے درمیان میں رک جائے یا اقامت میں اور کوئی سکھانے والا نہیں تو واجب ہے کہ از سر نو اذان کہے اور اس طرح اذان یا اقامت کے درمیان میں گونگا ہو گیا اور تمام کرنے سے عاجز ہے تو دوسرا شخص از سر نو کہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر اذان کے درمیان ظہر گیا تو اس قدر وقفہ کیا جو قافلہ میں ٹھہر جاتا ہے تو اس کا اعادہ کرے اور اگر تھوڑا وقفہ کیا جیسے کھنکارتا اور کھانسا تو اعادہ نہ کرے یہ تارخانیہ میں تہیہ سے نقل کیا ہے۔ اذان میں بغیر عذر کھنکارتا مکروہ ہے اگر عذر سے کھنکارتے تو مضائقہ نہیں یہ مراجع الوہاب میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت میں سلام کا جواب دینا مکروہ ہے اور اصح یہ ہے کہ اس کے بعد بھی جواب دینا واجب نہیں یہ زہدیٰ میں لکھا ہے مؤذن کو اذان یا اقامت میں کلام کرنا یا چلاتا نہ چاہئے اگر تھوڑا سا کلام کیا تو پھر شروع سے اذان کہنا لازم نہیں اور جس وقت مؤذن اقامت میں قدامت الصلوٰۃ تک پہنچے تو اس کو اختیار ہے کہ اسی جگہ اس کو تمام کرے یا نماز کی جگہ

پر چلا جائے یہ فتاویٰ قاضی خان اور محیط میں لکھا ہے۔

دوسری فصل

اذان اور اقامت کے کلمات اور ان کی کیفیت میں

اذان کے پندرہ کلمے ہیں اور ہمارے نزدیک آخر ان کا لا الہ الا اللہ ہی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور وہ کلمات یہ ہیں کہ اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ اشہدان محمد رسول اللہ اشہدان محمد رسول اللہ حی علی الصلوٰۃ حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اور اقامت کے سترہ کلمے ہیں پندرہ کلمے اذان کے اور دو کلمے قد قامت الصلوٰۃ دو بار یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے فجر کی اذان میں حی الفلاح کے بعد الصلوٰۃ الخیر من النوم دو بار زیادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے۔ عربی کے سوا فارسی یا اردو زبان میں اذان نہ دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اظہر اور اسح ہے یہ جو ہرۃ الخیرہ میں لکھا ہے۔ اور سنت یہ ہے کہ اذان اور اقامت کو جبر سے کہے اور ان دونوں میں آواز بلند کرے مگر اقامت اذان سے پست ہے یہ نہا یہ اور بدائع میں لکھا ہے۔ اور چاہے کہ میدان یا مسجد سے باہر اذان دے مسجد میں اذان نہ دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور سنت یہ ہے کہ بلند جگہ میں بلند آواز سے اذان دے تاکہ پڑوسی اچھی طرح سنیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور مؤذن کو طاق سے زیادہ آواز بلند کرنا مکروہ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے زمین پر اقامت کہے یہ قیہ میں لکھا ہے اور مسجد میں اقامت کہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اذان میں ترجیح نہیں اور ترجیح اس کو کہتے ہیں کہ اشہدان لا الہ الا اللہ اور اشہدان محمد رسول اللہ دو بار پست آواز سے کہے اور جب دوسری بار اشہدان محمد رسول اللہ پست آواز سے کہے چکے تو پھر بلند آواز سے اشہدان لا الہ الا اللہ کو لوٹا دے اور شہادت کے دو کلموں کی تکرار کرے پس ہر کلمہ شہادت کا چار بار ہو جائے گا دو بار پست آواز سے دو بار بلند آواز سے یہ کفایہ میں لکھا ہے اذان رک رک کے اور اقامت بلا توقف کہے یہ طریقہ مستحب کا بیان ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر دونوں کو رک رک کے کہتا جائے یا دونوں کو بلا توقف کہے یا اقامت کو رک کے اور اذان کو بلا توقف کہے تو جائز ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مکروہ ہے اور بھی حق ہی یہ فتح اللہ میں لکھا ہے اور رک رک کے کہنا یوں ہوتا ہے کہ اللہ اکبر اللہ اکبر کہے اور کچھ ٹھہرے پھر دوسری بار ایسے ہی کہے اور اس طرح آخر اذان تک دو دو کلموں کے درمیان میں توقف کرے اور بلا توقف کے معنی یہ ہیں ملانا اور جلدی کرنا یہ تاتار خانہ میں ینایح سے نقل کیا ہے۔ اذان اور اقامت میں ہر کلمہ پر وقت کا سکون کرے لیکن اذان میں حلیہ سکون کرے اور اقامت میں نیت سکون کی کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اللہ اکبر کے اول میں مد کرنا کفر ہے اور اس کے آخر میں مد کرنا خطائے فاحش ہے یہ زہدی میں لکھا ہے اور موافق طریقہ شروع کے اذان اور اقامت کے کلمات میں ترتیب کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر اذان و اقامت میں بعضے کلموں کو بعض پر مقدم کرے مثلاً اشہدان محمد رسول اللہ کو اشہدان لا الہ الا اللہ سے پہلے کہہ دے تو افضل یہ ہے کہ جوابے وقت سے پہلے کر دیا اس کا شمار نہیں یہاں تک کہ اپنے وقت پر اپنی جگہ اس کا اعادہ کر لے اور اگر اعادہ نہ کرے تو نماز جائز ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور اذان اور اقامت کے کلمات کو بلا فصل پے در پے کہے یہاں تک کہ اگر اذان دی اور اس کو یہ گمان ہو گیا کہ یہ اقامت ہے پھر فادح ہونے کے بعد معلوم ہوا تو افضل یہ ہے کہ اذان کا اعادہ کرے اور اقامت کو از سر نو کہے تاکہ بلا فصل ادا ہوں اور اس طرح اگر اقامت شروع کی اور اس کو اذان کا گمان ہو گیا پھر بعد کو معلوم ہوا تو افضل یہ ہے کہ سرے سے اقامت کہے

۱۔ اور اگر اذان میں تہجد کی جائے یعنی شہادتیں دو دو مرتبہ پڑھ کر لی جائیں تو کل انیس سوئے ۱۳۴

یہ بدائع میں اور غایتہ سروجی میں لکھا ہے اذان و اقامت میں قبلہ کی طرف منہ کرے اور اگر نہ کیا تو جائز ہے اور مکروہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور جب حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح پر پہنچے تو اپنا منہ واقعی طرف اور بائیں طرف کو پھیرے اور پاؤں اسی جگہ قائم رکھے برابر ہے کہ اکیلا نماز پڑھتا ہو یا جماعت پڑھتا ہو یہی صحیح ہے یہاں تک کہ فقہانے کہا ہے کہ بچے کے لیے اذان دے تو اس میں بھی چاہئے کہ ان دونوں کلموں کے وقت واقعی اور بائیں طرف کو منہ پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور طریقہ اس کا یہ ہے کہ حی الصلوٰۃ واقعی طرف کہے اور حی علی الفلاح بائیں طرف اور بعضوں نے کہا ہے کہ حی علی الصلوٰۃ واقعی اور بائیں دونوں طرف کے اور اس طرح حی علی الفلاح بھی دونوں طرف کہے اور صحیح یہاں قول ہے یہ تمہین میں لکھا ہے۔

اور اگر اذان دینے کا صومعہ وسیع ہو تو اس میں پھرے تو بہتر ہے یہ بدائع میں لکھا ہے پس مؤذن میں حی الصلوٰۃ حی علی الفلاح کے وقت پھرے اور واقعی طرف کے طاق سے سر نکال کر حی علی الصلوٰۃ دو بار کہے پھر بائیں طرف کے طاق سے سر نکال کر حی علی الفلاح دو بار کہے یہ اس وقت ہے کہ جب ایک جگہ کھڑے ہو کر اذان کہنے میں پورا اعلام نہ ہو یہ شرح فقہیہ میں لکھا ہے جو شیخ ابو الکلام کی تصنیف ہے اور اگر وہ اپنے اور بائیں طرف منہ پھرنے سے اعلام پورا ہو جائے تو ای پر اکتفا کرے اور پاؤں اپنی جگہ سے نہ ہٹائے یہ ثابان شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ حسین مکروہ ہے حسین ایسی راگنی کو کہتے ہیں جس سے کلمات میں تغیر آجائے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے لیکن ایسی خوش آوازی سے اذان کہاں جس میں سخن نہ ہو بہتر ہے یہ سراپہ میں لکھا ہے اور یہی شرح وقایہ میں لکھا ہے اور دونوں اگلیاں دونوں کانوں میں رکھ لے اور اگر نہ کہے تو بہتر ہے اس واسطے کہ وہ سنت اصلی نہیں وہ صرف اس واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ اعلام میں مبالغہ ہو اور اگر دونوں ہاتھ کانوں پر رکھ لے تو بہتر ہے یہ تمہین میں لکھا ہے۔ اور اگلیاں کانوں میں رکھنا معمول اذان میں ہے تاکہ آواز بلند ہو اقامت میں نہیں یہ قیہ میں لکھا ہے۔ محویب متاخرین کے نزدیک مغرب کے سوا ہر نماز میں بہتر ہے یہ شرح فقہیہ میں لکھا ہے جو ابو الکلام کی تصنیف ہے اور محویب اس کو کہتے ہیں کہ مؤذن اذان اور اقامت کے درمیان میں پھر اعلام کرے ہر شہر کی محویب وہاں کے دستور کے موافق ہوتی ہے یا کھٹکار نے یا صلوٰۃ یا قامت قامت کا لفظ کہنے سے محویب اس لئے ہے کہ اچھی طرح سے اعلام ہو جائے اور یہ بات جس طرح جہاں کا دستور ہو اس سے حاصل ہو جاتی ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔

نہر کی اذان کے بعد اتنا ٹھہرے جتنی دیر میں میں آیتیں پڑھ سکے پھر محویب کہے پھر اس قدر بیٹھے پھر اقامت کہے یہ تمہین میں لکھا ہے اذان اور اقامت میں بقدر ایسی دور کستوں یا چار کستوں کے فصل کرے جس میں ہر رکعت میں دس آیتیں پڑھ سکے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کو ملا نا بالاحاق مکروہ ہے یہ معراج الدراپہ میں لکھا ہے اور مؤذن کے لئے یہ اولیٰ ہے کہ جس نماز سے پہلے سنتیں یا نفل پڑھے جاتے ہیں وہ اذان و اقامت کے درمیان میں پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر نہ پڑھے تو اذان و اقامت کے درمیان بیٹھ جائے اگر مغرب کا وقت ہو تو بھی فقہا کا اتفاق ہے کہ اذان اور اقامت میں فصل ضروری ہے یہ عقابہ میں لکھا ہے مقدار فصل میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ جتنی دیر میں تین چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت پڑھ سکے اتنی دیر چپکا کھڑا رہے پھر اقامت کہے اور امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک جتنی دیر دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھے ہیں اتنی دیر بیٹھ جائے امام طحاوی نے لکھا ہے کہ خلاف صرف اتنی بات میں ہے کہ کھڑا ہونا افضل ہے یا بیٹھنا یہاں تک کہ اگر بیٹھ جائے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے مگر ان کے نزدیک افضل یہ ہے کہ نہ بیٹھے اور اگر کھڑا رہے تو امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے لیکن

ان کے نزدیک افضل یہ ہے کہ بیٹھ جائے یہ نہایت میں لکھا ہے اذان اور اقامت کے درمیان میں دعا مانگنا مستحب ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ مؤذن آدمیوں کا انتظار کرے اور جو ضعیف جلد آنے والا ہے اس کے لیے کھڑا رہے اور محلہ کے رئیس اور بڑے آدمی کا انتظار نہ کرے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ چاہے کہ اذان اول وقت میں کہے اور اقامت اوسط وقت میں کہے تاکہ وضو کرنے والا اپنے وضو سے اور نماز پڑھنے والا اپنی نماز سے اور ضرورت والا قضائے حاجت سے فارغ ہو جائے یہ تاتارخانیہ میں جت سے نقل کیا ہے جب کوئی شخص اقامت کے وقت داخل ہو تو اس کو کھڑے ہو کر انتظار کرنا مکروہ ہے بلکہ بیٹھ جائے پھر مؤذن جب حی علی الفلاح کہے تو کھڑا ہو یا مضمرات میں لکھا ہے اگر مؤذن امام کے سوا کوئی اور ہو اور نمازی مع امام کے مسجد کے اندر ہوں تو مؤذن جس وقت اقامت میں حی علی الفلاح کہے اس وقت ہمارے تینوں علماء کے نزدیک امام اور نمازی کھڑے ہو جائیں یہی صحیح ہے اور امام مسجد سے باہر ہے تو اگر صفوں کی طرف سے مسجد میں داخل ہوا تو جس صف میں وہ ہو وہ صف کھڑی ہو جائے اور اس طرف مائل ہوئے ہیں خمس الائمہ طوائی اور سرخسی اور شیخ الاسلام خواہر زادہ اور اگر امام مسجد میں سامنے سے آئے تو امام کو دیکھتے ہی سب کھڑے ہو جائیں اور اگر مؤذن اور امام ایک ہو تو اگر وہ اقامت مسجد کے اندر کہے تو جب تک اقامت سے فارغ نہ ہوئے تب تک نمازی کھڑے نہ ہوں اور وہ مسجد سے باہر اقامت کہے تو ہمارے مشائخ کا اتفاق ہے کہ جب تک امام مسجد میں داخل نہ ہو تب تک نمازی کھڑے نہ ہوں اور امام قد قامت الصلوٰۃ سے کچھ پہلے بغیر کہہ دے شیخ الاسلام خمس الائمہ طوائی نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے کہ محیط میں لکھا ہے اور اسی کے میل میں مؤذن کو جواب دینے کے مسئلہ اذان کے وقت سامعین کو جواب دینا واجب ہے اور جواب دینا یہ ہے کہ جواز ان کہتا ہے وہی یہ بھی کہے مگر حی علی الصلوٰۃ کے جواب میں وہی لفظ نہ کہے بلکہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ اعلیٰ العظیم کہے اور حی علی الفلاح کے جواب میں ماشاء اللہ کان الم یشاء لم یکن کہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ فرائض میں لکھا ہے اور اس طرح الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں سننے والا وہی لفظ نہ کہے بلکہ صدقت و برکت کہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اذان سنی اور وہ مائل رہا ہے تو اولیٰ یہ ہے کہ ایک ساعت ٹھہرے اور اذان کا جواب دے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ اقامت کا جواب مستحب ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جب اقامت کہنے والا قد قامت الصلوٰۃ کہے تو سننے والا اقامت اللہ وادامہا بسلامت و السواوات والارض کہے اور باقی کلمات میں اس طرح جواب دے جیسے اذان میں جواب دیتا ہے یہ فتاویٰ فرائض میں لکھا ہے۔ اور چاہئے کہ اذان و اقامت کے درمیان میں سننے والا بات نہ کرے اور قرآن نہ پڑھے اور سوائے جواب دینے کے کوئی کام نہ کرے۔ اگر قرآن پڑھتا ہو تو اس کو چھوڑ کر اذان یا اقامت کے سننے اور جواب دینے میں مشغول ہو یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر اقامت کے وقت دعا میں مشغول ہو تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی مسجد کے کسی مؤذن ہوں تو جب وہ آگے بیچے آئیں تو جو آگے آیا اسی کا حق یہ کہنا یہ میں لکھا ہے

بسم رب

نماز کی شرطوں کے بیان میں

اور وہ ہمارے نزدیک سات ہیں حدث سے طہارت اور نجاست سے طہارت اور ستر عورت اور قبلہ کی جانب منہ کرنا اور

۱۔ قائم رکھنا کہ اس کو اللہ اور بھروسہ رکھنا کہ اس کو جب تک آسمان اور زمین قائم ہیں ۱۱۔ دعائے وسیلہ مستحب ہے وسیلہ مانگنے کا طریقہ حضرت جابر بنی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا اذان سن کر جس نے کہا اللھم رب هذا الدعوة النعمة والصلوة والغنمة آت محمد الوسيلة والفصيلة وابعث مقاماً محموداً الذی وعدتہ تو اس کے واسطے قیامت کے روز میری شفاعت حلال ہوئی رواہ البخاری والاربعاور یہ جو عرف میں و الدرر الوریعة و ابعث مقاماً محموداً الذی وعدتہ و اریقنا شفاعة یوم القیمة پڑھایا جاتا ہے یہ حدیث میں وارد نہیں لیکن مستحسن ہے ۱۲۔

وقت اور نیت نماز اور تحریر یہ زہدی میں لکھا ہے: اس باب میں چار فصلیں ہیں:

پہلی فصل

طہارت اور ستر عورت کے بیان میں

نمازی کو بدن اور کپڑے اور نماز کی جگہ کو نجاست سے پاک کرنا واجب ہے یہ زہدی کے باب نجاست میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب نجاست اتنی لگی ہو کہ نماز کی مانع ہو اور اس کے دور کرنے میں اس سے بڑھ کر کوئی خرابی نہ ہو یہاں تک کہ اگر آدمیوں کے سامنے بے ستر کھولے نجاست دور نہیں کر سکتا تو اسی نجاست سے نماز پڑھ لے اور اگر نجاست سے دور کرنے کے واسطے لوگوں کے سامنے ستر کھول دیا تو فاسق ہو گیا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ نجاست میں اوپر کے بدن کا اعتبار ہے یہاں تک کہ اگر بغیر سر نہ آنکھوں میں لگا یا تو آنکھوں کا دھونا واجب نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر نجاست غلطہ درہم سے زائد ہے تو اس کا دھونا فرض ہے اور اس کے ساتھ نماز پڑھنا باطل ہے اور اگر جتدرہم ہے تو اس کا دھونا واجب ہے اور نماز اس کے ساتھ جائز ہے اور اگر جتدرہم سے کم ہے تو اس کا دھونا سنت ہے اور اگر نجاست خفیہ ہو تو وہ جب تک بہت نہ ہو جو از صلوٰۃ کی مانع نہیں یہ معمرات میں لکھا ہے۔ ستر عورت نماز کے صحیح ہونے کے واسطے شرط ہے اگر اس پر قادر ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ مرد کے لیے ناف کے نیچے سے ٹخنوں کے آگے تک ستر ہے اور مرد کی ناف ہمارے تینوں عالموں کے نزدیک ستر نہیں اور گھٹنے ہمارے سب علماء کے نزدیک ستر ہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے آزار عورت کا منہ اور ہتھیلیوں اور قدموں کے سوا تمام بدن ستر ہے یہ متون میں لکھا ہے۔ عورت کے بال جو سر پر ہیں وہ ستر ہے کہ اور جو لٹکے ہوئے ہیں اس میں دو روایتیں ہیں اصح یہ ہے کہ وہ ستر ہیں جو ظامہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اور اسی کو فقہ ابو الیث نے لیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے۔ باندی کا ستر دعی ہے جو مرد کا ہے مگر اس کا پیٹ اور پیٹہ بھی ستر ہے اور اسی حکم میں سب طرح کی باندیاں شامل ہیں خواہ ام الولد ہو یا مدبرہ یا مکاتبہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور مستحاضہ بخولہ مکاتبہ کے ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ غلطی مشکل اگر غلام ہے تو ستر اس کا مثل ستر باندی کے ہے اور اگر آزاد ہے تو ہمارے فقہاء یہ حکم کرتے ہیں کہ سارا بدن ڈھکے اگر اس نے صرف ناف سے ٹخنوں تک ڈھکا تو بعضوں کا یہ قول ہے کہ اعادہ لازم ہے اور بعضوں کے نزدیک لازم نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ جو لڑکی قریب بلوغ ہے اور غلی یا بغیر وضو نماز پڑھے تو اعادہ کا حکم کیا جائے اور بغیر اوضائی کے نماز پڑھے تو احتساباً نماز اس کی پوری ہو جائے گی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے نماز میں اپنا ستر غیر محضوں سے چھپانا بالاجماع فرض ہے اور اپنے آپ سے چھپانا عامہ مشائخ کے نزدیک فرض نہیں یہ شاہان میں لکھا ہے پس اگر قیص بہن کر بغیر ازار کے نماز پڑھے اور قیص ایسا ہو کہ اگر اسکے گریبان میں سے دیکھے تو ستر نظر نہ آئے تو عامہ مشائخ کے نزدیک نماز قاسد نہ ہوگی اور یہی صحیح ہے اور اگر اندھیرے گھر میں ننگا ہو کر نماز پڑھی اور اس کے پاس پاک کپڑا موجود ہے تو بالاجماع نماز جائز نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے بار یک کپڑا جس میں سے بدن نظر آتا ہو اس میں نماز جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر اس کے پاس قیص ہو اور سوا اس کے اور کوئی کپڑا نہ پہنے اور کسی شخص کو سجدہ میں اس کا ستر نہ معلوم ہوتا ہو لیکن اگر کوئی اس کے نیچے سے دیکھے تو ستر نظر آئے اس میں کچھ مضائقہ نہیں تمہوزاً

۱۔ ام الولد و باندی ہے جس کے پیٹ سے مالک کی الزام دہنی ہو مدبرہ ہے جن کو مالک یہ کہہ دے کہ میرے مرنے کے بعد آزاد ہے مکاتبہ وہ ہے جس کو مالک یہ کہہ دے کہ اس قدر رو پیو۔ مستحاضہ وہ ہے جس کا کچھ صبا آزاد ہو چکا اور باقی حصہ کی قیمت دینے کے لیے کوشش کرتی ہو ۱۲

۲۔ غلطی مشکل وہ ہے جس میں مرد اور عورت دونوں کی علامات ہو ۱۳

ساکھل جانا معاف ہے اس واسطے کہ اس میں حرج ہے اور بہت میں حرج نہیں اس واسطے غنوں میں۔ چوتھائی اور اس سے زیادہ بہت میں داخل ہے اور چوتھائی سے کم تھوڑے میں بھی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس میں یہ ہے کہ ستر غلیظ ہو یا خفیف اس کا حساب چوتھائی سے ہی کیا جاتا ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ ایک عضو میں سے اگر چوتھائی سے کم کھل جائے تو معاف ہے اور اگر دو عضویں یا دو سے زیادہ عضو میں سے کھلے تو اس کو جمع کریں گے اگر وہ سب مل کر ان اعضاء میں سے سب سے چھوٹے عضو کی چوتھائی ہو جائے تو نماز جائز نہ ہوگی یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے ستر کے جمع کرنے میں حصوں کا حساب مثلاً چھ حصہ یا نوں حصہ مستحب نہیں بلکہ مقدار کا حساب ہوگا یہاں تک کہ اگر کان کا نوں حصہ کھل جائے اور پنڈلی کا نوں حصہ کھل جائے تو نماز منع ہوگی اس لئے کہ جو کچھ کھلا وہ کان کی چوتھائی کے برابر ہے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں ستر کھل گیا اور بلا توقف اسی وقت چھپا لیا تو بالا جماع اس کی نماز جائز ہے اور اگر اس طرح ستر کھلے رکن ادا کیا تو نماز اس کی بالا جماع فاسد ہے یا اگر اس طرح ستر کھلے ہوئے ادا کیا لیکن اس قدر شہرہ جس میں رکن ادا ہو چا تا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی اور امام محمدؒ کے نزدیک فاسد نہ ہوگی اور امام ابو حنیفہؒ سے اس مسئلہ میں کوئی تصریح منقول نہیں یہ شرح فقہیہ میں لکھا ہے جو شیخ ابو لکادم کی تصنیف ہے باندی نے بغیر اوزہنی کے نماز پڑھی اور نماز کے اندر وہ آزاد ہو گئی اگر اس وقت اوزہنی نہ ہوڑی تو نماز فاسد ہو گئی اور اگر عمل قلیل سے اوزہنی لی تو جائز ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ عمل قلیل یہ ہے کہ اس کو ایک ہاتھ سے پکڑے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ ذکر جدا ایک عضو اور اشیں جدا اور بھی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے ہر ایک سرین علیحدہ ستر ہے اور بران میں تیسرا ستر جدا ہے یہی صحیح ہے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور یہی تبیین میں لکھا ہے اور گھنٹار ان کے آخر تک ایک عضو ہے یہاں تک کہ اگر نماز پڑھی اور گھنٹے کھلے تھے اور بران ڈھکی ہوئی تو نماز جائز ہو جائے گی یہی اصح ہے یہ جنیس میں لکھا ہے اس طرح صورت کا لٹخہ مع پنڈلی کے ایک عضو ہے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے۔

مرد کی ناف خنہ سے نیچے سے عاند کی انہی بڑی تک چوگرد ایک عضو ہے اور اس کی چوتھائی کھل جائے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ غلامہ میں لکھا ہے بیٹہ جدا ستر ہے اور اس طرح بیٹہ یہ تار خانہ میں عتابیہ سے نکل گیا ہے۔ پہلو پیٹ کے ساتھ یہ قیہ میں لکھا ہے عورت کی چھاتیاں اگر چھوٹی ہوں اور ابھرتی ہوئی ہوں تو وہ بیٹہ میں شامل ہیں اور اگر بڑی ہیں تو وہ جدا عضو ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے اور ہر ایک ان میں سے جدا جدا ستر ہوگی اور یہی حکم ہے دونوں کا نوں کا اگر ایک کان کی چوتھائی کھل جائے تو نماز فاسد ہوگی یہ زیادہ میں لکھا ہے جس کو کپڑا نہ ملے وہ بیٹہ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ اشارے سے کرے یا کھڑا ہو کر رکوع اور سجدہ کے ساتھ پڑھے اور اول الفضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے رات ہو یا دن جنگل ہو یا گھر سب کا یہی حکم ہے یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور کپڑا ملنے سے مراد ہے اس پر قادر ہونا جس نے کپڑا اس کے لئے مباح کر دیا تو اصح یہ ہے کہ اس کا استعمال اس پر واجب ہے یہ جو ہر نہرہ میں لکھا ہے ننگے آدمی کے سامنے اگر کوئی ایسا شخص ہو کہ جس کے پاس لباس ہے تو اس سے مانگے تو اگر نہ دے تو ننگا نماز پڑھے اور اگر نماز کے درمیان میں کپڑا ملے تو از سر نو نماز پڑھے یہ تار خانہ میں سراجیہ سے نقل کیا ہے اور اگر کپڑا ملنے کی امید ہو تو نماز میں اس وقت تک تاخیر کرے کہ جب تک فوت وقت کا خوف نہ ہو جیسے اگر نماز پڑھنے کے لئے پاک جگہ نہ ملے مگر ملنے کی امید ہو تو اس صورت میں بھی اس قدر تاخیر کرے کہ وقت کے ملے جانے کا خوف نہ ہو یہ قیہ میں لکھا ہے ننگے لوگ علیحدہ علیحدہ دور دور نماز پڑھیں اور اگر جماعت سے پڑھیں تو امام بیچ میں ہو اور ہر شخص پاؤں اپنے قبلہ کی طرف کرے اور دونوں ہاتھ دونوں رانوں کے بیچ میں کرے اور اشارہ سے نماز پڑھے یا بیٹہ کر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھے تو جائز ہے یہ زیادہ میں لکھا ہے۔ حجت میں ہے کہ اگر ننگے

کو کوئی یوریا یا بھونا ملے تو اس سے ستر ڈھک کے نماز پڑھے۔ ننگانہ پڑھے یہی حکم ہے اس صورت میں جب گھاس سے ستر ڈھک سکتا ہو یہ تار خانہ میں لکھا ہے ننگا اگر کسی گلاب پر قادر ہو تو وہ اپنے ستر پر لگا لے اگر جانتا ہو کہ وہ ٹھہرا رہے گا تو بغیر اس کے نماز جائز نہ ہوگی اس طرح اگر بچے پینے پر قادر ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ قید میں لکھا ہے اگر صرف اس قدر کپڑا ملے کہ جس سے تھوڑا ستر ڈھکے تو اس کا استعمال بالاتفاق واجب ہے مقام پیشاب و پاخانہ ڈھک لے یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر صرف اس قدر مل سکتا ہو جس سے صرف ایک طرف ڈھکے تو بعضوں نے کہا ہے کہ دیر کو ڈھکے اس واسطے کہ حالت رکوع میں اس کے کھلنے میں زیادہ فحش ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ آگاہ ڈھکے اس واسطے کہ وہ قبلہ کی طرف ہوتا ہے۔

یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ ریشمی کپڑوں میں مردوں کی نماز جائز نہیں عورتوں کی نماز جائز ہے اگر اس کے سوا اور کپڑا نہ ملے تو اسی سے پڑھ لے گا ننگانہ پڑھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کوئی عورت کمزری ہو کر نماز پڑھتی ہے تو اتنا کھلتا ہے جس سے نماز جائز نہیں اور بیٹہ کر پڑھتی ہے تو کچھ نہیں کھلتا ہے تو اس کو چاہیے کہ بیٹہ کر پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر بچہ کرنے میں عورت کا چوتھائی عضو ستر کھلتا ہو تو وہ بچہ کو چھوڑ دے یہ تار خانہ میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ مرد تین کپڑے پہن کر نماز پڑھے ازار اور قمیص اور عمامہ اگر ایک کپڑے میں بدن ڈھک کر نماز پڑھے تو بلا کر بہت نماز جائز ہے اور اگر صرف ازار میں پڑھے تو جائز ہے مگر مکروہ ہے عورت کے واسطے بھی مستحب یہ ہے کہ تین کپڑے قمیص اور ازار اور مقعد پہن کر نماز پڑھے اگر عورت دو کپڑوں میں نماز پڑھے تو نماز جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ایک کپڑے کو لپیٹ کر نماز پڑھے تو نہیں جائز ہوگی لیکن اگر اس میں اس کا تمام بدن اور ستر ڈھک جائے گا تو جائز ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر دو ٹھنڈے کپڑے میں نماز پڑھیں ہر ٹھنڈے اس کے ایک کنارے سے ستر ڈھک لے تو جائز ہے اور اس طرح اگر کوئی ٹھنڈے کپڑے کے کنارے سے اپنا ستر ڈھکے اور دوسرا کنارہ کسی سوتے ہوئے پردے پر ڈال دے تو جائز ہے یہ جو ہرۃ العیروہ میں لکھا ہے اگر عورت کو اس قدر کپڑا ملے کہ اس کا بدن اور چوتھائی ستر ڈھک سکے اور پھر وہ اپنا ستر نہ ڈھکے تو جائز نہیں اور چوتھائی سے کم ستر ڈھکنا ہو اور نہ ڈھکے تو مضائقہ نہیں لیکن ڈھکنا افضل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے ٹھنڈے کو صرف اتنا کپڑے کا ٹکڑا ملے کہ اعضائے ستر میں سے جو سب میں چھوٹا عضو ہے اس کو ڈھک سکے اور پھر نہ ڈھکا تو نماز قاسد ہوگی ورنہ قاسد نہ ہوگی یہ قیہ میں لکھا ہے۔ اگر پانی کے اندر نماز پڑھی اور پانی گدلا ہے تو نماز صحیح ہوگی اور اگر پانی صاف ہے جس میں سے ستر نظر آتا ہے تو صحیح نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

دوسری فصل

ستر ڈھکنے والی چیزوں کی طہارت کے بیان میں

ایسا کپڑا ملا کہ چوتھائی پاک تھا اور ٹھنڈے نماز پڑھی تو جائز^(۱) نہیں اور اگر چوتھائی سے کم پاک تھا یا کل نجس تھا تو اختیار ہے کہ ننگا ہو کر بیٹھ کر اشاروں سے نماز پڑھے یا اس کپڑے سے کھڑا ہو کر رکوع اور سجدے سے نماز پڑھے اور یہی افضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر مردار کی کھال ملی جس کی دباغت نہیں ہوئی تھی اور سوائے اس کے اور کوئی ستر ڈھکنے والی چیز نہیں ملتی تو اس کھال سے ستر

۱۔ چنانچہ ظلال نے ابن عمرؓ سے روایت کیا کہ ایک قوم کی کشتی ٹوٹ گئی تو سمندر سے ٹکے برآمد ہوئے پس وہ بیٹھے نماز پڑھا کرتے اس حالت سے کہ مردوں سے رکوع و سجود کا اشارہ کرتے تھے ۱۲

(۱) اس پر اتفاق ہے کیونکہ چیز کی چوتھائی بجائے کل کے قائم ہوتی ہے تو گویا کل پاک ہے اور پاک کو چھو کر ٹھنڈے پڑھنا روا نہیں ۱۲

ڈھلکا جائز نہیں اور اس سے نماز جائز نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر اس کے پاس دو کپڑے ہیں اور ہر ایک ان میں سے قدر درہم سے زیادہ نجس ہے تو اگر اس میں کوئی بقدر چوتھائی کپڑے کے نجس نہیں تو اختیار ہے جس سے چاہے نماز پڑھے کیونکہ نماز کے مانع ہونے میں دونوں برابر ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ جس میں کم نجاست ہو اس سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک میں بقدر چوتھائی کپڑے کے خون لگا ہو اور دوسرے میں چوتھائی سے کم ہو تو جس میں خون کم ہو اس سے نماز پڑھے اور اس کے برخلاف جائز نہیں اور اگر ہر ایک میں نجاست بقدر چوتھائی کے ہو یا ایک میں زیادہ ہو لیکن بقدر پونے کے نہ ہو اور دوسرے میں بقدر چوتھائی کے ہو تو جس میں چاہے نماز پڑھے اور افضل یہ ہے کہ اس میں نماز پڑھے جس میں نجاست کم ہو اور اگر ایک کا چوتھائی پاک ہو اور دوسرا چوتھائی سے کم پاک ہو تو جس کا چوتھائی پاک ہے اس میں نماز پڑھے اور وہ اس کے برخلاف جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کپڑے کے ایک جانب خون لگا ہو اور وہ اس قدر پاک ہو کہ اس سے بند باندھ سکیں تو اگر نہ باندھے گا تو نماز جائز نہیں ہوگی اس لئے کہ وہ پاک کپڑے سے اپنا ستر ڈھکنے پر قادر ہے اور اس میں فرق نہیں کیا گیا کہ ایک طرف کے جلانے سے دوسرے طرف ہلتی ہو یا نہ ہلتی ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اس قسم کے مسائل میں اصل یہ ہے کہ جو شخص دو بلاؤں میں مبتلا ہو اور وہ دونوں برابر ہوں تو جسے چاہے اختیار کرے اور جو مختلف ہوں تو آسان کو اختیار کرے یہ بخراراق میں لکھا ہے۔ اگر اس کو پاک اور نجس کپڑے میں شبہ پڑ گیا تو ظن غالب کرے اور نماز پڑھے اگر چہ غلبہ گمان میں نجس ہی آگیا ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر اس کا گمان غالب ایک کپڑے پر ہو اور اس سے ظہر کی نماز پڑھی پھر گمان غالب دوسرے کپڑے پر ہو گیا اور اسے سے عصر کی نماز پڑھی تو عصر کی نماز فاسد ہوگی۔ اور اس کے پاس دو کپڑے ہوں اور یہ نہیں جانتا کہ نجاست کسی میں ہے پھر ایک کپڑے سے ظہر کی اور دوسرے سے عصر کی نماز پڑھی پھر اول کے کپڑے سے مغرب کی نماز پڑھی پھر دوسرے کپڑے سے عشاء پڑھی اور اس کے بعد ایک کپڑے میں نجاست قدر درہم سے زیادہ لگی ہوئی معلوم ہوئی لیکن یہ نہیں جانتا کہ اس میں پہلا کون ہے اور دوسرا کون تو ظہر اور مغرب جائز ہوگی اور عصر اور عشاء فاسد ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ ظہر اول کپڑے میں تخری سے پڑھے اور عصر دوسرے میں اور مغرب اول میں اور عشاء دوسرے میں ذکر کیا اس کو امام سرخی نے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

ایسے کپڑے میں نماز پڑھی کہ اس کے نزدیک وہ نجس تھا پھر نماز سے فارغ ہو کر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر ننگے کے پاس ریشمی کپڑا ہو اور ناٹ کا کپڑا ہو جس میں نجاست قدر درہم سے زیادہ لگی ہے تو ریشمی کپڑے سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھنے والا اگر اپنے کپڑے پر قدر درہم سے کم نجاست پائے اور وقت گنجائش ہو تو افضل یہ ہے کہ کپڑا دھوئے اور پھر نماز شروع کرے اور اگر وہ جماعت اس سے فوت ہو جائے اور کہیں اور مل جائے تب بھی یہی حکم ہے اور اگر یہ خوف ہو کہ جماعت نہ ملے گی یا وقت جاتا رہے گا تو اس طرح نماز پڑھتا رہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب وہ نماز میں ہو اور اگر وہ نماز میں نہیں لیکن جماعت کے قریب پہنچ گیا اور جماعت والے نماز میں ہیں اور اس کو خوف ہے کہ اگر دھوئے گا تو جماعت فوت ہو جائے گی تو میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ نماز میں داخل ہو جائے اور اس کو نہ دھوئے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اپنے کپڑے میں نجاست مغلطہ قدر درہم سے زیادہ لگی دیکھے اور یہ معلوم نہیں کہ کب لگی تھی تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ کسی نماز کا اعادہ نہ کرے یہی اصح ہے یہ محیط سرخی اور جوہرۃ العیبرہ میں لکھا ہے۔ اگر امام کے کپڑے پر نجاست قدر درہم سے کم لگی دیکھی پس اگر نہ ہو مقتدی

۱۔ مثلاً زخمی اگر مجبور کرنا ہے تو ذمہ بیان کرنا ہے اور نہیں تو نہیں وہ چند کراشاہ سے نماز پڑھے اس واسطے کہ ترک مجبور ہلا ہے بے وضو ہونے کے ساتھ نماز سے اور ترک مجبور حالت اختیار میں بھی کر سکتا ہے مثلاً سواری پر نماز نفل اشارہ سے درست ہے تو حالت خمد میں ترک مجبور کا مضائقہ نہیں ۱۲

کا یہ ہے کہ نجاست قلیلہ مانع صلوٰۃ نہیں اور امام کا نہ جب یہ ہے کہ وہ مانع صلوٰۃ ہے اور امام نے بے خبری میں نماز تمام کر لے تو مقتدی کی نماز جائز ہوگی اور امام کی نماز جائز نہ ہوگی اور اگر نہ جب ان دونوں کا برخلاف ہے تو حکم بھی دونوں کا برخلاف ہے یہ فتاویٰ قاضی خان کے باب نجاست میں لکھا ہے۔ لہر کا قول ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر نجاست موزوں پر لگی ہو اور کپڑے پر بھی لگی ہو لیکن ان میں سے ہر ایک جدا جدا قدر درہم سے کم ہے اور دونوں جمع کی جائیں تو قدر درہم سے زیادہ ہوں تو ان دونوں نجاستوں کو جمع کریں گے اور اس سے نماز جائز نہ ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب کپڑے پر کئی جگہ نجاست لگی ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اکہرے کپڑے میں نماز پڑھی جیسے قمیص وغیرہ ہوتا ہے اور اس پر نجاست قدر درہم سے کم لگی ہے تو دوسری طرف کو پھوٹ نکلی اور اگر دونوں طرف کی نجاست جمع کی جائے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے گی تو فقہاء کے قول کے بموجب مانع جواز صلوٰۃ نہیں اور ایک کپڑے میں جو نجاست جدا جدا لگی ہوتی ہے اس کا حکم اس پر جاری نہ ہوگا۔ اگر دو کپڑوں میں نماز پڑھی اور ہر ایک میں نجاست قدر درہم سے کم لگی ہے مگر دونوں کو جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہے تو جمع کریں گے اور وہ مانع جواز صلوٰۃ ہے۔ اگر دو کپڑے کا کپڑا لیکن کر نماز پڑھی اور ایک پر نجاست لگی اور دوسری تک پھوٹ گئی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ ایک کپڑے کے حکم میں ہے اور جواز صلوٰۃ کی مانع نہیں اور امام محمدؒ کے قول کے بموجب جب مانع جواز صلوٰۃ ہے امام ابو یوسفؒ کے قول میں آسانی زیادہ ہے اور امام محمدؒ کے قول میں احتیاط زیادہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نماز میں اس کے پاس ایسا درہم تھا کہ جس کی دونوں طرفین قمیص تو عطار ہے کہ وہ جواز صلوٰۃ کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اس واسطے کہ وہ کل ایک درہم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر ناک رکھنے کی جگہ نجس ہو وہ پیشانی رکھنے کی جگہ پاک ہو تو بلا خوف نماز جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ ناک رکھنے کی جگہ پاک ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ نجس ہو اور ناک پر عجدہ کرے تو بلا خوف اس کی نماز جائز ہوگی اور اگر ناک اور پیشانی دونوں کی جگہ نجس ہو تو زندقہ نے اپنی نظم میں یہ ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ناک پر عجدہ کرے پیشانی پر نہ کرے اور نماز اس کی جائز ہوگی اگرچہ پیشانی میں کوئی عذر ہو اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز نہ ہوگی مگر اس صورت میں جائز ہوگی جب پیشانی میں کوئی عذر ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ناک اور پیشانی دونوں پر عجدہ کرے تو اس میں یہ ہے کہ نماز اس کی جائز نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر نجاست مصلیٰ کے دونوں پاؤں کے نیچے ہو تو نماز جائز نہ ہوگی یہ وجہ کہ وری میں لکھا ہے جو کہ وری کی تصنیف ہے اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ دونوں پاؤں کی تمام جگہ نجس ہو یا صرف اظہیوں کی جگہ نجس ہو اگر ایک پاؤں کی جگہ پاک ہو اور دوسرے کی جگہ نجس ہو اور اس نے دونوں پاؤں رکھ کر نماز پڑھی تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اس میں یہ ہے کہ نماز اس کی جائز نہ ہوگی اور اگر وہ پاؤں رکھا جس کی جگہ پاک ہے اور دوسرا جس کی جگہ پاک ہے اٹھالیا تو اس کی نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر نجاست عجدہ میں اس کے ہاتھوں یا گھٹنوں کے نیچے ہو تو ظاہر روایت کے بموجب نماز قاسد نہ ہوگی اور ابو الیث نے یہ اختیار کیا ہے کہ نماز قاسد ہوگی اور اسی کو عین میں صحیح کہا ہے سراج التلوایح میں لکھا ہے پاک جگہ میں نماز پڑھی اور اسی جگہ پر عجدہ کیا لیکن عجدہ میں کپڑا اس کا ایسی زمین پر پڑتا ہے جو نجس ہے اور خشک ہے یا نجس کپڑے پر پڑتا ہے تو نماز اس کی جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نجاست پاؤں کے نیچے قدر درہم سے کم ہو اور اگر دونوں جگہ کی جمع کی جائے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع کریں گے

۱۔ اسی طرح اگر نمازی کے پاس وہ اٹھا ہے جو الجا ہے خون ہو گیا تو نماز جائز ہے کیونکہ وہ اپنے معدن میں ہے برخلاف اس شیشہ کے جس میں چشاب ہے یعنی وہ مانع نماز ہے ۱۲۔ موضح قدیمین کی طہارت امام اور صاحبین کے نزدیک شرط ہے بالاتفاق لعل خلاف اور موضح خود میں خلاف ہے مگر صحیح تر یہی قول ہے کہ امام کے نزدیک اس کی طہارت بھی شرط ہے ۱۳۔ اور شیخ الاسلام ابو سعید مفتی روم نے کہا کہ جس عضو کا رکنا واجب ہے اگرچہ دونوں ہاتھ ہوں تو اس کے مکان کی طہارت شرط ہے ۱۴۔

اور مانع جواز صلوٰۃ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں کپڑے پر نجاست لگنے کی فصل میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور فتاویٰ عتائے میں ہے کہ اس طرح سجدہ کی جگہ اور پاؤں کی جگہ کی نجاست جمع کی جائے گی یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اگر نمازی کے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے کم ہو اور اس کے دونوں پاؤں کے نیچے بھی قدر درہم سے نجاست کم ہو لیکن دونوں کو جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع نہ کریں گے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نمازی پاک مکان میں کھڑا ہو پھر نجس جگہ چلا گیا پھر پہلی جگہ آ گیا اگر نجاست پر اتنی دیر نہیں ٹھہرا جتنی دیر میں چھوٹا رکن ادا کر سکیں تو نماز اس کی جائز ہوگی اور جو اتنی دیر ٹھہرا تو نماز اس کی جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان کے کپڑے اور مکان پر نجاست لگنے کے فصل میں لکھا ہے اگر نماز نجس جگہ میں شروع کی پھر پاک جگہ میں چلا گیا تو نماز شروع ہی میں نہیں ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جانور کی پینہ پر نماز پڑھی اور اس کی زمین پر نجاست مثل خون یا چرکیں کے قدر درہم سے زیادہ ہے تو نماز اسکی فاسد ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ نماز اس کے لئے جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر ایسے فرش پر نماز پڑھی کہ اس کے ایک طرف نجاست تھی اور اس کے دونوں پاؤں اور سجدہ کی جگہ نجاست نہیں تو نماز جائز ہے برابر ہے کہ فرش بڑا ہو یا ایسا چھوٹا کہ ایک طرف کے ہلانے سے دوسری طرف جتنی ہو یہی مختار ہے یہ خلاصہ کی چوتھی فصل میں لکھا ہے جو سر کے مسح کہیاں میں ہے اور یہی حکم ہے کپڑے اور یور یا کاپیہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور جتنے میں ہے کہ فرش پر اگر نجاست لگے اور یہ نہیں معلوم کہ کس جگہ لگی ہے تو اپنے دل میں غور کرے اور جس جگہ اس کے دل میں پاکی کا اطمینان ہو وہیں نماز پڑھے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اگر مصلیٰ کے استر یا میانہ پر نجاست ہو تو نماز اس پر جائز ہوگی یہ حکم اس وقت ہے کہ ایک دوسرے پر سلا ہو یا لٹکا ہوا نہ ہو اور اگر سلا ہو یا لٹکا ہوا ہو تو ہو جب امام محمد کے قول کے جائز ہے اس لئے کہ وہ سنی کی وجہ سے ایک نہیں ہو جاتا اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے قول ابو یوسف کا احتیاط سے قریب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نجاست تر ہو اور اس پر کپڑا ڈال کر نماز پڑھی اگر کپڑا ایسا ہے کہ عرض میں دو کپڑے مثل نہالی کے بن سکیں تو بقول امام محمد کے جائز ہے اور اگر نہیں بن سکتے تو جائز نہیں اگر نجاست خشک ہو اور کپڑا اس قدر ہو جس سے کل ستر ڈھک سکے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ اگر کپڑے کی دھری تہہ کر لے اور اوپر کی تہہ پاک ہو نیچے کی نہ ہننا پاک ہو جائز ہے یہ سراج الوہاج اور شرح منیہ میں جو امیر الحاج کی تصنیف ہی مہتمی سے نقل کیا ہے اگر نجاست پر کھڑا ہو اور پاؤں میں جوتاں یا جرابیں پہنے ہوئے ہو تو نماز جائز نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر جوتاں نکال کر ان پر کھڑا ہوا جائے تو اگر جوتوں کی اوپر کی جانب جہاں پاؤں رکھتا ہے پاک ہے تو جائز ہے برابر ہے کہ نیچے کی جانب جوتوں میں سے ملتی ہی پاک ہو یا ناپاک۔ ایشیں اگر ایک طرف سے نجس ہوں اور انکی دوسری جانب پر جو پاک ہے نماز پڑھے تو جائز ہے خواہ ان ایشوں کا زمین پر فرش ہو یا دھکی ہو رکھی ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر جگہ کے پتھر پر یا دروازہ پر یا موٹے پتھروں پر اور کعبہ پر نماز پڑھی اور وہ اوپر سے پاک ہے اور نیچے سے نجس تو امام محمد کے نزدیک نماز جائز ہوگی شیخ ابو بکر الاسکاف اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور یہی ترجیح کے لائق ہے یہ شرح منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے قعدے کا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس لکڑی کا جو موٹا پے میں سے چر سکے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

اگر نجس زمین پر نماز پڑھنا چاہی اور اس پر کچھ مٹی چھڑک دی تو اگر مٹی اتنی تھوڑی ہے کہ اگر اس کو سونگھیں تو نجاست کی بو آئے تو نماز پڑھنا جائز نہ ہوگی اور اگر اتنی بہت ہے کہ اگر اس کو سونگھیں تو بو نہ آئے تو نماز جائز ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر نجس کپڑا بچھا دیا اور اس پر مٹی بچھا کر نماز پڑھے تو جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر نجاست کی جگہ پر اپنی آستین بچھا کر اس پر

عبدہ کرے تو صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں یہ تار خانہ میں لکھا ہے اور اگر ایک جب ممکن کر نماز پڑھی جس کے اندر کچھ بھرا ہوا تھا اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد اس کے اندر ایک چوبیسرا ہوا خشک ملا اگر اس جب میں کوئی روزن تھا یا پٹا ہوا تھا تو تین دن کی نماز پھرے اور اگر کوئی سوراخ پٹا ہوا تھا تو جتنی نمازیں اس جب سے پڑھی تھیں وہ سب پھیرے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اسی مسئلہ کے یہ مسائل ہیں اگر نماز پڑھی اور اس کی آستین میں گندہ اڑا ہے جس کی زردی خون ہو گئی ہے تو نماز جائز ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں جبکہ اڑے میں مرا ہوا بچہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نصاب میں ہے کہ اگر کسی نے نماز پڑھی اور اس کی آستین میں ایک شیشہ ہے جس میں پیشاب ہے تو نماز جائز نہ ہوگی خواہ وہ بھرا ہوا ہو یا نہ ہو اس لئے کہ وہ بول اپنے اصلی مقام پر نہیں اور گندہ اڑے کا حکم اس واسطے اس کے خلاف ہوا کہ اس کی نجاست اپنی جگہ پر بچا ہی رہتی ہے یہ معمرات میں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور شہید اس کے کاندھے پر ہے اور شہید کے کپڑوں پر خون بہتا ہے تو نماز جائز ہوگی اور شہید کے کپڑے کاندھے پر ہوں اور شہید نہ ہو تو نماز جائز نہ ہوگی کوئی شخص نماز میں داخل ہو اور اس کی آستین میں ایک زمرہ بچہ تھا جب نماز سے فارغ ہوا تو اس کو مردہ پایا تو اگر گمان غالب یہ ہے کہ نماز کے اندر مرا ہے تو نماز کا پھیرنا واجب ہوگا اور اگر یہ گمان غالب نہ ہو شک ہو تو پھیرنا واجب نہ ہوگا۔ اگر اکھڑے ہوئے دانت کو پھر منہ میں رکھ لیا تو نماز جائز ہوگی اگر چہ قدر درہم سے زیادہ ہو ظاہر مذہب کے بموجب ہمارے علماء میں خلا ف نہیں اور یہی صحیح ہے کہ آدمی کے دانت پاک ہیں یہ کافی میں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور اس کی گردن میں ایک پٹہ تھا جس میں کتے یا بھیڑے کے دانت ہیں تو نماز جائز ہے اگر نماز پڑھی اور اس کے پاس چوبایا ملی یا سانپ ہے تو نماز جائز ہوگی اور گنہگار ہوگا اور یہی حکم ہے ان سب جانوروں کے ہونے میں جن کے جھوٹے پانی سے وضو جائز ہے اور اگر اس کی آستین میں لومڑی ہو یا کتے یا سور کا بچہ ہو تو نماز جائز نہ ہوگی اس لئے کہ جھوٹا پانی ان کا نجس ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نمازی کی گود میں آدمی کا بچہ آگیا جس میں خود سنبھلنے لگی سکت نہیں آئی اور بچہ پر نجاست ایسی ہو کہ جس سے نماز جائز نہیں تو اگر وہ اس قدر نہیں ٹھہرا کہ جتنی دیر میں وہ ایک رکن ادا کر سکے تو نماز قاسد نہ ہوگی اور اگر اتنی دیر ٹھہرا تو نماز قاسد ہوگی اور اگر سکت رکھتا ہے تو نماز قاسد نہ ہوگی اگر چہ بہت دیر تک ٹھہرا رہے اور یہی حکم ہے نجس کیوتر کا اگر نمازی پر بیٹھ جائے یہ خلاصہ میں اور فتح القدیر میں لکھا ہے جب اور محدث کو اگر نماز پڑھنے والا اٹھالے تو نماز جائز ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ نو جبکہ نماز مکروہ ہے راستہ میں اونٹوں کے بندھنے کی جگہ میں گھوڑے پر جانوروں کے ذبح ہونے کی جگہ اور پائیکانہ اور غسل خانہ اور حمام اور مقبرہ میں اور کھجور کی چھت پر لیکن گھاس اور یوریا پر اور زمین اور فرش پر نماز پڑھنے اور عبدہ کرنے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر نجس کپڑا معصیٰ کے سر پر لٹکا ہوا ہو اور جس وقت وہ کھڑا ہوتا ہے تو اس کے کاندھے پر آجاتا ہے تو اگر ایک رکن اس طرح ادا کیا تو نماز قاسد ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ نجس قبا اس کے اوپر ڈال دیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر دوسرے شخص کے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے زیادہ دیکھے تو اگر اس کو یہ گمان ہے کہ اس کو خبر کرے گا تو وہ نجاست کو دھو لے گا تو اسکو خبر کر دے اور اگر اس کو یہ گمان ہے کہ وہ کچھ خیال نہ کرے گا تو اس کو اختیار ہے کہ خبر نہ کرے اور امر معروف کا یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام سرخسی نے کہا ہے کہ امر معروف ہر صورت میں واجب ہے کچھ تفصیل نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

۱۔ اور اگر لڑکا نمازی کے تھانے کا بیج نہ ہو یعنی اس میں خود سنبھلنے کی سکت ہو اور اس کو چھتا ہو تو نمازی اس کا حال نہ ٹھہرے گا تو نماز کا بھی مانع نہ ہوگا ۱۲

۲۔ یہی حکم ناپاک چھت اور پھیر اور خیرہ نجس کا ہے جب کہ نمازی کا سر کھڑے ہونے سے ان چیزوں میں لگتا ہو کذا فی الملخص ۱۳

بسمی فصل

قبلہ کی طرف منہ کرنے کے بیان میں

فرض اور نفل اور جہد و عطاوت اور جنازہ کی نماز بغیر قبلہ کی طرف منہ کے کسی کو جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو شخص مکہ میں ہے اس کے لئے قرا عین کعبہ ہے پس اس کو عین کعبہ کی طرف منہ کرنا لازم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ نماز پڑھنے والے اور کعبے کے درمیان میں کوئی دیوار حائل ہو یا نہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے یہاں تک کہ مکہ والا اگر اپنے گھر میں نماز پڑھے تو اس طرح پڑھے کہ اگر دیواریں درمیان سے دور ہو جائیں تو کوئی جز خانہ کعبہ کا اس کے منہ کے سامنے ہو یہ کافی میں لکھا ہے اگر عظیم کی طرف منہ کرے نماز پڑھے تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور جو شخص مکہ سے خارج ہو تو قبلہ اس کا جہت کعبہ ہے یہی قول ہے عامہ مشائخ کا اور یہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جہت کعبہ کی دلیل سے معلوم ہوتی ہے اور دلیل شہروں اور قریوں میں وہ محرابیں ہیں جو صحابہ و ائمہ نے بنائی ہیں پس ہم پر ان کا اتباع واجب ہے اور اگر وہ نہ ہوں تو اسی ہستی کے لوگوں سے پوچھئے اور دریاؤں اور جنگلوں میں دلیل قبلہ کی ستارے ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور خانہ کعبہ کی جگہ کی طرف کو منہ کرنے کا اعتبار ہے عمارت کا اعتبار نہیں فتاویٰ جتہ میں ہے کہ گہرے کنودں میں اور پہاڑوں اور اونچے ٹیلوں پر اور خانہ کعبہ کی جہت پر نماز جائز ہے اس واسطے کہ قبلہ ساتویں زمین سے ساتویں آسمان تک مقابل میں کعبہ کے عرش تک ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر کعبہ کے اندر یا جہت پر نماز پڑھی تو جہد کو منہ کرے جائز ہے اور اگر کعبہ کی دیوار پر نماز پڑھی تو اگر منہ اس کا کعبہ کی جہت کی جانب کو ہے تو نماز جائز ہوگی اور جو شخص ہے تو جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے کوئی مریض صاحب فراش ہے اور قبلہ کی طرف کو منہ نہیں پھر سکتا اور اس کے پاس کوئی اور شخص بھی نہیں جو اس کا منہ پھیرے تو جہد کو منہ چاہے نماز پڑھ لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی ٹھکیر نے والا ہے لیکن منہ پھیرنا اس کو ضرر کرتا ہے تو بھی حکم یہی ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور جس شخص کو قبلہ کی طرف منہ کرنے میں کچھ خوف ہو تو جس جہت پر قادر ہو اسی طرف کو نماز پڑھ لے یہ ہدایہ میں لکھا ہے برابر ہے کہ دشمن کے خوف یا درندہ سے یا چور سے اس طرح اگر دریا میں لکری پر ہو اور اس کو خوف ہو کہ قبلہ کی طرف کر پھیرے گا تو ڈوب جائے گا تو بھی یہی حکم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اس طرح فرض نماز عذر سے یا لعل بغیر عذر سواری پر پڑھے تو اسے جائز ہے کہ سواری کا منہ جہد کو منہ ہو نماز پڑھ لے یہ منہیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور جو شخص کشتی میں نماز پڑھے فرض یا نفل تو اس پر واجب ہے کہ قبلہ کی طرف کو منہ کرے اور یہ جائز نہیں کہ جہد کو رخ ہو اور کو پڑھ لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر کشتی گھوڑے اور وہ نماز پڑھتا ہو تو کشتی کے گھوڑے ہی قبلہ کو متوجہ ہو جائے یہ شرح منہیہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اگر قبلہ کا شبہ پڑ جائے اور ایسا کوئی شخص اس کے سامنے نہیں جس سے پوچھئے تو اٹکل سے قبلہ کی طرف مقرر کر کے نماز پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے کے بعد معلوم ہوا کہ اس کا گمان غلط تھا تو نماز کو نہ پھیرے اور جو نماز میں ہے معلوم ہوا تو قبلہ کی طرف کو پھر جائے اور باقی نماز اس طرح پڑھ لے یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے اور اگر اس کے سامنے کوئی ایسا شخص ہو جس سے پوچھ سکتا ہو اور وہ وہاں کا رہنے والا ہو اور قبلہ کی سمت کو جانتا ہو تو اٹکل سے نماز پڑھتا جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر اس کے

۱۔ خواہ ہیچ یا حکما مانند مجز کے اور یا ایک احتیاطی شرط ہے کہ باوجود اس اعتقاد کے کہ اللہ تعالیٰ نے عزوجل کے لیے کوئی جہت نہیں ہو سکتی دل میں اس پر جزم کرنے کے ساتھ ان کو ایک طرف متوجہ کیا اور وہ شریعت یہود و نصاریٰ میں بیت المقدس تھا اور شریعت حنفیہ میں کعبہ ہے پس اصل مقصود اللہ تعالیٰ کو سجدہ ہے اور کعبہ صرف جہت عبارت ہے حتیٰ کہ اگر عین کعبہ کو سجدہ کرے تو کفر ہوگا۔ ثل۔ اور یہ احتیاط واجب ہے کہ بقولہ تعالیٰ ولو اوجوہکم شطر المسجد الحرام یعنی ستم پھیرو اپنے چہروں کو شطر المسجد الحرام کو اعمین الہدایہ

سامنے کوئی ایسا شخص ہے کہ اس سے پوچھ سکتا ہے اور اس سے نہ پوچھا اور اٹکل سے نماز پڑھ لی تو اگر ٹھیک قبلہ کی جانب کو نماز پڑھی تو جائز ہوگی ورنہ جائز نہ ہوگی یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور بھی ہے شرح طحاوی میں کسی شخص کے سامنے ہونے کی حد یہ ہے کہ اگر اس کو چلا کر پکارے تو وہ سن لے یہ جو ہرۃ الخیرہ میں لکھا ہے اگر قبلہ کا اس کو جنگل میں شب پڑ جائے اور وہ اٹکل سے کسی طرف کو قبلہ سمجھے اور وہ معتبر آدمی اس کو یہ خبر دیں کہ قبلہ اور طرف ہے تو اگر وہ بھی دونوں مسافر ہیں تو انکے قول پر التفات نہ کرے اور اگر وہ اسی جگہ کے رہنے والے ہوں تو اگر ان کا قول نہ مانے گا تو نماز جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اٹکل سے ایک سمت کو قبلہ تجویز کیا لیکن نماز دوسری طرف کو پڑھی تو اس نماز کا اعادہ کرے اگرچہ وہ ٹھیک قبلہ کی طرف کو ہو گئی ہو یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اگر اس نے کسی طرف کو نماز شروع کی اور اس کو قبلہ میں شک نہ تھا پھر نماز میں اس کو شک ہو گیا تو وہ اس طرح نماز پڑھتا رہے لیکن جب اس کو یقیناً معلوم ہو جائے کہ وہ سمت غلط تھی تو اعادہ واجب ہے پس اگر نماز میں ہی معلوم ہو گیا کہ وہ خطا پر ہے تو از سر نو نماز پڑھنا واجب ہے اور اگر ظاہر ہو گیا کہ اس نے ٹھیک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھی تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ کسی کو پورا کرے اور از سر نو پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی کو شک ہو اور اٹکل سے کسی سمت کو مقرر نہ کیا اور بغیر اٹکل کے نماز پڑھ لی پس اگر نماز میں ہی شک زائل ہو گیا یعنی یہ معلوم ہو گیا کہ ٹھیک وہ قبلہ کی جانب ہے یا نہیں تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر نماز سے فارغ ہونے کے بعد خطا معلوم ہو گئی یا کچھ معلوم نہ ہو نماز کا اعادہ کرے اور اگر ظاہر ہو گیا کہ قبلہ کی طرف وہی ٹھیک تھی تو نماز جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اٹکل سے کسی طرف کو گمان غالب نہ ہو تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز میں تاخیر کرے اور بعضوں نے کہا ہے چاروں طرف کو پڑھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جدھر کو چاہے پڑھ لے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور ٹھیک یہ ہے کہ ادا کرے یہ حضرات میں لکھا ہے پس اگر اس نے کسی طرف کو نماز پڑھ لی تو اگر ظاہر ہو کہ اس نے ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی یا یہ ظاہر ہو کہ اس نے غلط پڑھی یا کچھ ظاہر نہ ہو اسب صورتوں میں نماز جائز ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر کسی شہر میں داخل ہو اور وہاں عمرائیں بنی ہوئی دیکھیں تو انہیں کی طرف کو نماز پڑھے اپنی اٹکل سے نماز نہ پڑھے اور اگر جنگل میں ہے اور آسمان صاف اور ستاروں سے وہ قبلہ کی سمت پہچان سکتا ہے تو اٹکل سے نماز نہ پڑھے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہو اور محراب نہیں اور اس کو قبلہ معلوم نہیں اور اٹکل سے نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوا کہ اٹکل میں خطا ہوئی تو اعادہ واجب ہے اس لئے کہ وہ وہاں کے رہنے والوں سے پوچھنے پر قادر ہے اور اگر ظاہر ہو گیا کہ اس نے ٹھیک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر ان سے پوچھا اور انہوں نے نہ بتایا اور وہی نماز پڑھ لی جائز ہے اگرچہ بعد کو ظاہر ہوا کہ قبلہ کی سمت میں خطا ہوئی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی شخص نے مسجد میں اندھیری رات میں اٹکل سے نماز پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ اس نے قبلہ کی طرف کو نماز نہیں پڑھی تو نماز جائز ہوگی اس لئے کہ اس پر یہ واجب نہیں ہے کہ قبلہ پوچھنے کے لئے لوگوں کے دروازے کوئے اور اگر اٹکل سے نماز میں ایک رکعت پڑھی پھر اس کی رائے دوسرے طرف کو بدل گئی اور دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی پھر اس کی رائے دوسری طرف کو بدلی جس طرف کو پہلی رکعت پڑھی تھی تو اس صورت میں مشائخ کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ وہ پہلی طرف کو اپنی نماز تمام کر لے اور بعضوں نے کہا ہے کہ از سر نو پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے جنگل میں اٹکل

۱۔ اگر کسی نے اخیر تحری کو شش کے نماز پڑھی تو انہیں بلکہ امام سے روایت تکفیر بطلان ازل میں ہے کہ اگر عمر اخیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی حزم کر کے پڑھے تو امام نے کہا کہ اگرچہ وہی جہت قبلہ ہو اور فقہاء اہل بیت نے کہا ہے صحیح ہے طریق طریق اعتقاد یہاں کیا ہو ۱۱

۲۔ اس مسئلہ میں افادہ ہوا کہ حاضر کی ایسی رات میں گھروں کے لوگ باوجود یکہ آواز سننے کی حد میں ہوں بخیرہ غالب کے ہیں پس سحری سے نماز جائز ہے ۱۲ (۱) اور شافعی نے کہا کہ جب سحری سے نماز پڑھتے ہیں یہ بات ہو کہ قبلہ کی طرف پڑھے تو اعادہ واجب ہے کیونکہ خطا کا یقین ہو گیا ہے یہی امام شافعی کا ظاہر مذہب ہے اور دوسرا قول ان کا مثل عارۃ قول کے ہے اور بھی ان کے مذہب میں بخیرہ ہے اکتہ اتی اہلیہ الشافیہ

سے نماز پڑھی اور اس کے پیچھے ایک شخص نے بغیر اٹکل کے اقتدا کر لیا پس اگر امام نے ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی تو دونوں کی نماز ہو گئی اور اگر امام کی رائے غلط تھی تو امام کی نماز ہو گئی اور مقتدی کی نہ ہوئی یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی شخص کو کہ میں قبلہ میں شبہ پڑ گیا اور مثلاً وہ قید تھا اور اس کے سامنے کوئی ایسا شخص بھی نہ تھا جس سے وہ پوچھے پھر اس نے اٹکل سے نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوا کہ اٹکل میں خطا ہوئی تو امام محمد سے روایت ہے کہ اس پر اعادہ واجب نہیں اور یہی روایت زیادہ قیاس کے موافق ہے یہی حکم ہے جب وہ مدینہ میں ہو یہ ظہر یہ میں لکھا ہے اگر قبلہ میں شبہ پڑ گیا اور اٹکل سے اس نے ایک رکعت پڑھی پھر رائے دوسری طرف کو بدلی اور دوسری رکعت اس نے دوسری طرف کو پڑھی اس طرح چاروں رکعتیں چاروں طرف کو پڑھیں تو امام محمد سے یہ روایت ہے کہ جائز ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر ایک رکعت اٹکل سے ایک طرف کو پڑھی پھر اس کی رائے بدلی اور دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی پھر اس کو یاد آیا کہ پہلی رکعت سے ایک سجدہ چھوٹ گیا ہے اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔

صحیح یہ ہے کہ نماز اس کی فاسد ہوگی یہ قیہ میں لکھا ہے ایک شخص نے اٹکل سے نماز کسی طرف کو شروع کی اور رائے اس کی غلط تھی اور اس کو معلوم نہ تھا پھر نماز میں معلوم ہوا تو وہ قبلہ کی طرف کو پھر گیا پھر ایک ایسا شخص آیا جس کو اس کی پہلی حالت معلوم تھی اور نماز میں اسی طرف کو رخ کر کے داخل ہو گیا تو اٹکل میں نماز جائز ہوگی اور داخل ہونے والے کی فاسد ہوگی ائمہ سے ایک رکعت قبلہ کے سوا کسی اور سمت کو پڑھ لی پھر ایک شخص نے آکر اسے قبلہ کی طرف کو پھیر دیا اور اس کے پیچھے اقتدا کر لیا تو اگر ائمہ سے کو نماز شروع کرنے کے وقت کوئی ایسا شخص ملا تھا جس سے وہ قبلہ کی سمت پوچھ سکتا تھا مگر اس نے نہ پوچھا تو امام اور مقتدی دونوں کی نماز فاسد ہے اگر ایسا شخص نہیں ملا تھا تو امام کی نماز جائز ہوگی مقتدی کی نماز فاسد ہوگی یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی گروہ کو قبلہ کا شبہ پڑ گیا اور راستہ اندھیری تھی اور وہ ایک گھر میں تھے اور کوئی سامنے ان کے ایسا شخص مستبر نہیں جس سے پوچھیں اور نہ وہاں کوئی علامت ہے جس سے قبلہ معلوم ہو یا وہ جنگل میں تھے پھر سب نے اپنی اپنی اٹکل سے قبلہ کی سمت مقرر کر کے نماز پڑھی اگر علیحدہ علیحدہ نماز پڑھی تو جائز ہے خواہ ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو اگر جماعت سے نماز پڑھی تو بھی جائز ہے مگر اس شخص کی نماز جائز نہیں جو امام سے آگے تھا اور اس شخص کی کہ جن کو نماز میں معلوم ہو گیا کہ امام کی سمت اس سے مخالف ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اس کو یہ گمان تھا کہ وہ امام سے آگے ہے یا امام کی سمت کو نماز پڑھتا ہے اگر ایک گروہ نے جنگل میں اٹکل سے نماز پڑھی اور ان میں مسبوق اور لاحق بھی تھا جب امام نماز سے فارغ ہوا اور یہ دونوں کھڑے ہو کر اپنی باقی نماز قضا کرنے لگے اس وقت ظاہر ہوا کہ امام نے بدھ کر نماز پڑھی اس طرف کو قبلہ نہ تھا تو مسبوق اگر قبلہ کی طرف کو پھر گیا تو نماز اس کی جائز ہوگی لاحق کی نماز جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اٹکل سے قبلہ کو تجویز کرنا جیسے نماز کے لئے جائز ہے ویسے ہی سجدہ تلاوت کے لئے جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا اور اسی میل میں ہے کہ جب کے اندر نماز پڑھنے کے مسئلے فرض نماز اور نفل کعبہ کے اندر پڑھنا صحیح ہے اگر خانہ کعبہ کے اندر جماعت سے نماز پڑھیں اور امام کے گرد ہو جائیں تو جس کی پیٹھ امام کی طرف ہوگی یا جس کا منہ امام کی پشت کی طرف ہوگا اس کی نماز جائز ہوگی اور جس کا منہ امام کے منہ کی طرف ہوگا اور امام کے اور اس کے درمیان میں کوئی حجاب نہ ہوگا اس کی نماز بھی جائز ہوگی مگر مکروہ ہوگی اور جس کی پیٹھ امام کے منہ کی طرف ہو اس کی نماز جائز نہ ہوگی یہ جوہرۃ البیہرہ اور سراج الوہاج میں لکھا ہے اور جو شخص امام کے دائیں یا

۱۔ حالت ادا میں امام کی مخالفت کرنے والے کی نماز اس لیے نہ ہوگی کہ اس کو اپنے امام کے چوکنے کا اعتقاد ہے یعنی اپنے منہ میں امام کو خطاب سمجھتا ہے پھر اس کا اقتدار کیسے ہوگا اور آگے بڑھنے کو معلوم کر بٹنے والے کی نماز اس وجہ سے نہ ہوگی کہ اس نے مقام کے فرض کو ترک کیا یعنی اس کو امام کے پیچھے کھڑا ہونا فرض تھا آگے بڑھنے سے یہ فرض چھوٹ گیا اور جس شخص کو حال مخالفت امام اور آگے بڑھنے کا معلوم نہ ہوا تو اس کی نماز درست ہے ۱۲

شک ہو یہ تعین میں لکھا ہے جنازہ کی نماز میں یہ نیت کرے نماز اللہ کے واسطے اور دعائیت کے واسطے ہے اور عیدیں میں صلوٰۃ عید کی اور وتر میں صلوٰۃ وتر کی نیت کرے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور غیاثیہ میں ہے کہ وتر میں یہ نیت نہ کرے کہ وہ واجب ہے اس لئے کہ اس میں اختلاف ہے یہ تعین میں لکھا ہے اور اس طرح نذر کی نماز میں اور طواف کی دونوں رکعتوں میں تعین شرط ہے یہ حرارائق میں لکھا ہے عدد رکعات کی نیت شرط نہیں یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر پانچ رکعتوں کی نیت کی اور چوتھی رکعت میں بیٹھ گیا تو جائز ہے اور پانچوں رکعت کی نیت لغو ہو جائے گی یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور کعبہ کی طرف کو منہ کرنے کی شرط نہیں یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے قضا کی نماز میں بھی تعین شرط ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر بہت سی نمازیں فوت ہو گئیں اور ان کی قضا پڑھنے میں مشغول ہو تو ضرور ہے کہ ظہر اور عصر وغیرہ کی تعین کرے اور یہ بھی نیت کرے کہ فلا نے روز کی ظہر اور فلا نے روز کی عصر پڑھتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور عکبر یہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ پہلی ظہر جو اس پر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور عکبر یہ میں لکھا ہے اور یہی تعین کے مسائل فنی میں لکھا ہے اگر نفل کی نماز شروع کر کے تو زدی تو اس کے برعکس تھا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور وقت کی نماز میں ایسی صورت ہو تو جائز ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے دل میں ظہر کی نیت تھی اور اس کی زبان سے عصر نکل گیا تو جائز ہے یہ شرح مقدمہ ابواللیث میں لکھا ہے اور یہی لکھا ہے قلیہ میں۔ کسی شخص نے فرض نماز شروع کی پھر اس کو یہ یگان ہو گیا کہ نفل پڑھتا ہوں اور نفل کی نیت پر نماز تمام کر لی تو وہ نماز فرض ادا ہوئی اور اگر اسکے برعکس ہوا تو جواب بھی برعکس ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر ظہر کی نماز شروع کی پھر نفل کی نماز کی یا عصر کی نماز کی یا جنازہ کی نماز کی نیت کر لی اور تکبیر کہی تو پہلی نماز سے نکل گیا اور دوسری نماز شروع ہو گئی اور اگر تکبیر نہ کہے صرف نیت کرے تو نماز سے نہیں نکلتا یہ تاتارخانیہ میں جتا ہے سے نفل کیا ہے اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھ لی پھر ظہر کی نماز کی نیت سے تکبیر کہی تو وہ نماز اس طرح رو گی اور وہ رکعت جائز ہو جائے گی یہ اس وقت ہے کہ نیت صرف دل سے کرے لیکن اگر اس نے زبان سے بھی کہا کہ میں ظہر کی نماز کی نیت کرتا ہوں تو نماز ٹوٹ جائے گی اور وہ رکعت جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز کی نیت سے تکبیر کہی پھر فرض نماز کی نیت سے تکبیر کہی تو فرض نماز شروع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص اکیلا نماز پڑھتا ہے اس کو تین چیزوں کا کھانا ضرور ہے اول یہ اللہ کے واسطے نماز پڑھتا ہے دوسرے تعین اس بات کا کہ کوئی نماز ہے جس سے قبلہ کی نیت کرنا تاکہ سب کے نزدیک جائز ہو جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور امام بھی وغیرہ نیت کرے جو تھا نماز پڑھنے والا نیت کرتا ہے اور امامت کی نیت کی کچھ ضرورت نہیں یہاں تک کہ اگر اس نے یہ نیت کی کہ فلاں شخص کی امامت نہیں کرتا اور اس شخص نے اگر اس کے پیچھے اقتدا کر لی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے عورتوں کا امام بغیر نیت کے نہیں ہو سکتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر مقتدی ہے جو نماز پڑھنے والے کی ہی نیت کرے اور اس کے علاوہ نیت اقتدا کی بھی کرے اس واسطے کہ اقتدا بغیر نیت کے جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ امام کی نماز شروع کرتا ہوں یا امام کی نماز میں اس کا اقتدا کرتا ہوں تو جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں اگر اس نے امام کے اقتدا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی یہی اصح ہے یہ مصراح الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر امام کی نماز یا امام کے فرض کی تو کافی نہیں یہ تعین میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جب امام اللہ اکبر کہے چکے اس وقت اقتدا کی نیت کرے تاکہ نماز میں امام کا اقتدا ہو اگر اس وقت اقتدا کی نیت کی کہ جب امام

۱۔ یعنی قضا میں فقط ظہر یا عصر کا کہنا کفایت نہیں کرتا بلکہ مقتول یہ ہے کہ کہنے والا نے دن کی ظہر پڑھتا ہوں خواہ کثرت نواہت سے ترتیب ماقط ہو گئی ہو یا نہ ہوگی ہو اور غیر مقتول یہ ہے کہ کثرت نواہت سے نیت تعین ماقط ہے کذا فی المطاویٰ ۴

۲۔ آسانی کی وجہ سے نیت میں یہ ہے کہ شاید تاریخ اور دن یاد نہ ہوں ۴

امامت کی جگہ کھڑا ہو تو عامہ علماء کے نزدیک جائز ہے اور شیخ امام زاہد اسماعیل اور حاکم عبدالرحمن کا تب اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور یہی اجود ہے یہ محیط میں لکھا ہے

اگر اس نے امام کی نماز میں شروع کرنے کی نیت کی اور امام نے ابھی تک نماز نہیں شروع کی اور وہ اس بات کو جانتا ہے تو جب امام نماز شروع کرے گا تب اس کی وہی نماز شروع ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام کی نماز شروع کرنے کی نیت کی اور اس کو یہ گمان ہے کہ امام نماز شروع کر چکا حالانکہ امام نے ابھی نماز شروع نہیں کی تھی تو جائز نہ ہوگا اور اسی کو اختیار کیا ہے قاضی خان نے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور اگر امام کا اقتدا کیا اور امام کی نماز کی نیت کر لی اور یہ نہیں جانتا کہ امام کس نماز میں ہے ظہر میں یا جمعہ میں تو کوئی سی نماز ہو جائے گی اور اگر صرف امام کی اقتدا کی نیت کی اور امام کی نیت نہ کی اور اس نے ظہر کی نیت کی اور امام جمعہ پڑھتا تھا تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر مقتدی اپنے واسطے آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ امام کے پیچھے امام کی نماز پڑھتا ہوں یا یہ نیت کرے کہ امام کے ساتھ وہی نماز پڑھتا ہوں جو امام پڑھتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر جمعہ کی نماز میں امام کے اقتدا کی نیت کی اور ظہر اور جمعہ دونوں کی ساتھ نیت کر لی تو بعضوں نے اس کو جائز رکھ کر نیت جمعہ کو بسبب اقتدا کے ترجیح دی ہے اور اگر امام کے اقتدا کی نیت کی اور یہ اس کو خیال نہیں کہ وہ زیہ ہے یا عمرو ہے اس کو یہ گمان ہے کہ وہ زیہ ہے اور وہ عمرو تھا تو اقتدا صحیح ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مقتدی کو امام نظر آتا تھا اور اس نے کہا کہ میں اس امام کا اقتدا کرتا ہوں اور وہ عبداللہ ہے یا امام نظر نہ آتا تھا اور اس نے کہا کہ میں اس امام کی اقتدا کی نیت کرتا ہوں جو محراب میں کھڑا ہے اور وہ عبداللہ ہے اور امام حاضر تھا تو نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ میں زیہ کا اقتدا کرتا ہوں اور امام عمرو تھا تو جائز نہیں یہ تمہیں میں لکھا ہے اور جب جماعت بڑی ہو تو مقتدی کو چاہیے کہ کسی کو امام معین نہ کرے اور اس طرح جنازہ کی نماز میں میت کو معین نہ کرے یہ ظہر میں لکھا ہے نمازی چھ طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ کہ فرضوں اور سنتوں کو جانتا ہوں اور فرض کے معنی وہ جانتا ہے کہ اس کے کرنے میں ثواب کا مستحق ہوگا اور نہ کرنے میں عذاب کے لائق ہوگا اور سنت کے معنی یہ جانتا ہے کہ اس کے کرنے میں ثواب کا مستحق ہوگا اور چھوڑنے میں عذاب نہ کیا جائے گا اس نے صرف فجر یا ظہر کی نیت کی تو کافی ہے اور ظہر کی نیت بجائے فرض کی نیت کے ہو جائے گی دوسرے وہ شخص کہ یہ سب جانتا ہے اور نماز فرض کی ارادہ فرض کا کر کے نیت باندھی لیکن اتنی بات نہیں جانتا کہ اس وقت میں کتنے فرض اور سنت ہیں تو اس کی نیت جائز ہے تیسرے وہ شخص کہ فرض کی نیت کرے اور فرض کے معنی نہیں جانتا اس کی نیت جائز نہیں چوتھے وہ شخص کہ یہ جانتا ہے کہ یہ لوگ جو نماز پڑھتے ہیں اس میں کچھ فرض اور کچھ سنتیں ہیں اور اس طرح اور لوگ نماز پڑھتے ہیں وہ بھی نماز پڑھتا ہے اور فرض و نفل میں تمیز نہیں کرتا تو جائز نہیں پانچویں وہ شخص جس کا یہ اعتقاد ہے کہ سب نمازیں فرض ہیں اس کی نماز جائز ہے چھٹے وہ شخص کہ جس یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر نماز فرض کی ہے لیکن وہ نماز کے وقتوں میں نماز پڑھتا ہے تو نماز ادا نہ ہوگی یہ تعینہ میں لکھا ہے جو شخص فرض و نفل میں فرق نہیں جانتا اور ہر نماز میں فرض کی نیت کر لیتا ہے تو اس کے پیچھے ان نمازوں میں اقتدا جائز ہے جن سے پہلے سنتیں نہیں جیسے عصر اور مغرب اور عشا اور ان نمازوں میں جائز نہیں جن سے پہلے سنتیں ہیں جیسے فجر اور ظہر یہ فتاویٰ قاضی خان اور شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔

۱۔ اس لیے کہ اس نے امام موجودہ کے اقتدا کی نیت کی تھی تو اب اگر اس کا نام کچھ اور کچھ لیا تو کیا نقصان ہے کیونکہ اعتبار نیت کا ہے نہ سمجھنا کذا فی الخلیہ ۱۲

۲۔ یعنی اس صورت میں اقتدا درست نہیں کہ امام کو اس کے نام سے معین کیا پھر کوئی غیر لکھا یعنی اقتدا میں امام موجود کی نیت نہ کی بلکہ اقتدا زیہ کی نیت کی تو

اب اگر وہ عمرو ہوگا تو اقتدا درست نہ ہوگا کیونکہ نیت کا اعتبار ہے اور اس نے امام حاضر کے غیر کی اقتدا کی نیت کی اس لیے صحیح نہ ہوگی ۱۲

ہمارے فقہاء کا اجماع ہے کہ افضل یہ ہے کہ نیت نماز شروع کرنے کے ساتھ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نیت جو تکبیر سے پہلے ہو اگر اس کے بعد کوئی ایسا عمل نہ پایا جائے جو اس کو قطع کر دے اور وہ عمل وہ ہے جو نماز کے لائق نہیں تو ایسی نیت بھی مثل اسی نیت کے ہے جو تکبیر کے ساتھ ہوتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر نیت کی پھر وضو کیا اور مسجد کی طرف چلا پھر تکبیر کی اور اس وقت دل میں نیت حاضر نہیں تھی تو جائز ہے کہ جو نیت تکبیر کے بعد ہو اس کا کچھ اعتبار نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے ریا فرضوں میں داخل نہیں ہوتی یہ غلامہ میں لکھا ہے اگر نماز خالص اللہ کے واسطے شروع کی پھر اس کے دل میں ریا کا دخل ہو تو اس کی نماز اس طرح ہوگی جس طرح شروع کی تھی اور یا اس کو کہتے ہیں کہ اکیلا ہو تو نماز نہ پڑھے اور لوگوں کے سامنے ہو تو دکھانے کے لئے نماز پڑھتا ہے لیکن جو شخص لوگوں کے سامنے اچھی طرح نماز پڑھتا ہے اور اکیلے میں اچھی طرح نہیں پڑھتا اس اصل نماز کا ثواب مل جاتا ہے اچھی طرح پڑھنے کا نہیں ملتا یہ مضمرات کے باب نو اقل میں عتاب سے نقل کیا ہے کوئی شخص مسجد میں ظہر کی نماز پڑھنے گیا اور امام کو قعدہ میں پایا اور یہ نہیں معلوم کہ پہلا قعدہ ہے یا اخیر قعدہ ہے اور اس نے یوں نیت کی کہ اگر پہلا قعدہ ہے تو میں اقتدا کرتا ہوں اور جو اخیر ہے تو اقتدا نہیں کرتا تو اس کی اقتدا صحیح نہ ہوگی اگر اس نے یہ نیت کی کہ اگر پہلا قعدہ ہے میں نے فرض میں اقتدا کی اور اخیر قعدہ ہے تو نقل میں تو فرض میں اقتدا صحیح نہ ہوگی یہ تجنیس میں لکھا ہے اگر امام کو نماز میں پایا اور یہ نہیں جانتا کہ فرض پڑھتا ہے یا تراویح اور اس نے یوں کہا کہ اگر عشا ہے تو میں اقتدا کرتا ہوں اور تراویح ہے تو نہیں کرتا تو وہ اقتدا صحیح نہ ہوگی خواہ عشا پڑھتا ہو یا تراویح اگر یوں کہا کہ عشا ہے تو اقتدا کرتا ہوں اور تراویح ہے تو اقتدا کرتا ہوں پھر ظاہر ہوا کہ تراویح تھی یا عشا تو اقتدا صحیح ہوگی یہ غلامہ میں لکھا ہے۔

جو نہا باب

نماز کی صفت کے بیان میں اس باب میں پانچ فصلیں ہیں

پہلی فصل

نماز کے فرضوں کے بیان میں

وہ یہ ہے مجملہ ان کے تحریر ہے اور وہ شرط ہے ہمارے نزدیک اگر کسی شخص نے فرض نماز کے واسطے تحریر باندھا تو اس کو اختیار ہے کہ اس سے نقل بھی ادا کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے لیکن مکروہ ہے اس لئے کہ فرض سے نکلنے کا جو طریقہ مشروع تھا وہ اس نے چھوڑ دیا۔ ایک فرض کے تحریر پر دوسرے فرض کو بنا کر بالاجماع جائز نہیں اس طرح نقل کے تحریر پر فرض کو بنا کر ناجائز نہیں یہ مراجع الوہاب میں لکھا ہے اگر تکبیر تحریر کے وقت اس پر نجاست تھی اور اس سے فارغ ہوتے ہی اس نے اس کو پھینک دیا یا ستر کھلا ہوا تھا اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہے تھوڑے عمل سے ذہک لیا یا زوال کے ظاہر ہونے سے پہلے تکبیر کی اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہی زوال ظاہر ہو گیا یا تکبیر کہتے وقت قبلہ سے پھرا ہوا تھا اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہی قبلہ کو متوجہ ہو گیا تو نماز جائز ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے

۱۔ یہاں مفت سے مراد نماز کے ذاتی اوصاف ہیں جن میں فرض واجب ملت سب شامل ہیں ۱۱

۲۔ تکبیر تحریر عامہ مشارح کے نزدیک شرط ہے نہ کن مگر نماز جنازہ میں رکن ہے اور نماز میں اس کے معنی مراد اپنے اوپر مباح چیزوں کو حرام کر لینا فرض ہے بقول تعالیٰ و ربکم فکرم اور خاص اپنے رب کی تکبیر یعنی بزرگی بیان کر اور مراد تکبیر سے نماز شروع کرنے کی تکبیر ۱۲

اگر نماز کو سبحان اللہ لا الہ الا اللہ سے شروع کیا تو صحیح ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ تکبیر سے شروع کرے یہ تبیین میں لکھا ہے نماز بغیر تکبیر سے شروع کرنے میں مشائخ کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ مکروہ ہے اور بھی اصح ہے یہ ذخیرہ اور محیط اور ظہیر یہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ اللہ کے ناموں میں سے جو نام صرف عظیم کے واسطے ہیں ان سے نماز شروع کرنا جائز ہے جیسے اللہ اور الہ اور سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ یہ تبیین میں لکھا ہے اور اس طرح الحمد للہ اور لا الہ الا اللہ وغیرہ اور تبارک اللہ یہ محیط میں لکھا ہے اور اس طرح اگر اللہ جل یا اللہ اعظم یا الرحمن اکبر کہا تو امام محمدؒ اور امام یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے لیکن اگر اقل جل اور اعظم اور اکبر کہا اور اللہ کا نام ان صفات کے ساتھ نہ ملایا تو بالا جماع نماز شروع نہ ہوگی یہ جوہرۃ المہرہ اور سراج الہابج میں لکھا ہے اور اگر اللہ اکبر کہا تو فقہاء کے نزدیک نماز شروع ہو جائے گی یہ خلاصہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بھی اصح ہے یہ دونوں محیطوں میں لکھا ہے اور اگر نام کا ذکر کیا صفت کا ذکر نہ کیا مثلاً اللہ یا الرحمن یا رب کہا اور اس پر اور کچھ نہ پڑھایا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز شروع نہ ہو جائے گی یہ تبیین میں لکھا ہے اور بھی صحیح ہے پھر روایتوں میں اور فقہاء کا اختلاف ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک انہیں ناموں کے ساتھ نماز شروع ہوتی ہے جو اللہ سے متصل ہیں یا متصل اور مشترک دونوں سے شروع ہوتی ہے جیسے رحیم اور کریم اور اظہر اور اصح یہ ہے کہ اللہ کے ہر اسم سے شروع ہو جاتی ہے یہ کفری نے ذکر کیا ہے اور مرغینانی کا بھی فتویٰ ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور اگر اللہ اعظم لی سے نماز شروع کی تو صحیح نہ ہوگی اس لئے کہ اس میں خالص تعظیم نہیں بلکہ بندہ کی حاجت بھی ملی ہوئی ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر استغفر اللہ یا احوذ باللہ یا انا للہ یا لا حول ولا قوۃ الا باللہ یا ماشاء اللہ کان کہا تو نماز شروع نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر تعجب میں اللہ اکبر کہا اور اس سے تعظیم کا ارادہ نہ کیا یا مؤذن کے جواب کا ارادہ نہ کیا تو جائز نہیں اگرچہ نماز کی نیت کی ہو یہ تارخانہ میں لکھا ہے۔ اگر بسم اللہ الرحمن الرحیم کہا تو نماز شروع نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اللہ اکبر الف استغفار کے ساتھ کہا تو بالاتفاق نماز شروع نہ ہوگی یہ تارخانہ میں میر فیہ سے نقل کیا ہے اگر اللہ اکبر کاف فارسی سے کہا تو نماز شروع ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور نماز اس وقت شروع ہوگی کہ جب تکبیر کھڑے ہو کر کہے یا ایسی حالت میں کہے کہ بہ نسبت رکوع کے قیام سے قریب ہو یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اگر بیٹھ کر تکبیر کہی اور پھر کھڑا ہوا تو نماز شروع نہ ہوگی نفل کی نماز قیام کی قدرت پر بھی بیٹھ کر شروع کرنا جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام کے تحریر کے ساتھ تحریر باندھے اور امام محمدؒ اور امام یوسفؒ کے نزدیک امام کے تحریر کے بعد تحریر باندھے اور فتویٰ انہیں دونوں کے قول کے اوپر ہے یہ معدن میں لکھا ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ جائز ہو جانے میں خلاف نہیں اور بھی صحیح ہے بلکہ خلاف اس بات میں ہے کہ اولیٰ کوئی صورت ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام تحریر کے ساتھ مقتدی کا تحریر اس طرح ہونا چاہئے جیسے انگلی کی حرکت کے ساتھ انگوٹھے کی حرکت ہوتی ہے اور امام محمدؒ اور امام یوسفؒ کے نزدیک جو امام کے تحریر کے بعد مقتدی کا تحریر ہے اس میں ایسی بعد نہ مراد ہے کہ امام کے اللہ اکبر کے رے سے اپنے اللہ کے ہمزہ کو طرادے یہ مصطفیٰ کے باب الحسیفہ میں لکھا ہے۔ اگر مقتدی نے اللہ اکبر کہا اور اللہ کا لفظ تو امام کے اللہ کہنے کے ساتھ میں واقع ہوا اور اکبر کا لفظ امام کے اکبر کہنے سے پہلے کہ چکا تھا تو فقیر ابو جعفر نے کہا کہ اصح یہ ہے کہ فقہاء کے نزدیک نماز شروع نہ ہوگی اور اس طرح اگر امام کو رکوع میں پایا اور اللہ کا لفظ اس نے قیام میں کہا اور اکبر کا لفظ رکوع میں چا کر کہا تو نماز شروع نہ ہوگی اور فقہاء کا اجماع ہے کہ اگر مقتدی اللہ کے لفظ سے امام سے پہلے فارغ ہو گیا تو اظہر روایات کے بموجب اس کی نماز شروع نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے

۱ لیکن اللہم اغفر لی۔ یا بسم اللہ الرحمن الرحیم نہ جس سے خالص ذکر مراد نہیں ہے ۱۲ لیکن درالحکام میں لکھا کہ نماز شروع نہ ہوگی بھی مختار ہے ۱۲

یعنی بعد الف ۱۲ محمد اللہ کے قول کرنا مکروہ ہے اور نہ مقصد جیسے اصح قول ہیں یا اکبر کہہ کر کے اکبر کہہ کر ۱۳

اگر امام سے پہلے تکبیر کہہ لی تو صحیح یہ ہے کہ اگر امام کی اقتدا کی نیت کی ہے تو نماز شروع نہ ہوگی اور اگر اقتدا کی نیت نہیں کی تو اس کی جدا نماز شروع ہو جانے کی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے تکبیر اولے کی فضیلت ملنے کے وقت میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جس کو پہلی رکعت ملی اس کو تکبیر شروع کی فضیلت ملے گی یہ حصر کے باب ابی یوسف میں لکھا ہے اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور اس نے کھڑے ہو کر تکبیر کہی مگر رکوع کی تکبیر کا ارادہ کیا تو نماز اس کی جائز ہوگی اور نیت قنوی ہو جائے گی اگر قاری میں تکبیر کہی تو نماز جائز ہو جانے کی یہ متون میں لکھا ہے خواہ عربی میں کہہ سکتا ہو یا نہ کہہ سکتا ہو لیکن اگر عربی میں اچھی طرح کہہ سکتا ہو تو مکروہ ہے اور امام محمد اور امام یوسف کے قول کے موافق اگر عربی اچھی طرح کہہ سکتا ہے تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے نماز کے سارے ذکر وں میں جیسے تشهد اور قنوت اور دعا اور رکوع اور سجود کی تسبیح میں بھی خلاف جاری ہے اور جو حکم قاری کا ہے وہی ان سب زبانوں کا ہے جو عربی نہیں جیسے ترکی اور زنجی اور گجراتی اور بھٹی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بمسوط میں ہے کہ گونگا اور ایسا ہے پڑھا کہ اچھی طرح کچھ پڑھ نہیں سکتا اس کی نماز صرف نیت سے شروع ہو جاتی ہے زبان کا بلا نا واجب نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور جملہ ان کے قیام^(۱) ہے اور وہ فرضوں کی نماز اور وتر میں فرض ہے یہ جو ہرۃ البیہ اور سراج الوہاب میں لکھا ہے اور تھوڑے سے ٹھہرنے سے جس کو قیام کہہ سکتے ہیں ادا ہو جاتا ہے یہ کافی کی فصل قرات کے آخر میں لکھا ہے۔

صورت قیام کی یہ ہے کہ اگر اپنے ہاتھ لے کرے تو ٹخنوں تک نہ پہنچیں بغیر عذر ایک پاؤں پر کھڑا ہونا مکروہ ہے اور نماز جائز ہو جاتی ہے اور اگر عذر تھوڑا ہو تو مکروہ نہیں یہ جو ہرۃ البیہ اور سراج الوہاب میں لکھا ہے اور جملہ ان کے قرات تک ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک آیت کے پڑھنے سے اگر چہ چھوٹی ہو قرات کا فرض ادا ہو جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ یہی اسح ہے یہ تا تاریخ میں لکھا ہے لیکن جو شخص صرف اسی قدر پراکتفا کرے وہ گنہگار ہوگا یہ قایہ میں لکھا ہے پھر ان کے نزدیک اگر وہ چھوٹی آیت پڑھی جس میں بہت سے کلمے یا دو کلمے ہوں جیسے قل کیف قدر اور ثم نظر تو نماز جائز ہے اس میں مشائخ کا اختلاف نہیں اور اگر ایسی آیت پڑھی جس میں ایک کلمہ ہے جیسے ہامتان یا ایسی آیت پڑھی جو ایک ہی حرف جیسے م۔ ن۔ ق تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے یہ مصلیٰ میں لکھا ہے اور اسح یہ ہے کہ نماز جائز نہ ہوگی یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور یہی ظہیر یہ اور سراج الوہاب اور فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر بڑی آیت دو رکعتوں میں پڑھی جیسے آیت الکرسی یا آیت الہدیہ تھوڑی سی ایک رکعت میں پڑھی تھوڑی سی دوسری رکعت میں تو عامہ فقہاء کا یہ قول ہے کہ جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی اسح ہے یہ کافی اور منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ قرات میں صحیح حروف کی ضرور ہے اگر حرف زبان سے صحیح کیے اور خود ان کو نہ سنا تو جائز نہیں یہی اختیار کیا ہے عامہ مشائخ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی اختیار ہے یہ سراجیہ میں میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ قایہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے ذبح میں بسم اللہ پڑھنے کا اور قسم میں استثناء کا اور طلاق اور عتاق اور ایلاء اور بیع کا۔ نقل قرات فرض دو رکعتیں ہیں یہ محیط میں لکھا ہے خواہ دو رکعتوں کا فرض ہو یا تین کا یا چار کا خواہ پہلی دو رکعتیں ہوں خواہ آخر کی دو رکعتیں خواہ پہلے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو اور آخر کے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو یہ شرح قایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابولکارم کی تصنیف ہے۔ اگر ایک رکعت میں بھی قرات نہ کی یا صرف ایک رکعت میں قرات کی تو نماز قاسد ہوگی یہ شفی شرح قایہ میں لکھا ہے وتر اور نفل کی سب رکعتوں میں قرات فرض ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر نیند کی حالت میں قرات کی

۱۔ زنجی یعنی زنگی اور یہ قریب جشی کے ہے اور طس یعنی شام کی دو جہانی زبان ہند و راصل کسان و گنوار کو کہتے ہیں اور شامیوں کے ساتھ زیادہ مشہور ہو گیا ۱۲

۲۔ اور جو طس بغرض ہو جیسے نماز نہ میں اور فجر کی سنتوں میں بلا حقائق کافی الحاکم ۱۳

۳۔ اگر جماعت کے واسطے جانے کی وجہ سے وہ قیام سے عاجز ہو جائے یعنی تک کہ جماعت میں کھڑا نہیں ہو سکتا تو کھڑے ہو کر پڑھ سائی پڑھ سائی دیا

جائے ۱۲۔ لقول تعالیٰ فاعوذ ما تضر من القرآن بدلیل اس کلام کے معنی چھوٹا قدر کا سانہ و قرات آیت سے ۱۳۔ (۱) یعنی کھڑے ہو کر نماز پڑھنا ۱۴

تو اسح یہ ہے کہ جائز نہ ہوگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے فارسی میں قرأت امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک بغیر عذر کے جائز نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جائے یہ شرح فقہ ابو الکلام میں ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فارسی یا کسی اور زبان میں قرأت جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور روایت میں ہے کہ انھوں نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسرار میں ہے کہ کہ یہی اختیار کیا گیا ہے اور تحقیق میں ہے کہ عامہ مشائخین کا یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ یہ شرح فقہ میں لکھا ہے جو شیخ ابو الکلام کی تصنیف ہے اور یہی اسح ہے یہ مجمع البحرین میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے رکوع ہے اور مقدمہ واجب رکوع میں اس قدر ہے کہ اس کو رکوع کہہ سکیں بعد اس کے کہ اس کی حد کو پہنچ جائے اور حد رکوع کی یہ ہے کہ اگر اپنے ہاتھ بڑھائے تو ٹخنوں تک پہنچے انہوں نے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر رکوع نہ کیا اور قیام سے سجدہ میں چلا گیا اور سنت کے خلاف اونٹ کی طرح گر پڑا تو ایسا بھٹکا جائے رکوع کے کافی ہے۔ اگر کسی کپڑے کی پیٹھ رکوع کی حد تک جھکی ہوئی ہو تو رکوع کے لئے اپنے سر سے اشارہ کر لے یہ خلاصہ اور تہنیں میں لکھا ہے وقت رکوع کا قرأت سے فارغ ہونے کے بعد ہے یہی اسح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے سجدہ ہے دوسرا سجدہ بھی مثل پہلے سجدہ کے باجماع امت فرض ہے یہ زہدی میں لکھا ہے اور سنت کا پورا طریقہ یہ ہے کہ پیشانی اور ناک دونوں سجدہ میں لگا دے اور اگر صرف ایک لگا دے تو اگر عذر ہے تو مکروہ نہیں اور بغیر عذر ہے تو اگر پیشانی لگائی اور ناک نہ لگائی تو ہالا جماع جائز ہے اور مکروہ ہے اور اگر ناک لگائی اور پیشانی نہ لگائی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہی حکم ہے اور امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے اور اگر صرف رخسار یا ٹھوڑی لگائی تو جائز نہیں نہ حالت عذر میں نہ بغیر عذر اور اگر پیشانی اور ناک میں عذر ہے تو اشارہ کر لے سجدہ نہ کرے یہ خزائنہ ائمہ میں لکھا ہے۔

صرف ناک پر اتنا اس وقت جائز ہے جب اس قدر ناک لگا دے جہاں تک وہ سخت ہے اور اگر صرف وہ جگہ لگائی جو نرم ہے اور وہ ناک کا سرا ہے تو جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر گھاس پر یا بھس یا ردنی پر یا پھونے پر یا برف پر سجدہ کیا تو اگر پیشانی اور ناک اس کی ٹھہری اور سختی اس کی معلوم ہوئی تو جائز ہے اور نہ ٹھہری تو جائز نہیں اور اگر گاڑی پر سجدہ کیا تو اگر وہ تیل کے اوپر ہے تو جائز نہیں اور نہ زمین پر ہے تو جائز ہے جیسے تخت پر جائز ہے اور اگر عرزال ٹہر جسے فارسی میں کا زہ کہتے ہیں سجدہ کیا تو جائز ہے جیسے تخت پر جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر گھوں یا جو پر سجدہ کیا تو جائز ہے اور اگر گئی یا جوار یا چیتا یا چاولوں پر سجدہ کیا تو جائز نہیں اور اگر یہ اناج یا دھنکی ہوئی ردنی تھیلوں میں ہو تو جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر کسی آدمی کی پیٹھ پر سجدہ کیا تو اگر وہ بھی نماز میں ہے تو جائز ہے اور اگر وہ نماز میں نہیں یا نماز میں ہے اور اس کے ساتھ جماعت میں نہیں تو جائز نہیں اگر اپنی ران پر بلا عذر سجدہ کیا تو مختار یہ ہے کہ جائز نہیں اور اگر عذر سے کیا تو مختار یہ ہے کہ جائز ہے اور اگر اپنے دونوں گھٹنوں پر سجدہ کیا تو عذر میں اور بغیر عذر دونوں صورتوں میں جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر زمین پر ٹھیلی رکھ کر اس پر سجدہ کیا تو بموجب اسح قول کے جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر مردہ کی پیٹھ پر سجدہ کیا اور اس پر نمود پڑا ہوا ہے تو اگر مردہ کی سختی محسوس ہوتی ہے تو جائز نہیں اور نہیں معلوم ہوتی تو جائز ہے یہ محیط سرحدی میں لکھا ہے اگر سجدہ کی جگہ پاؤں کی جگہ سے ایک یا دو کھڑی اینٹوں کے برابر بلند ہو تو جائز ہے اور اگر اس سے زیادہ بلند ہو تو جائز نہیں یہ زہدی میں لکھا ہے اینٹ کی حد چوتھائی ذراع ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جتہ میں ہے کہ اگر سجدہ کی جگہ پر بہت سے کانٹے یا

۱۔ اور پیٹھ رکوع میں سر کا ذی ذالو ہو جائے ۲۔ یا سوادش

۳۔ اعرزال اس چان کو کہتے ہیں جو کاشتکار کھیت وغیرہ کی ٹہیلی کے واسطے چکل میں کھتوں پر کھڑیاں گاڑ کر بتا لیتے ہیں اس کو ہندی میں ناظر بولتے ہیں اور کھار پکڑنے کی اولیٰ کو بھی کہتے ہیں ۴۔ یعنی کہنی تک کا چھوڑا ۵۔

شیشے کے ٹکڑے ہوں اور وہاں سے سرائھا کر دوسری جگہ رکھ لے تو جائز ہے اور یہ دوسرا سجدہ ایسا ہوگا بلکہ کل ایک ہی سجدہ ہوگا یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اگر ہاتھوں اور گھٹنوں کو نہ رکھے تو بالا جناح نماز جائز ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر سجدہ کیا اور دونوں پاؤں زمین پر نہ رکھے تو جائز نہیں اور اگر ایک پاؤں رکھا تو بغیر عذر ہو تو کراہت کے ساتھ جائز ہے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے پاؤں کا رکھنا انگلیوں کے رکھنے سے ہوتا ہے اگر چہ ایک ہی انگلی ہو اگر پاؤں کی پینہ رکھی اور انگلیاں نہ رکھیں چہ سبب تنگی جگہ کے تو اگر ایک پاؤں رکھا لیا ہے تو نماز جائز ہے جیسے کھڑا ہونے والا ایک پاؤں پر نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ساتے میں سجدہ کیا تو سجدہ کا اعادہ کرے اور رکوع یا سجدہ کے اندر سو گیا تو کسی کا اعادہ نہ کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر کسی بچہ کی گود میں پیشانی رکھی تو اگر بہت سی پیشانی زمین پر ہے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ تجنیس میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے قعدہ اخیر ہے بقدر تشہد یہ تبیین میں لکھا ہے۔ تشہد انتحیات اللہ سے عہدہ رسول تک ہے یہی صحیح ہے یہاں تک کہ اگر مقتدی امام کے فارغ ہونے سے پہلے فارغ ہو گیا اور کلام کیا تو نماز اس کی پوری ہوگی یہ جوہرۃ العیہ میں لکھا ہے۔ قعدہ اخیر فرض اور نفل دونوں نمازوں میں فرض ہے اگر دو رکعتیں پڑھیں اور ان کے آخر میں نہ بیٹھا اور اٹھ کھڑا ہوا اور چلا تو نماز خاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اپنے اختیار سے نماز سے باہر نکلتا فرض نہیں ہے یہی صحیح ہے یہ تبیین اور معنی شرح کنز اور اکثر کتابوں میں لکھا ہے۔

دوسری فصل

نماز کے واجبوں میں

قرأت کے ادا کرنے کے لئے پہلی دو رکعتوں کا معین کرنا فرض نماز میں خواہ تین رکعت کی نماز ہو خواہ چار کی واجب ہے یہاں تک کہ اگر چار رکعت والی نماز کے اخیر میں دو رکعتوں میں قرأت پڑھی اول کی دو رکعتوں میں نہ پڑھی یا پہلے دو گانہ میں سے ایک رکعت میں اور دوسرے دو گانہ میں سے ایک رکعت میں بھول کر قرأت پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور الحمد للہ پڑھنا اور سورۃ یا اس کے قائم مقام چھوٹی تین آیتیں یا بڑی ایک آیت پہلی دو رکعتوں میں الحمد کے بعد پڑھنا واجب ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور نفل اور وتر کی سب رکعتوں میں واجب ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور الحمد کو سورۃ سے اول پڑھنا واجب ہے نہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر پہلی یا دوسری رکعت میں الحمد بھول گیا اور سورۃ پڑھ لی پھر اس کو یاد آ گیا تو پھر الحمد پڑھے اور سورۃ پڑھے یہی ہے طاہرہ اہمیت یہ محیط میں لکھا ہے جس شخص نے عشا کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ پڑھی اور الحمد نہ پڑھی تو اخیر کی دو رکعتوں میں اس کا اعادہ نہ کرے اگر الحمد پڑھی اور اس پر زیادتی نہ کی تو اخیر کی دو رکعتوں میں الحمد اور سورۃ پڑھے اور دونوں کا جہر کرے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر پہلے دو گانہ میں کچھ نہ پڑھا تو دوسرے دو گانہ میں الحمد اور سورۃ پڑھ لے اور دونوں کا جہر کرے اور سجدہ سہو کر لے یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل سجدہ سہو میں لکھا ہے اور واجب ہے کہ پہلی دو رکعتوں میں الحمد ایک ہی ایک بار پڑھے اس سے زیادہ نہ پڑھے یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ جو فصل کی ہر رکعت میں مکرر ہوتا ہے جیسے سجدہ یا تمام نماز میں مکرر ہوتا ہے جیسے کہ بعد رکعت کے اس میں ترتیب واجب ہے فرض نہیں یہاں تک کہ اگر پہلی رکعت میں سے ایک سجدہ بھول گیا اور اس کو آخر رکعت میں تھا کیا تو جائز ہے مسبق

۱۔ جب اس نے سجدہ پورا نہ کیا ہو تین تسبیح تک ورنہ دوسرا سجدہ ہونا چاہیے ۱۲ من الہدایہ

۲۔ پس اگر قرآن کہیں سے رکوع یا زیادہ پڑھا مگر سورۃ فاتحہ نہ پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہے۔ مگر فاتحہ میں سے ایک آیت چھوڑی تو بھی سجدہ سہو واجب ہے۔ التجنی اور کہا گیا کہ صاحبین کے نزدیک نصف سے اندھا واجب ہے داخل ترک کرنے سے سجدہ نہیں ہے لیکن اول اولیٰ ہے ۱۳

جو امام کے فارغ ہونے کے بعد نماز پڑھتا ہے وہ ہمارے نزدیک اس کی پہلی رکعت ہے اگر ترتیب فرض ہوتی تو اخیر نماز ہوتی لیکن جو افعال ہر رکعت میں مکرر نہیں جیسے کہ قیام اور رکوع یا تمام نماز میں مکرر نہیں جیسے کہ قعدہ اخیرہ ان میں ترتیب فرض ہے یہاں تک کہ اگر قیام سے پہلے رکوع کر لیا یا رکوع سے پہلے قعدہ کر لیا تو جائز نہیں اور اس طرح اگر قعدہ میں بقدر تشہد بیجا پھر اس کو یاد آیا کہ ایک قعدہ یا اور کوئی رکن مثل اس کے رو گیا تو قعدہ باطل ہے یہ عیض میں لکھا ہے فقہاء کا اجماع ہے کہ رکوع کے قور میں امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اعتدال واجب نہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اس طرح طہانیت جلسہ میں واجب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اعتدال رکوع میں اور قعدہ میں اور ہر فعل میں جو جلسہ اصل میں کرنی نے ذکر کیا ہے کہ صاحبین کے قول کے بموجب واجب ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اور یہی صحیح ہے یہ شرح معنیہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ تعدی ارکان اعضا کے ایسے سکون کو کہتے ہیں کہ سب جو ان کے کم سے کم بقدر ایک صبح کے ظہر جائیں یہ یعنی شرح کنز اور نہر الفائق میں لکھا ہے پہلا قعدہ بقدر تشہد کے جس وقت چار رکعت والی یا تین رکعت والی نماز میں دوسری رکعت کے دوسرے قعدہ سے سر اٹھائے واجب ہے یہی اصح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے دونوں قعدہ میں تشہد واجب ہے یہ سراج الہواج میں لکھا ہے اور تشہد یوں پڑھنے التحیات اللہ والصلوات والصلوات السلام علیک ایہا النبی رحمت اللہ وبرکاتہ السلام علیہا علی عباد اللہ الصالحین اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدًا عبدہ ورسولہ یہ زہدی میں لکھا ہے یہ تشہد عبد اللہ بن مسعود کا ہے اور اسی کو اختیار کرنا تشہد ابن عباس سے اولیٰ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ضرور ہے کہ تشہد کے لفظوں کے معنی کا اپنی طرف سے ارادہ کرے گویا کہ وہ اللہ پر تحیۃ بھیجتا ہے اور نبی پر اور اپنے نفس پر اور اولیاء اللہ پر سلام بھیجتا ہے یہ زہدی میں لکھا ہے سلام کا لفظ واجب ہے یہ کنز میں لکھا ہے وتر میں قنوت پڑھنا اور عیدین کی تکبیریں واجب ہیں یہی صحیح ہے ان کے چھوڑنے سے قعدہ سہو واجب ہوتا ہے اور جہر کے مقام پر جہر اور اخفا کے مقام پر اخفا واجب ہوتا ہے فجر اور مغرب اور عشا کی پہلی دو رکعتوں میں اگر امام ہے تو جہر کرے اور اخیر کی دو رکعتوں میں اخفا کرے یہ زہدی میں لکھا ہے ظہر اور عصر میں امام اخفا کرے اگرچہ عرفہ میں جمعہ ہو اور عیدین میں جہر کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اس طرح ترواخی اور وتر میں اگر امام ہو تو جہر کرے اگر علیحدہ نماز پڑھتا ہے تو اگر نماز آہستہ پڑھنے کی ہے تو واجب ہے کہ آہستہ پڑھے اور یہی صحیح ہے اور اگر نماز جہر کی ہے تو اس کو اختیار ہے اور جہر افضل ہے لیکن امام کی طرح بہت جہر نہ کرے اس لئے کہ یہ دوسرے کو نہیں سنا تا یہ شبہ میں لکھا ہے امام چلانے میں بہت کوشش نہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر امام حاجت سے زیادہ جہر کرے گا تو گنہگار ہو گا اس لئے کہ امام لوگوں کے سنانے کے لئے جہر کرتا ہے تاکہ وہ اس کی قرأت میں ٹکر کریں اور ان کو حضور قلب ہو یہ سراج الہواج میں لکھا ہے جو ذکر کے لئے واجب ہوا ہے اس میں جہر کرے جیسے نماز کے شروع کی تکبیر اور جو فرض نہیں ہے بلکہ علامت سے واسطے مقرر ہے اس میں بھی جہر کرے جیسے تکبیرات انتقال جھکتے اور اٹھتے وقت یہ حکم امام کے واسطے ہے اور اکیلا نماز پڑھنے والا اور مقتدی ان میں جہر نہ کریں اور اگر ذکر بعض نماز سے مختص ہے جیسے عیدین کی تکبیریں اس میں بھی جہر کرے عراقوں کے مذہب کے بموجب قنوت میں بھی جہر کرے اور صاحب ہدایہ نے قنوت میں اخفا اختیار کیا ہے اور اس کے سوا جو کچھ پڑھا جاتا ہے جیسے تشہد اور آمین اور تسبیح ان میں جہر نہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

اگر رات کی نمازوں میں سے کوئی نماز بھول کر چھوڑ دی اور اس کو دن میں جماعت سے قضا کیا اور امام نے جہر نہ کیا تو اس پر

۱۔ قرین واسطے اللہ کے اور دعائیں اور پاک کلمے سلام اور تہنید عاے نبی اور رحمت اللہ کی اور برکتیں اس کی سلام اور پڑھارے اور بندوں اللہ کے جو صالحین ہیں تحقیق نہیں ہے کوئی معبود مگر اللہ اور گواہی دیتا ہوں میں کہ تحقیق محمد بندے اس کے ہیں اور رسول اس کے ۱۲

۲۔ یعنی عبد اللہ بن مسعود نے اس کو روایت کیا ہے اور یہ صحاح ثلاثہ وغیرہ میں ہے بخلاف تشہد ابن عباس کے کہ اس کو اس قدر راویوں نے نہیں روایت کیا اور وہ بھی صحیح ہے حتیٰ کہ اس کے پڑھنے میں کچھ نہیں ہے ۳۱۲

سجدہ سہولازم ہوگا اور اگر دن کی نماز رات میں جماعت سے قضا کرے تو امام کو چاہئے احتیاط کرے جہر نہ کرے اور اگر بھول کر مہر کیا تو سجدہ سہولازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں بخود سہو کے بیان میں لکھا ہے تھا شخص اگر جہر کی نماز کو قضا کرے تو اس کے جہر میں مشائخ کا اختلاف ہے صبح ہے کہ جہر افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہ کافی میں ہے اور شخص الامم اور فخر الاسلام اور بہت سے متاخرین نے اسی کو اختیار کیا ہے قاضی خان نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور ذخیرہ میں ہے کہ یہی صبح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور خلاصہ میں اصل سے نقل کیا ہے کہ کوئی شخص تھا نماز پڑھتا تھا اور دوسرے شخص نے آکر اس وقت اقتدا کی کہ جب وہ پوری الحمد یا تھوڑی الحمد پڑھ چکا تھا تو اب جہر کے ساتھ دوبارہ الحمد شروع کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے دن کی نفلوں میں یقیناً احتیاط کرے رات کے نفلوں میں اختیار ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے جہر اور احتیاط کی حد میں اختلاف ہے ابو جعفر اور ابو بکر محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ کم سے کم جہر ہے کہ دوسرے کو سنا دے اور کم سے کم احتیاط ہے کہ اپنے آپ کو سناے اور اسی پر اعتقاد کیا جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ وقایہ میں اور نقایہ میں لکھا ہے اور اسی کو عامہ مشائخ نے اختیار کیا ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور اگر ایسا پڑھے کہ اس کے ہونٹوں سے اس طرح نکلے کہ اگر کوئی دوسرا شخص اس کے منہ کے قریب کان لے جائے تو اس کے کان میں آواز پہنچے اور جو پڑھتا ہے اس کو سمجھ لے یہ منجملہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

نیمری فصل

نماز کی سنتوں اس کے آداب و کیفیت کے بیان میں

نماز میں سنتیں تین ہیں تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھانا اور انگلیاں کھولنا اور تکبیر میں امام کو جہر کرنا اور سبحانک اللہ اور اعمود اور بسم اللہ اور آمین آہستہ^(۱) پڑھنا اور تاف کے نیچے اور داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا اور رکوع کی تکبیر اور رکوع کی تسبیح تین بار کہنا اور رکوع میں دونوں گھٹنے ہاتھوں سے پکڑنا اور انگلیاں کھولنا اور سجدہ کی اور سجدہ سے اٹھنے کی تکبیر کہنا اور سجدہ سے اٹھنا اور سجدہ میں تین بار تسبیح کہنا اور سجدہ میں دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنے رکھنا اور بائیں پاؤں بچھانا اور دایاں کھڑا کرنا اور قومہ اور جلسہ یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اس طرح طمانیت قومہ اور جلسہ میں ہندو تسبیح کے یہ شرح منیہ اصلی میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور درود اور دعا آداب نماز کے یہ ہیں قیام میں سجدہ کی جگہ پر اور رکوع میں دونوں پاؤں کی پیشہ پر اور سجدہ میں ناک کے سرے پر اور قعود میں اپنی گود پر اور پہلے سلام میں اپنے داہنے شانہ پر اور دوسرے سلام میں بائیں شانہ پر نظر رکھنا اور جمائی کے وقت منہ بند رکھنا اور تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں ہاتھ آستینوں کے باہر نکال لینا اور جہاں تک ہو سکے کھانسی کو دفع کرنا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے کیفیت نماز کی یہ ہے کہ جب نماز میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو تکبیر کہے اور دونوں ہاتھ کانوں تک اس طرح اٹھائے کہ دونوں انگوٹھے دونوں کانوں کی گدیوں کے مقابل ہوں اور انگلیوں کے سرے کانوں کے کناروں کے مقابل ہوں یہ تبیین میں لکھا ہے اور تکبیر کے وقت سر نہ جھکائے فقیر ابو جعفر نے کہا ہے کہ دونوں ہاتھ اس طرح اٹھائے کہ ہتھیلیاں قبلہ کی طرف ہوں اور انگلیاں جدا جدا ہوں اور جب وہ اس قدر اٹھ جائیں کہ انگوٹھے کانوں کی گدیوں کے مقابل ہو جائیں اس وقت تکبیر کہے شمس الاممہ مرحسی نے کہا ہے کہ عامہ مشائخ کا یہی قول ہے

۱۔ مجملہ کے معنی اس طرح بات کہنا کہ ظاہر ہے ۱۱۰ ترک کرنا سنت کا نہ تو نماز کے قضا کا موجب ہوتا ہے نہ سجدہ ہوگا بلکہ اسماء کا موجب ہے یعنی اگر ترک سنت یا دوسری میں ہوا تو کچھ بڑی بھی نہ ہوگی اور اگر سنت کو حقیر جانے گا تو کافر ہوگا چنانچہ یہ ہر الفتنی میں ہے از یہ سے مقول ہے کہ اگر سنت کو حق نہ جائے گا تو کافر ہوگا اس لیے کہ حق نہ جانا حقیر سمجھنا ہے (۱) یعنی آہستہ کہنا سنت علیحدہ ہے اور ہر ایک کا چھ سنت جدا گانہ ۱۲

یہ محیط میں لکھا ہے اور ہاتھ بکبیر کے پہلے اٹھائے یہی صبح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اس طرح قوت اور عیدین کی بکبیروں میں ہاتھ اٹھائے اور ان کے سوا اور کسی بکبیر میں ہاتھ نہ اٹھائے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور اگر اٹھائے تو ہمارے نزدیک یہی صحیح قول کے موافق نماز قاسد نہیں ہوتی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

اور عورت اپنے شانوں تک ہاتھ اٹھائے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ اور تبیین میں لکھا ہے اور جس وقت ہاتھ اٹھائے تو انگلیوں کو نہ بالکل بند کرے نہ بالکل کھول لے بلکہ معمولی طور پر بند ہونے اور کھلنے کے درمیان میں رکھے یہ نہایہ میں لکھا ہے اور یہی معتد ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر ہاتھ نہ اٹھائے اور بکبیر کہ چکا تو پھر نہ اٹھائے اور اگر بکبیر کہنے کے درمیان میں یاد آ جائے تو اٹھا لے اور اگر مقام مسنون تک نہیں اٹھا سکتا تو جہاں تک ممکن ہو وہاں تک اٹھا لے اور اگر ایک اٹھا سکتا ہے اور ایک نہیں اٹھا سکتا تو ایک ہی اٹھا لے اور اگر کسی شخص کے ہاتھ طریقہ مسنون سے اوپر ہی اٹھتے ہیں اور بغیر اس کے وہ ہاتھ نہیں اٹھا سکتا وہ اس قدر اٹھا لے یہ تبیین میں لکھا ہے مہسوط میں ہے کہ اگر اللہ کے الف کو مد کرے تو اس سے نماز شروع نہیں ہوتی اور اگر قصد مد کرے گا تو کفر کا خوف ہے اس طرح اگر اکبر کے الف کو یا اس کی بے کو مد کرے تو نماز شروع نہیں ہوگی اور اگر اللہ کی ہے کو مد کیا تو از روئے لغت کے خطا ہے اور یہی حکم ہے رے کی مد کا اللہ کے لام کا مد صحیح ہے اور سہ کی جزم خطا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر اللہ اکبر میں اللہ یا اکبر کے حمزہ کو مد کرے تو یہ سبب مٹنی شک کے نماز قاسد ہوگی اور اگر بے اور بے کے درمیان میں ایک الف شامل کر دے تو بعضوں نے کہا ہے نماز قاسد ہوگی اور بعضوں نے کہا ہے قاسد نہ ہوگی یہ نہایہ میں لکھا ہے اور بکبیر سے فارغ ہوتے ہی ناف کے نیچے داہنا ہاتھ اپنا بائیں ہاتھ کے اوپر رکھے یہ محیط میں امام خواہر زادہ سے نقل کیا ہے اور یہی نہایہ میں لکھا ہے اور عورت اپنے ہاتھ چھاتی پر باندھے یہ منیہ المصطفیٰ میں لکھا ہے جس قیام میں ذکر مسنون ہے اس میں ہاتھ باندھنا سنت ہے جیسے سبحانک اللہ اور قوت اور جنازہ کی نماز اور جس قیام میں سنت نہیں ہے جیسے عیدین کی بکبیریں وہاں ہاتھ چھوڑنا سنت ہے یہ نہایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور شمس الائمہ سرخسی اور صدر الکبیر اور برہان الائمہ اور صدر الشہید حسام الدین اسی پر فتویٰ دیتے تھے یہ محیط میں لکھا ہے اور رکوع کے قومہ میں بالاتفاق ہاتھ چھوڑے اس لئے کہ ذکر سنت واسطے انتقال کے ہے نہ واسطے قومہ کے یہ شرح فحایہ میں ہے جو شیخ ابولکارم کی تصنیف ہے ہمارے اکثر مشائخ نے مستحب کہا ہے کہ ہاتھ پر ہاتھ رکھئے اور پکڑنے کو جمع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مصطفیٰ میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ شرح فحایہ ابولکارم میں لکھا ہے اور طریقہ اس کا یہ ہے کہ داہنی ہاتھ بائیں ہاتھ کی پشت پر رہے اور چٹکیاں اور انگوٹھے سے پہنچے کو پکڑے اور بائیں انگلیاں کلائی پر چھوڑ دے دونوں پاؤں کے درمیان میں قیام کی حالت میں چار انگشت کا فرق چاہئے یہ خلاصہ میں لکھا ہے پھر پڑھے سبحانک اللہ و بحمدک و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک و لا الہ غیرک۔ یہ ہدایہ میں لکھا ہے امام ہو یا مقتدی ہو یا تنہا نماز پڑھتا ہو سب کو یہی حکم ہے یہ تا تار خانیہ میں لکھا ہے اور جہاں تک ثنائک نہ اصل میں مذکور ہے نہ نوادر میں یہ محیط میں لکھا ہے پس فرائض میں اسے نہ پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور: یعنی وجہ وجہی للذی فطر السموات والارض حقنفا وما اتانا من المشرکین۔ تحریر کے بعد نہ پڑھے اور نہ ثنا کے بعد پڑھے یہ شرح فحایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابولکارم کی تصنیف ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ بکبیر سے پہلے بھی اس سے نیت ملانے کے لئے نہ پڑھے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر تہود پڑھے اور وہ یہ ہے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم یہی مختار ہے یہ

۱۔ خلاصہ میں ہے کہ اگر ہاتھ نہ اٹھائے گا عادی ہو گا تو گنہگار ہو گا اور اگر کبھی ایسا ہو جائے تو گنہگار نہ ہو گا ۱۲

۲۔ بسبب فرمانے علی مرتضیٰ کے کہ سنت ہے رکعتوں میں ہاتھوں کا ناف کے نیچے اور بسبب خوف خون صبح ہو جانے کے یعنی رکعت ہاتھوں کے کھلے نہ رکھے میں یہ ہے کہ زیادہ کثر سے دہنے سے انگلیوں میں خون نہ آئے ۱۳

خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ زہدی میں لکھا ہے اور سنت اس میں آہستہ پڑھنا ہے یہی مذہب ہی ہمارے علماء کا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے تعوذ تابع قرأت کا ہے ثناء کا تابع نہیں امام ابو حنیفہ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس لئے مسبوق جب اپنی نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہو تو تعوذ پڑھے مقتدی نہ پڑھے اور عید کی تکبیروں کے بعد تعوذ پڑھے یہ ہدایہ میں اور اکثر متون میں لکھا ہے اور تعوذ نماز کے شروع کرتے وقت ہے پھر نہیں پس اگر نماز شروع کر دی اور تعوذ کو بھول گیا یہاں تک کہ الحمد پڑھ لی پھر اس کے بعد تعوذ نہ پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے تعوذ کے بعد آہستہ بسم اللہ پڑھے اور بسم اللہ قرآن کی ایک آیت ہے سورتوں میں فصل کے واسطے اتاری ہے یہ ظہیر میں کروہات صلوٰۃ میں کے بیان میں لکھا ہے صرف بسم اللہ سے فرض قرأت ادا نہیں ہوتا یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے بسم اللہ ہر رکعت کے اول میں پڑھے یہ امام ابو یوسف کا قول ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور نتیجہ میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے فاتحہ اور سورہ کے درمیان میں بسم اللہ نہ پڑھے یہ وقایہ اور خانیہ میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ بدائع اور جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے بسم اللہ کے بعد الحمد پڑھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے

جب الحمد سے فارغ ہو تو آمین کہے اور سنت اس میں آہستہ کہاں یہ یہ محیط میں لکھا ہے اور تنہا نماز پڑھنے والا اور امام اس میں برابر ہیں اور مقتدی بھی اگر قرأت سنا ہو تو آمین کہے یہ زہدی میں لکھا ہے اور آمین میں دونوں لغت ہیں طبعی اور قصر بھی اور اس کے معنی ہیں قبول کر اور تشدید اس میں کھلی ہوئی خطا ہے آمین اگر نہ اور تشدید سے کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے اس لئے کہ وہ قرآن میں موجود ہے یہ تمیز میں لکھا ہے اگر مقتدی امام سے آہستہ قرأت پڑھنے کی نماز میں جیسے ظہر اور عصر کی نماز میں ولا الضالین من لے تو بعض مشائخ نے کہا ہے کہ آمین نہ کہے اور فقیہ ابو جعفر ہندوانی نے کہا ہے کہ آمین کہے یہ محیط میں لکھا ہے جمعہ اور عیدین کی نماز میں اگر مقتدی دوسرے مقتدیوں کی آمین سن لے تو امام ظہیر الدین نے کہا ہے کہ آمین کہے یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ پھر الحمد کے ساتھ سورۃ یا قین آیتیں ملا دے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور بڑی آیت بھی تین آیت کے قائم مقام ہو جاتی ہے یہ تمیز میں لکھا ہے جب قرأت سے فارغ ہو جائے تب رکوع کرے اور کھڑا ہوا ہو یہی صحیح مذہب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جامع صغیر میں ہے کہ جھکنے کے ساتھ ہی تکبیر کہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے طحاوی نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے ابتدا تکبیر کی جھکنے کے ساتھ ہو اور فراغت اس وقت ہو جب پورا رکوع میں چلا جائے یہ محیط میں لکھا ہے امام رکوع وغیرہ کی تکبیروں میں جہر کرے یہی ظاہر روایت ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور یہ اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اللہ اکبر کی رے کو جزم کرے یہ نہایہ میں لکھا ہے اور اپنے ہاتھوں سے دونوں گھنٹوں پر سہارا دے لے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور انگلیاں کھول لے انگلیوں کا کھولنا سوا اس وقت کے اور انگلیوں کا بند کرنا سوائے حالت سجود کے اور کسی وقت میں مستحب نہیں ہے اور ان دونوں وقتوں کے سوا اور سب وقتوں میں انگلیوں کو اپنی حالت پر رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور پیٹھ کو اس طرح بچھا دے کہ اگر اگر پانی کا پچالہ پیٹھ پر رکھ دیں تو ٹھہر جائے اور سر کو نہ جھکائے اور نہ اٹھائے یعنی سر اسکا سرین کی سیدھ میں ہو خلاصہ میں لکھا ہے اور مکروہ ہے کہ اپنے گھنٹوں کو کمان کی طرح جھکا دے عورت رکوع میں تھوڑا جھکے اور اپنے ہاتھوں پر سہارا نہ دے اور انگلیوں کو نہ کھولے

۱۔ طحاوی نے کہا کہ اگر امام حاجت سے زیادہ پکار کر تکبیر کہے گا تو مکروہ ہوگا ثنائی نے کہا کہ مکروہ اس صورت میں ہے کہ حاجت سے زیادہ نہایت درجہ کو ہو مثلاً اس کے پیچھے ایک صف ہے اور وہ اتنا چٹخا ہے کہ وہ صفوں میں آواز جائے تو مکروہ ہوگا اور واضح ہو کہ جب امام شروع میں اللہ اکبر کہے تو اگر اس کی نیت صرف لوگوں کو خبردار کرنے کی ہوگی تو اس کی نماز ہوگی اور نہ کسی مقتدی کی ہوگی بلکہ خبردار کرنے کے ساتھ نیت اپنی نماز کی تحریر کی بھی کرے اسی طرح ظہر جو امام کی آواز دوسرے لوگوں کو پہنچاتا ہے وہ بھی اگر خطا خبردار کرنے کی نیت سے اللہ اکبر کہے گا تو نماز اس کی ہوگی اور نہ اس شخص کی جو اس کی آواز پر اکتفا کرے گا بلکہ پکار کر کہنے کے ساتھ تکبیر تحریر کا قصد کرے گا تو نماز ہوگی اور بدون حاجت کے تکبیر کا اللہ اکبر پکار کر کہنا مکروہ ہے ۱۲

بلکہ ہند رکھے اور گھٹنوں پر رکھ لے اور اپنے گھٹنوں کو جھکائے رکھے اور پاؤں جسم سے علیحدہ نہ کرے یہ زیادہی میں لکھا ہے رکوع میں سبحان ربی العظیم تین بار پڑھے اور یہ کم سے کم ہے اگر تسبیح بالکل نہ پڑھے یا ایک بار پڑھے تو جائز ہے مگر مکروہ ہے جب رکوع طمانیت سے ہوے تب سر اٹھا دے اگر طمانیت نہ ہوئی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک نماز جائز ہو جائے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے پھر اگر امام ہے تو بالا جماع یہ قول ہے کہ صبح اللہ لمن حمدہ پڑھے اور اگر مقتدی ہے تو بلا خلاف یہ قول ہے کہ ربنا لک الحمد پڑھے اور صبح اللہ نہ پڑھے اور اگر تنہا نماز پڑھتا ہے تو صبح یہ ہے کہ دونوں کو پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور یہی صبح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اس روایت کے ہو جب جس میں ان دونوں کو جمع کرنا ہے یہ حکم ہے کہ اٹھتے میں صبح اللہ لمن حمدہ کہے اور جب سیدھا ہو جائے تو ربنا لک الحمد کہے یہ زیادہی میں لکھا ہے اور یہ صبح ہے یہ قیہ میں لکھا ہے یوسف ابن محمد سے کسی نے پوچھا کہ کسی شخص نے رکوع سے اٹھتے وقت صبح اللہ لمن حمدہ نہ کہا تو کیا کرے انھوں نے جواب دیا کہ جب سیدھا کھڑا ہو تو صبح اللہ لمن حمدہ نہ کہے اور اس طرح ہر ذکر کا حکم ہے جو حالت انتقال کے لئے ہے اس کو اور محل میں ادا نہ کرے جیسے تکبیر جو قیام سے رکوع کی طرف جھکتے وقت کہتے ہیں یا رکوع سے جہدہ کی طرف جھکتے وقت کہتے ہیں اور اس طرح جہدہ میں جو تسبیح جاتی رہے جائے دوسرا اٹھانے کے بعد نہ کہے بلکہ واجب ہے کہ ہر چیز میں اس کی جگہ کی رعایت کرے یہ تاتار خانیہ میں جتہ سے نقل کیا ہے صبح اللہ لمن حمدہ کی ہے جزم کرے اور حرکت ظاہر نہ کرے یہ تاتار خانیہ میں جتہ سے نقل کیا ہے

پھر جب سیدھا کھڑا ہو جائے تو تکبیر کہہ کر جہدہ میں جائے یہ ہدایہ میں لکھا ہے تکبیر جھکتے ایسے کہے اور جہدہ میں سبحان ربی العظیم تین بار پڑھے اور یہ کم سے کم ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور رکوع اور جہدہ کی تسبیح کو تین بار سے زیادہ کرنا مستحب ہے لیکن طاقی پر متمم کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے کم سے کم تسبیح تین بار پڑھے اور اوسط پانچ بار اور اکمل سات بار یہ اذ میں لکھا ہے اگر امام ہو تو زیادہ نہ کرے تاکہ قوم طول نہ ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ جب جہدہ کا ارادہ کرے تو اول زمین پر وہ اعضا رکھے جو زمین سے قریب ہیں پس پہلے گھٹنے رکھے پھر دونوں ہاتھ رکھے پھر ناک پھر پیشانی رکھے اور جب اٹھنے کا ارادہ کرے تو اول پیشانی پھر ناک پھر دونوں ہاتھ پھر گھٹنے اٹھائے فقہانے کہا ہے کہ یہ اس وقت ہے جب ننگے پاؤں ہو لیکن جب سوزہ پہنے ہوئے ہو تو اول گھٹنے نہیں رکھ سکے گا تو دونوں ہاتھ گھٹنوں سے پہلے رکھے اور داہنے کو بائیں پر مقدم کرے یہ تخمین میں لکھا ہے اور جہدہ میں دونوں ہاتھ کانوں کے مقابل میں رکھے اور انگلیوں کو قبلہ کی طرف بٹھ کر رکھے اور یہی حکم ہے پاؤں کی انگلیوں کا اور پھلیوں پر سہارا دے اور اپنے بازوؤں کو پہلو سے جدا رکھے اور ہاتھوں کو نہ بچھائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور پیٹ کو رانوں سے جدا رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ عورت اپنے اعضا کو رکوع اور سجود میں ملا ہوا رکھے جدا نہ کرے اور جہدہ میں دونوں پاؤں پر بیٹھے اور پیٹ کو رانوں پر بچھا دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے بائیں کا حکم مثل آزاد عورت کے ہے لیکن تحریم کے وقت ہاتھ مثل مرد کے اٹھائے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے پھر سر اٹھا کر تکبیر کہے اور سنت اس میں یہ ہے کہ اگر سر اٹھا کر سیدھا نہ بیٹھ جائے اور اس جلوس میں ہمارے نزدیک کوئی ذکر مسنون نہیں یہ جو ہرۃ الخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر سیدھا نہ بیٹھا اور دوسرا جہدہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک کافی ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے جہدہ سے سر اٹھانا کن نہیں ہے

- ۱۔ ابن مسعود سے یہ حدیث مروی ہے رسول اللہ ﷺ تکبیر کہا کرتے ہر جگہ اور اعضا اور کھڑے ہونے اور بیٹھنے میں اور ابو بکر و عمر بھی رواہ الترمذی ۱۲
- ۲۔ یعنی اول گھٹنے رکھنا اولیٰ ہے اور جب عمر زیادہ ہو یا سوزے پہنے ہوں یہ پہلے ہاتھ تک دے پھر گھٹنے رکھے اور یہی صحیح مسلم کی حدیث میں ہے ۱۲ میں الہدایہ
- ۳۔ ناک سے مراد وہ جگہ جو غت ہے نہ نرم اور پیشانی کی حد یہ کہ ایک کبھی سے دوسری کبھی تک اور جنھوں کے نیچے سے کاسہ سر تک اور اجماع ہے کہ اس کل کا رکھنا واجب نہیں ہے ۱۲
- ۴۔ بدلیل قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ جب سوزہ کرتا ہے تو اس کا ہر عضو جہدہ کرتا ہے تو جہاں تک قدرت ہوا اپنے اعضا میں سے جانب قبلہ متوجہ کرے ۱۲

اور کن انتقال یعنی جہدہ تمام کر کے اس سے باہر ہونا اس واسطے دوسرا جہدہ بغیر انتقال کے نہیں ہو سکتا لیکن انتقال دوسرے جہدہ کی طرف کو بغیر سر اٹھانے کے ممکن نہیں اس واسطے سر اٹھانا لازم ہوا یہاں تک کہ اگر انتقال بغیر سر اٹھانے ممکن ہو تو مثلاً تکیہ پر جہدہ کرے پھر وہ تکیہ نکال لیا گیا اور اس وقت پیشانی اس کی زمین پر لگ گئی تو کافی ہے یہ نہایت میں لکھا ہے سر اٹھانے کی مقدار میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ سے یہ مروی ہے کہ اگر قعود سے زیادہ قریب ہے تو جائز اور زمین سے زیادہ قریب ہے تو جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ اصح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور امام ابو یوسفؒ سے یہ مروی ہے کہ جب اتنا سر اٹھائے کہ جس کو جہدہ سے سر اٹھانے والا کہہ سکے تو جائز ہے محیط میں ہے کہ یہی اصح ہے تبیین میں لکھا اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے پھر تکبیر کہے اور دوسرے جہدہ کے لئے جھکے دوسرے جہدہ میں بھی پہلے جہدہ کی طرح تسبیح کرے یہ محیط میں لکھا ہے پھر جب جہدہ سے فارغ ہو بچوں کے بل اٹھے دونوں ٹپک کر نہ کھڑا ہو گھٹنوں پر سہارا دے کہ محیط میں لکھا ہے اور جس کو کوئی عذر ہو اس کو سہارا دینا امارے نزدیک مستحب ہے بہت سی مشہور کتابوں سے یہی ظاہر ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر بیٹھا اور دونوں ہاتھ زمین پر ٹپکے جیسے کہ مذہب شافعی کا ہے تو مضائقہ نہیں ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور دوسری رکعت میں بھی وہی کرے جو پہلی رکعت میں کیا ہے مگر سبحان اور احمود نہ پڑھے یہ قدوری میں لکھا ہے اور جب دوسری رکعت کے دوسرے جہدہ سے سر اٹھا دے تو بایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھے اور دایاں پاؤں کھڑا کرے اور انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرے اور دونوں ہاتھ رانوں پر رکھ کر انگلیاں پھیلا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور گھٹنوں کو نہ پکڑے یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عورت ہو تو ہاتھ سرین پر بیٹھے اور دونوں پاؤں راحنی طرف سے نکال دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ابن مسعود کا تشہد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اس پر کچھ اور زیادہ ذکر ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

اور جب اشہدان لا الہ الا اللہ پر پہنچے تو شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے۔ اشارہ کرنا ہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں کبریٰ سے نقل کیا ہے اور بہت سے مشائخ نے اشارہ کو جائز نہیں کیا اور منید المصطفیٰ میں اسے مکروہ کہا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جب تشہد سے فارغ ہو تو کھڑا ہو جائے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جلالی میں ہے کہ قعدہ سے بھی اس طرح بچوں کے بل کھڑا ہو جس طرح جہدہ سے کھڑا ہوتا ہے۔ طحاوی نے کہا ہے اگر ہاتھ زمین پر ٹپک دے تو مضائقہ نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے اور اگر کھڑا ہو کر پھر دوسرا دو گانہ اس طرح ادا کرے جس طرح پہلا دو گانہ میں قیام اور رکوع و سجود کر دچکا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور دوسرے دو گانہ میں صرف الحمد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اس پر زیادتی کرنا مکروہ ہے یہ سراج الوہاج میں اختیار شرح مختار سے نقل کیا ہے اور اگر قرأت و تسبیح چھوڑ دے تو کچھ حرج نہیں اور اگر بھول جائے تو جہدہ سہو کا بھی نہیں ہے لیکن قرأت افضل ہے یہی سب روایتوں میں صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط کی فصل قرأت میں لکھا ہے صحیح اور ظاہر روایت ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور سکوت مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور قعدہ اخیر میں بھی اس طرح بیٹھے جیسے پہلے قعدہ میں بیٹھ چکا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور تشہد پڑھے پھر رو دو پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام محمدؒ سے درود کی کیفیت پوچھی تو انہوں نے کہا کہ بول کہے۔

اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم وبارک علی محمد و

علی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید۔

۱۔ امام محمدؒ سے اشارہ کی کیفیت اس طرح مروی ہے چنگیلا اور اس کے پاس دہلی انگلی تو باندھ لے اور پنج کی انگلی اور انگوٹھے کو ملا کر ملنے کر لے اور کل کی انگلی اٹھا کر اشارہ کرے اور حوائی نے کہا کہ لالہ پڑنگی کھڑی کرے اور لا الہ الا اللہ کے وقت گروے ۱۲

بعضوں نے اللہم ارحم محمد اکہتا مکروہ کہا ہے اور صحیح یہ ہے کہ مکروہ نہیں یہ تمہیں میں لکھا ہے اور جب درود سے فارغ ہو تو اپنے واسطے اور ماں باپ کے واسطے اور سب مسلمان مردوں اور عورتوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اپنے واسطے اور اپنے سوا اور مسلمانوں کے واسطے دعا مانگے اور دعا میں صرف اپنی تخصیص نہ کرے اور یہی سنت ہے یہ تمہیں میں لکھا ہے پھر یوں کہے: ربنا اتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة وقنا عذاب النار یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس طرح دعا مانگتے جیسے آدمیوں سے باتیں کرتے ہیں اور جس کا مانگنا آدمیوں سے محال نہیں ہے جیسے یوں کہنا کہ اے اللہ میرا غلامی عورت سے نکاح کر دے یہ آدمیوں سے کرنے کی باتیں ہیں اور جن چیزوں کا مانگنا آدمیوں سے محال ہے مثلاً یوں کہنا کہ: اللہم اغفر لی اے اللہ میری مغفرت کر یہ باتیں سے کرنے کی نہیں ہیں اور اللہم ارزقنی کہنا یعنی اے اللہ مجھ کو روزق دے قسم اذل میں شامل ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پس اس لفظ سے دعا جائز نہیں یہی صحیح ہے یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔

اگر اللہم ارزقنی مالاً عظمتاً کہے یعنی اے اللہ مجھ کو بہت سامان دے تو نماز قاسد ہو جائے گی اور اگر اللہم ارزقنی العلم والحدیث اور اس کے عی مثل دعا مانگے تو نماز قاسد نہ ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہے اور دلو الجہ میں ہے کہ چاہئے کہ ایسی دعا مانگے جو پہلے سے یاد ہو اس لئے کہ اس کی زبان پر ایسا کلام جاری نہ ہو جائے کہ جو آدمیوں سے کرنے کی باتیں ہیں تو نماز قاسد ہو جائے گی یہ تارخانیہ میں لکھا ہے اور جن چیزوں کو ہم نے مقدمہ صلوٰۃ کہا ہے وہ اسی حالت میں مفید ہیں جب آخر صلوٰۃ میں اللہ رتشد نہ بیٹھے اور جو بیٹھ گیا تو نماز اس کی پوری ہے یہ تمہیں میں لکھا ہے اور بخملا ان دعاؤں کے جو حدیث سے ثابت ہوئی ہیں یہ دعا ہے جو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ مجھے کوئی ایسی دعا سکھاؤ جو نماز میں پڑھا کروں تو فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ یوں کہو: اللہم انی ظلمت نفسی ظلماً کثیر لوانہ لا یغفر الذنوب الا انت فاغفر لی مغفرة من عندک وارحمنی انتک انت الغفور الرحیم اور ابن مسعود جن کلمات سے دعا مانگتے تھے ان میں سے یہ بھی ہے: اللہم انی اسلک من الخیر کلہ ما علمت منه و مالہ اعلم و اعوذ بک من الشر کلہ ما علمت معہ و مالہ اعلم یہ تھا یہ میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ نماز پڑھنے والا نماز کے اخیر میں جو دعائیں ہیں ان کے بعد یہ پڑھے: رب اجعل لی مقوم الصلوٰۃ ومن لدیہ ربنا وتقبل دعاء ربنا اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین یوم یقوم الحساب یہ تارخانیہ میں جنت سے نقل کیا ہے پھر دو سلام پھیرے ایک احسن طرف دوسرا بائیں طرف پہلے سلام میں اس قدر راحی طرف کو منہ پھیرے کہ اس کے داہنے رخسارہ کی سفیدی نظر آجائے اور اس قدر دوسری طرف کو منہ پھیرے فقہ میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ شرح غنایہ میں لکھا ہے۔ جو شیخ ابن الکرام کی تصنیف ہے اور السلام

۱۔ پھر دیگر امکانی اوقات میں درود مستحب ہے (تصریح اوقات) روزِ جوشب جو روزِ شنبہ و بختہ وقتِ صبح و شام۔ وقتِ دخول مسجد و خروج مسجد۔ وقتِ زیارتِ حجاز شریف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صاغر دہ پر۔ خطبہ جو وفیرہ میں امام خطیب کو بعد اذان کے۔ دعا کے شروع درمیان و آخر میں۔ بعد قنوت کے اگر چہ وتر ہو۔ تکبیر کے بعد مسلمان سے ملاقات اور جدائی ہونے کے وقت۔ رخصت کے وقت کان بولنے کے وقت پھر بھول جانے پر وعظ کہنے و حدیث پڑھنے لی ابتدا و انجام میں اور فتویٰ لکھنے و تصنیف و درس دینے اور دسی لینے کے وقت اور حق کی کرنے والے کو نکاح پڑھنے و پڑھانے والے پر۔ سب جائز ضروری کاموں کے شروع میں اور حضرت علیؓ کا نام لکھنے کے وقت درود مستحب ہے ۱۲۔ مدارِ فساد کا نسبت حقیقی و مجازی رہے نہیں ہے بلکہ اس بات پر کہ یہ کلمہ بندوں سے کہہ سکتے ہیں تو فساد تحقق ہوا لہذا خلاصہ میں ہے کہ اللہم ارزقنی فلاحہ۔ اُمی ظان جو درود سے تو اصح یہ کہ نماز قاسد ہوگی ۱۳۔ اور واضح ہو کہ بالکل ایک ہی دعا پر اتقار کرنا دل کو سخت کر دیتا ہے چنانچہ مروی ہوا ہے پس احتیاطاً فرائض میں رکھے اور سوائے اس کے دل سے جذب شوق و خشوع و خضوع کے ساتھ اپنی مرغوب پسند یہ دعائیں ان کے اور شرائط و ادب و اظہار کے کہ یہ دعا بھی مضمر۔ عبادت ہے ۱۴۔ اور اگر صرف السلام علیکم یا سلام علیکم کہے گا تو کافی ہو گا مگر تارکِ سنت ہو گا اور داہنے اور بائیں کو منہ پھیرنا بھی سنت ہے ۱۵۔ کہ لای الخلائی

علیکم ورحمۃ اللہ کہے یہ محیط میں لکھا ہے بخلاف یہ ہے کہ سلام الف لام کے ساتھ کہے اور اس طرح تشہد میں الف لام کے ساتھ سلام کہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اس سلام میں ہمارے نزدیک و برکات نہ کہے اور سنت ہمارے نزدیک یہ ہے کہ دوسرا سلام بہ نسبت پہلے سلام کے پست ہو محیط میں لکھا ہے اور یہی بہتر ہے یہ یمین میں لکھا ہے اور اگر صرف داخلی طرف کو سلام پھیر کر کھڑا ہو گیا تو اگر ابھی تک ہاتھ نہیں کھینکے اور سجدہ سے باہر نہیں نکلا تو بیٹھ کر دوسرا سلام پھیر دے یہ تار خانہ میں جتہ سے نقل کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ جب قبلہ کی طرف کو چہنچہ پھیر چکے تو پھر دوسرا سلام نہ پھیرے یہ قیہ میں لکھا ہے اور اگر بائیں طرف کو سلام پھیر دیا تو جب تک کلام نہیں کیا تب تک داہنے طرف کا سلام پھیر دے اور بائیں طرف کے سلام کا اعادہ نہ کرے اور اگر منہ کے سامنے کو سلام پھیرا ہے تو بائیں طرف سلام پھیر دے یہ یمین میں لکھا ہے مقتدی کے سلام میں اختلاف ہے قیہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ بخلاف یہ ہے کہ مقتدی خضر ہے اور جب امام داخلی طرف کو سلام پھیر چکے تب مقتدی داخلی طرف کو سلام پھیرے اور جب امام بائیں طرف کے سلام سے فارغ ہو تب مقتدی بائیں طرف کو سلام پھیرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو محافظہ فرشتے اور مسلمان اس کی دونوں طرف ہیں ان کی سلام میں نیت کرے یہ زہدی میں لکھا ہے اور ہمارے زمانہ میں عورتوں کو اور ان لوگوں کی جو نماز میں شریک نہیں نیت نہ کرے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ مقتدی ان لوگوں کے ساتھ امام کی بھی نیت کرے پس اگر امام داخلی طرف ہو تو اس طرف کے لوگوں میں اور اگر بائیں طرف ہو تو بائیں طرف کے لوگوں میں اس کی نیت کرے اور اگر امام سامنے ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک داخلی جانب کے لوگوں میں اس کی نیت کرے اور امام محمد کے نزدیک دونوں طرف امام کی نیت کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے یہ کافی میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ تار خانہ میں لکھا ہے اور نماز پڑھنا ہو تو فرشتوں کی نیت کرے اور کسی کی نیت نہ کرے اور ملائکہ کی نیت میں کوئی حد معین نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور جب امام ظہر اور مغرب اور عشا کا سلام پھیر چکے تو پھر وہاں بیٹھ کر توقف کرنا مکروہ ہے فوراً سنتوں کے واسطے کھڑا ہو جائے اور جہاں فرض پڑھی ہوں سنتیں نہ پڑھے داہنے یا بائیں یا پیچھے کو ہٹ جائے اور اگر چاہے اپنے گھر جا کر سنتیں پڑھے اور اگر مقتدی ہو یا اکیلا نماز پڑھتا ہو تو اگر اپنی نماز کی جگہ بیٹھ کر دعا مانگتا رہے تو جائز ہے اور اس طرح اگر سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر اور عصر ان میں اسی جگہ قبلہ کی طرف منہ کئے ہوئے بیٹھ کئے ہوئے بیٹھ کر توقف کرنا مکروہ ہے اور نبی ﷺ نے اس کا نام بدعت رکھا ہے پھر اس کو اختیار ہے چاہے چلا جائے اور چاہے اپنی محراب میں طلوع شمس تک بیٹھا رہے اور یہی افضل ہے اور جماعت کی طرف منہ کر لے اگر اس کے سامنے کوئی مسبوق نہ ہو اور اگر ہو تو داہنے یا بائیں طرف کو پھر جائے سردی اور گرمی کے موسم کا حکم ایک ہی سا ہے یہی صحیح ہے خلاصہ میں لکھا ہے اور جتہ میں ہے کہ جب امام ظہر اور مغرب اور عشا سے فارغ ہو تو سنتیں شروع کرے اور بڑی بڑی دعاؤں میں مشغول نہ ہو یہ تار خانہ میں لکھا ہے۔

جو نہیں فصل ☆

قرأت کے بیان میں

اگر سفر میں اضطراب ہو مثلاً کوئی خوف ہو یا چلنے کی جلدی ہو تو سنت یہ ہے کہ الحمد کے ساتھ جو فی صورت چاہے پڑھ لے اور

۱۔ کیونکہ احادیث و آثار ان ملائکہ کے شمار میں مختلف وارد ہیں تو روایت ہوئی کہ جس قدر واقع میں ہیں ہم نے سب پر سلام کیا تو اس سے سب داخل رہے کی زیادتی نہ ہوئی اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی تعداد مختلف وارد ہے اور کوئی شمار ان کا کسی نص میں قطعی نہیں ہے بقدر عقائد میں مصرع ہوا کہ یوں ایمان لائے کہ ہم سب انبیاء پر ایمان لائے اور ہم کسی نبی سے منکر نہیں ہیں ۲۔ یعنی مکروہ ہے فرضوں کے بعد سنتوں کی تاخیر کرنی مگر بقدر پڑھنے اللہم لت السلام و معك السلام تبارک یا ذا الجلال والاكرام یعنی فرض کے بعد اس قدر دیر کرے جس میں یہ دعا یا اس کے برابر کوئی اور پڑھ لے اس وجہ سے کہ مسلم اور ترمذی میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ کے بعد سلام کے انتہائی جیتے تھے کہ یہ کلمات فرمائیں ۱۱

اگر حضر میں اضطراب ہو اور وہ یہ ہے کہ وقت تک ہو اپنی جان یا مال کا خوف ہو تو سنت یہ ہے کہ اس قدر پڑھ لے کہ جس سے وقت اور اس وقت نہ ہو جائے یہ زہدی میں لکھا ہے اور سفر میں حالت اختیار ہو مثلاً وقت میں وسعت اور اس میں اور قرآن اور ہے تو سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز میں بروج یا مثل اس کے کوئی اور سورت پڑھے تاکہ سنت قرأت کی رعایت اور رخصت سفر کی تخفیف دونوں جمع ہو جائیں یہ شرح منیہ المصطفیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور ظہر میں بھی اس قدر پڑھے اور عصر اور عشاء میں اس سے کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں پڑھے یہ زہدی میں لکھا ہے اور حضر میں سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے سوا چالیس یا پچاس آیتیں پڑھے اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ ظہر میں بھی مثل فجر کے پڑھے اصل میں ہے کہ یا اس سے کم پڑھے اور عصر اور عشاء میں الحمد کے سوائے بیس آیتیں پڑھے اور مغرب کی ہر رکعت میں چھوٹی سورۃ پڑھے یہ حیطہ میں لکھا ہے اور فقہانے یہ مستحسن کہا ہے کہ حضر میں فجر اور ظہر کی نماز میں طوال مفصل پڑھے اور عصر اور عشاء میں اوسط مفصل^(۱) پڑھے اور مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھے یہ وقایہ میں لکھا ہے طوال مفصل سورہ بقرہ سے سورہ بروج تک کی سورتیں ہیں اور اوسط مفصل سورہ بروج سے لم یکن تک اور چھوٹی سورتیں لم یکن سے آخر تک یہ حیطہ اور وقایہ اور منیہ المصطفیٰ میں لکھا ہے اور حتمیہ میں ہے کہ اگر مکروہ وقت میں عصر پڑھتا ہو تو بھی ٹھیک یہ ہے کہ قرأت مسنون پوری پڑھے یہ تارخانہ میں لکھا ہے وتر کی نماز میں الحمد کے سوا کوئی اور سورۃ صحیح نہیں ہے پس جو کچھ پڑھ لے بہتر ہے یہ حیطہ میں لکھا ہے لیکن نبی ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے سبہم اللہ ربک الاعلیٰ اور قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد ہے پس کبھی حمر کا یہ سورتیں پڑھے اور کبھی ان کے سوا اور سورتیں پڑھے تاکہ باقی قرآن کے چھوٹ جانے سے بچ جائے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اور قرأت مستحبہ پر زیادتی نہ کرے اور نماز کو جماعت پر بھاری نہ کر دے لیکن پوری سنت اور مستحب قرأت ادا کرنے کے بعد تخفیف کا لحاظ چاہے یہ مضمرات میں طحاوی سے نقل کیا ہے اور فجر کی نماز میں پہلی رکعت میں پہ نسبت دوسری رکعت کے قرأت تطویل کرنا بالاجماع مسنون ہے امام محمدؒ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ سب نمازوں میں پہلی رکعت کو پہ نسبت دوسری رکعت کے دراز کرے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ زہدی اور معراج الدراہم میں لکھا ہے اور حجتہ میں فتویٰ کے واسطے بھی لیا گیا ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے اور اس طرح خلاف جمعہ اور عیدین میں ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور پھر مشائخ کا ایک اور بھی اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ دونوں رکعتوں میں فرق ایک ٹکٹ اور دو ٹکٹ کا ہو یعنی دو ٹکٹ قرأت پہلی رکعت میں پڑھے اور ایک ٹکٹ دوسری رکعت میں اور شرح طحاوی میں ہے کہ پہلی رکعت میں تیس آیتیں پڑھے تو دوسری رکعت میں دس بیس آیتیں پڑھے یہ حیطہ میں لکھا ہے۔ یہ بیان اولویت کا تھا اور حکم یہ ہے کہ فرق اگر بہت ہو مثلاً پہلی رکعت میں ایک یا دو سورہ پڑھے اور دوسری رکعت میں تین آیتیں پڑھے تو مضائقہ نہیں یہ ظہر میں لکھا ہے اور جامع صغیر کی بعض شروحات میں مذکور ہے کہ بلا خلاف دوسری رکعت کو پہلی رکعت پر بقدر تین آیتوں کے یا اس سے زیادہ کے تطویل کرنا مکروہ ہے اور اگر اس سے کم تطویل کرے تو مکروہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے مرغیانی نے کہا ہے کہ تطویل کا آیتوں سے اس وقت حساب ہوتا ہے جب آیتیں برابر ہوں اور اگر آیتیں بڑی چھوٹی ہوں تو کلمات اور حروف

۱۔ یعنی اگر چہ چھوٹی سورہ پڑھے تو اس سے بھی سنت ادا ہو جائے گی ۱۲۔ یعنی مقتدین رغبت والوں کے ساتھ سو آیت تک پڑھے اور کسل والوں کے ساتھ چالیس پڑھے اور اوسط درجہ والوں کے ساتھ پچاس سے ساتھ تک پڑھے اور اتوں کی درازی دکی کو نیچے اور تمام اپنے مقتدیوں کے اشغال کی زیادتی دکی پر لحاظ رکھے ۱۳۔ یعنی بنظر اس قاعدہ کے لوگ ازل رکعت سمیت پوری جماعت کو پانچ یا تین یا چار حدیثے مفرغہ بالوقتہ میں جو ابوداؤد میں ہے مصرع ہے ۱۴۔ جمعہ اور عیدین میں بالاتفاق دونوں رکعتیں برابر پڑھنی چاہئیں اور علیہ میں امام محمدؒ اور یحییٰ کی دلیل نقل کر کے کہا کہ فتویٰ یحییٰ کے قول پر ہونا چاہیے۔ (۱) اس طرح کی قرأت کا مسنون ہونا اثر سے ثابت ہے حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو تار لکھا کہ فجر اور ظہر میں طوال مفصل پڑھا کر اور عصر اور عشاء میں اوسط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل ہو کہ فی الشی ۱۵

سے تطویل کا حساب کیا جائے گا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور مکروہ ہے کہ کسی نماز کے واسطے کوئی سورہ مقرر کر لے طحاوی اور اسماعیلی نے یہ کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ اس نماز میں اس سورہ کو اس طرح چھٹی واجب سمجھ لے کہ اس کے سوا اور سورہ کو ناجائز یا مکروہ سمجھ لے لیکن اگر آسانی کے واسطے کوئی سورہ مقرر کر لے یا جو سورہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہوئی ہے اس کو تہ کا پڑھا کرے تو اس میں کراہت نہیں لیکن اس میں بھی شرط یہ ہے کہ اس کے سوا کبھی کبھی اور سورہ بھی پڑھا کرے تاکہ کوئی جاہل یہ نہ سمجھ لے کہ اس کے سوا اور کوئی سورہ جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ فرض کی ہر رکعت میں الحمد کے سوا ایک پوری سورہ پڑھے اور اگر عاجز ہو تو ایک سورہ دو رکعتوں میں تمام کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک سورہ میں سے کچھ ایک رکعت میں پڑھا اور کچھ دوسری رکعت میں تو بعضوں نے کہا ہے کہ مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے مکروہ نہیں ہے اور یکساں صحیح ہے یہ نظیر یہ میں لکھا ہے لیکن ایسا کرنا نہ چاہئے اور اگر کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایک رکعت میں ایک سورہ کے کچھ میں سے یا اخیر میں سے پڑھے اور دوسری رکعت میں دوسری سورہ کے درمیان یا اخیر سے پڑھے تو ظاہر روایت کے بموجب ایسا کرنا نہ چاہئے لیکن اگر کرے تو مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور حجت میں ہے کہ ایک رکعت میں ایک سورہ کا آخر پڑھا اور دوسری رکعت میں کوئی چھوٹی سورہ پوری پڑھی مثلاً ایک رکعت میں آمن الرسول کا رکوع پڑھا اور دوسری رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھی تو مکروہ نہیں یہ تاجدار خانہ میں لکھا ہے دونوں رکعتوں میں آخر سورہ پڑھنا ایسی پوری چھوٹی سورہ سے افضل ہے جس کی بہ نسبت آخر سورہ کا کثرت آیتوں میں زیادہ ہو اور اگر چھوٹی پوری سورہ اس آخر سورہ سے آیتوں میں زیادہ ہو سورہ قصیرہ کا پڑھنا افضل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اور ایک طویل آیت جیسے آیت المدینہ یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا چاہئے تو اس کی اولویت میں بھی اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر تین آیتیں ایک چھوٹی سورہ کے برابر ہو جائیں تو انہیں کا پڑھنا افضل ہے یہ تاجدار خانہ میں لکھا ہے اور اگر رکعت میں ایسی دو سورتیں پڑھے کہ ان دونوں کے درمیان ایک یا کئی سورہ کا فصل ہے تو مکروہ ہے اور اگر دو رکعتوں میں دو سورتیں پڑھے تو اگر ان دونوں میں کئی سورہ کا فصل ہے تو مکروہ نہیں اور اگر ایک سورہ کا فصل ہے تو بعضوں نے کہا ہے مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر بری سورہ کا فصل ہے تو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے جیسے کہ دو چھوٹی سورہ کے فصل میں مکروہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کسی حالت میں مکروہ نہیں اور اگر ایک رکعت میں ایک سورہ پڑھی اور دوسری رکعت میں یا اسی رکعت میں اس سے اوپر کی سورہ پڑھی تو مکروہ ہے اس طرح اگر ایک رکعت میں ایک آیت پڑھی اور دوسری رکعت میں یا اسی رکعت میں اس سے اوپر کی آیت پڑھی تو مکروہ ہے اور اگر ایک رکعت میں یا دو رکعتوں میں دو آیتیں ایسی پڑھیں جن کے درمیان میں ایک یا کئی آیتوں کا فصل ہے تو ان کا حکم وہی ہے جو سورتوں کا حکم مذکور ہو چکا یہ محیط میں لکھا ہے یہ ساری بیان فرضوں کا تھا سنتوں میں مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ایک رکعت میں ایک سورہ پڑے۔ اور دوسری رکعت میں ایسی سورہ پڑھی کہ ان دونوں میں ایک سورہ کا فصل یا اس سے اوپر کی سورہ پڑھی مختار یہ ہے کہ اس طرح پڑھتا ہے چھوڑ دے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک سورہ شروع کی اور ایک یا دو آیتیں پڑھنے کے بعد دوسری سورہ شروع کرنے کا ارادہ کیا تو مکروہ ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ ایک آیت سے کم پڑھ چکا ہے اگر چہ ایک ہی حرف کم ہو اگر رکوع کے واسطے تکبیر کہ لی البھر اسی قرأت میں اور زیادتی کرنا چاہی تو اگر رکوع نہیں کر لیا ہے تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر صرف الحمد پڑھی یا الحمد کے ساتھ ایک یا دو آیتیں پڑھیں تو یہ مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص نماز میں سارا قرآن تمام کرے وہ

۱۔ تو اور مطہری میں ابو یوسف سے روایت ہے کہ ایک شخص خطا سے اسی قدر کہ الحمد للہ رب العالمین پڑھ سکا ہے تو وہ اسی کو ہر رکعت میں ایک بار پڑھے اور مکروہ نہ کرے اور اس کی نماز جائز ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور مسوط مکرّمی ہے کہ سنت ادا ہونے میں ایک ہی آیت بخیر تین آیات کے ہے ۱۲۸

جب معوذتین یعنی سورہ قل لعود برب الفلق اور قل لعود برب الناس ایک رکعت میں پڑھ چکے تو دوسری رکعت الحمد کے بعد سورہ بقرہ میں سے پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جتہ میں ہے کہ قرآن ساتوں قرات اور سب روایتوں سے پڑھنا جائز ہے لیکن میرے نزدیک ٹھیک یہ ہے کہ نجیب قرأتین مالوں کے ساتھ اور جو غریب روایتوں سے ثابت ہوئی ہیں نہ پڑھے یہ تا تار خانہ میں لکھا ہے

بانیہویں فصل

قاری کی لغزش کے بیان میں

قاری کی لغزشوں میں سے ہے کہ ایک کلمہ کے ایک حرف کو دوسرے کلمہ کے حرف سے ملا دے اگر ایک کلمہ کا حرف دوسرے کلمہ کے حرف سے ملا یا مثلاً ایک فہد اس طرح پڑھا کہ کاف نون ملے گیا یا غیر المغضوب علیہم اس طرح پڑھا کہ بے عین سے مل گیا یا صبح اللہ لہن حمد اس طرح پڑھا کہ اللہ کی ہے لام سے مل گئی تو صحیح یہ ہے کہ اگرچہ عہد اپڑھے نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے ایک حرف کی جگہ دوسرے حرف کا ذکر کرنا ہے ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف ذکر کیا مثلاً ان المسلمین کی جگہ ان المسلمون اور ان الظالمین کی جگہ ان الظالمون پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر معنی بدل گئے ہیں پس اگر وہ دونوں ایسے حرف تھے کہ ان میں آسانی سے جدائی ممکن تھی جیسے کہ ط اور صاد پس اگر کسی نے طالحات کی جگہ صالحات پڑھ دیا تو سب کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر وہ دونوں حرف ایسے تھے کہ ان میں بغیر مشقت فرق نہیں ہو سکتا تھا جیسے کہ ظ اور ضاد اور صاد اور سین اور ط اور ثا۔ اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اکثر کا قول یہ ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اکثر مشائخ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔ امام ابو الحسن اور قاضی امام ابو عاصم نے کہا ہے کہ اگر عہد ایسا کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر اتھا کا اس کی زبان سے نکل گیا یا ان میں تیز نہیں جانتا تو فاسد نہ ہوگی اور یہی سب قولوں میں ٹھیک اور مختار ہے یہ وجہ میں لکھا ہے جو کوری کی تعریف ہے۔ جو شخص حرفوں کو اچھی طرح ادا نہیں کر سکتا تو چاہئے کہ کوشش کرے اور اس میں معذور نہ ہوگا پس اگر بعض حروف میں اس کی زبان جاری نہیں ہوتی تو اگر اس کو کوئی ایسی آیت نہ ملے جس میں یہ حرف نہ ہوں تو نماز اس کی سب کے نزدیک جائز ہوگی مگر اس کو چاہئے کہ دوسرے کی امامت نہ کرے اور اگر اس کو کوئی ایسی آیت ملے کہ جس میں یہ حرف نہ ہوں اور اس کو پڑھے تو سب کے نزدیک جائز ہوگی اور اگر وہی آیت پڑھے کہ جس میں یہ حرف ہیں تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز اس کی جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے

اور مجملہ ان کے حروف کا حذف کر دینا ہے اگر حذف بطور ایجاز و ترخیم کے ہے تو اگر شرطیں موجود ہیں مثلاً یوں پڑھا و باد وایا مال تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بطور ایجاز و ترخیم کے نہ ہو پس اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً ولقد جاءہم رسلنا بالبینات پڑھا اور تے چھوڑ دی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر معنی بدل جائیں مثلاً فما لہم لایومنون کی جگہ فما لہم یومنون پڑھ دے تو عامہ مشائخ کے نزدیک نماز فاسد ہوگی۔ یہ محیط میں لکھا ہے عتاب میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تا تار خانہ میں لکھا ہے۔ اور مثلاً و ہم لا یظلمون افریت کو لا یظلمون قرایت پڑھا اور افریت کا الف حذف کر دیا اور یظلمون کے فون کو افریت کی تے سے ملا دیا مایحسون الہم لہم یحسنون صنعاً کو لہم یحسنون صنعاً پڑھا اور انجم کا الف حذف کر کے دونوں فون کو ملا دیا تو نماز فاسد نہ

۱۔ مشائخ نہیں ادا ہوتی تو وہ مثلاً الہم بجائے الحمد کے نکلے یا اعود کا میں نکلے اور الف نکلے یا الحمد کی جگہ سین نکلے پس وہ رات دون اس کے صحیح نکالنے میں کوشش کرنا اور انہیں قادر ہوتا ہے جو نماز جائز ہے اور اگر کوشش چھوڑ دی تو فاسد ہے اور یہ گنجائش نہیں کہ باقی عمر میں کوشش چھوڑ دے ۱۲

ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے زیادتی حرف کی اگر کوئی حرف بڑھا دیا تو اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً وانہ عن المنکر کو وانہ عن المنکر پڑھا تو عامہ مشائخ کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگرھ الذین کفرو کو اس طرح پڑھا کہ ہم کے ہم کو جزم کیا اور الذین کے الف محذوف کو ظاہر کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اس طرح اگر ما علی الذکر والافتی کو اس طرح پڑھا کہ الف محذوف کو اور الام مدغم کو ظاہر کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر معنی بدل جائیں مثلاً زراہی کو زراہی پڑھا یا مثانی کو مثانی پڑھا یا الذکر والافتی ان حکیم لشی میں وان حکیم پڑھا اور واو بڑھا دیا۔ یا والقرآن الکیم ایک لمن المرسلین میں وانک لمن المرسلین پڑھا اور واو بڑھا دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے یہ ہے کہ کلمہ کو چھوڑ کر اس کی جگہ دوسرا کلمہ پڑھا دے اگر ایک کلمہ کو چھوڑ کر اس کی عوض دوسرا کلمہ ایسا پڑھا کہ معنی میں اس سے قریب ہے اور وہ قرآن میں دوسری جگہ موجود بھی ہے مثلاً طیم کی جگہ حکیم پڑھا دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر یہ کلمہ قرآن میں نہیں لیکن معنی اس سے قریب ہے مثلاً التواہین کی جگہ انبیاء میں پڑھا دیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے یہ مروی ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ نماز فاسد ہوگی۔ اور اگر یہ کلمہ قرآن میں نہ ہو اور نہ دونوں کلمے معنی میں قریب ہوں تو اگر وہ کلمہ تسبیح یا تحمید یا ذکر کی قسم سے نہیں ہے تو بلا خلاف نماز فاسد ہوگی اور اگر قرآن میں ہے لیکن دونوں کلمے معنی میں قریب نہیں مثلاً انا کنا فاعلمین میں بجائے فاعلمین کے فاعلمین پڑھا اور اس طرح کوئی کلمہ بدل دیا جس کے اعتقاد سے کفر ہو جاتا ہے تو عامہ مشائخ کے نزدیک نماز فاسد ہوگی اور امام ابو یوسف کا صحیح مذہب بھی یہی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی چیز کی نسبت ایسی طرف کو کر دی جس کی طرف کو وہ منسوب نہیں تو اگر وہ چیز جس کی طرف کو نسبت کی ہے قرآن میں نہیں مثلاً مریم اہل بیت فیما ان پڑھا تو بلا خلاف نماز فاسد ہوگی اور جس کی طرف کو نسبت کی ہے وہ قرآن میں ہے جیسے مریم اہل بیت لقمان یا موسیٰ ابن موسیٰ پڑھا تو امام محمد کے نزدیک فاسد نہ ہوگی اور یہی مذہب ہے عامہ مشائخ کا اور اگر عیسیٰ بن لقمان پڑھا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر موسیٰ بن لقمان پڑھا تو نماز نہ ہوگی اس لئے کہ عیسیٰ کے باپ نہیں اور موسیٰ کے باپ ہے مگر اس نے نام میں خطا کی یہ وجہ میں لکھا ہے جو کروری کی تصنیف ہے اور مجملہ ان کے زیادتی ایسے کلمہ کی ہے جو کسی کلمہ کے عوض میں نہ ہو کلمہ زائدہ سے اگر معنی بدل جائیں اور وہ کلمہ قرآن میں دوسری جگہ موجود ہو مثلاً: الذین آمنوا باللہ ورسلہ کو الذین آمنوا وکفروا باللہ ورسلہ پڑھے یا موجود نہ ہو مثلاً انما نملی لہم لیزدادو الہا کو انما نملی لہم لیزدادو الہا وجمالا پڑھے تو بلا نماز فاسد ہوگی اور اگر معنی نہ بدلے تو اگر وہ کلمہ قرآن میں اور جگہ ہے مثلاً ان اللہ کان عباده خیر اکوان اللہ کان عباده خیر بصیر پڑھے تو بالا جماع نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر وہ کلمہ قرآن میں موجود نہ ہو مثلاً فاما کعبہ وکل ورمان کو فاما کعبہ وکل ورمان پڑھے تو عامہ مشائخ کے نزدیک فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے

اور مجملہ ان کے تکرار حرف یا کلمہ کی ہے اگر ایک حرف کو تکرار کیا نہیں اگر اس میں کسی ضعیف حرف کا اظہار ہو گیا مثلاً من یرتد کو من یرتد پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر زیادتی حرف کی ہوئی مثلاً الحمد للہ کو تین لاسوں سے پڑھا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر کلمہ کو تکرار کیا تو اگر معنی نہ بدلے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بدل گئے مثلاً رب العالمین یا مالک یا مالک یوم الدین پر حا تو صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد ہوگی ظہیر یہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے آگے کے پیچھے اور پیچھے کے آگے کر دینے میں غلطی کرتا ہے اگر ایک کلمہ کو دوسرے کلمہ سے

۱۔ اگر قولہ است برکم قالوا لی من قالوہم پڑھا تو فاسد ہے حصوں کی جگہ ٹکڑوں میں یا ظہیر فاسد ہے انت اعزیز بکرم میں البکریم پڑھا تو بخاری یہ ہے کہ فاسد ہے قبل طلوع الشمس و قبل الغروب میں عند طلوع الشمس وعند الغروب پڑھا فاسد ہے کل صغیر وکبیر نے سحر یا والذات عات نزع منہ نہیں اور عندہ تو صبح میں الہدایہ اور شریعہ ہدایہ میں ہے ۱۲

آگے کر دیا یا پیچھے کر دیا اگر معنی نہ بدلے مثلاً: **لھم فھما فہر وشھق** پڑھا اور **شھق** کو مقدم کر دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر معنی بدل گئے مثلاً **ان لاہر لہ لقی نعیم** و **ان الفجار لقی جھیم** کو **ان لاہر لہ لقی جھیم** و **ان الفجار لقی نعیم** پڑھا تو اکثر مشائخ کا یہ قول ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی یہی صحیح ہے یہ تفسیر یہ میں لکھا ہے اور اگر دو ٹکڑوں پر مقدم کر دیا پس اگر معنی بدل جائیں مثلاً: **الہما ذلکم الشیطان یخوف اولیاءہ فلا تخافوہم** و **یعاقون کو انما ذلکم الشیطان یخوف اولیاءہم** ولا یخافون پڑھا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر معنی نہ بدلے مثلاً **یوم تبیحش** و **جودہ و سودہ و جودہ و تبیحش** و **جودہ** پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایک حرف کو دوسرے حرف پر مقدم کر دیا تو اگر معنی بدل گئے مثلاً **عففش** کو بجائے **عصف** کے پڑھ دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر معنی نہ بدلے مثلاً **نشاء** جوے کو **نشاء** اوجے پڑھ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے ایک آیت کو دوسری آیت کی جگہ ذکر کر دینا ہے اگر آیت پر پورا وقف کر کے دوسری پوری یا تھوڑی سی پڑھی تو نماز فاسد نہ ہوگی مثلاً **والعصر** ان **لانسان** پڑھ کر ان **الابرار لقی نعیم** پڑھ دیا۔ یا **سورہ التین** **ھذا البلد الامین** تک پڑھی پھر وقف کیا پھر **لقد خلقنا الانسان** **فہ کہد** پڑھا یا **ان الذین آمنو و عملوا الصالحات** پڑھا پھر وقف کیا پھر **اولئک ہم شر البریہ** پڑھ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی لیکن اگر وقف نہ کیا اور ملا دیا تو اگر معنی نہ بدلے مثلاً **ان الذین آمنو و عملوا الصالحات** **لھم جنات الفردوس** کی جگہ ان **الذین آمنو و عملوا الصالحات** **فلھم جزای الحسنی** پڑھ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی لیکن اگر معنی نہ بدلے مثلاً **ان الذین آمنو و عملوا الصالحات** **اولئک ہم شر البریہ** پڑھ دیا اور ان **الذین کفروا من اهل کتاب** کو خالد بن فیہا تک پڑھ کر اولئک ہم شر البریہ پڑھ دیا تو تمام علماء کے نزدیک نماز فاسد ہوگی اور یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کی وقف اور وصل اور ابتدا ہے جہاں ان کا موقع نہ ہو اگر ایسی جگہ وقف کیا جہاں موضع وقف کا نہیں یا ایسی جگہ سے ابتدا کی جہاں سے ابتدا کا مقام نہیں تو اگر معنی میں بہت کھلا ہوا تغیر نہیں ہوا مثلاً **ان الذین آمنو و عملوا الصالحات** پڑھ کر وقف کیا پھر اولئک ہم شر البریہ سے ابتدا کی تو ہمارے علماء کا اجماع اس بات پر ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ایسی جگہ وصل کیا کہ جہاں وصل کا موقع نہ تھا مثلاً اصحاب النار پر وقف نہ کیا اور اس کو **الذین یحلون العرش** سے ملا دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی لیکن وہ بہت کمزور ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر معنی میں بہت تغیر ہو گیا مثلاً **شہد اللہ انہ لا الہ الا ہ** پڑھا اور پھر وقف کیا پھر **الا ہو** پڑھا تو اکثر علماء کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی اور بعض کے نزدیک فاسد ہو جائے گی اور فتویٰ اس پر ہے کہ کسی صورت میں نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور قاضی امام سعید نجیب ابو بکر نے کہا ہے کہ جب قرأت سے فارغ ہو اور رکوع کا ارادہ کرے تو اگر قرأت کا ختم اللہ کی تعریف پر ہوا ہے تو اللہ اکبر کا اس سے ملنا ناوٹی ہے اور اگر اللہ کی تعریف پر ختم نہیں ہوا مثلاً **ان شاکک** ہوا لا تر پڑھا تو وہاں اللہ اکبر اس سے جدا کرنا ناوٹی ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے غلطی اعراب کی ہے کہ اعراب میں ایسی غلطی کی جس سے معنی بدل نہ گئے مثلاً **لا تر فواصوا** **لکم** میں تے کو پیش سے پڑھا تو نماز بالاجماع فاسد نہ ہوگی اور اگر معنی میں بہت تغیر ہوا مثلاً **وعصی آدم رب** پڑھا اور **میم کوزیر** اور بے کو پیش سے پڑھایا اسی قسم کی اور غلطی کی جس کے قصد کرنے میں کفر ہو جاتا ہے تو اگر بطور خطا کے پڑھا ہے تو حقد مین کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی اور متاخرین میں اختلاف ہے محمد ابن مقاتل اور ابو نصر محمد بن سلام اور ابو بکر بن سعید بخاری اور فقیہ ابو جعفر ہندوئی اور ابو بکر محمد ابن الفضل اور شیخ امام زہد شمس الارسل حلوانی کا یہ قول ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی حقد مین کے قول میں احتیاط زیادہ ہے اس لیے کہ اس کے ارادہ میں کفر ہو جاتا ہے اور جس کے ارادہ میں کفر ہو وہ منجملہ

۱۔ مقتضائے ادب لمبی ہے جیسے تلاوت قرآن میں ۲۵ بارہ پرالیہ یرو علم السعد۔ میں کہا گیا کہ **عوذ باللہ من الشیطان الرجیم** نہ ملا دے کہ الیہ کی ضمیر میں وہم ہوتا ہے کہ شیطان کی طرف ہے ام

قرآن نہیں اور متاخرین کے قول میں آسانی زیادہ ہے اس لئے کہ اکثر آدمی ایک اعراب کو دوسرے اعراب سے تمیز نہیں کر سکتے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی شبہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ کتاب میں لکھا ہے اور یہی ظہیر میں لکھا ہے۔

اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ تشدید اور مد کو ان کے مقاموں سے چھوڑ دے اگر ایسا کعبہ و ایک استعین میں تشدید چھوڑ دی یا الحمد للہ رب العالمین میں بے کو تشدید سے نہ پڑھا تو مختار یہ ہے کہ نماز قاسد نہ ہوگی اور ہر جگہ یہی حکم ہے مگر عامہ مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ قاسد ہوگی اور مد چھوڑنے میں اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً اولہک کو بغیر مد کے پڑھایا انا اعطیناک کا مد چھوڑ دیا تو نماز قاسد نہ ہوگی اور اگر معنی بدل جائیں مثلاً سواہ علیہم کو مد چھوڑ کر پڑھایا دعا اور ندا میں مد نہ کیا تو مختار یہ ہے کہ نماز قاسد نہ ہوگی جس طرح تشدید کے چھوڑنے میں قاسد نہ ہوتی تھی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر من اقلع من کذب علی اللہ میں تشدید کی تو بعضوں نے کہا ہے نماز قاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ کتاب میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے ہے ادغام کو اس کے موقع سے چھوڑنا اور ایسی جگہ ادا کرنا جہاں اس کا موقع نہیں اگر ایسے موقع پر ادغام کیا جہاں کسی نے ادغام نہیں کیا ہے اور اس ادغام سے عبارت بگڑ جاتی ہے اور کلمہ کے معنی میں نہیں آتے مثلاً قل للذین کفروا استغفون میں غین کو لام میں ادغام کیا تو نماز قاسد ہو جائے گی اور اگر ایسی جگہ ادغام کیا جہاں کسی نے ادغام نہیں کیا ہے مگر اس کلمہ کے معنی نہیں بدلتے اور وہی سمجھ میں آتا ہے جو بغیر ادغام کے سمجھا جاتا تھا مثلاً قل سیروا پڑھا اور لام کو سین میں ادغام کر دیا تو نماز قاسد نہ ہوگی اور اگر ادغام اپنے موقع سے چھوڑ دیا مثلاً اہمنا ککو نو اہمنا ککو الموت پڑھا اور ادغام چھوڑ دیا تو نماز قاسد نہ ہوگی اگرچہ عبارت بگڑ جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے امالہ کرنا ہے جہاں اس کا موقع نہیں اگر بسم اللہ امالہ سے پڑھی یا مالک یوم الدین امالہ سے پڑھا اور اس طرح بے موقع امالہ کیا تو نماز قاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے وہ قرأت پڑھنا ہے جو اس قرآن میں جس کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جمع کیا ہے بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر ایسی قرأت پڑھی جو اس مشہور قرآن میں نہیں اور اسکے معنی بھی اس سے ادا نہیں ہوتے تو اگر وہ دعایا شاء نہیں ہے تو بالاتفاق نماز قاسد ہو جائے گی اور اگر اس سے وہی معنی ادا ہوئے ہیں تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے قول کے موافق نماز قاسد نہ ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز قاسد ہو جائے گی اور اس مسئلہ میں ٹھیک جواب یہ ہے کہ اگر مصنف ابن مسعود وغیرہ کی قرأت پڑھی تو وہ نماز کی قرأت میں شمار نہیں ہوگی لیکن اس سے نماز قاسد نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر اس کے ساتھ مشہور قرآن میں سے بھی اس قدر پڑھ لیا جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے تو اس سے نماز جائز ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے ہے کلمہ کو پورا نہ پڑھنا اگر ایک کلمہ کو تھوڑا سا پڑھا اور پورا نہ کیا یا اس سبب سے کہ سانس ٹوٹ گئی یا اس سبب سے کہ باقی کلمہ بھول گیا اور پھر یاد آیا تو پڑھ لیا مثلاً الحمد للہ پڑھنے کا ارادہ کیا اور آل کہہ کر سانس ٹوٹ گئی یا باقی بھول گیا پھر یاد آیا اور حمد اللہ پڑھ لیا یا باقی یاد نہ آیا مثلاً یہ قصد کیا تھا کہ الحمد اور سورہ پڑھے پھر اس کا پڑھنا بھول گیا اور پھر پڑھنے کا ارادہ کیا اور جب آل کہا تو اس کو یہ خیال ہوا کہ میں پڑھ چکا ہوں اب میں چھوڑ دیا اور رکوع کر دیا یا تھوڑا سا کلمہ پڑھا اس کو چھوڑ کر دوسرا کلمہ پڑھا پس ان سبب اور ایسی ہی اور صورتوں میں بعض مشائخ کے نزدیک نماز قاسد ہو جائے گی اور جس الامۃ حلوائی اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ اگر ایسے کلمہ کو تھوڑا سا پڑھا جس کے کل پڑھنے میں نماز قاسد ہو جاتی ہے تو اس تھوڑے پڑھنے میں بھی نماز قاسد ہو جائے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے جزو کلمہ کو حکم کل کلمہ کا ہے یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ اگر اس جزو کلمہ کے بھی از روئے لغت کچھ معنی صحیح ہو سکتے ہوں اور فضول نہیں ہوتا اور قرآن کے معنی

۱۔ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کے اجماع سے یہ مصحف جو حواثر ہے صحاح و قرأت کے جمع ہوا ہے پس جو قرأت اس کی قرأت میں سے نہ ہو وہ قرآن نہیں یعنی قرآن تو حواثر قطعی حواثر کا نام ہے اور وہ مشاقرات نہیں ہے تو اس میں قرآن کی صفت نہ ہوگی ۱۲ام

بھی نہیں بدلتے تو چاہئے کہ نماز فاسد نہ ہو اور اگر اس جزو کلمہ کے کچھ معنی نہیں اور فضول ہے یا فضول نہیں ہے مگر اس سے قرآن کے معنی بدل جاتے ہیں تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اکثر مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی اس لئے کہ یہ ایسی باتیں ہیں جن سے بچنا ممکن نہیں پس ان کا حکم اس طرح ہوگا جیسے نماز میں کھکارنے کا ہونا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر کلمہ کے بعض حرف کو پست پڑھا تو صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ ایسی صورت میں اکثر واقع ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر قرآن کو نماز میں راغنی سے پڑھا تو اگر کلمہ بدل جاتا ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر صرف مد ولین کے حرفوں میں راغنی کی تو فاسد نہ ہوگی لیکن اگر بہت کھلی ہوئی راغنی ہوگی تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر نماز کے علاوہ قرآن کو راغنی سے پڑھا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور اکثر مشائخ نے اس کو مکروہ بتایا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور بھی صحیح ہے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اور اس کا سننا بھی مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ابو القاسم سفار بخاری نے نقل کیا ہے کہ اگر نماز اس طرح کی ادا ہو کہ اس میں بعض وجہ جواز کی ہو اور بعض وجہ لیساد کی ہو تو احتیاطاً فساد کا حکم کریں گے لیکن قرأت کے مسئلوں میں جواز کا حکم کریں گے اس لئے کہ اس کی غلطیوں میں تمام لوگ مبتلا ہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے اللہ کے ناموں میں تائید داخل کرنا اگر کسی نے نماز میں ہل پندھرون الا ان یاتھم اللہ فی ظلم من الغماہ میں یا یمم کو تاجیم سے پڑھا تو محمد بن علی بن محمد الادیب نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہوگی اس کے کہ اللہ کے ناموں میں تائید داخل کرنا جائز نہیں جس طرح: لا الہ الا هو الحي القيوم اود له یلد ولہ یولد اور اس طرح اور صفات الہی میں تائید داخل کرنا جائز نہیں اور شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ یہ فعل غیر اللہ کا ہے بعض مشائخ نے اسی کو صحیح کہا ہے یہ محیط اور ذخیرہ میں لکھا ہے فائدہ میں ہے کہ اگر کسی نے نماز میں کھلی ہوئی خطا کی پھر لوٹا تو صحیح پڑھا تو میرے نزدیک نماز اس کی جائز ہے اور یہی حکم ہے اعراب کی غلطی کا اور اگر کسی نے پیش کی جگہ پر پڑھ لیا یا پیش و زبر کی جگہ پر پڑھا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔

باب ۱۰۰۰

امامت کے بیان میں

اور اس میں سات فصلیں ہیں

پہلی فصل

جماعت کے بیان میں

۱۔ جماعت سنت مؤکدہ ہے یہ متون میں اور خلاصہ اور محیط سرخی میں لکھا ہے غایۃ میں ہے کہ ہمارے مشائخ نے اس کو واجب بتایا ہے مفید میں ہے کہ سنت اس کا اس واسطے نام رکھا ہے کہ اس کا واجب ہونا سنت سے ثابت ہے ہدایہ میں ہے کہ ایسے مردوں پر جو عاقل بالغ آزاد ہیں اور بلا حرج جماعت پر قادر ہیں ان پر جماعت واجب ہے۔ اگر جماعت فوت ہو جائے تو ہمارے

۲۔ جماعت سنت مؤکدہ جو جس کے ترک کرنے میں اسارت و برائی ہے بقولہ علیہ السلام الجماعۃ من سنن الہدی لا تقلب عنها الامتاق یعنی جماعت منجملہ سنن الہدی کے ہے اس سے نہیں ہجڑے گا مگر متناقض یعنی جس کی خصلت منافقوں مانند ہے اور حدیث ابو ہریرہ میں بلا عذر کھرمیں پڑھنے والوں و جماعت سے ہجڑنے والوں کے گھر جانے کا قصد کیا اور ظاہر کلام میں شیخ ابن الہمام کا میلان بجانب وجوب ہے ۱۱

۳۔ تہدی نے کہا جمعہ و عیدین میں جماعت شرط ہے اور تراویح میں جماعت سنت اور تر رمضان میں مستحب ہے ۱۲

اسباب کا بلا خلاف یہ قول ہے کہ دوسری مسجد میں طلب اس کی واجب نہیں لیکن اگر دوسری مسجد میں جماعت کے واسطے چلا جائے تو بہتر ہے اور اگر اپنے محلے کی مسجد میں پڑھ لے تو بھی بہتر ہے قہوری نے ذکر کیا ہے کہ اپنے گھر کے لوگوں کو جمع کر کے ان کے ساتھ نماز پڑھ لے اور شمس الائمہ نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں مولیٰ یہ ہے کہ اگر اپنے محلے کی مسجد کے اندر داخل نہیں ہوا ہے تو کہیں اور جماعت تلاش کرے اور جو داخل ہو گیا ہے تو وہیں نماز پڑھ لے جماعت بہت سے غزروں سے ساقط ہو جاتی ہے یہاں تک کہ جماعت مریض اور لنگڑے اور اچانچ اور اس شخص پر جس کا داہنا ہاتھ پایاں پاؤں یا اس کے برعکس کئے ہوئے ہوں یا فٹ پاؤں کئے ہوئے ہوں یا فالج کی بیماری کی وجہ سے چل نہ سکے یا بہت بڑھاپے کی وجہ سے عاجز ہو یا اندھا ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر جماعت واجب نہیں اور صحیح یہ ہے کہ بارش اور کچھ اور بہت سردی اور بہت تاریکی میں بھی جماعت ساقط ہو جاتی ہے یہ تمہین میں لکھا ہے اور اندھیری رات میں تیز ہوا سے بھی ساقط ہو جاتی ہے دن میں ہوا غز نہیں اس طرح اگر پیشاب و پاخانہ یا ان میں سے ایک کی حاجت ہو تو جماعت ساقط ہو جاتی ہے یا اگر یہ خوف ہو کہ اگر نکلے گا تو اس کا قرض خواہ اس کو قید کر لے گا یا کسی سفر کا ارادہ کرتا ہے اور جماعت کھڑی ہو گئی اور اس کو خوف ہے کہ اگر جماعت سے نماز پڑھ لے گا تو قافلہ چھوٹ جائے گا یا کسی بیمار کی خدمت کرتا ہے یا اپنے مال کے چاتے رہنے کا خوف ہے اور اس طرح جب کھانا حاضر ہو اور جماعت کھڑی ہو اور نفس اس کا کھانے کی طرف کوراء ہو اور ایسے ہی جب غیر وقت عشا میں کھانا حاضر و نفس مشتاق ہو تو سب صورتوں میں جماعت ساقط ہو جاتی ہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔

اگر محلہ کی مسجد میں امام اور جماعت کے لوگ معمولی مقرر ہوں اور ان لوگوں نے اس میں جماعت سے نماز پڑھ لی تو اذان کے ساتھ دوسری جماعت اس میں جائز نہیں اور بغیر اذان کے پڑھیں تو بالا جماع مباح ہے اور یہی حکم ہے راستہ کی مسجد کا یہ شرع مجمع میں لکھا ہے جو خود مصنف کی لکھی ہے جمعہ کے سوا اور نمازوں میں ایک آدمی سے جب زیادہ ہو تو جماعت ہے اور اگر چہ اس کے ساتھ ایک سمجھ والا لڑکا لگایا ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ لوگوں کو بلا بلا کر نفل کی نماز جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے اور صدر الشہید کی اصل میں ہے کہا اگر بغیر اذان و اقامت کے کئی گوشوں میں جماعت سے نماز پڑھ لیں تو مکروہ نہیں شمس الائمہ حلوانی نے کہا ہے کہ اگر امام کے سوا تین آدمی ہوں تو بالاتفاق مکروہ نہیں چار میں مشائخ کا اختلاف ہے اور اجماع یہ ہے کہ مکروہ ہے کذا فی الخلاصہ۔

دوسری فصل

اس کے بیان میں جس کو امامت کا حق زیادہ ہے

امامت کے واسطے سب میں زیادہ اولیٰ وہ شخص ہے جو احکام نماز کو زیادہ جانتا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور یہی ظاہر ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت پر ہے کہ جب وہ قرأت بھی اس قدر جانتا ہو جس سے قرأت کی سنت ادا ہو جائے یہ تمہین میں لکھا ہے اور اس کے دین میں بھی کچھ طعن نہیں ہو یہ کتابیہ اور نہائیہ میں لکھا ہے اور ظاہر گناہوں سے بچتا ہو تو وہی مستحق ہے اگر چہ سوا اس کے کوئی اور زیادہ پرہیزگار ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی زیادہ ہی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص نماز کے علم میں کامل ہو لیکن سوائے اس کے اور علوم نہ جانتا ہو وہ اولیٰ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر وہ شخص نماز کے احکام برابر جانتے والے ہوں تو ان میں سے جو شخص زیادہ قاری ہو یعنی علم قرأت زیادہ جانتا ہو وقف کی جگہ وقف کرتا ہو اور وصل کی جگہ وصل اور تشدید کی جگہ تشدید اور تخفیف کی جگہ تخفیف وہ زیادہ مستحق

۱۔ اور کہا گیا کہ قدر فرض۔ ۲۔ اور کہا گیا کہ قدر واجب۔ ۳۔ اور یہی صحیح ہے کیونکہ اولویت کے لیے واجب نہیں ہو سکتا۔ ۴۔

۵۔ مثلاً امام مسجد معمولی ہے اور کسی کو اس کے اعتقاد میں طعن ہو تو وہ کہ جماعت میں حضور ہے بخلاف اس کے جس کے افعال فحور ہوں ۱۲

ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو زیادہ پرہیزگار ہو وہ اولیٰ ہے اور جو اس میں بھی برابر ہوں تو جو عمر میں زیادہ ہو وہ اولیٰ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر سن میں بھی برابر ہوں تو جو خلق میں احسن ہو وہ اولیٰ ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہو تو حسب میں زیادہ ہے وہ اولیٰ ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو زیادہ خوشرو ہے وہ اولیٰ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور خوشروئی وہ مراد ہے جو رات میں زیادہ نماز پڑھنے سے ہو۔ کذا فی الکافی اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو سب سے زیادہ کسی شرف والا ہو کذا فی فتح القدیر پس جو شخص زیادہ کامل ہو گا وہی افضل ہے اس واسطے کہ مقصود کثرت جماعت ہے اور رحمت لوگوں کی ایسے شخص میں زیادہ ہوتی ہے یہ تبیین میں لکھا ہے ہے اور اگر یہ ساری خصائص دو شخصوں میں جمع ہوں تو ان دونوں میں قرعہ ڈالیں یا قوم کے اختیار پر چھوڑ دیں۔ اگر کسی گھر میں جماعت ہو اور مہمان ہوں اور گھر والا ہو تو امامت کے واسطے یہ اولیٰ ہے لیکن اگر ان میں بادشاہ یا قاضی بھی ہو تو اگر گھر والا ان میں سے کسی کو تعظیماً بڑھا دے تو افضل ہے اور اگر ان میں سے کوئی خود ہی بڑھا جائے تو جائز ہے اور اگر کسی گھر میں کرایہ دار بھی ہو اور مالک و مہمان بھی ہو تو جماعت کی اجازت دینے کا حق کرایہ دار کو ہے اور اجازت اس سے طلب کریں گے یہ تارخانیہ میں لکھا ہے اور اس طرح اگر کسی نے مکان مستعار لیا ہو تو مستعار دینے والے سے مستعار لینے والا اولیٰ ہے یہ سراج الہدایہ میں لکھا ہے۔ مسجد میں کوئی ایسا شخص داخل ہو جو امامت کی صفات میں بہ نسبت امام محلہ کے زیادہ کامل ہے تو امام محلہ کا اولیٰ ہے یہ قلیہ میں لکھا ہے۔ گونگا آدمی اگر گونگوں کا امام ہو تو کل کی نماز جائز ہے۔ اور اگر ایسا شخص کسی ای کی امام ہو یعنی اس کو قرآن نہیں آتا تو بعض مواضع میں یہ لکھا ہے کہ ہمارے علماء کے نزدیک نماز جائز نہیں اور شیخ الاسلام نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں لکھا ہے کہ گونگا اور آدمی اگر نماز پڑھنا چاہیں تو امی امامت کے واسطے اولیٰ ہے اور آدمی اگر گونگے کی امامت کرے تو بلا خلاف دونوں کی نماز جائز ہوگی یہ تارخانیہ میں لکھا ہے

اور منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے کہ صرف جنابت سے تنجیم کرنے والا اس شخص سے اولیٰ ہے جس نے حدیث سے تنجیم کیا ہو یہ نہر الفائق میں لکھا ہے مسجد میں کچھ لوگ اندر کے درجے میں ہیں کچھ باہر اور مؤذن نے اقامت کی اور باہر کے لوگوں میں سے ایک شخص کھڑا ہو کر باہر والوں کا امام بن گیا اور اندر کے شخصوں میں سے ایک شخص کھڑا ہو کر اندر والوں کا امام ہو گیا تو جس نے پہلے نماز شروع کر دی اس کے اور اس کے مقتدیوں کے حق میں کراہت نہیں یہ غلامہ میں لکھا ہے دو شخص فقہ اور فنیکی میں برابر ہیں مگر ایک ان میں کا قاری زیادہ ہے اور مسجد والوں نے دوسرے کا امام بنالیا تو برا کیا اور اگر بعضوں نے زیادہ قاری کو پسند کیا اور بعضوں نے اس کے غیر کو تو اعتبار اکثر کا ہے یہ سراج الہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر محلہ میں امامت کے لائق ایک ہی شخص ہو تو اس پر امامت لازم نہیں ہے اور وہ امامت کے چھوڑنے میں گنہگار نہ ہو گا یہ قلیہ میں لکھا ہے

بسمیٰ فصل

اُس شخص کے بیان میں جو امامت کے لائق ہو

مرغینانی نے کہا ہے کہ صاحب ہو اور صاحب بدعت کے پیچھے نماز جائز ہے اور رافضی محمود قدری اور جمعی اور مشبہ اور اس شخص کے پیچھے جو قرآن کے مخلوق ہونے کا قائل ہے نماز جائز نہیں اور حاصل یہ ہے کہ اگر دین کی خرابی ایسی ہو کہ اس سے کافر نہ ہوتا

۱۔ درج یعنی پرہیزگاری یہ ہے کہ جن چیزوں میں شرعاً حرام ہو اگر چنانکہ کتاب جائز ہو تو ان سے بھی پرہیز کرے مثلاً عامہ مباحت سے اس کو اجتناب ہوگا اور تقویٰ یہ ہو کہ حرام و مکروہ تحریمی سے بچ جائے ۲۔ رافضی سے یہاں وہ فرقہ مراد ہے جس نے محبت حدیثی اکبر سے انکار کیا۔ خطابیہ غالی رافضی حتیٰ کہ انہوں کے لیے جھوٹ بولنا جائز جانتے ہیں لہذا ان کی گتھی مردود ہے۔ تہ دوری جو اپنے آپ کو قہور کہتے ہیں۔ مشبہ جو اللہ تعالیٰ کو مخلوق کے مشابہ کہتے ہیں ہاتھ پاؤں وغیرہ سے ۱۲

ہو تو کراہت کے ساتھ نماز جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ تبیین اور خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور جو شخص معراج کا منکر ہے تو اگر وہ مکہ سے بیت المقدس تک جانے کا منکر ہے تو کافر ہے اور اگر بیت المقدس سے آگے معراج کا منکر ہے تو کافر نہیں اور اگر مبتدع یا فاسق کے پیچھے نماز پڑھی تو جماعت کا ثواب مل جائے گا لیکن اس قدر ثواب نہ ملے گا جو متقی کے پیچھے پڑھنے میں ملتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر شافعی سے اقتد کیا تو صحیح ہے اگر امام مقامات خلاف سے بچتا ہو مثلاً سبیلین کے سوا اور کسی مقام سے کوئی نجس چیز نکلے جیسے فصد کھلاے تو وضو کر لے اور قبلہ سے بہت نہ پھرتا ہو یہ نہایہ اور کفایہ کے باب الوتر میں لکھا ہے اور اس میں شک نہیں کہ اگر سورج کے چھپنے کے موقعوں سے پھر گیا تو قبلہ سے بہت پھر گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور متعصب نہ ہو اور اپنے ایمان میں شک نہ رکھتا ہو اور ایسے بند پانی جو جو تھوڑا وضو نہ کر لے اور مٹی لگ جائے تو اپنے کپڑے دھو تا ہو اور خشک مٹی کو کھرچ ڈالے ہو اور وتر کو قطع نہ کرتا ہو اور قضا نمازوں میں ترتیب کی رعایت کرتا ہو اور چوتھائی سر کا مسح کرتا ہو یہ نہایہ اور کفایہ کے باب الوتر میں لکھا ہے اور تھوڑے پانی میں اگر نجاست گر جائے تو اس سے وضو نہ کرتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مستعمل پانی سے وضو نہ کرتا ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہے امام ترمذی نے شیخ الاسلام معروف بہ خواہر زادہ سے نقل کیا ہے کہ اگر شافعی امام سے یہ چیزیں یقینی معلوم نہ ہوں تو اس سے اقتد کرنا جائز ہے اور مکروہ ہے یہ کفایہ اور نہایہ میں لکھا ہے اگر مقتدی کو امام میں ایسی باتیں معلوم ہوں جن سے امام کے نزدیک نماز قاسد ہوتی ہے جیسے عورت پاؤں کا چھونا اور امام کو اس کی خبر نہیں تو اکثر فقہاء کے بموجب نماز اس کی جائز ہوگی اور بعضوں کے نزدیک جائز ہوگی پہلا قول جواصح ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مقتدی کی رائے کے بموجب امام کی نماز جائز ہے اور اس کے حق میں اپنی رائے معتبر ہے پس جواز کا قول معتبر ہو یہ تبیین میں لکھا ہے فضلی نے کہا ہے کہ درمیں حنفی کا اقتد اس شخص سے صحیح ہے جس کی رائے بموجب مذہب امام محمد اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے تخم کرنے والا اگر وضو کرنے والے کی امامت کر لے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز^(۱) ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ یہ خلاف اس صورت میں ہے جب وضو کرنے والوں کے پاس پانی نہ ہو اور اگر ان کے پاس پانی ہے تو تخم کرنے والا وضو کرنے والے کی امامت نہ کرے یہ نہایہ میں لکھا ہے جنازہ کی نماز میں وضو کرنے والوں کو تخم کرنے والے کی اقتد کرنا بلا خلاف جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

اگر دو معذروں کا ایک ساعذر ہو تو ایک کو دوسرے سے اقتد جائز ہے اور اگر مختلف ہوں تو جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے پس جس شخص میں ریح پھرنے کا عذر ہو اس کا اقتد اس شخص سے جائز نہیں جس کو سلس البول کا مرض ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اس طرح جس شخص کو سلس البول کا مرض ہو وہ اس شخص کے پیچھے نماز پڑھے جس کی ریح پھرتی ہو اور ایک زخم ہو جس کا خون نہ بند ہوتا ہو اس لئے کہ امام میں دو عذر ہیں اور مقتدی تمیں ایک عذر یہ جو ہرۃ الخیرہ میں لکھا ہے پاک شخص اس کے پیچھے جس کو سلس البول کا مرض ہو نماز نہ پڑھے نہ پاک عورتیں اس عورت کے پیچھے نماز پڑھیں جس کو استحاضہ کی بیماری ہو اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب وضو کرنے میں یا وضو کے بعد حدث ہو جائے یہ زہدی میں لکھا ہے اور جائز ہے اقتد اپاؤں دھونے والے کا اس شخص کے پیچھے جو موزہ

۱۔ نہیں جائز ہے ایسے بدعتی کے پیچھے جو شفاعت کا منکر ہو یا دیار اہل کا عذاب قبر کا یا کراہاتین کا کیونکہ وہ کافر ہے کیونکہ ایسے امور شارع سے متواتر ہیں اگر کہے کہ ب عزوجل اپنی عظمت و جلال سے نہیں دکھلائی دے گا تو مبتدع ہے ۲۔ مراد یہ ہے کہ ایک نماز کا وقت دونوں اُس حدیث کے نہ گذرے تو وہ معذور ہے پس اس کا وضو اگر چاہے تعالیٰ کے نزدیک طہارت ہے لیکن حکم تو جس میں نہ ہونے سے وہ طہر نہیں کہلاتا پس خلاصہ یہ ہوا کہ ظاہر مرد معذور مرد کے پیچھے نہ پڑھے پس مقتدی بہ نسبت امام کے تندرست ہے اور اقتد کر جائز نہ ہوئی ۳۔ لیکن صبح یہ ہے کہ اخیر کی دونوں رکعتوں میں فاتحہ واجب ہے جیسا کہ یحییٰ سند بخاری نے کہا تو اگر مقرر ض نے قرأت نہ کی تو نماز واجب الاعادہ ہے ۴۔ (۱) اور یہی جمہور فقہاء سلف و ظلف کا اور نیز ائمہ کرام کا قول ہے لیکن امام محمد کے نزدیک نہیں جائز ہے ۵۔

پر سح کرتا ہے یا جبیرہ پر سح کرتا ہے قصد کھلانے والے کو اگر خون نکلنے کا خوف نہ ہو تو تندرستوں کا امام ہونا جائز ہے جو شخص جانور پر سوار ہو اس کو اس شخص کا امام بننا جو اس کے ساتھ جانور پر سوار ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والے کو اشارہ سے نماز پڑھنے والے کا اور ننگے کو ننگوں کا امام بننا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ ننگے الگ الگ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھیں اور ایک دوسرے سے دور بٹھ جائے اگر جماعت سے نماز پڑھیں تو امام عورتوں کی جماعت کی طرح بیچ میں کھڑا ہو یہ جو ہرۃ العیرہ میں لکھا ہے اور امام اگر بڑھ جائے تو جائز ہے یہ نہایہ میں لکھا ہے۔ جماعت سے ان کی نماز مکروہ ہے یہ جو ہرۃ العیرہ میں اور سراج الوباح میں لکھا ہے کھڑے ہونے والے کا اقتدار اس شخص کے پیچھے صحیح ہے جو بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو اور رکوع اور سجدہ کرتا ہو رکوع اور سجدہ کرنے والے کا اقتدار اشارہ سے نماز پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کہا آدمی کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کی امامت اس طرح کر سکتا ہے جیسے بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی امامت کر سکتا ہے یہ ذخیرہ اور خانہ میں لکھا ہے۔ اور نظم میں ہے کہ اگر اس کے قیام اور رکوع میں فرق ظاہر ہو تو بالا اتفاق جائز ہے اور اگر ظاہر نہ ہو تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور اسی کو اکثر علماء نے اختیار کیا ہے امام محمد کا خلاف ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر امام کا پاؤں نیچا ہو اور وہ ٹھوڑے پاؤں پر کھڑا ہو پورے پاؤں پر کھڑا نہ ہو تو امامت اس کی جائز ہے اور اگر دوسرا شخص امام ہو تو اولیٰ ہے یہ تمیز میں لکھا ہے۔ نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر چہ وہ آخر کی دو رکعتوں میں قرأت نہ پڑھتا ہو یہ تارخانیہ میں جامع الجوامع سے نقل کیا ہے اگر ایک نفل پڑھنے والے نے ایک فرض پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا کیا پھر نماز توڑ دی پھر اسی فرض میں اس کے پیچھے اقتدا کیا اور اس نفل کی نماز توڑنے میں جو تھا لازم آئی تھی اس کی نیت کی تو ہمارے نزدیک وہ جائز ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے وقت بخیر نہ بنے والے کے پیچھے اور اس شخص کے پیچھے جو نشہ میں ہو اقتدا صحیح نہیں اور اگر اس کو بھی جنون ہوتا ہو اور کبھی اتفاق ہوتا ہے اتفاق کے زمانہ میں اس کے پیچھے اقتدا صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے لہذا نے کہا کہ ظاہر روایت کے بموجب اس میں فرق نہیں کہ اس کے اتفاق کے وقت معلوم ہو یا نہ ہو پس وہ اتفاق کے زمانہ میں محل صحیح کے ہے اور یہی قول ہم نے اختیار ہے تارخانیہ میں لکھا ہے منیم کا مسافر کے پیچھے اقتدا اگر وقت میں ہو یا خارج وقت میں ہو صحیح ہے اس طرح مسافر کا منیم کے پیچھے اقتدا اگر وقت میں صحیح ہے نہ خارج وقت میں منیم نے اگر دو رکعتیں عصر کی پڑھیں پھر سورج چھپ گیا پھر کسی مسافر نے اسی عصر کا اس کے پیچھے اقتدا کیا تو صحیح ہے اور جو شخص دو سنتیں ظہر کی پڑھتا چاہتا ہو اس کو اس شخص کے پیچھے اقتدا کرنا جو چار سنتیں ظہر سے پہلے پڑھتا ہو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ گاؤں والے اور اندھے اور ولد الخرا تا اور قاسق کی امامت جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے مگر مکروہ ہے یہ جنوں میں لکھا ہے۔ مرد کی امامت عورت کے واسطے جائز ہے بشرطیکہ امام اس کی امامت کی نیت کر لے اور خلوت نہ ہو اور اگر امام خلوت میں ہے تو اگر ان سب کا یا بعض کا محرم ہے تو جائز ہے اور مکروہ ہے یہ نہایہ میں شرح طحاوی سے نقل کیا ہے۔ عورت کا اقتدا مرد کے پیچھے جمعہ کی نماز میں جائز ہے اور اگر چہ مرد نے اس کی نیت نہ کی ہو اور اس طرح عیدین کی نماز میں جائز ہے اور یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مرد کو عورت کے پیچھے اقتدا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ عورت کو عورتوں کا کل نمازوں میں خواہ وہ فرض ہو یا نفل امام بننا مکروہ ہے مگر جنازہ کی نماز میں مکروہ نہیں یہ نہایہ میں لکھا ہے اگر عورتیں جماعت سے نماز پڑھیں تو جو عورت امام ہو وہ درمیان میں کھڑی ہو لیکن اس کے درمیان کھڑے ہونے سے بھی کراہت زائل نہیں ہوتی اور اگر امام آگے بڑھ جائے تو نماز قاسد نہیں ہوتی یہ جو ہرۃ العیرہ میں لکھا ہے۔

عورتوں کو علیحدہ علیحدہ نماز پڑھنا افضل^۱ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ خلی مشکل کو عورتوں کی امامت اگر وہ آگے بڑھ جائے تو جائز ہے اگر وہ درمیان میں کھڑا ہو اور مرد کے حکم میں ہو تو بسبب برابر ہو جانے کے نماز عورتوں کی فاسد ہو جائے گی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ خلی مشکل کی امامت مردوں کے واسطے اور اس طرح کے خلی مشکل کے لئے جائز نہیں جو لا کا قریب بلوغ ہو اس کو اس طرح کے لڑکوں کا امام بننا جائز ہے۔ یہ خلاصہ میں لکھا ہے لڑکوں کے پیچھے تراویح اور مطلق سنتوں میں ائمہ کرام کے قول کے بموجب اقتدا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ کسی نماز میں جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور بھی اس میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور بھی قول ہے اکثر فقہاء کا اور بھی ظاہر روایت ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے گو قاری کے پیچھے اقتدا کرنے پر قادر ہو اور علیحدہ نماز پڑھے تو جائز ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے امی کو امیوں کا امام بننا جائز ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر امی کو ایک امی اور ایک ایسے شخص کا جو قرآن پڑھ سکتا ہے امام بنا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک سب کی نماز فاسد ہوگی اور امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک صرف قاری کی نماز فاسد ہوگی اور اگر وہ سب جدا جدا نماز پڑھیں تو بعضوں کا قول یہ ہے کہ اس میں بھی خلاف اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز صحیح ہوگی بھی صحیح ہے یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو اسی کے مصنف کی ہے۔ اور اگر امی امام بنا اور اس نے نماز شروع کر دی پھر قاری آیا تو بعض کا یہ قول ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی اور کرنفی نے کہا ہے کہ فاسد نہ ہوگی اگر ایک قاری نماز پڑھتا تھا اور امی آیا اور اس کے پیچھے اقتدا نہ کیا اور علیحدہ نماز پڑھ لی تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے اس میں یہ ہے کہ نماز اس کی فاسد ہوگی قاری مسجد کے دروازہ پر ہوا مسجد کے پڑوس میں ہو اور امی مسجد میں اکیلا نماز پڑھے تو بلا خلاف امی کی نماز جائز ہے اگر قاری اور نماز پڑھتا ہو اور امی دوسری نماز پڑھنا چاہے تو بالاتفاق امی کو جائز ہے کہ علیحدہ نماز پڑھے اور قاری کے فارغ ہونے کا انتظار نہ کرے امام ترمذی نے لکھا ہے کہ امی پر واجب ہے کہ رات دن اس بات کی کوشش کرتا رہے کہ اس قدر قرآن سیکھ لے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے اگر وہ قصور کرے گا تو عند اللہ معذور نہ ہوگا یہ نہایت میں لکھا ہے قاری کا اقتدا امی اور گونگے کے پیچھے صحیح نہیں اور اس طرح امی کا اقتدا گونگے کے پیچھے اور کپڑا پہننے والے کا اقتدا انکے کے پیچھے اور مسبوق کا اقتدا اپنی باقی نمازوں میں دوسرے مسبوق کے پیچھے صحیح نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے لاحق کا اقتدا لاحق کے پیچھے اور سواری سے اتر کر نماز پڑھنے والے کا اقتدا سوار کے پیچھے صحیح نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ظہر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا عصر کی پڑھنے والے کے پیچھے اور آج کے ظہر پر پڑھنے والے کا اقتدا اکل کی ظہر پڑھنے والے یا نماز جمعہ پڑھنے والے کے پیچھے اور جمعہ پڑھنے والے کا اقتدا ظہر پڑھنے والے کے پیچھے اور فرض پڑھنے والے کا اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں اور نذر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا نذر کی نماز پڑھنے کے پیچھے صحیح نہیں لیکن اگر کسی نے دوسرے شخص کی نماز کی نذر کی ہو اور ایک ان میں سے دوسرے کا اقتدا کر لے تو صحیح ہے اور نفل کی نماز تو نذر کی نماز اس کے پڑھنے والے کا اقتدا ایک اس طرح کے شخص کے پیچھے جس نے اپنی نفل تو زدی اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح ہے۔ اگر وہ شخصوں نے یہ قسم کھائی کہ ہم نماز پڑھیں گے اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح ہے۔ نذر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا قسم کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں قسم کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

اگر کچھ چٹکوں اور کچھ کپڑے پہننے والوں کا امام ہو تو ان کی اور نفلوں کی نماز جائز ہوگی اور کپڑے پہننے والوں کی بالاجماع

۱ اور مرد وہ عورتوں کو جماعت میں حاضر ہونا کیونکہ ان کی حاضری میں خشک کا خوف ہے لہذا حضرت عترتے صبح فرما دیا اور جب عورتوں نے حضرت ام المومنین صدیقہ سے شکایت کی تو حضرت ام المومنین نے فرمایا کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اب بھی تمہاری حالت دیکھتے تو جیسے عو اسرائیل کی عورتیں ممنوع ہوئیں تو تم بھی منع کی جائیں گی

۲ طواف کے بعد جو دو رکعت پڑھی جاتی ہیں ان کا سب طواف ہے پس طواف ایک مرد کا دوسرے سے جدا ہے تو نماز طواف میں اقتدا بھی جائز نہیں ہے ۱۲

جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تندرست ہے اور اس کا کپڑا نجس ہے اور وہ دھو نہیں سکتا اس کا اقتدا ایسے شخص کے پیچھے جس کو ہر وقت حدت ہوتا رہتا ہے صحیح نہیں یہ تا تا خانہ میں لکھا ہے۔ تو حلا جو بعض حرفوں کے ادا کرنے پر قادر نہیں اس کی امامت جائز نہیں مگر اپنی طرح کے تو کموں کا اس وقت امام بن سکتا ہے جب قوم میں کوئی ایسا شخص حاضر نہ ہو جو ان حرفوں کو ادا کر سکے اور اگر قوم میں ایسا شخص موجود ہو تو تہلے امام اور ساری قوم کی نماز قاسد ہوگی اور جو شخص بے عمل وقف کرتا ہو اور محل وقف میں وقف نہ کرتا ہو اس کو امام بنانا چاہئے اور اس طرح جو شخص قرآن پڑھنے میں بہت کھٹکارتا ہو اور جس شخص کو تہمتہ کی عادت ہو یعنی بے بغیر چند بار کے کہنے کے اس سے ادا نہ ہوتی ہو یا جس میں قافہ کے معنی فے بغیر چند بار کے کہنے کے اس سے ادا نہ ہوتی تو اس کو بھی امام بنانا چاہئے اور جو شخص ایسا ہو کہ بغیر مشقت کے حرفوں کے ادا نہیں کر سکتا لیکن اس کو تہمتہ یا قافہ نہیں اور جب حرفوں کو نکالتا ہے تو صحیح نکالتا ہے تو اس کی امامت مکروہ نہیں یہ محیط میں زلتا بقاری کے بیان میں لکھا ہے قاری نے اگر اسی کے پیچھے اقتدا کیا تو اسکی نماز شروع نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر نفل نماز شروع کی اور توڑ دی تو اس کی قضاء واجب نہ ہوگی بھی صحیح ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر مرد عورت کے پیچھے یا لڑکے کے پیچھے یا بے وضو جب کے پیچھے نفل میں اقتدا کرے اور توڑ دے اور اصل ان مسئلوں میں یہ ہے کہ امام کا حال اگر مقتدیوں کے حال کے برابر ہو یا زیادہ ہے تو نفل کی نماز جائز ہے اور اگر امام کا حال مقتدیوں کے حال سے کم ہے تو امام کی نماز جائز ہو جائے گی مقتدیوں کی جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے لیکن اگر امام امی ہے اور مقتدی قاری یا امام کو نکالے اور مقتدی امی تو امام کی نماز بھی جائز نہ ہوگی یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے اور فقیہ ابو عبد اللہ نے جرجانی نے کہا ہے کہ اگر اسی اور گونگے کو معلوم ہو کہ ان کے پیچھے قاری ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان کی نماز قاسد ہو جائے گی اور اگر معلوم نہ ہو تو نماز قاسد نہ ہوگی جیسے قول ہے صاحبین کا اور ظاہر روایت میں معلوم ہونے اور نہ معلوم ہونے کی حالت میں کچھ فرق نہیں یہ نہایہ میں لکھا ہے دو شخصوں نے ساتھ نماز شروع کی اور ہر ایک نے یہ نیت کی کہ میں دوسرے کا امام ہوں تو دونوں کی نماز پوری ہو جائے گی اور اگر ہر ایک نے یہ نیت کی کہ میں دوسرے کا مقتدی ہوں تو دونوں کی نماز نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص امام بنے اور اس کے بدن پر چاند ارکی تصویریں بنی ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ وہ تصویریں کپڑوں میں چھپی ہیں اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر انگلی میں چھپن کر نماز پڑھی اور اس میں چھوٹی سی تصویر ہے یا ایک ایسا درہم اس کے پاس ہے جس میں تصویریں ہیں تو نماز جائز ہوگی اس واسطے کہ وہ تصویریں چھوٹی ہیں یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے۔ ایک شخص امامت کی صلاحیت رکھتا ہے اور اپنے محلہ کی مسجد میں امامت نہیں کرتا اور رمضان میں دوسرے محلہ کی مسجد میں امامت کے واسطے جاتا ہے تو اس کو چاہئے کہ اپنے محلہ سے عشا کا وقت داخل ہونے سے پہلے چلا جائے اور اگر عشا کا وقت داخل ہونے کے بعد جائے گا تو اس کے واسطے مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ فاسق اگر جمعہ کی نماز کی امامت کرتا ہو اور قوم اس کے منع کرنے سے عاجز ہے تو بعضوں کا یہ قول ہے کہ جمعہ میں اسی کا اقتدا کریں اور جمعہ اس کی امامت کی وجہ سے نہ چھوڑیں اور جمعہ کی نماز کے علاوہ اور نمازوں میں اگر وہ امام بنتا ہو تو دوسری مسجد میں چلا جانا اور اسکے پیچھے اقتدا نہ کرنا جائز ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص امامت کرتا ہو اور جماعت کے لوگ اس سے کارہ ہوں تو اگر ان لوگوں کی کراہت اس وجہ سے ہے کہ اس شخص میں کوئی نقصان ہے یا اور شخصوں میں امامت کا استحقاق اس سے زیادہ ہے تو اس کو امامت کرنا مکروہ ہے اور اگر وہی امامت کا زیادہ مستحق ہے تو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور نماز کو بہت دراز کرنا مکروہ ہے یہ تحمیں میں لکھا ہے اور امام کو چاہئے کہ بعد قدر مسنوں کے تطویل نہ کرے اور اہل جماعت کے حال کی رعایت کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ایک مہینہ بھر

تک امامت کی پھر اس نے کہا کہ میں مجوسی تھا تو وہ اسلام پر مجبور کیا جائے گا اور وہ قول اس کا قبول نہ ہوگا اور ان کی نماز جائز ہوگی اور اس کو سخت مار ماریں گے اور اس طرح اگر اس نے یہ کہا کہ میں نے مدت تک بے وضو نماز پڑھائی ہے اور وہ بیباک ہے تو اس کا قول مقبول نہ ہوگا اور اگر ایسا نہیں ہے اور یہ احتمال ہے کہ وہ بطریق تورع اور احتیاط کے کہتا ہے تو نمازوں کا اعادہ کریں اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ وہ کہے کہ میرے کپڑے میں نجاست تھی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب یہ ظاہر ہو کہ امام کا فریا مجنوں یا عورت یا فحشی یا امی تھا یا بغیر تحریر کے یا حدیث کی حالت میں یا جنابت کی حالت میں نماز پڑھائی یہ تمہین میں لکھا ہے۔

بحوالہ فصل

ان چیزوں کے بیان میں جو صحت اقتدا سے مانع ہیں اور جو مانع نہیں

تین چیزیں اقتدا سے مانع ہیں مجملہ ان کے عام سڑک ہے جس پر گاڑیاں اور لدے ہوئے اونٹ گذریں یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں تنگ راستہ ہو جس میں گاڑیاں اور لدے ہوئے جانور نہ گذرتے ہوں وہ اقتدا سے مانع نہیں اور اگر چوڑا راستہ ہو جس میں گاڑیاں اور لدے ہوئے جانور گذرتے ہوں وہ اقتدا سے مانع ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ یہ اس وقت ہے کہ جب صفیں راستہ پر ملی ہوئی نہ ہوں لیکن اگر صفیں ملی ہوئی ہوں تو اقتدا سے مانع نہیں۔ سڑک پر ایک آدمی کے کھڑے ہونے سے صفیں نہیں مل جاتی تین سے بالا اتفاق مل جاتی ہیں دو میں اختلاف ہے امام ابو یوسف کے قول کے بموجب مل جاتی ہیں اور امام محمد کے قول کے موافق نہیں ملتی ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر امام راستہ میں کھڑا ہو اور راستہ کی لہائی میں لوگ اس کے پیچھے صفیں بائیں ہیں تو اگر امام اور اس کے پیچھے کی صف میں اس قدر فصل نہیں کہ گاڑی گذر جائے تو نماز جائز ہوگی اور یہ حکم ہے پہلی صف اور دوسری صف کے درمیان میں اس طرح آخر صف تک یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جنگل کے میدان میں اس قدر فصل جس میں دو صفیں آجائیں مانع اقتدا ہے اور عید گاہ میں قاصداً اگرچہ بقدر دو صفوں یا زیادہ کے ہو مانع اقتدا نہیں اور جنازہ گاہ میں مشائخ کا اختلاف ہے لہذا میں اس کو بھی مسجد کے حکم میں بیان کیا ہے خلاصہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے بڑی نہر ہے جس پر بغیر کسی تدبیر یعنی پلی وغیرہ کے صحران میں نہ ہو یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے۔ پس اگر مقتدی اور امام کے درمیان ایک بڑی نہر ہو جس میں کشتیاں اور ڈونگے چلتے ہوں تو اقتدا سے مانع ہے اور اگر چھوٹی ہے جس میں کشتیاں نہیں چلتیں تو مانع اقتدا نہیں یہی بخاری ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے کہ جو ہر اخلاطی میں لکھا ہے اور یہ حکم ہے اس صورت میں کہ اگر نہر جامع مسجد کے اندر ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نہر پر پلی ہو اور اس پر صفیں ملی ہوں تو جو شخص نہر کے اس پار ہے اس کو اقتدا منع نہیں اور تین آدمیوں کو بالا جماع حکم صف کا ہے ایک کو بالا جماع حکم صف کا نہیں دو میں اختلاف ہے جیسے راستہ کے بیان میں مذکور ہوا اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں پانی کا چشمہ یا حوض ہے اور وہ اگر اس قدر ہے کہ ایک طرف نجاست گرنے سے دوسری جانب کو نہیں ہوئے تو مانع اقتدا نہیں اور اگر نجاست نہیں ہوتا تو مانع اقتدا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے عورتوں کی پوری صف ہے یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر پوری صف عورتوں کی امام کے پیچھے ہو اور ان کے پیچھے مردوں کی صفیں ہوں ان سب صفوں کی نماز استحساناً قاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر کچھ لوگ مسجد میں سائبان کی چھت پر نماز پڑھتے ہیں اور نیچے ان کے ان سے آگے عورتیں ہیں یا راستہ ہے تو ان کی نماز جائز نہ ہوگی

۱۔ یعنی اگر گواہوں سے یا امام کے اقارہ سے معلوم ہوا کہ امام نے بے وضو نماز پڑھی یا کوئی اور مفید نماز اس سے سرزد ہوا تو مقتدی کو فرض پھر پڑھنے چاہئیں اس لیے کہ امام کی نماز قاسد ہونے سے مقتدی کی نماز بھی قاسد ہو جائے گی اور

پس اگر تین عورتیں ایسی تو ظاہر روایت کے بموجب ہر صف کے تین شخصوں کی نماز آخر صفوں تک قاسم ہوگی اور باقی لوگوں کی نماز جائز ہوگی اور اگر عورتوں کی پوری صف ہو تو سب کی نماز قاسم ہوگی اور اگر جو لوگ سائبان کے اوپر ہیں ان کے نیچے ان کے مقابل عورتیں ہوں تو جو لوگ اوپر ہیں ان کی نماز جائز ہوگی۔ یہ فتاویٰ قاضی کے مسائل مشک میں لکھا ہے فوائد شیخ زاہد ابوالحسن استغنی میں لکھا ہے کہ اگر مسجد میں بالا خانہ ہو اور بالا خانہ پر عورتوں کی صفیں ہوں جنہوں نے امام سے اقتدا کیا ہو اور بالا خانہ کے نیچے مردوں کی صفیں ہوں تو جو لوگ عورتوں سے پیچھے ہوں گے ان کی نماز قاسم نہ ہوگی امام عورتوں اور مردوں کو نماز پڑھاتا ہے اور عورتوں کی صف مردوں کی صف کے برابر ہے تو ایک شخص جو عورتوں اور مردوں کے درمیان میں ہے اس کی نماز قاسم ہو جائے گی اور وہ شخص مردوں اور عورتوں کی درمیان میں مشکل سترہ کے ہو جائے گا اس طرح اگر مردوں اور عورتوں کی صف کے درمیان میں سترہ بقدر اس لکڑی کے ہو جو اونٹ کے کباد میں آخر پر لگی ہوتی ہے تو مردوں کے واسطے حجاب ہو جائے گی اور کسی کی نماز قاسم نہ ہوگی اور اگر درمیان سترہ میں بقدر ایک ہاتھ کے دیوار ہو تو وہ بھی سترہ ہو جائے گی اور اگر اس سے کم ہے تو سترہ نہ ہوگی لیکن اگر عورتیں اس دیوار سے اوپر ہوں اور وہ دیوار بقدر ایک ذراع کے ہو تو سترہ نہ ہوگی اور اگر وہ دیوار بقدر آدم ہوگی تو جو مرد زمین پر ہیں ان کے واسطے سترہ ہوگی اور جو دیوار پر ہیں ان کے واسطے سترہ نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں دیوار اس قدر ہو کہ مقتدی اگر امام تک پہنچنے کا قصد کرے تو نہ پہنچے تو اقتدا صحیح نہ ہوگا خواہ امام کا حال اس پر مشتبہ ہو یا نہ ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر دیوار چھوٹی ہو اور مقتدی کو امام تک پہنچنے کی مانع نہ ہو یا بڑی ہو اور اس میں روزن ہو کہ امام تک پہنچ جانے کا مانع نہیں تو اقتدا صحیح ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر سوراخ چھوٹا ہو اور امام تک پہنچنے کا مانع ہو لیکن بہ سبب ٹہسنے کے یاد رکھنے کے امام کے حال میں شبہ نہیں ہوتا یہی صحیح ہے لیکن اگر دیوار چھوٹی ہو اور امام تک پہنچنے کی مانع ہو لیکن امام کا حال چھپا نہ ہو تو بعضوں نے کہا ہے اقتدا صحیح ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر دیوار میں دروازہ بند ہو تو بعضوں نے کہا ہے کہ اقتدا صحیح نہ ہوگا اس لئے کہ وہ امام تک پہنچنے کے لئے مانع ہے اور بعضوں نے کہا ہے صحیح ہے اس لئے کہ دروازہ پہنچنے کے لئے بتایا گیا ہے پس بند ہونے کی حالت میں بھی کھلے ہوئے ہونے کا حکم ہوگا حکم ہوگا یہ محیط سرخس میں لکھا ہے۔ مسجد کے درمیان میں کتنا ہی بڑا فاصلہ ہو مانع اقتدا نہیں یہ وجہ کردی میں لکھا ہے۔ اگر مسجد کے کنارہ پر اقتدا کیا اور امام محراب میں ہے تو جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے مکان کی چھت مسجد سے ملی ہوئی ہو تو اس پر اقتدا جائز نہیں اگرچہ امام کا حال مشتبہ ہو تا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور یہی صحیح ہے لیکن اگر مسجد کی دیوار پر سے اقتدا کرے تو صحیح ہے یہ محیط سرخس میں لکھا ہے اگر ایسی دیوار پر کھڑا ہو جو اس کے گھر اور مسجد کے درمیان میں ہے اور امام کا حال مشتبہ نہیں ہوتا تو اقتدا صحیح ہے اور اگر ایسے چہرہ پر کھڑا ہو جو مسجد سے خارج مگر مسجد سے ملا ہوا ہے تو اگر صفیں ملی ہوئی ہیں تو اقتدا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسجد کے پڑوس میں رہنے والا اپنے گھر میں سے مسجد کے امام سے اقتدا کر سکتا ہے اگر اس کے اور مسجد کے درمیان میں کوئی عام راستہ نہ ہو اور اگر راستہ ہو مگر صفوں کی وجہ سے بند ہو گیا تب بھی جائز ہے یہ تاتار خانیہ میں جتہ سے نقل کیا ہے۔ اگر مسجد کی چھت پر کھڑا ہو اور امام مسجد میں ہو اگر چھت پر دروازہ مسجد کی طرف ہو اور امام کا حال مشتبہ ہو تو اقتدا صحیح ہے اور اگر امام کا حال اس سے مشتبہ ہو تو صحیح نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں

۱۔ اور اگر دو عورتیں ہوں تو صرف اول صف کے دو مردوں کی نماز جائز ہوگی جو ان کے پیچھے مسجد میں ہوں کسی طرح ایک عورت سے بھی پیچھے کے ایک ہی مرد کی نماز قاسم ہوتی ہے نہ آخرت صوف تک ہو

۲۔ طحاوی نے ابوالسہم سے نقل کیا کہ سنا لام کی آواز کو مگر کی آواز کا یکساں ہے اور دیکھنا عام اس سے کہ امام کو دیکھے یا دوسرے مقتدی کو دیکھے ۱۲

لکھا ہے اور اگر چہت میں دروازہ مسجد کی طرف کھولے اور امام کا حال مشتبہ نہ ہو تو بھی اقتدا صحیح ہے اور اس طرح اگر میدان پر کھڑا ہو کر امام مسجد سے اقتدا کی تو بھی جائز ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے۔

باب نہویں فصل

امام اور مقتدی کے مقام کے بیان میں

اگر امام کے ساتھ ایک شخص ہو یا ایک لڑکا ہو جو نماز کو سمجھتا ہو تو اس کے دہنی طرف کھڑا ہو بھی بخار ہے اور ظاہر روایت کے بموجب امام کے پیچھے نہ کھڑا ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ہائیں طرف کھڑا ہو تب بھی جائز ہے لیکن برائی ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر پیچھے کھڑا ہو تو جائز ہے اور امام محمدؒ نے کراہت کا ذکر صاف نہیں کیا مشائخ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے مکروہ ہے یہ بھی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ میں دو مقتدی ہوں تو پیچھے کھڑے ہوں اور اگر ایک مرد ایک لڑکا ہو تو بھی پیچھے کھڑے ہوں اور اگر ایک مرد اور ایک عورت ہو تو مرد دہنی طرف اور عورت پیچھے کھڑی ہو اور اگر امام کے ساتھ دو مرد ایک عورت ہو تو دونوں مرد امام کے پیچھے کھڑے ہوں اور عورت ان دونوں کے پیچھے کھڑی ہو اور اگر امام کے ساتھ دو مرد ہوں اور امام ان دونوں کے بیچ میں کھڑا ہو تو نماز جائز ہوگی اور اگر دو مرد جنگل میں نماز پڑھتے ہوں ایک مقتدی ہو اور امام کی دہنی طرف کھڑا ہو اور تیسرا شخص آکر مقتدی کو شروع کی تکبیر کہنے سے پہلے اپنی طرف کو کھینچے تو شیخ امام ابو بکر طرخان سے منقول ہے کہ مقتدی کی نماز کسی شخص کے کھینچنے سے فاسد نہ ہوگی قبل تکبیر کے کھینچنے یا بعد تکبیر کے یہ محیط میں لکھا ہے۔ فتاویٰ عتابیہ میں ہے کہ یہ بھی صحیح ہے یہ تا تاریخانیہ میں لکھا ہے۔ اگر دو شخص جنگل میں نماز پڑھتے ہوں اور ایک ان میں سے دوسرے شخص کا امام ہو پھر ایک تیسرا شخص آکر ان کی نماز میں داخل ہو گیا اور امام اپنے موقع سجود سے اس قدر آگے بڑھ گیا جس قدر فاصلہ صف اول اور امام میں ہوتا ہے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ لڑکے اور غلطے اور عورتیں اور قریب بلوغ لڑکیاں جمع ہوں تو مرد امام کے قریب کھڑے ہوں اور ان کے پیچھے لڑکے ان کے پیچھے غلطے ان کے پیچھے عورتیں اور پھر لڑکیاں جمع ہوں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ عورتوں کو جماعت میں حاضر ہونا مکروہ ہے مگر یوزمی عورت کو فجر اور مغرب اور عشا میں آنا مکروہ نہیں مگر اس زمانہ میں بسبب مجبور فساد کے فتویٰ اس پر ہے کہ کل نمازوں میں آنا مکروہ ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی بخار ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جماعت والوں کو چاہیے کہ جب نماز کو کھڑے ہوں تو برابر کھڑے ہوں اور درمیان کے فاصلہ بند کر لیں اور موٹے سے برابر کریں اور اگر امام ان کو اس کا حکم کرے تو مضائقہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور امام کو چاہئے کہ وسط صف کے مقابل میں کھڑا ہو اس واسطے اور ہائیں کھڑا ہونا بسبب مخالفت سنت برا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام کے مقابلہ میں وہ شخص ہونا چاہیے جو جماعت میں سب سے افضل ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے پہلی صف میں کھڑا ہونا دوسری سے اور دوسری میں کھڑا ہونا تیسری سے افضل ہے اگر پہلی صف میں ایک آدمی کی جگہ خالی ہو اور دوسری میں نہ ہو تو دوسری صف کو چیر کر چلا جائے یہ قیہ میں لکھا ہے اور مقتدی کے وسط صف اول وہ جگہ ہے جو امام سے قریب ہو اور اگر کئی مقام امام سے قرب میں برابر ہوں تو امام کے دہنی طرف کھڑا ہے یہی احسن ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ عورت کا مرد سے مقابل ہونا مرد کے واسطے مفید صلوہ ہے اور اس کے

۱۔ فقہاء نے کہا کہ صفیں جو ہو سکتی ہیں بارہ ہیں ان کی تفصیل ترتیب طے میں یوں مذکور ہے اول صف آزاں بالغ کریں دوم آن ولہ کے سوم غلام بالغ چہارم لڑکے خیم آزاں بالغ خشی خشم آزاں ولہ کے خشی خشم غلام بالغ خشی خشی خیم آزاں ولہ کے خشی خشم غلام بالغ دہم آزاں ولہ کے خشی خشم غلام بالغ دوازدہم لوطیاں بالغ لیکن ان سب صفوں کا صحیح ہونا ضروری نہیں کیونکہ خشی صحت صف کو ضرر کرتے ہیں ۱۱

لئے بہت سے شرطیں ہیں منجملہ ان کے یہ ہے کہ مقابل ہونے والی عورت مصیبات کامل جماع ہو عمر کا اعتبار نہیں بھی اس صبح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر ایسی لڑکی ہو کہ جس کی طرف رغبت نہ ہوتی ہو اور وہ نماز کو سمجھتی ہو اس کے مقابل ہو جانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ نماز ایسی ہو جس میں رکوع سجدہ کرتے ہیں اگرچہ وہ دونوں اشارہ سے ہی نماز پڑھتے ہوں اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ وہ دونوں نماز میں از روئے تحریر اور ادا کے شریک ہوں تحریر میں شریک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ ان دونوں نے حقیقتاً امام کے تحریر پر تحریر کیا ہو اور ادا میں شریک ہونے کے معنی یہ ہے کہ جو نماز ادا کریں اس میں ان دونوں کے لئے ایک امام ہو حقیقتاً یا تقدیراً اول سے آخر تک ایک امام کے ساتھ نماز پڑھنے والا امام کے تحریر پر باندھتا ہے اور اس کی ادا کے ساتھ نماز پڑھتا ہے ادا کرتا ہے اور لاحق تحریر پر امام کے تحریر پر حقیقتاً باندھتا ہے اور جو نماز امام کے بعد قضا کرتا ہے اس میں وہ امام کے ادا کے ساتھ تقدیراً ادا کرتا ہے اور مسبوق تحریر میں امام کے ساتھ ہوتا ہے اور جو نماز بعد کو پڑھتا ہے اس کی ادا میں جدا ہوتا ہے پس اگر عورت مرد کے ساتھ اس نماز میں مقابل ہو جائے جو امام کے بعد دونوں ادا کرتے ہیں تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ وہ دونوں ایک مکان میں ہوں یہاں تک کہ اگر مرد چہرہ پر ہو اور عورت زمین پر اور چہرہ ہاتھ و قدم آدم کے ہو تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ دونوں کے درمیان میں کچھ حائل نہ ہو یہاں تک کہ اگر وہ دونوں ایک مکان میں ہوں زمین پر یا چہرہ پر مگر ان دونوں کے درمیان میں ستون ہو تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور کم سے کم یہ ہے کہ اگر ایک لڑکی اس قدر پیچھے اونٹ کے کھاد کے آخر میں ہوتی ہے اور انگلی کے برابر موٹی ہو تو اس کے حائل ہونے سے نماز فاسد نہ ہوگی اگر درمیان میں جگہ خالی ہو تو وہ بھی حائل کے قائم مقام ہو جائے گی اور کم سے کم وہ جگہ اتنی ہونی چاہئے کہ جس میں ایک مرد کھڑا ہو سکتا ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔

منجملہ ان کے یہ ہے کہ عورت اس قسم کی ہو کہ جس کی نماز صحیح ہوتی ہے اگر بخیرت (۱) عورت مرد کے برابر ہوگی تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ امام نے اس کی یا عورتوں کی امامت کی نیت کی ہو اور امامت عورتوں کی وقت شروع کے ہوتی ہے نہ بعد اس کے اور عورتوں کی امامت کی نیت صحیح ہونے کے واسطے عورتوں کا حاضر ہونا شرط نہیں اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ پورے رکن میں برابر ہو یہاں تک کہ اگر تکبیر ایک صف میں کہے اور رکوع دوسری صف میں کرے اور سجدہ تیسری صف میں کرے تو ہر صف میں سے جو شخص اس کے واسطے اور ہائیں اور پیچھے ہوگا اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ ان دونوں کی نماز پڑھنے کی جہت ایک ہو یہاں تک کہ اگر جہت مختلف ہوگی تو نماز فاسد ہوگی اور اختلاف جہت کا صرف دو صورتوں میں ہوتا ہے یا یہ کہ کعبہ کے اندر دونوں نماز پڑھتے ہوں یا اندھیری رات ہو اور ہر ایک اپنی رائے سے قبلہ کی جہت مختلف مقرر کر لے اور عورت کے برابر ہونے کے مسئلہ میں پنڈلی اور ٹخنہ کا برابر ہونا موافق صحیح قول کے معتبر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اس مسئلہ میں عورتوں کا حکم سب عورتوں کو شامل ہے خواہ لاجبیہ ہو خواہ بحرہ ہو خواہ ایسی عورت ہو کہ جس سے جماع درست ہے خواہ ایسی چھوٹی لڑکی ہو جس کی طرف رغبت ہوتی ہے خواہ ایسی بوزمی عورت ہو جس سے مرد نفرت کرتے ہوں یہ کفایہ میں لکھا ہے ایک عورت تین مردوں کی نماز فاسد کرتی ہے ایک اس شخص کی جو اس کے واسطے ہی ایک اس شخص کی جو اس کے ہائیں ہے اور ایک اس شخص کی جو اس کے پیچھے ہے

۱۔ خواہ زمانہ خاصی میں مصیبات ہو مثلاً بوزمیہ ۱۳ ۲۔ پس یہ شرط نہیں کہ عورت شروع نماز میں لے بلکہ اگر مرد ایک یا دو رکعت پڑھ چکا ہو اور اس وقت عورت آ کر شریک ہو تو بقدر نماز میں اگر کلاعات ہوگی جب بھی قصد ہوگی ۱۴ ۳۔ شامی نے کہا کہ اکثر فقہاء اس پر ہیں کہ بعد اور عیدین میں عورت کی افہام کی صحت کے لئے نیت امام شرط نہیں اور یہی قول اس صبح ہے اور جوازہ میں تو بالاحاق شرط نہیں ہے ۱۵

(۱) کیونکہ بخیرت عورت کی نماز مستعد ہی نہیں ہوتی ۱۶

اس سے زیادہ اور لوگوں کی نماز قاسد نہیں ہوتی یہ یقین میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ یہ بیتا تارخانیہ میں لکھا ہے دو عورتیں چار مردوں کی نماز قاسد کرتی ہیں ایک اس کی جوان دونوں کے واسطے طرف ہے ایک اس کی جو بائیں طرف ہو اور دو شخص جوان دونوں کے پیچھے ان کے مقابل ہیں اور اگر تین عورتیں ہوں تو ایک اس شخص کی نماز قاسد ہوگی جوان کے واسطے طرف ہے اور اس کے جوان کے بائیں طرف ہے اور تین مردان کے پیچھے کے ہر صف میں سے آخر صف تک یہی ظاہر جواب ہے یہ یقین میں لکھا ہے غلطے مشکل کے برابر ہو جانے سے نماز قاسد نہیں ہوتی بیتا تارخانیہ کی فصل بیان مقام امام و ماسوم میں لکھا ہے۔

جہنمی فصل

ان چیزوں کے بیان میں کہ جس میں امام کی متابعت (ف) کرتے ہیں اور جن میں نہیں کرتے

اگر مقتدی تشہد میں شریک ہو اور امام مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے پہلے کھڑا ہو گیا یا امام نے مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے پہلے سلام پھیر دیا تو عقار یہ ہے کہ مقتدی تشہد کو پورا کرے یہ غیائیدہ میں لکھا ہے اور اگر پورا نہ کرے تو جائز ہے اگر امام نے مقتدی کے تشہد کے فارغ ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو مقتدی تشہد کو اس طرح پورا کرے تو جائز ہے۔ جیسے سلام کی صورت میں پورا کرے اور اگر امام نے مقتدی کے تشہد سے فارغ ہونے سے پہلے عہدہ احدث کیا تو مقتدی کی نماز قاسد ہو جائے گی یہ غلامہ میں لکھا ہے امام تشہد سے فارغ ہو کر پہلے قعدہ سے تیسری رکعت کو کھڑا ہوا اور مقتدیوں میں سے کوئی شخص تشہد پڑھنا بھول گیا تھا یہاں تک کہ سب لوگ کھڑے ہو گئے تو جس شخص نے تشہد نہیں پڑھا ہے اس کو چاہئے کہ ٹھہر لوٹے اور تشہد پڑھے پھر امام کے ساتھ ہو جائے اگر چہ اس کو رکعت کے فوت ہو جانے کا خوف ہو یہ کٹاہ میں لکھا ہے اگر امام نے سلام پھیر دیا اور مقتدی ابھی دعا سے جو بعد تشہد کی ہوتی ہے فارغ نہیں ہوا یا ابھی مقتدی نے درود نہیں پڑھا تو امام کے ساتھ سلام پھر دے اگر امام نے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھالیا اور مقتدی نے ابھی تین مرتبہ تسبیح پوری نہیں کی تو صحیح یہ ہے کہ امام کی متابعت کرے یہ فتاویٰ قاضی کان میں لکھا ہے اور اگر مقتدی نے امام کے رکوع یا سجدہ سے پہلے سر اٹھالیا تو چاہئے کہ پھر رکوع یا سجدہ میں چلا جائے اور وہ درود رکوع یا دو سجدے نہیں ہو گئے یہ غلامہ میں لکھا ہے اگر امام نے سجدہ بہت دیر تک کیا اور مقتدی نے اس گمان سے کہ شاید امام نے دوسرا سجدہ کیا سر اٹھالیا اور پھر دوسرے سجدہ میں چلا گیا تو اگر پہلے سجدہ کی نیت کر کے گیا یا کچھ نیت نے کی یا دوسرے سجدہ اور امام کی متابعت کی نیت کی تو پہلا سجدہ ہوگا اور اگر صرف دوسرے سجدہ کی نیت کی اور اس کے ساتھ کچھ اور نیت نہ کی تو دوسرا سجدہ ہوگا پس اگر امام اس سجدہ میں اس کے ساتھ شریک ہو جائے تو جائز ہوگا یہ یقین میں لکھا ہے اگر مقتدی نے اپنا سر دوسرے سجدہ سے اس وقت اٹھالیا کہ امام نے ابھی بی شانی زمین پر نہیں رکھی تو جائز نہ ہوگا اور اس سجدہ کا اعادہ اس پر واجب ہوگا اور اگر اعادہ نہ کرے گا تو نماز قاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان اور غلامہ میں لکھا ہے۔

اگر مقتدی نے سجدہ دیر تک کیا اور امام نے دوسرا سجدہ کر دیا اس وقت مقتدی نے پہلے سجدہ سے سر اٹھالیا اور یہ گمان ہوا کہ امام پہلے ہی سجدہ میں ہے پس دوبارہ سجدہ میں چلا گیا تو اس کا دوسرا سجدہ واقع ہو جائے گا اگر چہ اس نے پہلے ہی سجدہ کی نیت کی ہو اور کی نہ کی ہو کیونکہ وہ نیت اپنے محل میں نہ ہوئی نہ یا اعتبار اس کے فعل کے نہ یا اعتبار امام کے فعل کے یہ محیطہ حسن میں لکھا ہے پانچ چیزیں

(ف) پانچ باتیں ہیں جن میں امام کی متابعت کی جائے اول قنوت پڑھنا دوم قعدہ اولیٰ سوم تکبیر عید چہارم سجدہ ثلاثہ ختم سجدہ سو اور چار چیزوں میں متابعت نہ کی جائے اول زیادہ کرنا تکبیر عید دوم زیادہ کرنا تکبیر چہارم کا سوم زیادہ کرنا کسی رکن کا چہارم کھڑا ہونا امام کا پانچویں رکعت کے لیے ۱۲

ہیں کہ اگر امام چھوڑ دے تو مقتدی بھی چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے عید کی تکبیریں پور پہلا قعدہ اور تلاوت کا سجدہ اور کھڑے اور قنوت اگر فوت رکوع کا خوف ہو یہ چیز کروری میں لکھا ہے اور اگر خوف نہ ہو تو قنوت پڑھ لے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چار چیزیں ایسی ہیں کہ اگر عدا ان کو امام ادا کرے تو مقتدی اس میں متابعت نہ کرے اگر امام اپنی نماز میں عدا کوئی سجدہ زیادہ کرے یا عید کی تکبیروں میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال سے زیادتی کرے یا جنازہ کی نماز میں پانچ تکبیریں کہے یا پانچویں رکعت کو بھول کر کھڑا ہو جائے یہ چیز کروری میں لکھا ہے پھر اگر امام پانچویں رکعت میں سجدہ کرنے سے پہلے بیٹھ گیا اور سلام پھیر دیا تو مقتدی بھی اس کے ساتھ سلام پھیرے اور اگر امام نے پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو مقتدی سلام پھیر دے اور اگر امام نے چوتھی رکعت میں قعدہ نہ کیا اور پانچویں رکعت کو بھول کر کھڑا ہو گیا اور مقتدی نے تشہد پڑھ کر سلام پھیر دیا پھر امام نے پانچویں رکعت میں سجدہ کیا تو سب کی نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور نو چیزیں ایسی ہیں کہ اگر امام ان کو چھوڑ دے تو مقتدی ادا کرے تحریمہ کا رفع یدین اور ثنا اگر امام الحمد پڑھتا ہو اور اگر امام سورۃ پڑھتا ہو تو امام محمدؒ کے نزدیک مقتدی ثناء پڑھے امام ابو یوسفؒ کا اس میں خلاف ہے اور امام رکوع یا سجدہ کی تکبیر چھوڑ دے یا تسبیح ان دونوں میں چھوڑ دے یا سبح اللہ لمن حمدہ کہنا یا تشہد پڑھنا یا سلام یا تکبیرات تشریق چھوڑ دے تو مقتدی ان کو ادا کرے اور اگر سب رکعت میں رکوع اور سجود امام سے پہلے کیا تو ایک رکعت بلا قرأت قضا کرے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اگر مقتدی نے امام سے پہلے سجدہ کیا اور امام اس سجدہ میں مل گیا تو جائز ہے لیکن مقتدی کو ایسا کرنا مکروہ ہے یہ محیط میں صفت صلوٰۃ میں لکھا ہے۔

سانوین فصل

مسبق اور لاحق کے بیان میں

مسبق وہ ہے جس کو پہلی رکعت امام کے ساتھ نہ ملے اور اس کے واسطے بہت سے احکام ہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔
مجموعہ ان کے یہ ہے کہ اگر وہ ایسی رکعت کی قرأت میں شریک ہو جس میں جبر کرتا ہے تو چنانہ پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ جنہیں میں لکھا ہے اور یہ اسح ہے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے برابر ہے کہ قریب ہو یا بعید ہو یا ہرے ہونے کی وجہ سے امام کی آواز نہ سنا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جب اپنی باقی نماز قضا کرنے کو کھڑا ہو تو ثنا اور الحمد بھی پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور تفسیر یہ میں لکھا ہے اور اگر امام جبر نہ کرتا ہو تو اس وقت ثنا پڑھ لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر امام کو رکوع یا سجدہ میں پایا تو لمن غور کرے اگر غالب گمان یہ ہو کہ ثنا پڑھ کر رکوع یا سجدہ میں امام کے ساتھ مل جائے گا تو کھڑے ہونے کی حالت میں ثنا پڑھے ورنہ امام کی متابعت کرے اور ثناء پڑھے اور اگر امام کو رکوع یا سجدہ میں نہ پائے گا تو ثنا پڑھے اور اگر امام کو قعدہ میں پائے تو ثناء پڑھے بلکہ شروع کی تکبیر کہے پھر اللہ اکبر کہہ کر بیٹھ جائے یہ بحر الرائق کی صفت صلوٰۃ میں لکھا ہے اور مجموعہ ان کے یہ ہے کہ اول امام کے ساتھ نماز پڑھے اس کے بعد جو نماز چھوٹ گئی ہو اس کو قضا کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر اپنی چھوٹی ہوئی نماز اذیل پڑھ لی پھر امام کے ساتھ ہوا تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز اس کی فاسد ہوگی یہی اسح ہے اور یہ تفسیر یہ میں لکھا ہے اور جامع الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ بعض متاخرین کے نزدیک جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اظہر قول فساد کا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور مجموعہ ان کے یہ ہے کہ مقتدر تشہد کے بعد امام کے سلام سے پہلے کھڑا نہ ہو جائے لیکن چند صورتوں میں امام سے پہلے کھڑا ہو جانا جائز ہے اگر مسبوق نے مقتدی تین قسم ہیں مدرک و لاحق و مسبوق۔ پس مدرک وہ مقتدی ہے جس نے شروع سے آخر تک نماز کلام کے ساتھ پایا ہو (بقیہ صفحہ پر)

موزہ پر مسک کیا ہو اور اس کی مدت چلے جانے کا خوف ہو یا مستحضر ہو اور وقت نماز کے نکل جانے کا خوف ہو یا مسبوق کو جمعہ میں عصر کا وقت داخل واسطے ہو جانے کا خوف ہو یا عیدین کی نماز میں تکبر کا وقت داخل ہو جانے کا خوف ہو یا فجر کی نماز میں سورج نکلنے کا خوف ہو یا اس کو حدیث آجانے کا خوف ہو تو جائز ہے کہ امام کے فارغ ہونے یا سجدہ ہو کا انتظار نہ کرے لیکن اگر وقت کے نکلنے سے نماز فاسد ہونے کا خوف نہ ہو تو امام کی متابعت کرے اور اس طرح اگر مسبوق کو یہ خوف ہو کہ اگر امام کے سلام کا انتظار کرے گا تو آدمی اس کے سامنے کو گذرے گا تو امام کے فارغ ہونے سے پہلے اپنی نماز پر جھٹک کر اٹھ جائے یہ چیز کروری میں لکھا ہے اور ان صورتوں کے علاوہ بقدر تشہد کے بیٹھ کر کھڑا ہو گیا تو نماز صحیح ہوگی اور مکروہ تحریمی ہوگی یہ فتح القدیر اور بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر مقتدر تشہد سے پہلے اٹھ گیا تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر مسبوق امام کے سلام سے پہلے فارغ ہو گیا اور سلام میں امام کی متابعت کی تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی اور بعضوں نے کہا ہے کہ فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ خلاصہ اور فتح القدیر میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے یہ ہے کہ دونوں مسلمانوں کے بعد بھی اپنی نماز پڑھنے کے واسطے کھڑا ہو بلکہ امام کے فارغ ہونے کا منتظر رہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

اور اس وقت تک ٹھہرے کہ امام سنتوں کے لئے اگر نماز کے بعد سنتیں ہوں کھڑا ہو یا اگر سنتیں نہ ہوں تو محراب سے پھر جائے یا پانی جگہ سے ہٹ جائے یا اتنا وقت گذر جائے کہ اگر اس پر سجدہ ہو جاتا تو وہ ادا کر لیتا یہ ترمذی باب صلوٰۃ العید میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے یہ ہے کہ تشہد اخیر میں امام کی متابعت کرے اور جب تشہد پڑھ چکے تو اس کے بعد کی دعائیں نہ پڑھے اس میں یہ اختلاف ہے کہ پھر کیا کرے ابن شجاع سے منقول ہے کہ اشد ان لا الہ الا اللہ بار بار پڑھتا رہے یہی مختار ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ مسبوق تشہد کو ایسا آہستہ آہستہ پڑھے کہ امام کے سلام کے قریب فارغ ہو یہ وجیز کروری اور فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور فتح القدیر میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے یہ ہے کہ اگر بھول کر امام کے ساتھ یا امام سے پہلے سلام پھیرے تو اس پر سجدہ ہو نہیں آئے گا اور اگر امام کے بعد سلام پھیرے تو سجدہ ہو آئے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ جواہر اخلاطی میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ سلام یہ جان کر پھیرے کہ اس کو بھی امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہئے تو وہ صحیح اسلام ہوا پس نماز اس کی فاسد ہو جائے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر امام کے ساتھ بھول کر سلام پھیرا پھر اس کو یہ گمان ہوا کہ اس سے نماز فاسد ہو گئی اور پھر اس نے تکبیر کہہ کر از سر نو نماز شروع کرنے کی نیت کی تو پچھلی نماز سے خارج ہو گیا لیکن اگر تہما نماز پڑھنے والے کو شک ہو اور تکبیر کہہ کر از سر نو نماز پڑھنے کی نیت کی تو خارج نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے یہ ہے کہ مسبوق جو اپنی نماز پڑھتا ہے وہ قرأت کے حق میں اس کی پہلی نماز ہے اور تشہد کے حق میں اس کی آخر نماز ہے یہاں تک کہ اگر ایک رکعت مغرب کی ملی تھی تو دو رکعتوں میں قضا پڑھے اور ان کے درمیان میں قعدہ کرے پس اس کے تین قعدے ہو جائے گے اور ان دونوں میں الحمد اور سورۃ پڑھے اور اگر ان دونوں میں سے ایک میں قرأت چھوڑ دی تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر چہ چار رکعتوں کی نماز میں سے ایک رکعت ملی تو اس کو چاہیے کہ ایک رکعت اس طور پر قضا کرے کہ جس میں الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تشہد پڑھے پھر ایک رکعت اسی طور پر قضا کرے اور تشہد نہ پڑھے اور تیسری رکعت میں اس کو اختیار اور قرأت افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ دو رکعتیں ملیں تو دو رکعتیں قرأت سے قضا کرے اور اگر ایک میں قرأت چھوڑ دے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر امام نے پہلے دو گانہ میں قرأت چھوڑ دی اور دوسرے دو

(حاشیہ بر صفحہ گزشتہ) الا ان وہ مقتدی کہ شروع سے امام کی اقتدا کی مگر اس کی کل رکعات یا بعض رکعات امام کے ساتھ سے جہز چھوٹ گئیں۔ مسبوق وہ

مقتدی کہ امام ایک رکعت یا سب رکعات پڑھ چکا اس وقت شریک ہو اور درمیان میں کہا کہ چارم وہ جولا حق بھی ہو اور مسبوق بھی ۱۲

۱۔ بدون عذر کھڑا ہو جانا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس کی حاجت میں سلام واجب ہے کھڑے ہو جانے سے وہ چھوٹ جائے گی کذا فی التالی ۱۲

۲۔ یعنی فوت شدہ نماز کثرأت کے حق میں شروع نماز کیجئے اور تشہد کے حق میں امام کے ساتھ چڑھی ہوئی کو بھی ۱۲

گناہ میں اس کو قضا کرنا ہو اور اس میں مسبوق شریک ہو تو واجب اپنی نماز قضا کرے تو اس میں بھی قرأت پڑھے یہاں تک کہ اگر چھوڑے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ چیز کروری میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ مسبوق اپنی نماز پڑھنے میں علیحدہ نماز پڑھنے والے کے حکم میں ہے مگر چار مسئلوں میں منفرد کے حکم میں نہیں اقول یہ کہ اس کو کسی کے ساتھ اقتدا جائز ہے نہ اس کے ساتھ کسی کو اقتدا جائز ہے اگر مسبوق نے مسبوق سے اقتدا کیا تو امام کی نماز فاسد نہ ہوگی مقتدی کی نماز فاسد ہوگی قرأت کرے یا نہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر دو مسبوقوں میں سے ایک شخص یہ بھول گیا کہ اس کو کس قدر نماز قضا کرنا ہے مگر دوسرے کو دیکھ دیکھ کر قضا کی مگر اس کا اقتدا نہ کیا تو نماز صحیح ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے کہ اگر امام کو سہو کا گمان ہو اور اس نے سجدہ سہو کا کیا اور مسبوق نے متابعت کی پھر معلوم ہوا کہ اس پر سہو نہ تھا تو اس میں دو روایتیں ہیں اشہر روایت یہ ہے کہ مسبوق کی نماز فاسد ہوگی اس لئے کہ اس نے جدا ہوا جانے کے موقع میں اس سے اقتدا کیا فقیر ابو الیث نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں فاسد نہ ہوگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو تو فقہاء کے قول کے بموجب مسبوق کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہ مختار ہے ابو حفص کبیر اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور اسی کو فقہانے لیا ہے یہ غیاثہ میں لکھا ہے اگر امام پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور مسبوق نے متابعت کی تو اگر امام چوتھی رکعت میں بیٹھا تھا تو مسبوق کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر نہیں بیٹھا تھا تو جب تک امام پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کرے گا تب تک فاسد نہ ہوگی۔

جب پانچویں رکعت کا سجدہ کر لے گا تو کل کی نماز فاسد ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دوسرا ان میں کا یہ ہے کہ اگر مسبوق نے سرے سے نماز شروع کرنے کی نیت سے کبیر کہی تو نماز اس کی از سر نو شروع ہو جائے گی اور پچھلی نماز قطع ہو جائے گی مگر منفرد نماز شروع کرنے کی نیت سے کبیر کہے تو اس کی پچھلی نماز قطع نہیں ہوتی قیصر ان میں کا یہ ہے کہ اگر مسبوق اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہو اور امام پر دو سجدے سہو کے مسبوق کے داخل ہونے سے پہلے کے تھے پس امام نے سجدہ سہو کا کیا تو مسبوق کو چاہئے کہ جب تک رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو پھر لوٹے اور اس کے ساتھ سجدہ میں شریک ہو جائے اور اگر نہ لوٹا اور سجدہ کر لیا تو اس طرح پڑھتا رہے مگر آخر نماز میں سجدہ سہو کا کر لے مگر منفرد کا یہ حال نہیں اس لئے اس پر دوسرے کے سہو سے سجدہ نہیں آتا چوتھا یہ کہ بالاتفاق یہ حکم ہے کہ مسبوق تشریق کی تکبیریں کہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک منفرد پر تشریق کی تکبیریں واجب نہیں یہ فتح القدیر اور بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ سہو میں امام کی متابعت کرے اور سلام میں اور تکبیریں اور لبیک کہنے میں متابعت نہ کرے اگر سلام میں اور لبیک میں متابعت کی نماز فاسد ہوگئی اور اگر تکبیر میں متابعت کی اور وہ اپنے آپ کو مسبوق جانتا ہے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور شمس الانعمہ سرخسی اس طرف مائل ہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے کبیر سے کبیر تشریق لہذا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ اگر امام کو سجدہ تلاوت یاد آئے اور اس کی قضا کرنے کی طرف کو عود کرے تو اگر مسبوق نے اپنی رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو اس کو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے لہذا اس کے ساتھ سہو کا سجدہ کرے پھر اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہو اور اگر وہ مقتدی نہ لوٹا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اپنی نماز میں رکعت کا سجدہ کر لینے کے بعد امام کی متابعت کی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اس میں یہی ایک روایت ہے اور اگر متابعت نہ کی جب بھی اصل کی روایت ہے بموجب فاسد ہو جائے گی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور یہی بدائع اور تاج خانہ میں طحاوی اور مضمرات اور شرح مبسوط سرخسی اور سراج الوہاب اور خلاصہ سے نقل کیا گیا ہے اور اگر امام

۱۔ اور اس طرح نماز فاسد ہوگی سجدہ تلاوت اور سجدہ سہو میں اگر مسبوق متابعت کرے گا اس لیے کہ ایک رکعت کو پورا کرنے سے حالت افراد مستحکم ہو چکی اب دہتر تک نہیں ہو سکتی اور متابعت سے اس کا ترک لازم آتا ہے کذا فی التلخیص پس اگر متابعت نہ کرے گا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

ج۔ یعنی عرف کی صبح سے تیر ہویں کی صبح تک ہر فرض باجماعت کے بعد جو تکبیر واجب ہے مسبوق بھی اس کو کہے ۱۱

نے سجدہ تلاوت کی طرف کو مودت کیا تو مسبوق کی نماز سب حالتوں میں پوری ہو جائے گی اور جس قدر اس کے ذمہ ہے وہی ادا کرے گا یہ تارخانہ میں لکھا ہے اگر امام کو نماز کا سجدہ یاد آیا اور پھر اس سجدہ کی طرف کو مودت کیا تو مسبوق اس کی متابعت کرے اور اگر متابعت نہ کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اس صورت میں مسبوق نے اپنی نماز کی رکعت کا سجدہ کر لیا ہے تو سب روائتوں کے بموجب اس کی نماز فاسد ہوگی خواہ مودت کرے یا نہ کرے اور اصل اس میں یہ ہے کہ اگر وہ جہاں ہونے کے موقع میں اقتدا کرے یا اقتداء کے موقع میں جدا ہو جائے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے لاقی وہ ہے کہ اول کی نماز اس کو امام کے ساتھ ملے اور باقی نماز فوت ہو جائے خواہ نیند کی وجہ سے یا حدث ہو جائے یا ازدحام کی وجہ سے کھڑا رہے اور صلوٰۃ خوف کا پہلا گروہ بھی لاقی ہے لاقی گویا امام کے پیچھے ہے قرأت نہ کرے گا اور سہو کا سجدہ نہ کریگا یہ چیز کروری میں لکھا ہے اگر امام سہو کا سجدہ کرے تو لاقی اپنی باقی نماز کے ادا کرنے سے پہلے اس کی متابعت نہ کرے مسبوق کا حکم اس کے برخلاف ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لاقی جب بعد وضو کے مودت کرے تو اس کو چاہئے کہ اول اس نماز کے قضا کرنے میں مشغول ہو جو امام سے پہلے پڑھ چکا بقدر قیام امام کے بغیر قرأت کھڑا رہے اور رکوع کرے اور سجدہ کرے۔ اور اگر امام سے کم یا زیادہ ہو جائے تو مضائقہ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے کسی شخص نے امام کے ساتھ بغیر کبھی پھر سو گیا یہاں تک کہ امام نے ایک رکعت پڑھ لی تب وہ شخص ہوشیار ہوا تو اگر چہ امام دوسری رکعت میں ہو گا مگر اس شخص کو پہلی رکعت پڑھنی چاہیے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر پہلی رکعت کی قضا میں مشغول نہ ہو اور اول امام کی متابعت کی اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی باقی نماز قضا کی تو ہمارے نزدیک اس کی نماز جائز ہو جائے گی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے لاقی مسافر تھا اور جو نماز امام کے ساتھ چھوٹ گئی تھی اس کو قضا کرتا تھا اسی حالت میں اس نے اقامت کی نیت کر لی یا مسافر کو حدث ہوا اور اپنے شہر میں داخل ہو گیا تو سفر کی نماز پوری کرے گا امام زفر کا اس میں خلاف ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ اس عرصہ میں امام اپنی نماز سے فارغ ہو چکے اور اگر امام ابھی فارغ نہیں ہوا تو بالاتفاق چار رکعتیں پڑھے گا یہ مصلیٰ میں لکھا ہے امام نے اگر چار رکعتوں کی نماز میں پہلا قعدہ بھول کر چھوڑ دیا اور پیچھے اس کے لاقی تھا مثلاً تھوڑی دیر سو کر پھر ہوشیار ہوا یا اس کو حدث ہو گیا تھا اور وضو کے لئے چلا گیا پھر آیا اس عرصہ میں امام نے کئی رکعتیں پڑھ لیں تو جو قعدہ امام سے چھوٹ گیا تھا ہمارے نزدیک اس میں وہ بھی نہ بیٹھے امام زفر کے نزدیک بیٹھنے مسبوق کا حکم اس کے برخلاف ہے یہ حصر میں لکھا ہے۔

مسبوق کا حکم اپنی نماز کے قضا کرنے میں چھ چیزوں میں لاقی کے مخالف ہے عورت کے برابر ہو جانے میں اور قرأت میں اور سہو میں اور قعدہ میں اونی میں اگر امام چھوڑ دے اور سلام کی جگہ امام کے فس دیئے میں اور اس بات میں کہ امام مسافر ہو اور اقامت کی نیت کر لے اور مسبوق اپنی نماز میں رکعت کا سجدہ کر چکا ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے مسبوق دوسری رکعت میں شریک ہوا پھر گیا اور تین رکعتیں میں برابر سوتا رہا پھر ہوشیار ہوا تو اول وہ نماز قضا کرے جس میں سو گیا تھا اور اس میں قرأت نہ کرے اور امام کی متابعت کے لئے قعدہ میں بیٹھے پھر کھڑا ہوا اور ایک رکعت قرأت سے پڑھے پھر بیٹھے اور نماز تمام کرے اور ارد گرد رکعتوں میں سو گیا تھا اور ایک رکعت میں اس کو شک ہو گیا کہ امام کے ساتھ ملی تھی یا نہیں تو جس رکعت میں شک ہے اس کو آخر نماز میں قضا کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس کے متصل مسائل یہ ہیں کہ امام اور جماعت کے لوگوں میں مخالفت ہو اگر امام میں اور جماعت والوں میں مخالفت ہوئی جماعت والوں نے کہا تو نے تین رکعتیں پڑھیں امام نے کہا میں نے چار رکعتیں پڑھیں اگر امام کو اپنے قول کا یقین ہو تو ان کے قول سے نماز کا اعادہ نہ کرے اور یقین نہ ہو تو اعادہ کرے اور اگر قوم میں باہم اختلاف ہو بیٹھے کہیں تین رکعتیں پڑھی ہیں اور بیٹھے کہیں چار اور امام ایک فریق کے ساتھ ہو تو امام کا قول لیا جائے گا اگر چہ اس کے ساتھ ایک ہی شخص ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ ایک

فخص بھی نہ ہو اور امام نماز کا اعادہ کرے اور اس کے پیچھے ساری جماعت اقتدا کرے تو ان کا اقتدائے صحیح ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر جماعت سے ایک شخص کو یقین ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں اور ایک شخص کو یقین ہو کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں اور امام اور قوم شک میں ہو تو امام اور قوم پر کچھ واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور امام پر اعادہ بھی مستحب نہیں اور اگر نقصان کا یقین ہو تو اعادہ ضرور ہے اگر امام کو یقین ہے کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں اور ایک شخص کو یقین ہو کہ پوری نماز پڑھ لی تو امام کو چاہئے کہ قوم کے ساتھ نماز کا اعادہ کرے اور جس شخص کو نماز پوری ہو ہوئے کا یقین ہے اس پر اعادہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر قوم میں سے ایک شخص کو نقصان کا یقین ہو اور سوائے اسکے باقی قوم کو اور امام کو شک ہو تو اگر ابھی وقت نماز کا باقی ہے تو احتیاطاً نماز کا اعادہ کریں اور اگر اعادہ نہ کریں تو کچھ مضائقہ نہیں لیکن اگر دو شخص عادل نماز کے نقصان کا یقین کریں اور اسکی خبر دیں تو اعادہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایک امام جماعت سے نماز پڑھا کر چلا گیا پھر اختلاف ہوا بعضوں نے کہا ظہری نماز تھی اور بعضوں نے کہا کہ عصر کی تھی پس اگر ظہر کا وقت ہے تو وہ نماز ظہر کی ہوگی اور اگر عصر کا وقت ہے تو عصر کی اور اگر وقت میں بھی شک ہے تو دونوں فریقوں کی نماز جائز سمجھ جائے گی یہ ظہریہ میں لکھا ہے۔

چھٹا باب

نماز میں حدیث ہو جانے کے بیان میں

نماز میں جس شخص کو حدیث ہو جائے وہ وضو کر کے اسی پر ہٹا کرے یہ کفر میں لکھا ہے عورت اور مرد نماز کے بنا کر نے کے حکم میں برابر ہیں یہ محیط میں لکھا ہے جس رکن میں حدیث ہو اس کا اعتبار نہیں اس کا پھر اعادہ کرے یہ ہدایہ اور کافی میں لکھا ہے از سر نو نماز پڑھنا افضل ہے یہ متون میں لکھا ہے بعض مشائخ کے نزدیک سب کے واسطے یہی حکم ہے اور بعضوں نے کہا ہے قطعاً یہ حکم منفرد کے لئے ہے اور امام اور مقتدی کے حق میں یہ حکم ہے کہ اگر دوسری جماعت ان کو مل جائے تو از سر نو نماز پڑھنا ان کو بھی افضل ہے اور اگر دوسری جماعت نہ ملے گی تو اسی نماز پر بنا کرنا افضل ہے تاکہ فضیلت جماعت باقی رہے لہذا وہی میں اسی کو صحیح کہا ہے یہ جو ہرۃ العیرو میں لکھا ہے بنا کے جائز ہونے کے لئے بہت سی شرطیں ہیں مجملہ ان کے یہ ہے کہ حدیث وضو کا واجب کرنے والا ہو اور ایسا نہ ہو جو کبھی اتفاقاً ہوتا ہے اور وہ حدیث سادی ہو یعنی بندہ (۱) کا اس میں یا اس کے سبب میں کچھ اختیار نہ ہو یہ بحوالہ ائق میں لکھا ہے پس اگر نماز میں پیشاب یا پانچھان یا رتغ یا کسیر کا عہد آ حدیث کیا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اس پر بنا نہ کرے گا اور عہد انہیں کیا پس اگر حدیث فضل کا واجب کرنے والا ہے جب بھی یہی حکم ہے اور اگر حدیث وضو کا واجب کرنے والا ہے تو اگر آدمی کے فضل سے ہے تب بھی یہی حکم ہے امام ابو یوسف کا اس میں خلاف ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اس کو منہ بھر کر بغیر قصد کے قے آگئی تو جب تک کلام نہیں کیا ہے وضو کر کے بنا کر سکتا ہے اور اگر عہد ائے کی تو بنا نہیں کر سکتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر مصلیٰ کو بغیر اس کے فضل کے حدیث ہو مثلاً اس کے کوئی گولی لگ گئی یا کسی آدمی نے پتھر یا ذھیلا مارا اور سر پھٹ گیا یا کسی آدمی نے اسکے زخم کو چھوا اور اس میں سے خون نکلنے لگا تو امام ابو حنیفہ

۱۔ اس میں شک نہیں کہ وہ ایک ہی نماز ہے اور دونوں کا جواز ظاہراً احتیاق حکم ہے مثلاً دو محضوں میں ایک نے اسی نماز کی نسبت ظہر کی قسم کھائی تھی اور دوسرے نے عصر کی اور مغرب کے وقت اختلاف ہوا تو حشیدہ وقت کی صورت میں دونوں کی قسم سچی ہو جانے کا حکم ہوگا۔ رہا ازراہ دیانت تو ظاہر یہ کہ اعادہ کریں نا فہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲۔ یعنی جس مقام تک نماز ہو چکی تھی اسی پر باقی کو سچی کر کے تمام کرے یعنی اگر تو ایسا کرنا جائز ہے

۳۔ یعنی اگر شاذ نادار الوقوع ہو جیسے تو عہد سے پانی جاری ہو یا تو اس میں از سر نو پڑھے ۱۳۔ (۱) اہل مسئلہ میں اختلاف ہے ابو یوسف کے نزدیک بندہ سے ہر انداز نماز ہی ہے تو جس فصل میں نماز کا اختیار نہ ہوگا ان کے نزدیک وہ آسانی ہوگا اور طرفین کے نزدیک جو فصل ایسا ہو کہ کسی بندہ کے اختیار میں نہ ہو وہ آسانی ہوگا۔

اور امام محمد کے فتوٰی کے بموجب بنا جائز نہ ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر چہت میں سے ڈھیلا یا تختہ گر اور اس کا سر پٹھ گیا تو اگر کسی کے گزرنے کے سبب سے وہ گرا تھا تو از سر نو نماز پڑھے گا امام ابو یوسف کا اس میں خلاف ہے اور اگر کسی کے گزرنے کی وجہ سے نہیں گرا تھا تو بعض مشائخ نے کہا ہے کہ وہ خلاف بنا کرے گا اور بعض نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف ہے اور یہی صحیح ہے اس طرح اگر کسی درخت کے نیچے تھا اور اس میں سے کوئی پھل گرا اور اس سے زخم ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے اگر اس کے پاؤں میں کانٹا لگ گیا یا سجدہ کرنے میں پیشانی میں کانٹا لگ گیا اور بغیر اس کے قصد کے اس میں سے خون نکلنے لگا تو اس پر بنا نہ کرے گا اور یہی حکم اس صورت میں کہ ٹھہرنے اس کے ذمہ مارا اور اس سے خون نکلنے لگا اور اگر چھینکا اور اس میں حدت ہو گیا یا کھنکارا اور اس کی قوت سے رت نکل گئی تو بعضوں نے کہا ہے بنا نہ کرے گا یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر عورت کی گدی بغیر اس کے فضل کے گری اور وہ تر تھی تو سب کے قول کے بموجب وہ بنا کرے گی اور اگر اس کی ہلانے سے گری تو امام ابو یوسف کے نزدیک وہ بنا کرے گی اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک وہ بنا نہ کرے گی یہ تبیین میں لکھا ہے اگر کسی ذیل میں سے خون بہا تو اس کے دھوئے اور وضو کرے اور بنا کرے اور اگر ذیل کو دھانے سے خون بہے یا اس کے گھٹنوں میں ذیل تھا اور سجدہ میں جب اس نے گھٹنے دیکھے اس میں زخم کا منہ کھل گیا تو یہ حدت کا منہ کھلنے کے حکم میں ہے اور ان صورتوں میں اپنی نماز پر بنا نہیں کر سکتا یہ عیض میں لکھا ہے اگر نماز میں بہوش ہو گیا یا جنون ہو گیا یا قہقہہ مارا تو وضو کرے اور از سر نو نماز پڑھے اس طرح اگر نماز سو گیا اور احتلام ہو گیا تو بنا نہ کرے اور اگر کسی عورت کی فرج کو دیکھا اور انزال ہو گیا تو بنا نہ کرے اگر نمازی کے کپڑے پر پیشاب کی چھٹیں قدر درہم سے زیادہ پڑ گئیں اور ان کو جا کر دھویا تو ظاہر روایت کے بموجب اس پر بنا نہ کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور بجلہ ان کے یہ ہے کہ حدت کے ساتھ ہی نماز سے پھر جائے یہاں تک کہ اگر ایک رکن حدت کی حالت میں ادا کیا یا اس جگہ اس قدر ٹھہرا کہ ایک رکن ادا کر لیتا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اگر جانے میں قرأت پڑھی تو نماز فاسد ہو جائے گی اور آتے میں پڑ جائے گا تو فاسد نہ ہوگی بعضوں نے کہا ہے حکم برعکس ہے اور صحیح یہ ہے کہ دونوں میں فاسد ہوتی رہے اور تسبیح اور جمل اح صح قول کے بموجب بنا کو منع نہیں کرتی ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر امام کو رکوع میں حدت ہوا اور اس نے سر اٹھا کر سبحان اللہ من حمدہ کہا یا سجدہ میں حدت ہوا اور سر اٹھا کر اللہ اکبر کہا اور کہنے میں نماز کے رکن ادا کرنے کا ارادہ کیا تو سب کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر ادائے رکن کا ارادہ نہیں کیا تو اس میں امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں ہیں یہ کافی میں لکھا ہے امام کو سجدہ میں حدت ہوا اور اس نے اللہ اکبر کہتے ہوئے سر اٹھایا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر بلا تکبیر کے سر اٹھایا تو نماز فاسد نہ ہوگی پھر دوسرے کو خلیفہ کر دے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اور اگر سوتے میں حدت ہوا پھر تمیزی دیر کے بعد ہوشیار ہوا تو اس وقت بنا کرے اور اگر تمیزی دیر بیداری میں توقف کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور بجلہ ان کے یہ ہے کہ بعد حدت کے کوئی ایسا فعل نہ کرے کہ اگر حدت نہ ہوتا تو متانی صلوٰۃ کے ہوتا صرف وہی افعال کرے جو اس وقت ضروری یا ضروری امور کے ضروریات میں سے ہیں یا اس کے توابع اور تنہات میں سے ہیں یہاں تک کہ اگر کسی کو حدت ہوا پھر اس نے کلام کیا یا عمدہ احدث کیا یا قہقہہ لگایا یا کھایا یا پیاش اس کے کوئی اور کام کیا تو بنا جائز نہ ہوگی اور یہ حکم ہے اس صورت میں کہ اگر جنون ہو گیا یا بہوش ہو گیا یا جنابت ہو گئی یہ بدائع میں لکھا ہے یا کسی عورت کی فرج کی طرف کو دیکھا اور انزال ہو گیا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور کسی برتن سے یا کنوئیں سے پانی لیا اور اس کی حاجت ہے پھر وضو کیا تو بنا جائز ہے اور اگر استنجا کیا پس اگر سر کھولا تو بنا باطل ہو گئی یہ بدائع میں لکھا ہے۔

۱۔ یعنی سبحان اللہ پڑھنے اور لا الہ الا اللہ پڑھنے سے بنا کا حجاز اح قول پر باقی رہتا ہے ۱۲

۲۔ یوں ہی اگر دشمن لانے کی ضرورت ہوئی لیکن حضرات میں کہا کہ صحیح یہ کنوئیں سے پانی بھرتے میں بنا کرے اور خلاصہ میں کہ یہی بخار ہے ۱۲

مصلیٰ کو حدث ہوا اور وضو کرنے کے لئے گیا اور اس کا سر وضو میں کھل گیا یا اس نے خود کھولا تو قاضی ابو علی لکھی نے کہا ہے کہ بغیر اس کے چارہ نہ تھا تو نماز اس کی فاسد نہ ہوگی یہ نہایت میں لکھا ہے اگر عورت وضو کے واسطے اپنی ہاں کھولے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی یہی صحیح ہے جب وضو کرے تو تین تین بار اعضا کو دھوئے اور پورے سر پر مسح کرے اور کئی کرے اور تاک میں پانی ڈالے اور تمام سنتیں وضو کی ادائیگی کرے یہی اسح ہے یہ تین تین میں لکھا ہے لیکن اگر اس نے چار چار بار دھو یا تو از سر نو نماز پڑھے یہ تارخانہ میں لکھا ہے اگر حدث ہوا اور پانی دور ہے اور کٹواں قریب ہے تو پانی تک جانے اور کٹوئیں سے پانی نکالنے میں جس میں مشقت کم ہو اسی کو اختیار کرے اور صحیح یہ ہے کہ اگر کٹوئیں سے پانی نکالے تو از سر نو نماز پڑھے یہ حضرات میں لکھا ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھتے میں حدث ہوا اور اس کے گھر میں پانی ہے اور اس سے وضو نہ کیا اور حوض کا قصد کیا اور گھر اس کا بہ نسبت حوض کے قریب تھا تو اگر حوض اور گھر میں دو منوں سے کم فاصلہ تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اس سے زیادہ تھا تو نماز فاسد ہو جائے گی اگر اس کے گھر پانی تھا اور عادت اس کی حوض سے وضو کرنے کی تھی اور گھر کے پانی کو بھول گیا اور حوض پر جا کر وضو کیا تو اپنی نماز پر بنا کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر حوض پر وضو کو جگہ مل گئی پھر وہاں سے دوسری جگہ کو ہٹ گیا تو اگر کسی عذر سے جتنا مشادہ پہلا مکان تک تھا تو بنا کر سکتا ہے نہیں تو بنا نہیں کر سکتا یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اگر وضو کیا اور اس کو یاد آیا کہ میں نے سر پر مسح نہیں کیا اور جا کر مسح کرا یا تو بنا جائز ہے اور اگر یاد نہ آیا یہاں تک کہ نماز کو کھڑا ہو گیا پھر یاد آیا تو از سر نو نماز کو پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اپنا کپڑا بھول گیا تھا اور لوٹ کر کپڑا اٹھایا تو از سر نو نماز پڑھے یہ تارخانہ میں لکھا ہے مصلیٰ کو حدث ہوا اور مسجد کے اندر برتن میں پانی تھا اس سے وضو کیا اور پھر اپنی نماز کی جگہ تک برتن اٹھا کر لے گیا اگر ایک ہاتھ سے اٹھایا ہے تو بنا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے مصلیٰ کو حدث ہوا اور وضو کرنے کے لئے اپنے گھر کو گیا اور دروازہ بند تھا اس کو کھولا پھر وضو کیا پس جب نکلے تو اگر چور کا خوف ہے تو دروازہ بند کر دے۔ ورنہ بند نہ کرے یہ تارخانہ میں لکھا ہے اگر برتن کو پانی سے بھر کر دونوں ہاتھوں سے اٹھایا تو بنا نہ کرے اور اگر ایک ہاتھ سے اٹھایا تو بنا جائز ہے یہ جوہرۃ العیروہ میں لکھا ہے اگر کوئی ایسی نجاست لگ گئی جس سے نماز جائز نہیں اس کو دھو یا اگر وہ نجاست اسی حدث کی وجہ سے لگی تھی تو بنا کر سکتا ہے اور اگر کسی اور وجہ سے لگی تھی تو بنا نہیں کر سکتا امام ابو یوسف کا اس میں خلاف ہے۔

اگر کچھ نجاست کسی اور وجہ اور کچھ حدث کی وجہ سے لگی تھی تو بنا نہیں کر سکتا اگرچہ دونوں نجاستیں ایک ہی جگہ ہوں یہ تین میں لکھا ہے اگر اس کے کپڑے پر نجاست لگ گئی اور اس کپڑے کا نکالنا ممکن ہے اور دوسرا کپڑا ملے گیا اور اس وقت اس کپڑے کو نکال دیا تو جائز ہے اور اگر اس کپڑے کو نکالنا ممکن نہیں مثلاً دوسرا کپڑا موجود نہیں ہو اگر اسی کپڑے سے نماز کا کوئی جز ادا کیا تو بالاجماع نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر اس سے نماز کا کوئی جز ادا نہیں کیا لیکن کچھ دیر ٹھہرا تو اگرچہ بہت دیر ٹھہرا ہو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اس وقت اس کپڑے کا نکال دینا ممکن ہے مثلاً دوسرا کپڑا مل گیا مگر اس نے اس کپڑے کو نہ نکالا اور اس سے نماز کا کوئی جز بھی ادا نہیں کیا تو اس میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اگر مصلیٰ کو حدث ہو گیا اور وضو کرنے کے لئے گیا پھر عذر اور حدث کر دیا تو بنا اس کے واسطے جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ اس حدث ہلاوی کے بعد کوئی پہلا اور حدث ظاہر نہ ہو تو بنا جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کوئی شخص موزوں پر مسح کر کے نماز پڑھتا تھا اور اس کو حدث ہو گیا اور وضو کے لئے گیا اور وضو کے درمیان میں مدت مسح کی تمام ہو گئی تو از سر نو نماز پڑھے یہی صحیح ہے جیسے کوئی تیمم سے نماز پڑھتا تھا اور حدث ہو گیا اور پھر تیمم کے واسطے گیا اور پانی مل گیا تو بنا نہ کرے اور یہی قلم ہے مستحاضہ عورت کا جب اس کو نماز میں حدث ہو جائے اور وہ اس کو رفع کرنے کے واسطے جائے یہ محیط سرخس میں لکھا ہے اور اس طرح جبیرہ پر مسح کرنے والے کا اگر اس وقت زخم اچھا ہو جائے یا کسی کا زخم بہتا تھا اور وقت نماز کا نکل گیا تو بنا جائز نہیں یہ تارخانہ میں لکھا ہے منجملہ ان کے یہ ہے کہ اگر مقتدی ہے اور امام ابھی نماز سے فارغ نہیں ہوا اور امام اور اس کے درمیان میں کوئی ایسا حائل ہے کہ اس

کو اپنے وضو کی جگہ سے اقتدا جائز نہیں تو اس کے پاس پھر آئے اور امام اگر فارغ ہو چکا تو عود نہ کرے اور اگر خود کیا تو اس کی نماز کے فاسد ہونے میں اختلاف ہے اور اگر وہ اپنی جگہ سے اقتدا کر سکتا ہے اور کوئی مانع اقتدا کا نہیں تو اسی جگہ سے اقتدا کر لے امام کے پاس نہ آئے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر علیحدہ نماز پڑھنا تھا وضو کے بعد اس کو اختیار ہے کہ وہیں تمام کر لے یا اپنے مصلیٰ پر جائے مصلیٰ پر جانا افضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر امام کو حدث ہوا تھا وہ کسی دوسرے کو امام کر کے وضو کو گیا تھا اگر وہ امام نماز سے فارغ ہو چکا تو پہلا امام منفرد کے حکم میں ہے۔ چاہے وہیں نماز پڑھے چاہے مصلیٰ پر آئے اور اگر ابھی فارغ نہیں ہوا تو امام جماعت میں آئے اور اپنے خلیفہ کے پیچھے نماز تمام کرے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور بختم ان کے یہ ہے کہ اگر صاحب ترتیب کو یہ حدث مساوی ہوئے تو اس کو بعد حدث کے اپنی کسی نماز کا نوت ہو جانا یا آنا جائے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور بختم ان کے یہ ہے کہ اگر امام کو حدث ہوا ہے تو کسی ایسے کو خلیفہ نہ کرے جو امامت کے لائق نہ ہو پس اگر کسی عورت کو خلیفہ کر دیا تو اسے نماز پڑھے۔ یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

فصل

خلیفہ کرنے کے بیان میں

جن صورتوں میں نماز کا بنا کرنا جائز ہے ان میں امام کو چاہئے کہ کسی کو بھی خلیفہ کرے اور جن صورتوں میں بنا جائز نہیں ان صورتوں میں خلیفہ نہیں کر سکتا اور جس امام کو حدث ہوا ہے جو شخص ابتدا سے اس امام بننے کی صلاحیت رکھتا تھا وہ اس کا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت رکھتا ہے اور جو شخص ابتدا سے اس کا امام بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا تھا وہ اس کا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتا یہ محیط میں ہے اور خلیفہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ جھکا ہوا پیچھے کو بٹے اور ناک پر ہاتھ رکھ لے تاکہ اوروں کو یہ ہم ہو کہ نکسیر پھوٹی اور پہلی صف میں سے اشارہ سے کسی کو خلیفہ کر دے کلام (۱) سے نہ کرے جنگل میں جب تک صفوں سے باہر نہیں ہوا اور مسجد میں جب تک کہ مسجد سے باہر نہیں نکلا خلیفہ کرنے کا اختیار ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر امام کو حدث ہوا اور اس نے کسی شخص کو خلیفہ کیا جو مسجد سے خارج تھا مگر وہاں تک شخص مسجد کی صفوں سے ملی ہوئی تھیں تو اس کا خلیفہ کرنا صحیح نہ ہوگا اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام کی نماز فاسد ہونے میں دو روایتیں ہیں صبح یہ ہے کہ فاسد ہو جائے گی یہ ثناوی قاضی خان میں لکھا ہے اولیٰ یہ ہے کہ امام مسبوق کو خلیفہ نہ کرے اور اگر امام نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو اس کو چاہئے کہ وہ قبول نہ کرے اور اگر وہ قبول کرے تو جائز ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر مسبوق بڑھ گیا تو اس کو چاہئے کہ جہاں سے امام نے چھوڑا ہے وہاں سے نماز شروع کرے اور جب سلام کے قریب پہنچے تو کسی ایسے شخص کو بڑھادے جس کو پوری نماز ملی ہو وہ جماعت کے ساتھ سلام پھیرے گا مگر مسبوق خلیفہ نے امام کی نماز تمام ہونے وقت کے قہقہہ لگایا یا عدا حدث کیا یا کلام کیا یا مسجد سے خارج ہوا تو اس کی نماز فاسد ہوگی اور قوم کی نماز پوری ہے اور پہلا امام اگر نماز سے فارغ ہو چکا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر فارغ نہیں ہوا تو فاسد ہو جائے گی یہی صبح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر امام سے دعویٰ چھوٹ گیا ہے تو خلیفہ کو اس طرح اشارہ بتادے کہ اپنا ہاتھ گھٹنے پر رکھ دے اور اگر مجدد چھوٹ گیا ہے تو پیشانی پر ہاتھ رکھ دے اور قرأت چھوٹی ہے تو منہ پر ہاتھ رکھ دے یہ

۱ غریبک ہر معذور کا وقت نکل گیا تو نماز یا نکل ہوئی ۱۲ ۲ اور ترتیب یہاں نہ ہے حافظ بھی نہ ہو نہ اگر غلطی وقت کی وجہ سے ترتیب ساقط ہو تو یاد آنا کچھ معتبر نہیں اور بنا جائز ہے کی ۱۲ ۳ خلیفہ بنا امام محدث پر واجب نہیں ہے مگر پہلا احتیاق خلیفہ بنانے کا اسی کو ہے ۱۲ ۴ یہ صورت داسے اور بائیں اور پیچھے کی جانب میں ہوئی اور آگے کی طرف سے سترہ میں بڑھتا ہے اور اگر سترہ سے دو تہجد کی جگہ سے تجاوز کرنا اس کے بعد نماز جاتی رہے گی اور خلیفہ کرنا درست نہ ہوگا کہانی الخطاوی ۱۲ ۵ پھر یہ مسبوق اپنی نماز پوری کر لے ۱۲ ۶ تہجد نمازی کے لیے ایک باقی ہو تو پیشانی پر ایک انگلی درندہ انگلیاں رکھے ۱۲ جو مع الفتح (۱) اگر کلام کے ساتھ خلیفہ کیا تو نکل کی نماز فاسد ہوئی خواہ عدا ہو یا مسجد یا جہاں ۱۲ ع

بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کوئی رکعت اس پر باقی ہے تو ایک انگلی سے اشارہ کر دے اور اگر دو رکعتیں باقی ہیں تو دو انگلیوں سے اشارہ کر دے اور اگر سجدہ تلاوت باقی ہے تو پیشانی اور زبان پر انگلی رکھ دے اور اگر سجدہ سہواً باقی ہے تو دل پر رکھے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ یہ اس وقت ہے کہ جب خلیفہ کو یہ باتیں معلوم نہ ہوں اور اگر معلوم ہوں تو کچھ حاجت نہیں یہ تانا نار خانہ میں لکھا ہے کسی شخص نے چار رکعتوں کی نماز میں امام کا اقتدار کیا اور امام کو حدث ہو گیا اور اس نے اسی شخص کو بڑھا دیا اور مقتدی کو یہ معلوم نہیں کہ امام نے کس قدر نماز پڑھی ہے اور کتنی اس پر باقی ہے تو مقتدی کو چاہئے چار رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ہر رکعت میں بیٹھ جائے یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مسبوق میں لکھا ہے اور اگر لاحق کو خلیفہ کیا تو خلیفہ کو چاہئے کہ کقوم کو اشارہ کرے اور اپنی نماز ادا کرے پھر جماعت کی نماز تمام کرا دے اور اگر ایسا نہ کیا اور امام کی نماز پڑھنے لگا اور جب سلام کے موقع پر پہنچا اور دوسرے کو سلام پھیرنے کے واسطے خلیفہ کر دیا تو ہمارے نزدیک جائز^(۱) ہے یہ مضممرات میں لکھا ہے اور جس امام کو حدث ہوا ہے اس کی امامت اس وقت تک قائم رہے گی جب تک مسجد سے خارج ہو یا کسی اور کو خلیفہ کر دے اور وہ خلیفہ اس کی جگہ آکھڑا ہو اور امامت کی نیت کر یا قوم سے کسی اور کو خلیفہ کر دے اور اگر ان امور میں سے ایک امر بھی نہ ہو اور امام نے مسجد کے کنارہ پر وضو کیا اور جماعت اس کی منتظر رہی اور پھر امام اپنی جگہ پر آیا اور ان کے ساتھ نماز تمام کی تو جائز ہے اور اگر نہ امام نے کسی کو خلیفہ کیا نہ قوم نے یہاں تک کہ امام مسجد سے باہر نکل گیا تو قوم کی نماز فاسد ہو جائے گی اور امام وضو کر کے بنا کرے اس لئے کہ وہ اپنی ذات کے واسطے منفرد کے حکم میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص بطور کسی کے بڑھائے خود ہی بڑھ گیا اور امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو جائز ہے اور اگر کسی شخص کے محراب تک پہنچنے سے پہلے امام مسجد سے خارج ہو گیا اور اس کے بعد وہ امام کی جگہ پر کھڑا ہو گیا تو اس شخص کی اور قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام کے پیچھے ایک ہی شخص ہو اور امام کو حدث ہو تو وہ شخص امامت کے لئے معین ہو گیا خواہ امام اس کو اپنی نیت میں معین کرے یا نہ کرے اگر امام نے ایک شخص کو بڑھایا اور قوم نے دوسرے شخص کو بڑھایا تو امام وہی ہوگا جس کو امام نے بڑھایا لیکن اگر اس کی نیت کرنے سے پہلے قوم دوسرے شخص کے اقتدار کی نیت کرے تو دوسرا شخص امام ہو جائے گا اور اگر قوم سے ہر گروہ نے ایک ایک شخص کو بڑھایا تو جس کی طرف اکثر ہوں گے وہی امام ہوگا اور اگر برابر ہوں تو کل کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر دو شخص بڑھے تو جو شخص پہلے امام کی جگہ پر پہنچ گیا وہی امام ہے اور اگر بڑھنے میں دونوں برابر ہیں اور بعضوں نے ایک سے اقتدار کیا اور بعضوں نے دوسرے سے تو جس سے بہت لوگوں نے اقتدار کیا ہے اسی کی نماز صحیح ہوگی اور جس سے کم لوگوں نے اقتدار کیا ہے اس کی نماز فاسد ہوگی اور اگر دونوں طرف آدھی برابر ہوں تو کسی کی ترجیح ممکن نہ ہوگی اور دونوں کی نماز فاسد ہو جائے گی یہ تبیین میں لکھا ہے اگر امام نے منوں کے آخر میں سے کسی کو خلیفہ کیا اور خود مسجد سے خارج ہو گیا تو اگر خلیفہ نے اس وقت امامت کی نیت کر لی تو امام ہو جائے گا مگر جو شخص اس سے آگے ہے اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور امام کی نماز اور جو شخص خلیفہ کے داہنے اور بائیں ہیں اور جو پیچھے ہیں ان کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اس نے سہیت کی کہ جب امام کی جگہ کھڑا ہو گا اس وقت امام بنوں گا اور امام قبل اس سے کہ خلیفہ اس کی جگہ پر پہنچے امامت کی نیت کرے مسجد سے خارج ہو گیا تو اس سب کی نماز فاسد ہو جائے گی خلیفہ اور قوم کی نماز جائز ہونے کیلئے یہ شرط ہے کہ امام مسجد نے کسی کو خلیفہ کیا اور خلیفہ نے کسی اور شخص کو خلیفہ کیا فضلی نے کہا ہے کہ اگر پہلا امام ابھی مسجد سے خارج

۱۔ اور از سر لو پڑھنا امام کا افضل ہے واسطے پہنچنے کے خلاف امام شافعی کے نزدیک اختلاف جائز نہیں اس لیے نماز دوسرے سے پڑھنا افضل ہے تاکہ سب کے نزدیک نماز ہو جائے ۱۳ (۱) اور اگر امام نے اشارہ کیا مسبوق کو کہ میں نے پہلے دو گانہ میں قرأت نہیں پڑھی تو چاروں رکعتوں میں قرأت مسبوق پر فرض ہوگی ایہ وجہ نایابت امام کے اور دو میں خود کی نماز میں اس مسئلہ کی پیروی چھٹی جاتی ہے کہ کونسا نمازی ہے جس پر چاروں رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔

خارج نہیں ہوا اور خلیفہ امام کی جگہ نہیں پہنچا اس حالت میں کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو جائز اور ایسا ہو جائے گا کہ کہ وہ خود بڑھا ہے یا پہلے امام نے اس کو بڑھا یا ہے ورنہ جائز نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو حدث ہوا اور اس کے ساتھ کوئی اور نہ تھا اور وہ ابھی مسجد سے نہ نکلا تھا کہ کسی اور شخص نے آکر اس سے اقتدا کر لیا پھر امام مسجد سے نکلا تو ہمارے اصحاب کے نزدیک دوسرا شخص پہلے کا خلیفہ ہو جائے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر قرأت میں رک گیا تو چاہئے کہ دوسرے کو خلیفہ کر دے یہ حکم اس وقت ہے کہ اس قدر قرأت نہ کی ہو جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے اور شرمندگی اور خوف کی وجہ سے قرأت سے بند ہو گیا بھولانہ ہو لیکن اس قدر قرأت کرنی ہے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے تو خلیفہ نہ کرے بلکہ رکوع کر دے اور اس طرح نماز پڑھتا رہے اور اگر خلیفہ کرے گا تو نماز اس کی فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ خلیفہ کی ضرورت نہیں ہے یہ تمہین میں لکھا ہے۔ اور اگر قرأت کرنا یا نفل بھول گیا تو خلیفہ کرنا بالاجماع جائز نہیں ہے یہ بھی شرح ہدایہ ایک مسافر نے مسافر سے اقتدا کیا اور امام کو حدث ہو گیا اور اس نے کسی عظیم کو خلیفہ کر دیا تو مسافر کو پوری نماز پڑھنا لازم نہ ہوگی اور اگر مسافر کو خلیفہ کیا اور اس نے اس وقت نیت اقامت کی کر لی جب جماعت والے مسافروں کو پوری مقتدی نماز پڑھنا لازم نہ ہوگی۔ یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے کی کو حدث کا گمان (۱) ہوا اور مسجد سے خارج ہو گیا پھر معلوم ہوا کہ اس کو حدث نہیں ہوا تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر مسجد سے خارج نہیں ہوا ہے تو جس قدر باقی رہے ہے اسی کو پورا کر لے یہ ہدایہ میں لکھا ہے برخلاف اس کے اگر کسی کو گمان ہوا کہ اس نے بغیر وضو نماز شروع کر دی یا موزوں پوش کیا تھا اور گمان ہوا کہ مدت مسح کی گزر چکی یا عجم کئے ہوئے تھا اور دور سے ریت دیکھ کر اس پر پانی کا گمان کر لیا یا صاحب ترتیب کو ظہر میں یہ گمان ہوا کہ میں نے فجر کی نماز نہیں پڑھی یا کوئی داغ کپڑے پر دیکھا اور اس کو نجاست سمجھ لیا اور نماز سے پھر گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور گھر اور عید گاہ اور جنازہ کی نماز پڑھنے کا مکان بھولہ مسجد کے ہیں اور جنگل میں جہاں تک صفوں کی جگہ ہو مسجد کے حکم میں ہے اور اگر امام کو حدث ہوا اور آگے کو بڑھا اور اس کے سامنے سترہ نہ تھا تو جس قدر صفوں کی جگہ ہو اس کے پیچھے ہی اس قدر کا سامنا اعتبار کیا جائے گا اور اگر اس کے سامنے سترہ ہے تو وہ وہیں تک حد ہوگی یہ تمہین میں لکھا ہے۔ اور اگر جنگل میں اکیلا نماز پڑھتا ہے تو سامنے اس کے جہاں تک سجدہ کی جگہ ہے اور اس قدر داہنے اور اس قدر بائیں اور اس قدر پیچھے مسجد کے حکم میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور عورت جب اپنی نماز پڑھنے کی جگہ سے اتری تو نماز اس کی فاسد ہو گئی اس لئے کہ اس کی مصلیٰ کو اس کے واسطے وہی حکم ہے جو مردوں کو مسجد کا ہوتا ہے اس واسطے وہ اپنے مصلیٰ پر احکاف کرتی ہے یہ تمہین میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھے والے کو یہ خوف ہوا کہ مجھے حدث ہو جائے گا اور وہ نماز سے پھر گیا پھر اس کو حدث ہوا تو اس پر پناہ نہیں کر سکتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو صورتیں آگے بیان ہوتی ہیں ان میں نماز باطل ہو جاتی ہے۔ جس وقت صبح کی نماز میں سورج نکل آئے یا جمعہ کی نماز میں عصر کا وقت داخل ہو جائے یا کسی نے زخم پر لکڑیاں باندھی تھیں زخم اچھا ہو کر وہ لکڑیاں گر گئیں یا کسی امی کو خلیفہ کر دیا یا اشارہ سے نماز پڑھتا تھا اور اب رکوع اور سجدہ کی طاقت ہو گئی یا غدر والے کا غدر چاتا رہا یا موزوں پر مسح کیا تھا ان کی مدت گزر گئی اور پانی ملتا تھا اگر پانی نہ ملتا ہو تو

۱۔ بدیل حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ کہ انہوں نے جب آہٹ آنحضرت ﷺ کی پانی تو قرأت سے بند ہوئے اور پیچھے ہٹ گئے پس آنحضرت ﷺ نے آگے بڑھ کر نماز کو تمام کیا تو اگر یہ سراجائز نہ ہوتا تو آنحضرت ﷺ اس کو نہ کرتے اور فرض کے مقدار کی قید اس وجہ سے لگائی کہ اگر بعد پڑھنے مقدار فرض کے کرے گا تو خلیفہ کرنا بالاجماع ناجائز ہوگا ۱۳۔ ۲۔ اس لیے کہ امام اس صورت میں ہی ہو گیا اور قوم کی نماز باطل ہو گئی تو اگر منظر کو یہ صورت پیش ہوگی تو وہ بھی عائد کر سکے گا کذا فی الثانی اور اگر ننگ جائے امام کو نجاست مانع نماز کی مثلاً امام کا کبیر ہوئی اور زائد اثر قد۔ وہم اس کے کپڑے کو ننگ گئی تو اس نجاست سے نماز فاسد نہ ہوگی وضو کے ساتھ کپڑا اچھا کر سکتا ہے پس اگر خاصیت سے نجاست مانع لے لی تو مفید ہوگی ۱۱۔

(۱) مثلاً کہاں ہوا کہ قطرہ اتر آیا پس مسجد سے نکل کر یہ ظاہر ہوا کہ نہیں اترتا تو سترے سے نماز پڑھے ۱۲۔

نماز باطل نہ ہوگی اور بعضوں نے کہا ہے باطل ہوگی یا موزوں پر مسح کیا تھا اور تھوڑے عمل سے موزے نکالے مثلاً موزے بہت ڈھیلے ہوں ان کے نکالنے میں بہت سے عمل کی حاجت نہیں ہوتی اور اگر موزہ عمل کثیر سے نکالے تو بالا جماع نماز اس کی پوری ہوگئی یا امی نماز پڑھتا تھا اور اس کو کوئی سورۃ یاد آگئی یا کوئی شخص قرآن پڑھتا تھا اس سے سیکھنے میں مشغول نہیں ہوا صرف سن کر یاد کر لی اور اگر حقیقت میں اس سے سیکھا تو نماز تمام ہو جائے گی یہ اس وقت ہے کہ ای اکیلا نماز پڑھتا ہو یا ایکی صورت میں امامت کرنا ہو کہ اس کی امامت جائز ہے لیکن اگر قاری کے پیچھے نماز پڑھتا ہو تو اکثر فقہاء کے نزدیک نماز اس کی قاسد ہو جائے گی اور فقہ ابوللیث کے نزدیک قاسد نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے یا نکلے کو ایسا کپڑا مل گیا جس سے نماز جائز ہے یعنی اس میں ایکی نجاست نہیں لگی ہے جو مانع صلوٰۃ ہو یا اس میں ایکی نجاست لگی ہے اور اس کے پاس ایسی چیز موجود ہے جس سے نجاست کو دور کیا جاسکے یا اس کے پاس نجاست دور کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے لیکن چوتھائی کپڑا یا اس سے زیادہ پاک ہے اور اس سے ستر ڈھک سکتا ہے یا تنعم سے نماز پڑھتا تھا اور پانی کے استعمال پر قادر ہو گیا یا کسی نماز کا فوت ہونا یاد آیا اور ابھی ترتیب ساقط نہیں ہوئی ہے یا اگر وضو کر کے تنعم کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھتا تھا اور اس مقتدی نے پانی دیکھ لیا یا مقتدی تھا اور امام سے کوئی نماز فوت ہوگئی تھی اور امام صاحب ترتیب تھا اور مقتدی کو امام کی نماز کا فوت ہونا یاد آیا تو فقط مقتدی کی نماز باطل ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے۔

ان سب صورتوں میں جو نماز باطل ہوتی ہے یہ نقل بھی نہیں ہو سکتی مگر تین مسئلوں میں ہو سکتی ہے اور وہ یہ ہے کہ نماز کا فوت ہونا یاد آیا یا سورج صبح کی نماز میں طلوع ہو گیا یا جمعہ کی نماز میں عصر کا وقت نکل گیا تو وہ نفل ہو جائے گی یہ جو ہرۃ العیرہ میں لکھا ہے روایات مشہورہ کے بموجب یہ بارہ مسئلے ہیں اس پر بعض مسئلے اور بھی زیادہ کئے گئے ہیں مجملہ ان کے یہ کہ نجس کپڑے سے نماز پڑھتا تھا اب کوئی ایسی چیز مل گئی جس سے نجاست دھو سکتا ہے اور مجملہ ان کے یہ کہ قضا نماز پڑھتا تھا اور زوال کا وقت داخل ہو گیا یا سورج غروب کی وجہ سے خفیہ ہو گیا یا طلوع ہو گیا اور مجملہ ان کے یہ ہیں کہ باعدی بغیر اوزحیٰ کے نماز پڑھتی تھی اور اسی حالت میں آزاد ہوگئی اور اس نے اسی وقت اپنا ستر نہیں ڈھک لیا یہ سارے مسئلے ایسے ہیں کہ اگر کسی کو ایک ان میں سے ایسے وقت میں عارض ہو کہ بقدر تشہد کے بیٹھ چکا ہے۔ یا سہو کے بعد عارض ہو تو اس کی نماز بھی باطل ہو جائے گی اور اگر وہ امام ہے تو اس کے مقتدیوں کی نماز بھی باطل ہو جائے گی اور اگر سلام پھیر دیا اور اس پر سہو کا سجدہ باقی ہے اس وقت میں کوئی صورت ان صورتوں میں اسے اس پر عارض ہوئی تو اگر سجدہ کیا تو نماز باطل ہوگئی ورنہ باطل نہیں اور اگر قوم نے امام کے بقدر تشہد کے بیٹھنے کے بعد امام سے پہلے سلام پھیر دیا پھر امام پر ان صورتوں میں سے کوئی صورت عارض ہوئی تو امام کی نماز باطل ہوگئی قوم کی نماز باطل نہ ہوگی اور اس طرح اگر امام نے سہو کا سجدہ کیا اور قوم نے سجدہ نہ کیا پھر امام پر ان میں سے کوئی صورت عارض ہوئی تب بھی یہی حکم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔

۱۔ بحر الرائق میں لکھا کہ جب صحیح ہونے کی مقتدی کی نماز کی یہ ہے کہ امام کی قرأت ہے تو اس کی نماز کا شروع کامل طور پر تھا تو آخر میں آیت سیکھنے سے قوی کی باضعیف پر لازم نہیں آتی اس سے معلوم ہوا کہ اگر نمازی متفرق ہوگا تو مسئلہ فیر ہے گا ۱۱

سانو کا باب

ان چیزوں کے بیان میں جن سے نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے

اس میں دو فصلیں ہیں

پہلی فصل

نماز کو فاسد کرنے والی چیزوں کے بیان میں

نماز کو فاسد کرنے والی دو قسم کی چیزیں ہوتی ہیں قول اور فعل پہلی قسم اقوال ہیں۔ اگر نماز میں بھول کر یا جان کر خطا سے یا ارادے سے تھوڑا یا بہت کلام کیا خواہ وہ اپنی نماز کی اصلاح کے واسطے کیا مثلاً امام قعدہ کے موقع پر کھڑا ہو گیا اور مقتدی نے کہا بیٹھ جایا قیام کے وقت بیٹھ گیا اور مقتدی نے کہا کھڑا ہو جایا وہ کلام امام کی نماز کے واسطے نہ ہو اور جیسے لوگ آپس میں باتیں کرتے ہیں ویسی باتیں ہوں تو سب صورتوں میں ہمارے نزدیک از سر نو نماز پڑھے گا یہ محیط میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ بعد از تشهد بیٹھنے سے پہلے کلام کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نیز یہ حکم اس صورت میں کہ اس طرح کلام کرے کہ سنا جائے اور اگر ایسا کلام کیا کہ سنا نہیں جاتا پس اگر وہ خود اس کو سنتا ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر خود نہیں سنتا اور حروف صحیح کہے تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ زاہدی میں لکھا ہے لہذا دل میں ہے اگر نماز کے اندر سوتے میں کلام کیا تو نماز پوری ہو چکی تو نماز فاسد ہوگی اور یہی مختار ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر عہد الہماز کا سلام پھیرا تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اگر عہد انہیں پھیرا اگر اس کو یہ گمان ہوا تھا کہ نماز پوری ہو چکی تو نماز فاسد نہیں ہوتی اور اگر نماز کو بھی بھول گیا تھا تو نماز فاسد ہو جائے گی اگر کسی شخص کو سلام کیا تو ہر صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی یہ شرح ابوالکارم میں لکھا ہے مسبوق نے یہ جان کر سلام پھیرا کہ مسبوق کو امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہئے تو وہ دعوہ اسلام ہوا اس پر بنا جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ مسبوق نے اگر امام کے ساتھ سلام پھیرا تو اگر اس کو یہ یاد تھا کہ میری نماز بھی باقی ہے تو نماز اس کی فاسد ہو جائے گی اور اگر بھول گیا تھا تو فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ بھول کر سلام کہنا تحریر یہ صلوٰۃ سے خارج نہیں کرتا یہ شرح طحاوی کے باب سجود سہو میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے عشا کی نماز پڑھی اور دو رکعتوں کے بعد اس کو تراویح سمجھ کر سلام پھیر دیا یا ظہر کی نماز میں دو رکعتوں کے بعد جمعہ کے گمان سے سلام پھیر دیا یا عقیقہ نے دو رکعتوں کے بعد اپنے آپ کو مسافر سمجھ کر سلام پھیر دیا تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر دو رکعتوں کے بعد اس گمان سے سلام پھیرا کہ یہ چوتھی رکعت ہے تو وہ اس طرح نماز پڑھتا رہے اور سہو کا سجدہ کر لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ان مسائل میں ضابطہ کلیہ یہ ہے کہ سلام میں جو سہو ہوا اگر اصل صلوٰۃ میں سہو ہوا ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر وصف صلوٰۃ میں سہو ہوا ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط کی سترہویں فصل میں لکھا ہے جو جو سہو کے بیان میں ہے اگر بھول کر کسی کو کلام کرنے کا ارادہ کیا اور جب السلام کہا تو یہ یاد آیا کہ اسکو نماز کی حالت میں سلام کہنا جائز نہیں پس خاموش ہو گیا تو نماز اسکی فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر سلام کی نیت سے مصافحہ کیا تو بھی نماز فاسد ہوگی کیونکہ حقیقت میں وہ بھی کلام ہے

۱۔ فساد نماز سلام تحیت سے اس لیے ہے کہ وہ کلام میں داخل ہے اور بکمال تراویح اس لیے مفید ہے کہ نمازی نے قطع کی نیت کی اور حالت قیام کا سلام اس لیے مفید ہے کہ قیام اس کا محل نہیں اور چونکہ جنازہ میں سلام کھڑی ہونے کی حالت میں ہوتا ہے اس لیے جنازہ میں سلام سہو اگرنا معاف ہے جیسے سلام تحصیل قعدہ من سہو احواف ہے ۱۲

اشارہ سے بھی سلام کا جواب نہ دے اور اگر اشارہ سے سلام کا جواب دیا یا نماز پڑھنے والے سے کسی نے کوئی چیز مانگی اور اس نے ہاتھ یا سر سے ہاں یا نہیں کا اشارہ کیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ زمین میں لکھا ہے مگر مکروہ ہوگی یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحجاز کی تصنیف ہے۔ کسی شخص نے چھینکا اور نماز پڑھنے والے نے یرحمک اللہ کہا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ دونوں محیط میں لکھا ہے اور اگر خود نماز پڑھنے والے کو چھینک آئی اور اس نے خود اپنی طرف خطاب کر کے یرحمک اللہ کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے میں چھینکا اور دوسرے نے یرحمک اللہ لکھا اور مصلیٰ نے آمین کہا تو نماز فاسد نہیں ہوگی یہ منیۃ المصلیٰ اور محیط میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص نے چھینکا اور مصلیٰ نے الحمد للہ کہا تو نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ وہ جواب نہیں ہے اور جواب کا اس کے سبھانے کا ارادہ کیا تو صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی یہ ترمذی میں لکھا ہے اور اگر نماز پڑھنے میں چھینکا اور خود الحمد للہ کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور چاہئے کہ اپنے دل میں کہہ لے اور بہتر یہ ہے کہ ساکت رہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جب اس وقت الحمد للہ نہ کہا تو کیا نماز سے فارغ ہونے کے بعد الحمد للہ کہے صحیح یہ ہے کہ کہے اور اگر مقتدی ہے تو فقہاء کے قول کے بموجب الحمد للہ نہ کہتا ہستہ سے نہ آواز سے یہ ترمذی میں لکھا ہے دو شخص نماز پڑھتے تھے ان میں سے ایک نے چھینکا اور ایک شخص نے جو خارج نماز تھا یرحمک اللہ کہا اور ان دونوں نے آمین کہا تو چھینکنے والے کی نماز فاسد ہو جائے گی اور دوسرے کی نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ یرحمک اللہ کہنے والے نے اس کے واسطے دعا نہیں کی تھی یہ ظہیر یہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ اگر ایک سے خطاب کر کے یرحمک اللہ کہا اور دوسرے شخص نے آمین کہا تو آمین کہنے والے کی نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ اس کے لیے دعا نہیں کی تھی یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اگر قرآن پڑھا یا اللہ کا ذکر کیا اور اس سے کسی آدمی کو حکم کرنے یا منع کرنے کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر کوئی شخص نماز میں غلطی والا ہے اس کی نصیہ کا ارادہ کیا تو فاسد نہ ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر امام سے کچھ غلطی ہوئی اور مقتدی نے سبحان اللہ کہہ دیا تو کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ اس سے اصلاح نماز کی مقصود ہے اگر امام دو رکعتوں کے بعد قعدہ کرے اور تیسری رکعت کو اٹھے تو مقتدی کو سبحان اللہ نہ کہنا چاہئے اس لئے کہ جب امام قیام سے قریب ہو گیا تو پھر اس کو لوٹنا جائز نہیں پس اس کا سبحان اللہ کچھ مفید نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں بدائع سے نقل کیا ہے اگر اپنے امام کے سوائے غیر کو قعدہ دیا تو نماز فاسد نہ ہو جائے گی لیکن اگر تعلیم کا ارادہ نہیں کیا تلاوت کا ارادہ کیا تھا تو فاسد نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے ایک مرتبہ کے قعدہ دینے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے کئی بار ہونا شرط نہیں یہی اصح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر غیر نماز پڑھنے والے نے کسی نماز پڑھنے والے کو قعدہ دیا اور اس نے اس کا قعدہ قبول کر لیا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے۔

اگر اپنے امام کو قعدہ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی پھر بعض کا قول یہ ہے کہ اپنے امام کو قعدہ دے تو تلاوت کا ارادہ کرے اور صحیح یہ ہے کہ اپنے امام کو قعدہ دینے کی نیت کرے قرأت کی نیت نہ کرے فقہانے کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب امام ایسے وقت میں ایک گیا کہ قرأت بقدر جواز صلوٰۃ نہیں کی ہے یا قرأت کے بعد احتکاء کوئی اور آیت نہیں شروع کر دی لیکن اگر اس قدر پڑھ لیا ہے جس

۱۔ وجہ فساد کی یہ ہے کہ غیر کی طرف خطاب کی جہت سے یہ جملہ لوگوں کے کلام میں داخل ہو گیا اس لیے اگر اپنے نفس کو خطاب کر کے یرحمک اللہ کہے گا تو غیر کو خطاب نہ ہونے کی جہت سے نہ کلام ہوگا نہ مقصد ۱۲۔ اس کی صورت یوں ہے کہ مثلاً حاد اور محمود نماز پڑھتے ہیں اور حاد نے چھینک لی تو خالد نے جو خارج نماز تھا یرحمک اللہ کہا یہ سن کر حاد اور محمود دونوں نے آمین تو اس صورت میں نماز حاد کی فاسد ہوگی کہ اس نے خود اپنے حق میں دعا کا جواب دیا اور محمود کی نماز فاسد نہ ہوگی کہ غیر کے لیے آمین کہا کہ کتابی بالحق ۱۳۔

۲۔ یہ صورت شامل ہے مقتدی کے ایک دوسرے کو بتانے کو یا یہ کہ مقتدی منفرد کو بتا دے یا بالعکس یا یہ کہ نمازی اس شخص کو بتا دے جو نماز نہیں پڑھتا ہے تو بہر صورت بتانے والے کی نماز فاسد ہوگی کیونکہ بتانا تعلیم ہے بدون حاجت کے جو نماز کا سبب ہے ۱۴۔

سے نماز جائز ہو جاتی ہے یا دوسری آیت شروع کر دی ہے اس وقت میں القمہ دیا تو القمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جائے گی اور صحیح ہے کہ القمہ دینے والے کی نماز کسی حالت میں فاسد نہ ہوگی اور صحیح قول کے بموجب امام اگر القمہ قبول کر لے تو اس کی بھی نماز فاسد نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور مقتدی کو فور القمہ دینا مکروہ ہے اس لئے کہ شاید امام کو اس وقت یاد آ جائے پس مقتدی کی بغیر حاجت کے امام کے پیچھے قرأت ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور امام کو بھی چاہئے کہ مقتدی پر القمہ دینے کی حاجت نہ ڈالے اس لئے کہ وہ اس صورت میں گویا ان کے اوپر قرأت کی ضرورت ڈالتا ہے اور مقتدی کی قرأت مکروہ ہے بلکہ اگر اس قدر پڑھ لیا ہے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے تو رکوع کر دے اور دوسری آیت کی طرف نہ جائے یہ کافی میں لکھا ہے ضرورت ڈالنے سے مراد یہ ہے کہ بار بار ایک آیت پڑھے یا چپکا کھڑا ہو جائے یہ نہایہ میں لکھا ہے امام رک گیا اور اس کو ایسے شخص نے القمہ دیا جو اس کے ساتھ نماز میں نہیں ہے اور اس وقت امام کو بھی یاد آ گیا پس اگر امام نے اس کے القمہ کے تمام ہونے سے پہلے پڑھنا شروع کر دیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ اس کا یاد آنا اس کے القمہ دینے کی طرف منسوب ہوگا اگر کوئی لڑکا قریب بلوغ القمہ دے تو اس کا حکم وہی ہوگا جو بالغ کے القمہ کا ہوتا ہے اگر مقتدی نے کسی ایسے شخص سے سنا جو نماز میں نہیں ہے اور سن کر اپنے امام کو القمہ دیا تو ضرور ہے کہ سب کی نماز باطل ہو جائے گی اس لئے کہ خارج سے تلقین ہوئی یہ بکرا الراتی میں قادیہ سے نقل کیا ہے اگر نماز پڑھنے میں کوئی خوشی کی خبر سن اور الحمد للہ کہا اور اس کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر جواب کا ارادہ نہیں کیا یا اپنے نماز میں ہونے کی خبر دینے کا ارادہ کیا تو بالاجماع نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر کوئی تعجب کی خبر سنی اور سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ یا اللہ اکبر کہا تو اگر جواب کا ارادہ نہیں کیا ہے تو سب کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر جواب کا ارادہ کیا ہے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز فاسد نہ ہو جائے گی یہ غلامہ میں لکھا ہے اگر اس کے بچھونے ڈنک مارا اور بسم اللہ کہا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ فاسد نہ ہو گیا اس لئے کہ یہ اس قسم کی بات نہیں ہے جیسے آدمی آپس میں کرتے ہیں اور نصاب میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ بکرا الراتی میں لکھا ہے۔ اگر چاند دیکھ کر ربی وربک اللہ کہا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر بخار یا کسی اور مرض کے دفع کرنے لئے کچھ قرآن اپنے اوپر پڑھا تو فقہاء کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے بیمار نے کھڑے ہوتے وقت یا جھکتے وقت مشقت یا درد کی وجہ سے بسم اللہ کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور صدر الشہید کی جامع صغیر میں ہے کہ ان اللہ وانا الیہ راجعون کہنے میں اگر جواب کا ارادہ کیا تو سب کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی اگر اللہم صل علی محمد یا اللہ اکبر کہا اور جواب کا ارادہ نہیں کیا تو بالاجماع نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر جواب کا ارادہ کیا تو بعضوں نے کہا ہے سب کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی اور یہی ظاہر ہے اگر نبی ﷺ پر نماز میں درود پڑھا تو اگر دوسرے کے جواب میں نہ تھا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور نبی ﷺ کا نام سنا اور اس کے جواب میں درود پڑھا تو نماز اس کی فاسد ہو جائے گی اگر کسی شخص نے ماکان محمد اباحہ من رجا لکم پڑھا اور دوسرے شخص نے نماز میں سن کر درود پڑھا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اس طرح اگر کسی شخص نے ایسی آیت پڑھی جس میں شیطان کا ذکر تھا اور دوسرے شخص نے نماز میں سن کر الحمد للہ کہا تو اس کی نماز

۱۔ نماز کا فاسد ہونا بقصد جواب استرجاع یا قرآن کے جملوں سے طرفین کے نزدیک ہے نہ امام ابو یوسف کے نزدیک جو جملہ مضمون شایہ قرآن میں کا ہو وہ نیت سے نہیں بدل یعنی شایہ قرآن ہی رہتا ہے اور طرفین کے نزدیک بدل جاتا ہے یعنی کلام ہو جاتا ہے اور خطاب کی صورت میں سب کے نزدیک نماز فاسد ہوئی ہے امام ابو یوسف بھی خطاب کی صورت میں قرآن کو لوگوں کے کلام میں تصور کرتے ہیں کیونکہ قرآن اس شخص کے خطاب کے واسطے موضوع نہیں جس نے نمازی خطاب کرتا ہے جیسے نمازی کا کہنا اس شخص سے جس کا نام تجھے ہے یا تجھی خدا الکتاب بقوۃ یعنی اے تجھی پکار کتاب کو زور سے یا جس کا

۲۔ ہوا کہ اس کو یہ کہنا ماعلم سمیع یا موسیٰ یعنی اور کیا ہے تیرا بچہ ہاتھ میں ای موسیٰ یا عیسیٰ ان سے مخاطب ہو کر کہتے ہند نماز ہوگا ۱۲

فاسد نہ ہوگی اگر کسی شخص نے پکار کر کہا کہ حاجتوں کے پورا ہونے کے لئے سورۃ فاتحہ پڑھا اور مسبوق نے سورۃ فاتحہ پڑھی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اسی پر فتویٰ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر ایسا شعر پڑھا کہ وہ بالکل قرآن میں موجود ہے جیسے شاعر کا قول ہے ارایت الذی یکنہ بالہین فذلک الذی یدی التیم یا جیسے یہ قول ہے ویتخرہم ویمصر کم علیہم۔ وحف صدور قوم مؤمنین۔ اور اس پڑھنے میں شعر پڑھنے کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شعر یا خطبہ اپنے دل میں تصنیف کیا اور زبان سے نہ کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی لیکن یہ کیا یہ منیت المصلیٰ میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ اگر نماز کے اندر سوچ کر کسی حدیث یا شعر یا خطبہ یا مسئلہ کو یاد کیا تو مکروہ ہے اور اس کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اگر نماز کے اندر نعم کا لفظ اس کی زبان سے نکلا پس اگر اس کی عادت تھی کہ یہ لفظ اس کے کلام میں جاری ہوا کرتا ہے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر یہ عادت نہ تھی تو فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ وہ مجملہ قرآن شام ہو گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر فارسی میں آریے کا لفظ کہا تو اس کا حکم بھی وہی ہے جو نعم کا تھا اگر اس کی یہ عادت تھی تو نماز فاسد ہو جائے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر ایسی دعا مانگی جس کا سوال بندوں سے محال ہے مثلاً عاقبت یا مغفرت یا رزق کی دعا مانگی یا اللہم لوزقنی اللہ یا اللہم اغفر لی کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

اور اگر ایسی دعا مانگی کہ جس کا سوال بندوں سے محال نہیں ہے مثلاً اللہم اطعمنی یا اللہم اقض دینی یا اللہم زوجنی کہا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر اللہم لوزقنی خلاصہ کہا تو صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ یہ لفظ بھی اسی قسم میں سے ہے کہ ہا ہم لوگوں کی گفتگو میں مستعمل ہوتا ہے اور اگر اغفر لی ولوالدی کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ وہ قرآن میں موجود ہیں اور اگر اللہم اغفر لانی کہا تو شیخ ابوالفضل بخاری نے کہا کہ نماز فاسد نہ ہو جائے گی۔ اور صحیح یہ ہے کہ فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ وہ قرآن میں موجود ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر اللہم اغفر لی لاسی یا اللہم اغفر لی نعمی یا اللہم اغفر لی لوالدی یا اللہم اغفر لزوجی کہا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اگر امام نے کوئی آیت رغبت دلانے یا ڈرانے کے مضمون کی پڑھی اور مقتدی نے کہا صدق اللہ بلفظ رسالت پڑھا تو یہ کیا اور نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی ظہیر یہ میں لکھا ہے کوئی نماز پڑھنے والا جس وقت یا ایہا الذین آمنوا پڑھتا ہے تو سراخا کر کہتا ہے لبیک سیدی تو بہتر یہ ہے کہ ایسا نہ کرے اور اگر کیا تو بعض فقہانے کہا ہے کہ یہ نماز اس کی فاسد نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان کے ان مسئلوں میں مذکور ہے جو قرأت قرآن سے متعلق ہیں اگر حج کرنے والے نے اپنی نماز کے اندر لبیک کہا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایام تشریق میں اللہ اکبر کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر اذان کے کلمات پادار اذان کہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر اذان مکی اور مؤذن کہتا ہے وہی کہنے لگا اگر اذان کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی اور اگر اس کی کچھ نیت نہیں ہے تو بھی فاسد ہو جائے گی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے کے دل میں شیطان نے کوئی وسوسہ ڈالا اور اس نے لاحول ولا قوۃ الا باللہ اعلیٰ العظیم کہا اگر یہ وسوسہ مجملہ امور آخرت تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر مجملہ امور دنیا تھا تو فاسد ہو جائے گی یہ ترمذی میں لکھا ہے۔ اگر نماز کے آخر میں تشہد کو بھول گیا اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا اور تشہد پڑھنا شروع کر دیا اور تمہود اس پڑھ کر تشہد کے تمام ہونے سے پہلے سلام پھیر دیا تو امام ابو یوسف کے قول اگر چہت میں سے کوئی چیز گرمی سونہری نے کہا ہم ہندیا کسی کے لیے دعائے خیر یا دعائے بد ہوئی اور نمازی نے کہا آمین تو نماز فاسد ہوئی یمن ان صورتوں میں امام ابو یوسف کے نزدیک فاسد نہ ہوگی اور صحیح قول طرفین کا ہے یعنی اسباب حل کرنے کے حکم کے قصد پر ۱۲

کے بموجب اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اس واسطے کہ پہلا قعدہ اس کا تشہد کی طرف عود کرنے سے باطل ہو گیا پس جب تشہد پورا ہونے سے پہلے سلام پھیر دیا تو نماز فاسد ہو گئی اس واسطے کہ پہلا قعدہ اخیر بقدر تشہد کے ادا نہیں ہوا اور امام محمد نے کہا ہے کہ نماز اس کی فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ پہلا قعدہ اس کا قرأت تشہد کی طرف عود کرنے سے پورا باطل نہ ہوگا اور صرف اس قدر باطل ہوگا جس قدر تشہد اس نے پڑھا ہے یا کچھ بھی باطل نہ ہوگا اس واسطے کہ قرأت تشہد کا محل قعدہ ہے اور اس کے باطل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے اسی وجہ سے مشائخ سے اس مسئلہ میں اختلاف ہوا ہے جس میں ائمہ سے کوئی روایت نہیں اور وہ یہ ہے کہ الحمد اور سورہ پڑھنا بھول گیا اور رکوع کر دیا اور رکوع میں یاد آیا پھر قرأت کے واسطے کھڑا ہوا پھر تادم ہو کر سجدہ میں چلا گیا اور رکوع کا اعادہ نہ کیا بعضوں نے کہا کہ نماز اس کی فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ جب وہ قرأت کے لئے کھڑا ہوا تو رکوع باطل ہو گیا پس جب پھر رکوع کا اعادہ نہ کیا تو نماز باطل ہوگی اور بعضوں نے کیا ہے کہ سب رکوع باطل نہ ہوگا یا کچھ باطل نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ رکوع کا باطل ہونا قرأت کی وجہ سے تھا اور جب اس نے قرأت نہ کی تو گویا اس نے یہ فعل ہی نہیں کیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نماز میں بلند آواز سے آہ آہ یا اوہ اوہ کہا یا روپا جس سے حروف پیدا ہو گئے پس اگر یہ جنت لیا تار کے ذکر سے تھا تو نماز اس کی پوری ہوگی اور اگر رد یا مصیبت سے تھا تو نماز اس کی فاسد ہوگی اور اگر اپنے گناہوں کی کثرت کا خیال کر کے آہ کی تو نماز قطع نہ ہوگی اور اگر نماز میں ایسا روپا کہ صرف آنسو ہے آہ نہ نکلی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر آغ آغ کہا تو اگر سنا نہ جائے تو بالا جماع نماز فاسد نہ ہوگی اور مکروہ ہوگی اس لئے کہ وہ کلام نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر اپنے سجدہ کی جگہ سے خاک کو پھونکا تو اگر وہ پھونکنا مثل سانس لینے کے تھا کہ اس کی آواز سنی نہیں جاتی تھی تو نماز فاسد نہ ہوگی لیکن حد ایسا کرنا مکروہ ہے اور اگر اس طرح سننے میں آیا تھا کہ حروف تہجی اس میں سے پیدا ہوتے تھے تو وہ محمول کلام کے ہے اور نماز اس سے قطع ہو جائے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جانور کو ہو کہہ کے یا کہنے کو ہو کہہ کے بنا دیا تو نماز قطع ہو جائے گی اور اگر اس طرح ہٹایا کہ حروف تہجی نہیں پیدا ہوئے تو نماز قطع نہ ہوگی۔ کسی نے بلی کو اس طرح بلایا کہ اس کی آواز میں حروف تہجی پیدا ہو گئے تو نماز قطع ہو جائے گی اور اگر اس طرح بلایا کہ حروف تہجی نہ پیدا ہوئے تو نماز قطع نہ ہوگی اور جب بلی کو اس طرح بھگایا کہ حروف تہجی پیدا ہو گئے تو نماز قطع ہو جائے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر عذر کھکارا اور اس پر مجبور نہ تھا اور اس سے حروف حاصل ہو گئے تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اس سے حروف ظاہر نہیں ہوئے تو بالاتفاق نماز فاسد نہ ہوگی لیکن یہ مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور عذر سے کھکارا مثلاً مجبور تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ اس سے منع نہیں سکتا تھا اور اس طرح آہ آہ کہنا اور اوہ اوہ کہنا اگر عذر سے ہے مثلاً مریض ہے اپنے نفس میں طاقت نہیں رکھتا تو اس کا بھی حکم ہے اور اس وقت میں وہ مثل چھینک یا ذکار کے سمجھا جائے گا اور اگر چھینک لی یا ذکاری اور اس سے کلام پیدا ہو گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر اپنی آواز درست کرنے کے لئے یا اپنی آواز کو اچھا بنانے کے لئے کھکارا تو صحیح قول کے بموجب نماز فاسد نہ ہوگی اس طرح اگر امام سے کوئی خطا ہوئی اور اس کے بتانے کے واسطے مقتدی کھکارا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور غایۃ میں ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے نماز میں ہونے پر آگاہ کرنے کے لئے کھکارا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اگر قرآن میں دیکھ کر قرأت

۱۔ کیونکہ یہ خشوع کی زیادتی پر دلیل ہے اور اگر صریح کہنا کہ ظلم اور ظنی ایضاً۔ الہی مجھے جنت میں داخل فرما دے یا اللہ اجمعی من النار۔ الہی مجھے دوزخ سے نجات دے۔ تو نماز قطع نہ ہوتی پس کتابیہ میں بدرجہ اعلیٰ قطع نہ ہوگی ۱۲۔ کیونکہ درود وصیبت سے چلانا اور رونا بدون دعا کے معروف ہے تو گویا اس نے کہا کہ بائے مجھ پر بڑی مصیبت ہے یا دئے مجھ پر بڑی تکلیف ہے تو یہ بالعز و مفید ہے ۱۳۔ قیاس اس کا متفق ہے کہ کھکارا مفید ہو کیونکہ وہ کلام ہوا اور کلام مفید ہے مگر غرض صحیح میں کھکارے کا مفید نہ ہونا نفس کے سب سے احتیاد کیا گیا یعنی سنن ابن ماجہ میں حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ میں آنحضرتؐ کی خدمت میں دو بار حاضر ہوتا تھا۔ جس وقت میں آتا اور نماز پڑھتے ہوئے تو میرے لئے کھکار دیتے اس سے معلوم ہوا کہ غرض صحیح کے واسطے کھکارا مفید نہیں گزائی الثانی ۱۲

کی تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کی نماز قاسد ہوگی اور صاحبین کے نزدیک قاسد نہ ہوگی اور امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ قرآن کا اٹھانا اور اس کے ورق لوٹنا اور اس پر نظر کرنا عمل کثیر ہے اور بغیر اس کے نماز ادا ہو سکتی ہے اور اس قول سے معلوم ہوا کہ قرآن اس کے سامنے رغل پر رکھا ہو اور وہ اس کو اٹھاتا نہ ہو اور اس کے ورق نہ لوٹتا ہو یا محراب میں لکھا ہوا ہو اور اس سے پڑھتا ہو تو نماز قاسد نہ ہوگی دوسری دلیل امام ابوحنیفہؒ کی یہ ہے کہ قرآن سے لینا قلم یعنی یکٹنا ہے اور وہ اعمال صلوٰۃ میں سے نہیں ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ خواہ قرآن کو اٹھائے یا نہ اٹھائے ہر صورت میں نماز قاسد ہو جاتی ہے اور یہی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر قرآن یاد ہے اور نیکے ہوئے سے بغیر اٹھائے قرآن کے پڑھا تو نماز قاسد نہ ہوگی اس لئے کہ قرآن اٹھایا اور اس سے تلقین حاصل کی اور مختصر اور جامع صغیر میں قرآن سے دیکھ کر تھوڑے اور بہت پڑھنے میں فرق نہیں کیا بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر بقدر ایک آیت کے پڑھا تو نماز قاسد ہو جائے گی ورنہ قاسد نہ ہوگی اور بعض نے کہا ہے بقدر سورہ فاتحہ کے پڑھا تو قاسد ہوگی اور اس سے کم پڑھا تو قاسد نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں کسی نیکے ہوئے پر نظر پڑی اور وہ آیت قرآن کی تھی اور اس کو سمجھ لیا تو بلا خلاف نماز جائز ہے یہ نہا یہ میں لکھا ہے اور جامع صغیر حسامی میں ہے اگر نماز کے اندر کسی فقہ کے کتاب پر نظر پڑی اور اس کو سمجھ لیا تو بالاجماع نماز قاسد نہ ہوگی یہ تاجدار خانیہ میں لکھا ہے اگر محراب پر سوائے قرآن کے کچھ اور لکھا تھا اور اس کو مصلیٰ نے دیکھا اور سمجھا تو امام ابو یوسفؒ کے قول کے بموجب نماز قاسد نہ ہوگی اور اسی کو ہمارے مشائخ نے اختیار کیا ہے۔

اور امام محمدؒ کے قیاس کے بموجب نماز قاسد ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ نماز اس کی بالاجماع قاسد نہ ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی قصد کر کے کچھ یا بلا قصد کچھ اس میں بموجب قول صحیح کے کچھ فرق نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر انجیل یا تورات یا زبور میں سے کچھ پڑھا خواہ وہ قرآن انجیل طرح پڑھ سکتا ہو یا نہ پڑھ سکتا ہو تو نماز اس کی قاسد ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دوسری قسم ان افعال کے بیان میں جن سے نماز قاسد ہو جاتی ہے عمل کثیرؒ سے نماز قاسد ہو جاتی ہے اور عمل قلیل سے قاسد نہیں ہوتی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے قلیل اور کثیر میں کیا فرق ہے اس میں تین قول ہیں اول یہ ہے کہ جس کام کی عادت دونوں ہاتھوں سے کرنے کی ہوتی ہے وہ عمل کثیر ہے اگرچہ ایک ہاتھ سے ہی کرے جیسے حمامہ باندھنا اور کرتا پہننا اور پانچامہ باندھنا اور کمان سے تیر چھوڑنا اور جس کام کی ایک ہاتھ سے کرنے کی عادت ہو وہ قلیل ہے اگرچہ دونوں ہاتھوں سے کرے جیسے کرتا اتارنا اور پانچامہ کھولنا اور ٹوپی اوڑھنا اور اتارنا اور لگام اتارنا یہ تبیین میں لکھا ہے اور جو کام ایک ہاتھ سے ہوتا ہے وہ تھوڑا جب ہی تک ہے کہ بار بار نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ نماز پڑھنے والا اپنی رائے میں جس کو قلیل سمجھے وہ قلیل ہے اور جس کو کثیر سمجھے وہ کثیر ہے اور یہ قول امام ابوحنیفہؒ کے قول سے بہت قریب ہے تیسرا قول یہ ہے کہ اگر دورؒ سے کوئی دیکھنے والا اس کو دیکھ کر یقین کرے کہ یہ نماز میں نہیں ہے تو وہ عمل کثیر ہے اور اس سے نماز قاسد ہوتی ہے اور اگر شک ہو تو منہ نہیں بھی اسح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی احسن ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اسی کو اکثر فقہاء نے اختیار کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر تلواریں گلے میں ڈالی یا نکالی تو اس سے نماز قاسد نہیں سمجھتی اور اسی طرح اگر اپنی چادر اوڑھی یا ہلکی چیز اٹھائی جس کو ایک ہاتھ سے اٹھایا کرتے ہیں یا کسی بچہ کو یا کپڑے کو

۱۔ اور یہ عمل کثیر نماز کے اعمال میں سے نہ ہو یعنی اگر خلاف کو عہدہ زیادہ کیا تو یہ نہ ہوگا اگرچہ عمل کثیر ہے مگر نماز کے اعمال میں سے ہے اسی طرح اصلاح کے لیے عمل کثیر مفید نہیں جیسے بے وضو ہو جانے سے وضو کرنا کدانی اللہی ۱۱۱ دور سے دیکھنے والے سے یہ مراد کہ جس کے سوائے نماز شروع نہ کی ہو یعنی عمل کثیر وہ ہے کہ اس کا کرنے والا دیکھنے والے کی نظر میں ظن غالب معلوم ہو کہ نماز نہیں پڑھتا ۱۱۲ پھر قرآن اٹھا کر پڑھے ورق گردانی میں نماز قاسد ہونے کو علت اس کا براہ راست کرنے میں نہیں ہو سکتا بلکہ تعلیم و تحقیق سے جتنہ کہ ۱۱۳

اپنے کاندھے پر اٹھایا تو اس سے نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کوئی ایسی چیز اٹھائی جس کے اٹھانے میں تکلیف اور وقت ہوتی ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر جان کر یا بھول کر کھایا یا پیا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر اس کے دانتوں میں کچھ کھانا تھا اور اس کو نگل گیا اگر وہ چنے سے کم تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی مکروہ ہوگی اور اگر چنے کے برابر ہوگا تو فاسد ہوگی یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے اور یہی تبیین میں اور بدائع اور شرح طحاوی میں لکھا ہے اور بقائی نے ذکر کیا ہے کہ یہی اصح ہے یہ جندی میں لکھا ہے۔ اگر اس کے دانتوں میں سے خون نکلا اور اس کو نگل گیا تو اگر تحوک اس پر غالب تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے نصاب میں ہے کہ اگر کسی شخص نے نماز شروع کرنے سے پہلے کچھ کھایا یا پیا پھر نماز شروع کر دی اور اس کے منہ میں کچھ کھانے یا پینے کی چیز باقی رہ گئی تھی اور اس بقیہ کو کھایا یا پیا لیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے اس طرح اگر اس کے دانتوں میں کوئی چیز تھی اور نماز میں ہے اور وہ اس کو نگل گیا تو اگر چنے کے برابر ہو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر اس کے دانتوں میں سے خون نکلا اور اس کو نگل گیا تو اگر متبہر نہ تھا تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور محیط میں لکھا ہے اگر باہر سے ایک حل منہ میں لیا اور اس کو نگل گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور یہی اصح ہے اور اگر کوئی چیز ٹپکھی کھائی اور نگل گیا پھر نماز میں داخل ہوا اگر اس کی شیرینی منہ میں موجود تھی اور اس کو بھی نگل گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اگر قند یا شکر منہ میں رکھی اور اس کو چھایا نہیں لیکن نماز پڑھتے میں اس کی شیرینی حلق کے اندر جاتی ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر بہت سا کوند چھایا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر چھالی کو چھایا اور وہ ٹوٹی نہیں تو اگر بہت چھایا تو اس سبب سے نماز فاسد ہو جائے گی کہ وہ عمل کثیر ہے اور اگر اس میں سے کچھ ٹوٹ کر اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو اگرچہ تھوڑا ہو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر اس کو چھایا نہیں اور تحوک کے ساتھ حلق کے اندر چلی گئی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اولایا کوئی قطرہ یا برف کا ٹکڑا اس کے منہ میں چلا گیا اور اس کو نگل گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھتے میں چراغ کی بتی اٹھائی تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نماز پڑھتے میں چراغ میں بتی رکھ دی تو نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ وہ عمل قلیل ہے یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اگر منہ بھر کرتے کی تو وضو ٹوٹ جائے گا نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھرنے سے کم تے کی تو اس کا وضو بھی نہیں ٹوٹے گا اور نماز بھی فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کرتے کی اور اس کو نگل گیا اور وہ اس کو انگلی دینے پر قادر تھا تو نماز اس کی فاسد ہو جائے گی اور اگر منہ بھر کر تھی تو امام ابو یوسف کے قول کے بموجب نماز فاسد نہ ہوگی امام محمد کے قول کے موافق فاسد ہو جائے گی اور زیادہ احتیاط امام محمد کے قول میں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر عمدہ اُتے کی تو اگر وہ تے منہ بھر کر تھی تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تھی تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں قبلہ کی طرف کو چلا گیا تو اگر لاحق نہیں ہے اور مسجد سے نہیں نکلا تو نماز فاسد نہ ہو جائے گی اور میدان میں جب تک صفوں سے نہیں نکلا تب تک فاسد نہ ہوگی یہ منیہ میں لکھا ہے اور اگر قبلہ کی طرف کو پیشہ بھردی تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر نماز میں بقدر ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بقدر دو صفوں کے ایک باہر چلا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور کچھ ظہیر پھر بقدر ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ

۱۔ درمیان ظہر و بعد رکعت ۱۲ امام محمد نے میر کبیر میں اوراق میں قیس سے ذکر کیا ہے کہ اس نے ابو ہریرہؓ کو دیکھا کہ اپنے گھوڑے کی تبا پکڑے نماز پڑھتے تھے یہاں تک کہ دو رکعتیں پڑھیں پھر قبان کے ہاتھ سے چھوٹ گئی اور گنہرا جانب قبلہ روان ہوا پس ابو ہریرہؓ نے پیچھا کر کے اس کی تبا پکڑ لی اور اس کے پانے پر بانی دونوں رکعتیں پڑھیں اور امام محمد نے کہا کہ ہم اسی کو لیتے ہیں جب کہ قبلہ کی طرف بیٹھ نہ کرے ہمیں کوئی تفصیل قلیل و کثیر کی نہیں لکھی اس سے ظاہر ہے کہ قبلہ رخ رفتار کچھ مفید نہیں ہو سقا یہ کہ جب کثیر ہو تو مفید ہے اور کن الاسلام سفدی نے ہی استاد سے نقل کیا کہ اگر نمازی یا حاجی یا مسافر سفر میں ہو قبلہ رخ اس کا جانا اگرچہ کثیر ہو مفید نہیں ہو

فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دفعہ ۱۰ میں سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگر دونوں پاؤں پھیلا کر سواری کے گدھے کو ہانکا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر ایک پاؤں سے ہانکا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک پاؤں ہلایا مگر برابر ہلاتا رہا تو فاسد نہ ہوگی اور اگر دونوں پاؤں کو ہلایا تو نماز فاسد ہو جائے گی اس قول میں دونوں پاؤں کے عمل کو دونوں ہاتھوں کے عمل پر ایک پاؤں کے عمل کو ایک ہاتھ کے عمل پر اعتبار کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر دونوں پاؤں تھوڑے ہلائے تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے یہی وجہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر سیدنا قبلہ کی طرف سے پھیر دیا اور معذور نہیں ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر منہ پھیرا سیدنا پھیرا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ زبیدی میں لکھا ہے مگر یہ حکم اس صورت میں ہے کہ فوراً منہ قبلہ کی طرف کو پھیرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر جانور پر سوار ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی اس واسطے کہ وہ ایسا کام ہے کہ بغیر دونوں ہاتھوں کے پورا نہیں ہو سکتا اور اگر جانور پر سے اترتا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی نماز پڑھتا تھا اس کو ایک شخص نے اٹھا کر ایک جگہ سے دوسری جگہ پہنچا دیا مگر وہ قبلہ کی طرف سے نہیں پھرا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اس کو جانور پر بٹھا دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر بلا عذر امام سے آگے بڑھ گیا تو نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فتاویٰ فضلی میں ہے اگر کوئی شخص جنگل میں نماز پڑھ رہا ہے اور اپنی نماز کی جگہ سے ہتھوڑا کر لینے کی جگہ کے پیچھے کو ہٹ گیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اس طرح مقدار ہجود اور اس کے پیچھے اور اپنے اور ہاتھیں اعتبار کی جاتی ہے اور اس کو حکم مسجد کا دیا جاتا ہے تو جب تک اتنی جگہ سے نہیں بڑھا مسجد سے باہر نہیں ہوا اس باب میں کثیر کتبچہ لینے کا حکم اعتبار نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنے گرد کثیر کتبچہ لے لے اور لکیر سے باہر نہ ہو اور مقدار ہجود سے باہر ہو گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اگر صف کے چچ میں کچھ جگہ خالی تھی اور اس میں کوئی شخص داخل ہوا اور دوسرا شخص جگہ فراغ ہونے کے واسطے آگے بڑھ گیا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی یہ خزائنہ الفتاویٰ میں لکھا ہے اور یہی فتویٰ میں لکھا ہے۔ کوئی شخص اپنے گھر مغرب کی نماز پڑھتا تھا اور ایک شخص نے آکر اس کے پیچھے نفل کی نیت باندھ لی اور امام بھول کر چوتھی رکعت کو کھڑا ہوا اور تیسری رکعت پر نہ بیٹھا اور مقتدی نے اس کی متابعت کی تو فقہانے کہا ہے کہ امام اور مقتدی دونوں کی نماز فاسد ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نماز میں بچھو یا سانپ کے مارنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی خواہ ایک ضرب میں مرے خواہ بہت سی ضربوں میں یہی اظہر ہے اور مجمع التوازل میں لکھا ہے کہ اگر یہ حادثہ مقتدی پر واقع ہوا اور جوتی ہاتھ میں لے کر اس کی طرف جائے تو اگرچہ امام سے آگے بڑھ جائے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے سب طرح کے سانپوں کے مارنے کا یہی حکم ہے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور سانپ اور بچھو کا مارنا نماز میں اس وقت مباح ہے کہ جب اس کے سامنے آجائے اور ایڈ دینے کا خوف ہو اور اگر ایڈ دینے کا خوف نہیں ہے تو مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر پے در پے تین چتر پھینکے یا جو تین ماریں یا پے در پے تین بال اکھڑے یا آنکھوں میں سرمہ لگایا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے حجت میں ہے کہ بعض مشائخ نے کہا ہے۔

اگر کسی شخص نے پتھر اس طرح پھینکا کہ اپنے ہاتھ کو پھیلا کر خوب طاقت سے کھینچا اور ہوا میں پتھر پھینکا تو ایک پتھر کے پھینکنے سے اس کی نماز فاسد ہو جائے گی یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور حسن سے روایت ہے کہ اگر کوئی جانور پر سوار ہو کر نماز پڑھتا تھا اور اس کو تیز کرنے کے لئے مارا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور بعضوں نے کہا ہے کہ ایک بار یا دو بار کے مارنے میں نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر

۱۔ منجملہ منکرات کے دل سے مرتد ہونا۔ بخون ہونا۔ انعام ہونا۔ ہر موجب فعل دکن چھوڑنا غیر قضاء شرط چھوڑنا بلا عذر مقتدی کا امام سے پہلے رکوع کرنا اور اٹھنا بدون اس کے کہ امام کے ساتھ عادیہ کرے مسبوق کا منفر دہو جانے کے بعد یعنی رکعت کا سجدہ کرنے کے بعد امام کے سجدہ کو میں متابعت کر کے شریک ہونا مسبوق کے درمیان نماز میں امام کا تہجد وغیرہ کوئی فعل متعلق نماز نہ ہو کر ناجائز نہیں ہے ۱۱

رکعت میں تین بار مارے گا یعنی پے در پے مارے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ حیض میں لکھا ہے۔ اگر کسی آدمی کو ایک ہاتھ یا کوڑے سے مارا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اگر کسی جانور پر پتھر پھینکا تو نماز فاسد نہ ہوگی مگر مکروہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ڈھیلے موزے کو نکالا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ حیض سرخسی میں لکھا ہے اگر سوزہ پہنا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر جانور کو لگام دی یا زین کھینچا یا اس کا زین اتارا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر بعد از تین کلکوں کے نماز میں لکھا ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر اس سے کم لکھا تو فاسد نہ ہوگی اور فتاویٰ میں ہے کہ تین کلکوں کی مقدار مجموعہ انوازل میں لکھی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ہوا میں یا بدن پر کچھ لکھا جو ظاہر نہیں ہوتا ہے تو اگرچہ بہت ہو نماز فاسد نہیں ہوتی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر دروازہ بند کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بند دروازہ کھولا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور کسی بچہ نے اس کی پشت پر چوسا اگر دودھ نکلا تو نماز فاسد ہو جائے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ جب دودھ نکلا تو دودھ پلانا ہوا اور بغیر اس کے دودھ پلانا نہیں یہ حیض سرخسی میں لکھا ہے اگر تین چسکیاں لیں تو بغیر دودھ نکلے بھی عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور اس کے شوہر نے اس کی رالوں میں جماعت کی تو اگرچہ اس سے کچھ رطوبت کا انزال نہ ہوا ہو تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اس طرح اگر شہوت سے یا بغیر شہوت عورت کا بوسہ لیا یا شہوت سے مساس کیا تو عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی لیکن اگر عورت نے مرد نماز پڑھنے والے کا بوسہ لیا اور اس وقت مرد کو اس کی خواہش نہ ہوئی تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ جس عورت کو طلاق رجعی دے چکا ہے اگر نماز کے اندر شہوت سے اس کی فرج کو دیکھا تو طلاق سے رجعت ہو جائے گی ایک اور روایت کے بموجب اس کی نماز فاسد نہ ہوگی یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھنے میں اپنے سر یا ڈاڑھی میں تیل ڈالا یا اپنے سر پر گلاب لگایا تو نماز فاسد ہو جائے گی کہا گیا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب شیشی لے کر تیل سر پر ڈالا اور اگر تیل ہاتھ میں تھا اور اس سے اپنے سر پر یا ڈاڑھی پر مسح کر لیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر اپنی ڈاڑھی میں لکھی کی تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ حیض سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر ایک رکن میں تین بار کھجلا یا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی یہ اس وقت ہے کہ ہر بار ہاتھ اٹھالے اور اگر ہر بار ہاتھ نہ اٹھاے تو فاسد نہ ہوگی اگر ایک بار کھجلا یا تو مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھنے والے کے سجدہ کی جگہ میں ہو کر کوئی گزر گیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور وہ گزرنے والا شخص گنہگار نہ ہوگا اس مسئلہ میں فقہاء نے بہت کلام کیا ہے کہ نماز پڑھنے والے کو کس جگہ تک گزرنا مکروہ ہے صبح یہ ہے کہ نماز پڑھنے والے کی جگہ اس کے پاؤں سے سجدہ کی جگہ تک میں گزرنا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھنے میں اپنے سجدہ کی جگہ نظر ڈالے ہوئے ہو پھر گزرے اور گزرنے والے پر اس کی نظر نہ پڑے تو مکروہ نہیں یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہی صبح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور یہی فقہاء نے یہ نہایہ میں لکھا ہے یہ حکم جنگل کا ہے اور اگر مسجد میں ہے تو اگر نمازی اور گزرنے والے کے درمیان میں کوئی حائل ہے کوئی آدمی یا ستون تو مکروہ نہیں اور اگر اس کے درمیان میں کوئی حائل نہیں ہے اور مسجد چھوٹی ہے تو ہر جگہ سے مکروہ ہے

۱۔ اور فرق دونوں مسئلوں میں یہ ہے کہ اگر عورت نماز پڑھتی تھی اور شوہر نے بوسہ لیا تو عورت کی نماز اس لیے فاسد ہوئی کہ فاعل جماع کا اور وہ ہوتا ہے تو جب ودامی جماع میں سے کوئی عورت کے ساتھ کرے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر مرد نماز پڑھتا ہے اور عورت نے بوسہ لیا تو عورت فاعل جماع کی نہیں اس لیے اس کی طرف سے ودامی جماع کا پایا جاتا فاعل جماع نہیں جب تک کہ مرد کو شہوت نہ ہو کذا فی الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۷۸

۲۔ بدلیل قول علیہ السلام لو علم الماء بین یدی المصلی اذا علی من المورز لوقف برہمن یعنی اگر مصلی کے دو ہر دو گزرنے والا جانتا کہ اس پر کیا گناہ پڑتا ہے تو وہ البتہ کھڑا رہتا چالیس تک ابواصر راوی فی عذر کیا کہ مجھے یاد نہ ہا کہ چالیس دن فرماتے یا چالیس ماہ یا چالیس سال اور یہ حدیث صحیحین سے ہے اور بڑا اڑکی روایت میں چالیس خریف مذکور ہے ص ۱۷۸

اور بڑی مسجد کو جنگل کا حکم ہے یہ کافی میں لکھا ہے اگر چہ ترہ کے اوپر پڑتا ہو تو اگر سامنے گزرنے والے کے اعضا نماز پڑھنے والے کے مقابل ہوتے ہیں تو مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر دو شخص ملے ہوئے ہوں تو کراہت اس شخص کے واسطے ہوگی جس مصلیٰ کے قریب ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ جو شخص سوار ہو اور نماز پڑھنے والے کے سامنے گزرنا چاہے پھر حیلہ یہ ہے کہ جانور کی آڑ میں ہو کر گزر جائے تو گنہگار نہ ہوگا اس واسطے کہ جانور کی آڑ ہو جائے گی یہ نہایہ میں لکھا ہے اور اگر دو شخص گزرنا چاہیں تو ایک شخص نماز پڑھنے والے کے سامنے کھڑا ہو جائے اور دوسرا شخص اس کی آڑ میں گزر جائے پھر وہ پہلا شخص بھی کرے اور اس طرح دونوں گزر جائیں یہ قیہ میں لکھا ہے اور جو شخص جنگل میں نماز پڑھنا چاہتا ہو اس کو چاہئے کہ اپنے سامنے ایک مترہ کھڑا کرے جس کا طول ایک ذراع اور منائی بقدر انگلی کے ہو اور اس کو اپنی داہنی یا بائیں ہینوں کے سامنے کرے اور داہنی ہینوں کے سامنے کرنا افضل ہے یہ یحییٰ میں لکھا ہے اور اگر لکڑی کا زہ سکے تو اس کو ذالہ سے یہ کافی میں لکھا ہے اس مسئلہ کی ایک جماعت نے مجملہ ان کے قاضی خان نے بھی جامع صغیری شرح میں اس کی تصحیح کی ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ بھی اس صحیح ہے اور قیہ میں ہے کہ یہی گنہگار ہے یہ شرح ابوالکلام میں لکھا ہے اور اس کو سامنے رکھے تو لہائی میں رکھے چوڑائی میں نہ رکھے یہ یحییٰ میں لکھا ہے اور اگر اس کے پاس کوئی لکڑی یا گازے یا سامنے رکھنے کی چیز نہ ہو تو عامہ مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ خط نہ کھینچے اور یہ ایک روایت ہے امام محمد سے اور بعض مشائخ نے کہا ہے کہ یہ خط کھینچے اور امام محمد سے ایک روایت میں یہ بھی منقول ہے جن فقہانے خط کھینچنے کو جائز کہا ہے کیفیت خط میں انکا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ طول میں خط کھینچے اور بعضوں نے کہا ہے محراب کی صورت کا خط کھینچے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سامنے کسی کے گزرنے کا خوف نہ ہو اور راستہ کی طرف کو منہ نہ ہو تو اگر مترہ نہ کھڑا کر لے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ یحییٰ میں لکھا ہے۔ امام کے سامنے جو مترہ ہو وہی جماعت کا مترہ ہے اگر نماز پڑھنے والے کے سامنے مترہ نہیں ہے اور اس کے سامنے کو کوئی شخص گزرے یا مترہ ہے اور نمازی اور مترہ کے درمیان کوئی شخص گزرنا چاہے تو اس کو اشارہ یا تسبیح سے روکے یعنی سبحان اللہ کہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے یہ مردوں کے واسطے ہے اور عورتوں کے واسطے حکم یہ ہے کہ وہ ہاتھ پر ہاتھ ماریں اور طریقہ اس کا یہ ہے کہ داہنے ہاتھ کی انگلیوں کی پشت بائیں ہاتھ کی تصلیوں پر مارے بحر الرائق میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے اشارہ اور تسبیح دونوں کو جمع کرنا مکروہ^(۱) ہے اور اشارہ سر سے کرے یا آگے سے کرے یا ان دونوں کے سوا کسی اور عضو سے کرے یہ کافی میں لکھا ہے اگر نماز میں رکوع یا سجدہ زیادہ کر دیا ظاہر روایت میں یہ مذکور ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی ہے اور اس طرح اگر دو سجدے یا زیادہ بڑھا دیئے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوتی اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دو رکوع بڑھا دیئے یا اس سے بھی زیادہ کر دیئے اور اگر نماز تمام کرنے سے پہلے ایک رکعت پوری زیادہ کر دی تو اس کے نماز فاسد^(۲) ہو جائے گی اگر امام نے رکوع کیا اور ایک سجدہ کیا اور جب ایک سجدہ کر کے سر اٹھایا تو ایک اور شخص آکر نماز میں اس کے ساتھ داخل ہوا اور اس نے رکوع کیا اور دو سجدے کئے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اس واسطے کہ اس نے پوری ایک رکعت بڑھا دی یعنی رکوع اور سجدہ اور اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور اس نے نئی تکبیر کہہ کر عصر یا نفل کی نماز شروع کر دی تو پہلی نماز اس کی فاسد ہو جائے گی اس

۱۔ مترہ سے مراد لکڑی یا اور کوئی چیز ہے جو نمازی کے سامنے آڑ ہو جائے ۲۔ نمازی نے خدائے تعالیٰ کا نام سن کر کہا مل جالہ یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سنا وہ آپ پر درود پڑھا یا امام کی قرأت سنی اور کہا سچ کہا اللہ نے اور اس کے رد میں نے تو ان کلمات سے نماز فاسد ہوگی اگر حکم کے جواب کا قصد کیا ہو گا یعنی اگر بقصد تقسیم اور ثناء کے کہے گا تو یہ نماز فاسد نہ ہوگی اور کہنا اس قدر مستحبر ہے کہ اپنے آپ سننے اور اگر اس طرح کہا کہ خود بھی نہ سنا تو نماز فاسد نہ ہوگی کذا فی الشامی ۱۲ (۱) یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ گزرنے والے سے جنگ کرے کہ وہ شیطان ہے یہ مشروخ ہے چنانچہ طہیسی نے سرخسی سے نقل کیا کہ یہ حکم ابتدائے اسلام میں تھا جب نماز کے اندر کام کرنا مباح تھا بایں کی اجازت نہیں کذا فی الشامی ۱۲

واسطے کہ پڑھیں جب سلام پھیرا تو یاد آ یا کہ ایک سجدہ بھول گیا ہے پھر کھڑا ہوا اور از سر نو نماز شروع کی اور چار رکعتیں دوسری نماز میں اس کا شروع کرنا صحیح ہو گیا اور وہ دوسری نماز نفل ہے اگر نفل کی نیت کی ہو یا عصر کی نیت صاحب ترتیب نے کی ہو اور اگر صاحب ترتیب نہیں ہے مثلاً بہت سی نمازوں کے فوت ہونے یا وقت کی تنگی کے سبب سے ترتیب ساقط ہو گئی ہو تب بھی وہ پہلی نماز سے نفل جائے گا اگر نفل پڑھتا ہو اور اس نے نماز میں ہی فرض شروع کر دیئے یا جہد پڑھتا تھا اور ظہر شروع کر دی یا ظہر پڑھتا تھا اور جمعہ شروع کر دیا تو جس نماز میں تھا اس سے باہر ہو جائے گا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھی پھر اس نے از سر نو تکبیر کہہ کر وہی ظہر کی نماز پڑھنا چاہی تو جتنی نماز ادا کر چکا ہے وہ قاسد نہ ہوگی اور اس رکعت کا نماز میں حساب ہوگا یہاں تک کہ اگر باقی نماز میں جو پہلی رکعت کے حساب سے قعدہ اخیر کا موقع ہوگا اور وہاں نہ بیٹھا تو نماز قاسد ہوگی یہ بخرالرائق میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے جب دل سے نیت کی ہو اور اگر زبان سے بھی کہہ دیا کہ میں ظہر کی نماز پڑھنے کی نیت کرتا ہوں تو وہ نماز باطل ہو جائے گی اور اس رکعت کا حساب نہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اگر تھا نماز شروع کی پھر اس سے کسی اور شخص نے اقتدا کر لیا اور امام نے اس کے سبب سے دوبارہ نماز شروع کر دی تو دوسری بار نماز شروع کرنے کا اعتبار نہ ہوگا اسی پہلی بار کے شروع کا اعتبار کیا جائے گا لیکن اگر داخل ہونے والی عورت ہے تو دوسرا شروع صحیح ہو جائے گا یہ نہایت میں لکھا ہے۔

اور اگر ظہر کی نماز شروع کی پھر تکبیر کہہ کر کسی امام سے ظہر کی نماز میں اقتدا کی نیت کر لی تو پہلی نماز باطل ہو جائے گی اور اگر اپنے گھر میں ظہر کی نماز پڑھی اور وہی نماز پھر جماعت سے پڑھی تو پہلی نماز باطل نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ ظہر کی نماز کی چار رکعتیں پڑھ کر سلام پھردیا تو اس کی ظہر کی نماز قاسد ہو گئی اس واسطے کہ دوبارہ ظہر میں داخل ہونے کی نیت اس کی لغو ہے پس جب اس نے ایک رکعت اور پڑھ لی تو فرض نماز کے فارغ ہونے سے پہلے فرض اور نفل کو ملا دیا یہ بخرالرائق میں لکھا ہے اور یہی غلامہ میں لکھا ہے کوئی شخص مغرب کی دو رکعتیں پڑھ کر قعدہ میں بعد تشهد بیٹھا اور اس کو یہ گمان ہوا کہ نماز پوری ہو گئی اور سلام پھیر کر کھڑا ہو گیا اور تکبیر کہہ کر مغرب کی سنتوں میں داخل ہونے کی نیت کی تو خواہ سنتوں کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو مغرب کی نماز قاسد ہو جائے گی اس واسطے کہ فرض نماز کے فارغ ہونے سے پہلے وہ نفل میں داخل ہو گیا لیکن اگر مغرب کی دو رکعتوں کے بعد سلام پھیر دیا پھر اس کو یاد آ گیا کہ نماز پوری نہیں ہوئی اور اس نے یہ سمجھا کہ نماز قاسد ہو گئی اور کھڑے ہو کر اس نے دوبارہ اقتدا اکبر کہا اور تین رکعتیں پڑھیں تو اگر ایک رکعت کے بعد تشهد بیٹھ گیا تو مغرب کی پہلی نماز صحیح ہوگی ورنہ صحیح نہ ہوگی۔ اگر مغرب کی نماز شروع کی اور ایک رکعت پڑھ کر یہ گمان ہوا کہ اس نے شروع کی تکبیر نہیں کہی تھی پھر نماز از سر نو شروع کی اور تین رکعتیں پڑھیں تو نماز اس کی جائز ہے اور اگر دو رکعتیں پڑھ کر یہ گمان ہوا کہ اس نے شروع کی تکبیر نہیں کہی اور پھر از سر نو اس نے شروع کی اور تین رکعتیں پڑھیں تو نماز اس کی جائز ہے نہ ہوگی اور کتاب رزین میں مذکور ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب اس نے نماز شروع کر کے ایک رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا ہو اس لئے کہ اس سے قعدہ اخیر چھوٹا اور فرض کے تمام ہونے سے پہلے نفل میں چلا گیا یہ غلامہ میں لکھا ہے۔

- ۱۔ یعنی خواہ نماز کی نیت کر لے خواہ اسی کو کرے تکلفیت سے پہلے نماز قاسد ہے کیونکہ نیت کا تلفظ کلام ہے اور کلام نماز کا منہ ہے کذا فی الشامی ۱۲
- ۲۔ اور قاسد کرنا ہے نماز کو سجدہ کرنا نماز کا ناپاک چیز پر اگر چہ اس کو پاک چیز پر دہرایا ہو بخلاف دلوں ہاتھوں اور گھٹنوں کے کہ اگر ان کو بخش پر رکھا ہو گا تو نماز قاسد نہ ہوگی ظاہر روایت پر ۱۲
- ۳۔ یہ ہمارے نزدیک ہے حتیٰ کہ جو کچھ پڑھ چکا وہ محبوب ہوگا اور امام شافعی اور احمد کے نزدیک اگر مفرد نے امام کی اقتدا کی نیت کی تو داخل ہونا صحیح ہے مگر جو پڑھ چکا وہ محسوب ہے اور یہاں آخر یہ کافی ہے ۱۲

دوسری فصل

ان چیزوں کے بیان میں جو نماز میں مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں

نماز پڑھنے والے کو اپنے کپڑے اور دامن یا بدن سے کھیل کرنا یا جگہ میں جاتے وقت اپنے سامنے یا پیچھے سے کپڑا اٹھانا مکروہ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر کپڑے کو اس لئے جھٹکے کہ رکوع میں اس کے بدن سے لپٹ نہ جائے تو مضائقہ نہیں اور اگر نماز کے فارغ ہونے کے بعد یا پہلے پیشانی سے منی یا ننگ پوٹھے تو اگر اس کو اس سے ضرر تھا اور نماز میں خلل پڑتا تھا تو مضائقہ نہیں اور اگر خلل نہیں پڑتا تھا تو درمیان نماز میں مکروہ ہے اور تشہد اور سلام سے پہلے مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اس کا چھوڑنا افضل ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے نماز میں اپنی پیشانی سے پسینا پونچھنے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو کام مفید ہو نماز میں اس کے کرنے سے کچھ مضائقہ نہیں اور نبی ﷺ سے صحیح طور پر ثابت ہوا ہے کہ آپ نے پسینا پیشانی سے پونچھا ہے اور جب جگہ سے کھڑے ہوتے تھے تو کپڑے کو داہنے یا بائیں جانب کو جھارتے تھے اور جو کام مفید نہیں وہ نماز میں مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ نہا یہ میں لکھا ہے۔ نماز کے اندر اگر ناک میں سے کچھ رطوبت نکلے تو اس زمین پر پھینکے سے اسکا پونچھ دینا اولیٰ ہے یہ فقہ میں لکھا ہے اور آجوں کا یا سبحان اللہ کا ہاتھ سے گنتا نماز میں مکروہ ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ سے منقول ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں بعضوں نے کہا ہے کہ یہ خلاف صرف فرضوں میں ہے اور نفلوں میں بالاجماع جائز ہے اور بعضوں کا قول ہے کہ خلاف نفلوں میں ہے اور فرضوں میں بالاجماع جائز نہیں اور اظہر یہ ہے کہ سب میں خلاف ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو گنتے کی ضرورت پڑے تو اشارہ گنتے ظاہر نہ گئے اور جو شخص مجبور ہو وہ صامنین کے قول پر عمل کرے یہ نہا یہ میں لکھا ہے اور فقہانے کہا ہے کہ اگر انگلیوں کے سرے سے اشارہ کر لے تو مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نماز سے باہر بیچ کے گنتے میں اختلاف ہے مصنفی میں ہے کہ صحیح قول کے بموجب نماز سے باہر مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور سورتوں کا گنتا مکروہ ہے اس واسطے کہ وہ اعمال صلوٰۃ میں سے نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور کنگریوں کو ہٹانا مکروہ ہے لیکن اگر ان کی وجہ سے جگہ نہ ہو سکے تو ایک یا دو بار صاف کر دینا مکروہ نہیں اور ظاہر روایت میں یہ ہے کہ ایک بار صاف کرے یہ فقہ میں لکھا ہے اور میرے نزدیک اس کا چھوڑنا بہتر یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور نماز کے اندر انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا اور چٹکانا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور انگلیاں چٹکانا یہ ہے کہ ان کو دھائے یا کھینچے تاکہ ان میں سے آواز نکلے یہ نہا یہ میں لکھا ہے۔ نماز سے باہر انگلیاں چٹکانے کو اکثر مکروہ بتلایا ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے۔

اور اپنے بالوں کو جوڑا سر پر باندھنا مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ بالوں کو سر پر جمع کر کے کسی چیز سے باندھے کہ کھل نہ جائیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اس کی صورت میں فقہانے تین قول ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ سر کے بچ میں بالوں کو جمع کر کے باندھیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اپنی زلفیں سر کے گرد لپیٹے جیسے کہ عورتیں کرتی ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ سر کے پیچھے بالوں کو جمع کر کے کسی ڈور سے یا دھجی سے باندھیں اور یہ سب صورتیں مکروہ ہیں یہ بحر الرائق میں عاید البیان سے نقل کیا ہے نماز میں پہلو پر اپنا ہاتھ ٹکھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نماز سے باہر بھی پہلو پر ہاتھ دیکھنا مکروہ ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور داہنے بائیں کو اس

۱۔ بدلیل قولہ علیہ السلام ان اللہ تعالیٰ کرہ لکم فی الخبیث فی الصلوٰۃ والرفق فی الصوم والضحک فی القہر یعنی خلل عبت کرنا نماز میں اور قہش باتیں کرتی روزہ میں اور ہنسنا مقابر میں ۲۔ قولہ علیہ السلام لا تفرق اصابعک وانت تھلی بدلیل حدیث علی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو انگلیاں مت چٹکاؤ عایدہ تو نماز میں ہر گاہ بعض کے نزدیک خارج نماز بھی مکروہ ہے اور وجہ کراہت یہ کہ قوم لوط کا فعل ہے ۳۔ تابع الشریعہ

۴۔ اس لیے کہ ہمیں سنت طریقہ کا چھوڑنا لازم آتا ہے ۵۔

طرح دیکھنا کہ کچھ منہ قبلہ کی طرف سے پھر جائے مکروہ^۱ ہے صرف گوشہ چشم سے دیکھنا جس میں منہ قبلہ کی طرف سے نہ پھیرے مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے آسمان کی طرف نظر اٹھانا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے تشبہ میں اور دونوں سجدوں کے درمیان اٹھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اٹھا اس طرح کے بیٹھنے کو کہتے ہیں کہ سرین اپنے زمین پر رکھ لے اور دونوں گھٹنے کھڑے کر دے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ کانی اور نہایہ میں مبسوط سے نقل کیا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اٹھانے کے معنی یہ ہیں کہ اپنی ایڑیوں پر بیٹھنے اور بعضوں نے کہا ہے کہ انگلیوں کے اطراف پر بیٹھنے اور بعضوں نے کہا کہ اٹھنا ایسے بیٹھنے کو کہتے ہیں کہ گھٹنے اپنے سینہ میں لگائے اور بعضوں نے کہا ہے کہ گھٹنے اپنے سینہ میں لگا کر دونوں ہاتھ زمین پر ٹیکے اور یہ کہنے کی نشست کے مشابہ ہے یہ سب صورتیں مکروہ ہیں زیادہ ہی میں لکھا ہے ہاتھ سے سلام کا جواب دینا اور بلا عذر چاروں طرف بیٹھنا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے دونوں ہاتھ زمین پر بچھنا اور رکوع کرتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت دفع یدین کرنا اور سدل ثوب مکروہ ہے یہ معیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور سدل ثوب اسے کہتے ہیں کہ اپنے سر پر یا دونوں موٹروں پر کپڑا ڈال کر اس کے کنارہ اوپر اوپر کو چھوڑ دے اور اگر قبا کو دونوں موٹروں پر ڈالے اور اپنے ہاتھ اس میں نہ ڈالے تو یہ بھی سدل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے برابر ہے کہ قبا کے نیچے قمیص ہو یا نہ ہو یہ نہایہ میں لکھا ہے خلاصہ اور نصاب المصلیٰ میں ہے کہ اگر نماز پڑھنے والا شہد^۲ یا قمری پہنے ہوئے ہو اور ہاتھ استیحاں میں نہ ڈالے تو متاخرین کا اختلاف ہے اور بخاری میں ہے کہ وہ مکروہ نہیں ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور فقہانے کہا ہے کہ جو شخص قبا پہن کر نماز پڑھے اس کو چاہئے کہ دونوں ہاتھ استیحاں میں ڈال لے اور پچکے سے باندھ لے تاکہ سدل نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

نماز سے باہر سدل کرنے میں فقہان کا اختلاف ہے فقہیہ میں کے باب انکراہت میں ہے کہ مکروہ نہیں ہے بحر الرائق میں لکھا ہے کہ اگر کسی کے پاس عمامہ موجود ہو تو سستی کی وجہ سے یا نماز کو ایک سہل کام سمجھ کر ننگے سر نماز پڑھے تو مکروہ ہے اور اگر عاجزی اور خشوع کی وجہ سے ننگے سر پڑھے تو مکروہ نہیں^۳ بلکہ بہتر ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کسی شخص کے پاس کرتہ موجود ہو اور وہ صرف پانچواں پہن کر نماز پڑھے تو مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ حنبلیہ میں ہے کہ برنس پہن کر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور لڑائی میں اس کا پہننا مکروہ نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے آستین کہیوں تک چڑھا کر نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور کپڑے کو اس طرح پہننا کہ وہ اس کے بدن پر سر سے پاؤں تک مثل جھولی کے ہو جائے اور کوئی جانب ایسی اٹھی ہوئی نہ ہو جس سے ہاتھ باہر نکلیں مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور کپڑے کو اس طرح پہننا کہ اس کو کوئی بغل کے نیچے لٹکر دونوں کنارے اس کے ہاتھیں موٹے سے پڑا لے یہ بھی مکروہ ہے اور عمامہ اس طرح باندھنا کہ درمیان میں سے سر نکلا ہو مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام ولوالحی نے کہا ہے کہ اس طرح کا عمامہ باندھنا نماز سے باہر بھی مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ ذیل کپڑوں میں نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ معراج الدر ایہ میں لکھا ہے اور ناک اور منہ ڈھک لینا اور نماز میں جمائی لینا مکروہ ہے اگر جمائی آئے تو جہاں تک ہو سکے رد کرے^۴ اور اگر غالب ہو تو اپنا ہاتھ آستین منہ پر رکھ لے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ جمائی میں منہ بند نہ کرنا مکروہ ہے یہ خزائن الفقہ میں لکھا ہے پھر جب ہاتھ منہ پر رکھے تو ہاتھ کی پٹینہ پر رکھے یہ بحر الرائق میں مختار النوازل سے نقل کیا ہے اور اگر قیام میں جمائی آئے تو واسطے ہاتھ سے منہ بند کر لے اور جو قیام میں نہ ہو تو بائیں ہاتھ سے منہ بند کر لے یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے اور انگڑائی لینا اور آنکھوں کا بند کرنا نماز میں مکروہ

۱۔ ترمذی نے انس سے روایت کی کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں الحفات سے کیونکہ الحفات نماز میں موجب ہلاک ہے ۱۱۸ ع
 ۲۔ شدہ بالضم والفتح یدقاف ایک لباس آگے سے چاک ہوتا ہے ۱۱۹ م اور اسی قسم سے حضرت جابر کا لباس مستحب پر تھا اور ننگے بدن پڑھی عمار کمانی البخاری ۱۲۱ صین الہدایہ ۱۱۲ ترکیب جمائی کے دور کرنے کی یہ بہت عمدہ ہے کہ اپنے دل میں سوچے کہ انبیاء علیہم السلام نے جمائی نہیں لی قدوری اور شامی نے ذکر کیا کہ ہم نے اس کا بار بار امتحان کیا فوراً جمائی دور ہو گئی ۱۱۳

ہے پیشاب یا پاخانہ انکی حاجت میں نماز میں داخل ہونا مکروہ ہے اور اگر اس حالت کی وجہ سے نماز میں خلل پڑتا ہے تو نماز قطع کرے
رتخ کے واسطے بھی یہی حکم ہے اور اگر اس طرح پڑھتا رہے تو جائز ہے اور برا کیا اور اگر وقت ایسا تنگ ہو گیا ہو کہ اگر وضو کرے گا تو
وقت چار رہے گا تو اس طرح نماز پڑھ لے اس واسطے کہ کراہت کے ساتھ ادا کرنا بالکل قضا کرنے سے اولیٰ ہے اور نماز میں آستین یا
چٹھے سے اپنے آپ کو ہوا کرنا مکروہ ہے مگر جب تک وہ نہ ہو نماز اس سے فاسد نہیں ہوتی یہ تخمین میں لکھا ہے اور نماز میں قصد اکھانہ
اور کھانا مکروہ ہے اور اگر مجبوری ہے تو مکروہ نہیں یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے اور نماز میں تھوکتا اور رکوع اور سجود میں طہانیت کو چھوڑنا یا رکوع
اور سجدہ ایسا کرنا کہ پیٹ نہ ٹھہرے مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس طرح قومہ اور جلسہ میں طہانیت چھوڑنا مکروہ ہے یہ شرح منیہ
المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور اکیلے نماز پڑھنے والے کو جماعت کی صفوں کے درمیان کھڑا ہونا مکروہ ہے اس لئے
کہ قیام وقعود میں ان کی مخالفت ہوگی اگر جماعت کی صف میں کچھ جگہ ہو تو مقتدی کے پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہے اور اگر صفوں میں جگہ نہ
ملے تو محمد بن شہاب اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ مکروہ نہیں پس اگر کسی شخص کو جماعت میں سے اپنی طرف
کھینچ کر اس کے ساتھ کھڑا ہو جائے تو یہ اولیٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور چاہئے کہ وہ شخص اس مسئلہ کو جانتا ہو تاکہ اپنی نماز نہ فاسد کر لے
یہ فی الزلۃ الفتاویٰ میں لکھا ہے اور حاوی میں ہے کہ اگر قبریں مصلیٰ کے اس طرف ہوں تو مکروہ نہیں اس لئے کہ اگر نماز پڑھنے والے اور
قبر کے درمیان میں اتفاقاً صلہ ہو کہ اگر اتنی دور پر آدمی نماز کے سامنے گذرے تو مکروہ نہ ہو تو نماز میں کراہت نہیں ہوتی پس اس طرح
یہاں بھی مکروہ نہیں کی یہ تار خانہ میں لکھا ہے نماز میں سامنے پاؤں پر یاد اپنے یا بائیں یا نمازی کے کپڑے میں تصویریں ہوں تو نماز
مکروہ ہے اور جو فرش پر تصویریں ہوں تو اس میں دو روایتیں ہیں صحیح یہ ہے کہ اگر تصویر پر سجدہ نہ کرتا ہو تو مکروہ نہیں یہ حکم اس وقت ہے
کہ جب تصویریں بڑی بڑی ہوں کہ دیکھنے والے کو بے تکلف نظر آئیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ایسی چھوٹی ہوں کہ
دیکھنے والے کو بغیر تامل کے نظر نہ آئیں تو مکروہ نہیں اور ان کا سر کٹا ہوا ہو تو کسی حالت میں مضائقہ نہیں اور سر کٹنا اس طرح ہوتا ہے کہ سر
اس کا ڈورے میں اس طرح چھپا دیں کہ ذرا اثر باقی نہ رہے اور اگر اس کے سر اور جسد کے درمیان میں ڈورا ڈال دیں تو اس کا کچھ
اعتبار نہیں اس واسطے کہ بعض جانوروں کے گلے میں طوق بھی ہوتا ہے اور سب سے زیادہ مکروہ یہ ہے کہ وہ تصویریں نمازی کے سامنے
ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ اس کے سر پر ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ وہ اپنی طرف ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ بائیں طرف ہوں پھر اس کے
بعد یہ کہ اس کے پیچھے ہوں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر کوئی نکیہ اس کے سامنے کھڑا ہو اور اس میں تصویر ہے تو مکروہ ہے اور اگر وہ نکیہ
زمین پر پڑا ہو تو مکروہ نہیں یہ تار خانہ میں لکھا ہے۔ غیر ذی روح کی تصویر مکروہ نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے فرضوں میں ایک سورہ بار بار
پڑھنا مکروہ ہے نفل میں اس کا کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر ایک آیت کو بار بار پڑھے تو اگر ایسی نفلوں میں ہے کہ
اکیلا پڑھتا ہے تو مکروہ نہیں اور اگر فرض میں ہے تو حالت اختیار میں مکروہ ہے اور حالت عذر و نسیان میں مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے
جماعت کی نماز میں ایسی سورہ کا پڑھنا جس میں سجدہ ہو مکروہ ہے اور اس طرح ان سب نمازوں میں جن میں قرأت جبر سے نہیں پڑھتے
مکروہ ہے یہ خلاصہ کی سولہویں فصل میں لکھا ہے جو سو کے بیان میں ہے سجدہ کرتے وقت گھٹنوں سے پہلے ہاتھ رکھنا اور سجدہ سے اٹھتے
وقت ہاتھوں سے پہلے گھٹنوں کو اٹھانا مکروہ ہے مگر جبکہ عذر ہو تو مکروہ نہیں یہ منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے مقتدی کے واسطے یہ مکروہ ہے کہ

۱۔ یہ کراہت باعث ممانعت کے ہے یعنی ابو داؤد کی حدیث کے باعث کہ نہیں حلال ہے کسی کو جو ایمان رکھتا ہو اللہ تعالیٰ روز آخرت پر کہ نماز پڑھے اس

حال میں کہ پیشاب کو دے یا یہاں تک کہ اس سے ہلکا ہو جائے ایسا ہی بچنا مکنا ضبط کرنے والا کذا فی التامی

۲۔ پیچھے ہونا بھی تصویر کا ظلی الاصح مکروہ ہے اراع

رکوع یا سجدہ میں امام سے پہلے چلا جائے یا امام سے پہلے سر اٹھائے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ بسم اللہ اور آمین جہر سے کہنا اور قرأت کو رکوع کے اندر پورا کرنا اور جو ذکر حالت انتقال میں پڑھنے کے ہیں ان کو انتقال پورا ہونے کے بعد پڑھنا اور فرضوں میں بے عصا پر سہارا دینا مکروہ ہے۔ صبح قول کے بموجب نقل میں مکروہ نہیں یہ زہدیٰ میں لکھا ہے بچہ کو لے کر نماز پڑھنا جائز ہے اور مکروہ ہے اور اگر کوئی شخص تکہبانی کرنے والا اور خیر لینے والا نہیں اور وہ روتا ہے تو مکروہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے نماز میں کرتہ کا یا ٹوپی کا اتارنا یا ان کو پہننا اور موزہ کا نکالنا تھوڑے عمل سے مکروہ ہے محیط سرخی میں لکھا ہے اگر علماء اپنے سر سے اٹھا کر زمین پر رکھ یا زمین سے اٹھا کر سر پر رکھا تو نماز فاسد نہیں ہوتی مگر مکروہ ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

علماء کی کور پر سجدہ کرنا مکروہ ہے ذخیرہ میں لکھا ہے اور مکروہ اس وقت ہے کہ جب زمین کی تختی کے معلوم ہونے کا مانع نہ ہو اور اگر اس سے بھی مانع ہے تو ہرگز نماز ہی جائز نہ ہوگی یہ برہنہ میں لکھا ہے اگر اپنی آستین بچھا کر اس پر سجدہ کرے اگر آستین اس واسطے بچھائی کہ منہ کو خاک نہ لگے تو مکروہ ہے اور اگر اس واسطے بچھائی کہ اس کے علم کو اور کپڑوں کو خاک نہ لگے تو مکروہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے کوئی شخص زمین پر نماز پڑھتا ہے اور ایک کپڑا اس کے سامنے ڈال دیا وہ اس پر سجدہ کرتا ہے تاکہ زمین کی گری سے بچے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے سجدہ میں پاؤں کو ڈھکنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تنہا نقل پڑھتا ہو تو اس کا مضائقہ نہیں کہ اگر کوئی رحمت کی آیت پڑھے تو رحمت کی دعا مانگے اور دوزخ کی آیت پڑھے تو دوزخ سے پناہ مانگے اور مغفرت کی دعا مانگے اور فرضوں میں یہ مکروہ نہیں اور امام اور مقتدی کو فرض اور نقل دونوں میں مکروہ ہے یہ منہج المصلیٰ میں لکھا ہے اور کبھی دہائی طرف اور کبھی بائیں طرف کو جھک جانا بھی مکروہ ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

نماز میں کبھی ایک پاؤں پر زور ڈالنا اور کبھی دوسرے پاؤں پر زور ڈالنا مکروہ ہے لیکن عذر ہو تو مکروہ نہیں اور اس طرح ایک پاؤں پر کھڑا ہونا بھی مکروہ ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے کھڑے ہونے وقت پاؤں آگے بڑھانا مکروہ ہے چلتے وقت اپنے اعصاب پر اور اٹھتے وقت ہاتھیں اعصاب پر زور دینا مستحب ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور نماز میں کسی خوشبودار چیز یا خوشبو کا سونگھنا مکروہ ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور سجدہ وغیرہ میں اپنے ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف سے پھیرنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اکیلے محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور اگر محراب سے باہر کھڑا ہو اور سجدہ محراب میں کرے تو مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام کے پیچھے جگہ تنگ ہو اس وقت امام کے محراب میں کھڑے ہونے کا مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی برہانیہ میں لکھا ہے صرف اکیلا امام چبوترہ پر ہو اور مقتدی نیچے ہوں یا مقتدی چبوترہ پر ہوں اور اکیلا امام نیچے ہو جب ظاہر روایت کے مکروہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کچھ مقتدی بھی امام کے ساتھ ہوں تو اس میں یہ ہے کہ مکروہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے یہ حکم اس چبوترہ کا ہے جو قد آدم بلند ہو اور اس سے کم کا مضائقہ نہیں یہ طحاوی میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ چبوترہ کی بلندی اس قدر معتبر ہے کہ جس سے فرق ہو جائے اور بعضوں نے سترہ کے قیاس پر ایک ذراع کا اعتبار کیا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ غایۃ البیان میں ہے کہ اگر یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اس لئے کہ وہ اس کی تقسیم کے خلاف ہے۔ کسی شخص کو مسجد میں اپنی نماز خاص کر لینے کے واسطے جگہ معین کرنا مکروہ ہے یہ تارنار خانیہ میں لکھا ہے۔ کسی آدمی کے منہ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ معدن میں لکھا ہے اور اگر کسی آدمی کے منہ کی طرف کو نماز پڑھے اور ان دونوں کے درمیان میں کوئی تیسرا شخص ہو اور اس کی پیشہ نماز پڑھنے

۱۔ پس اعتبار قدم کا ہونا ہے اور جب قدم مسجد میں ہوں تو مقتدی کے اندر واقع ہونا ہے لہذا اگر وحشی جالور کا پاؤں حرم کی زمین پر ہوا اگر سر باہر ہو تو اس کے قتل سے مجرم رہ جاتا ہے اور ہوگا اگر قسم کھائی کہ قتل کے کھر میں داخل نہ ہوگا تو قہر میں کے سوائے باقی اعضاء داخل کرنے سے جہونا نہ ہوگا ۱۲۱۸

والے کی طرف کو ہو تو مکروہ^۱ نہیں یہ تیر تاشی میں لکھا ہے۔ نماز پڑھنے والے کی طرف منہ کرنا مکروہ ہے خواہ نماز پڑھنے والا پہلی صف میں یا اخیر صف میں ہو یہ معیہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص باتیں کر رہا ہے اگرچہ وہ قریب ہے اس کی پینہ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے لیکن جب ایسی آوازیں بلند کریں کہ نماز پڑھنے والے کو اپنی قرأت میں خلل پڑنے کا خوف ہو تو مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایسی جگہ نماز پڑھنا جہاں سامنے لوگ سو رہے ہوں مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نماز میں ایسے شور کی طرف کو منہ کرنا جس میں آگ جل رہی ہو یا بجلی کی طرف کو منہ کرنا جس میں آگ ہے مکروہ ہے اور اگر قندیل یا چراغ کی طرف کو منہ کیا تو مکروہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے یہی اسح ہے یہ خزائنہ الفتاویٰ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے میں سامنے یا سر کے اوپر قرآن یا تلوار یا اس قسم کی کوئی اور چیز لٹکتی ہو تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر امام رکوع میں ہو اور کسی کے آنے کی آہٹ معلوم ہو اور رکوع میں اس واسطے دیر کی کہ آنے والے کو رکوع مل جائے تو اگر اس نے آنے والے کو پہچان لیا تو مکروہ ہے اور نہیں پہچانا تو بقدر ایک یا دو تسبیح کے دیر کرنے میں مضائقہ نہیں یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے امام کا اس طور پر کھڑا ہونا کہ صف سے مقابلہ نہ ہو مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے درہم یاد دینا منہ میں لے کر نماز پڑھنا اگرچہ قرأت سے مانع نہ ہو مکروہ ہے اپنے ہاتھ میں کوئی چیز تھام کر نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگرچہ کہیں سامنے ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے نماز میں بلا عذر چند قدم چلنا اور ہر قدم کے بعد کچھ ٹھہرنا مکروہ ہے اور اگر عذر سے ہو تو مکروہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے صف سے پیچھے کھڑا ہو کر شروع تکبیر کے اور پھر پڑھ کر صف میں مل جائے تو مکروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے بلا عذر رکوع میں گھٹنوں پر اور سجدہ میں زمین پر ہاتھ نہ رکھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام کے پیچھے قرأت پڑھنا امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے سر کو اٹھاکر یا اونچا اٹھانا اور رفع یدین میں دونوں ہاتھ کانوں سے اوپر اٹھانا یا موڑنا حوں سے نیچے رکھنا اور پیٹ کو دونوں رانوں سے ملانا اور اقامت کے وقت بغیر امام کے آنے جماعت کا صفوں میں کھڑا ہو جانا مکروہ ہے یہ خزائنہ الفقہ میں لکھا ہے۔ اور امام کا نماز میں اس قدر جلدی کرنا کہ مقتدی قدر مسنون کو پورا ادا نہ کر سکے مکروہ ہے یہ معیہ میں لکھا ہے جنت میں ہے کہ نماز میں کھپوں یا پھمروں کا بلا ضرورت ہاتھ سے ہٹانا مکروہ ہے اور حاجت کے وقت عمل قلیل سے ہٹانا مکروہ نہیں یہ تاجار خانہ میں لکھا ہے۔ نماز میں بغیر عذر عمل قلیل بھی مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر گلے میں کمان یا ترکش ڈال کر نماز پڑھیں تو مضائقہ نہیں لیکن اگر ان کی حرکت سے نماز میں خلل ہوتا ہے تو مکروہ ہے اور نماز ادا ہو جائے گی یہ مراجع الوہاج میں لکھا ہے۔ کسی کی زمین فصب کر لی ہو اس میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اس ظلم کا عذاب ہوگا لیکن جو عمل بندہ اور اللہ کے درمیان ہی اس کا ثواب ملے گا اور جو باہم بندوں میں ہے اس کا عذاب ہوگا۔ یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے جتنی مکروہ بات کی صورتیں مذکور ہوئیں ان سب میں نماز ادا ہو جاتی ہے اس لئے کہ اس کے شرائط اور ارکان موجود ہیں لیکن چاہئے کہ پھر نماز کا اس طرح اعادہ کریں کہ کوئی کراہت کی وجہ نہ ہو جتنی نمازیں کراہت کے ساتھ ادا کی جائیں سب کا یہی حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر یہ کراہت تحریمی ہو تو اعادہ واجب ہے اور اگر تحریمی ہو تو مستحب ہے اس واسطے کہ کراہت تحریمی واجب کے مرتبہ میں ہے فتح القدیر میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے یہ مسئلہ ہے نماز پڑھنے والے کو اگر اس کی ماں یا باپ پکارے تو جب تک نماز سے فارغ نہیں ہوا جواب نہ دے لیکن اگر کسی سبب سے اس سے فریاد چاہے تو جواب دے اس واسطے کہ نماز کا قطع کرنا

۱۔ اور سونے کی طرف بھی نماز مکروہ نہیں اگرچہ قاضی خان نے کراہت کا زخم کیا اور شاید کہ یہ خوف معصک ہے یعنی سونے والے سے لوز وغیرہ کی آواز سے معصک پیدا ہوا۔ ۲۔ مگر نماز نفل میں ماں باپ پکارے تو جاہد یا واجب ہے کہ فریاد خواہی کے واسطے پکارا ہو کہ انی اللہ یا پھر اگر ماں باپ کو معلوم ہو کہ نماز پڑھتا ہے تو کچھ مضائقہ نہیں جواب نہ دینے کا اور اگر معلوم نہ ہو تو جواب دے اور ماں باپ سے عذر واصلی ہیں گو اوپر کے ہوں یعنی دادا یا نانا یا بانی یا دادی ہو تب بھی یہی حکم ہے۔ ۳۔

بلا ضرورت جائز نہیں اس طرح اگر کسی غیر شخص کو چست سے گر پڑنے یا آگ میں جل جانے کا یا پانی میں ڈوب جانے کا خوف ہو اور نماز پڑھنے والے سے فریاد کرے تو اس پر نماز کا قطع کر دینا واجب ہے۔ کوئی شخص نماز کو کھڑا ہوا اور اس کے پاس سے کوئی شخص نے کوئی ایسی چیز چرائی کہ جس کی قیمت ایک درہم تھی تو اس کو جائز ہے کہ نماز کو قطع کر کے چور کو ڈھونڈھے خواہ فرض نماز ہو خواہ نفل ہو اس واسطے کہ درہم مال ہے کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور اس کی باڈی میں ایہان آیا تو اس کے درست کرنے کے واسطے نماز کا قطع کرنا جائز ہے۔ مسافر کا جانور اگر بے موقع کسی طرف کو چلا گیا یا چودا کو پانی بکریوں میں بھیر یا کا خوف ہو یا کنویں کے قریب کسی ائمہ سے کو دیکھے اور اس میں اس کے گر جانے کا خوف ہو تو نماز قطع کر دے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی ذمی کا فر آئے اور نماز پڑھنے والے سے کہے کہ مجھے مسلمان کر تو اگرچہ فرض نماز ہو قطع کر دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ صبح کے کھل جانے کے بعد سوائے ذکر خیر کے اور طرح کا کلام کرنا مکروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے وغنی کے دفع ہونے کی نیت سے نماز پڑھنا نہ چاہئے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

فصل

مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز کے وقتوں کے سوا اور اوقات میں مسجد کا اسباب بچانے کے واسطے مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ نہیں یہی صحیح ہے مسجد کی چست پر دھپیا کرنا بول بردار کرنا مکروہ ہے اور اگر گھر میں کوئی جگہ نماز کے واسطے مقرر کر لی ہو تو اس کی چست پر یہ کام کرنا مکروہ نہیں میدان میں اور جنازہ کی نماز پڑھنے کے مکان میں اختلاف ہے یہ صبح ہے کہ اس کو مسجد کا حکم نہیں لیکن اقتدا کے جائز ہونے میں بسبب مکان واحد ہونے کے مثل مسجد کے ہے یہ عین میں لکھا ہے اور فتائے مسجد کے لئے مسجد کا حکم ہے یہاں تک کہ اگر فتائے مسجد میں کھڑا ہو کر امام سے اقتدا کرے اگرچہ مصلیٰ ملی ہوئی نہ ہوں اور مسجد بھری ہوئی نہ ہو تو بھی اقتدا صحیح ہے چنانچہ امام محمد نے باب الجملہ میں اس طرف اشارہ کیا ہے اور کہا ہے کہ مسجد کے طاقوں اور دیواروں پر اقتدا صحیح ہے اگرچہ مصلیٰ ملی ہوئی نہ ہوں اور دار میادفہ میں اقتدا جائز نہیں لیکن اگر مصلیٰ ملی ہوئی ہو تو اقتدا جائز ہے اور اسی قول کے بموجب جو چہ وترے مسجد کے دروازہ پر ہوتے ہیں ان پر سے بھی اقتدا جائز ہے اس واسطے کہ وہ منجملہ فتائے مسجد کے اور مسجد سے ملے ہوئے ہیں یہ فتاویٰ کا ضی خان میں لکھا ہے۔ گج سے اور سونے کے پانی سے مسجد میں غسل کرنا مکروہ نہیں یہ عین میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب اپنے مال سے کرے اور وقف سے متولی کو وہی کام جائز ہے جو اس کی تعمیر سے متعلق ہو جو غسل وغیرہ کی قسم سے ہو وہ جائز نہیں یہاں تک کہ اگر کرے گا تو اس کا عوض دینا پڑے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر مسجد کا مال جمع ہو اور متولی کو یہ خوف ہو کہ ظالم اس کو تلف کر دیں گے ایسے وقت میں مسجد کے مال میں سے غسل کر دینا مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے مسجد کی محرابوں اور دیواروں پر قرآن لکھنا بھرتیں اس واسطے کہ خوف ہے کہ کبھی وہ کتابت کرے اور پاؤں کے نیچے آئے جمع نسلی میں لکھا ہے کہ اگر مصلیٰ یا فرش پر اللہ کے نام لکھے ہوں تو اس کا بچھانا اور اس طرح استعمال کرنا مکروہ ہے اور اگر یہ خوف ہو کہ دوسرا شخص اس کا استعمال کرے گا تو دوسرے شخص کی ملک میں دینا بھی مکروہ ہے اور واجب یہ ہے کہ اس کو کسی بلند جگہ پر رکھ دے کہ اس پر کوئی چیز نہ رکھی جائے تعویذوں کو لکھ کر دروازوں پر

۱۔ مراد اس نماز سے یہ ہے کہ اللہ کے واسطے نماز اس نیت سے پڑھے کہ خدا اس کے دشمنوں کو ماضی کر دے اور یہ نماز اس سبب سے جائز نہیں کہ بدعت ہے یہ شامی میں لکھا ہے ۱۲

۲۔ یعنی مسجد شرقی وقف اور مازن عام سے ہوئی ہے اور گھر میں ایک بجک لیپ پوت کر نماز کے لیے کر لیتے سے مسجد نہیں ہو جاتی ۱۳

۳۔ پس طلال ہے داخل ہونا عید گاؤں مکان جنازہ میں جنت اور حائضہ کو جیسے ان کو طلال ہے داخل ہونا فتاویٰ مسجد اور خانقاہ اور مدرسہ اور حرمین کی مسجدوں اور بازوں کی مسجدوں میں شارع عام کی مسجد میں ۱۴

لگانا مکروہ ہے اس لئے کہ اس میں اہانت ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے مسجد کے اندر کھلی کرنا اور وضو کرنا مکروہ ہے لیکن اگر وہاں اس کام کے واسطے کوئی جگہ بنی ہو جہاں نماز نہ پڑھتے ہوں تو جائز ہے مسجد کے اندر برتن میں وضو کرنا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ مسجد کی دیواروں پر اپنے سامنے ننگریوں پر اور یوروں پر اور یوروں کے نیچے تھوکتا اور تاک سکننا مکروہ ہے اور اگر ضرورت ہو تو اپنے کپڑے میں لپٹے اور اگر ایسا کیا تو اس کا اٹھانا اس کے ذمہ ہے یہ عیض سرخی میں لکھا ہے اور اگر اس امر پر مجبور ہے تو پوریا کے نیچے تھوک وغیرہ ڈالنے سے پوریا کے اوپر ڈالنے میں برائی کم ہی اس واسطے کہ پوریا حقیقت میں مسجد نہیں ہے اور جو جگہ یوروں کے نیچے ہے وہ حقیقت میں مسجد ہے اگر اس میں پوریا نہ ہوں تو زمین کے اندر دفن کر دے زمین کے اوپر نہ چھوڑے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر گلی مٹی میں چلا ہو تو اس کو مسجد کی دیواروں یا ستون سے پونچھنا مکروہ ہے اور اگر مسجد کے پوریا سے پونچھے تو مضائقہ نہیں اور اولیٰ یہ ہے کہ ایسا نہ کرے اور اگر مسجد کی مٹی سے پونچھے تو اگر مٹی بست ہے تو مضائقہ نہیں اور اگر ٹھکری ہوئی ہے تو مکروہ ہے اور یہی مختار ہے اور اگر ایسی لکڑی سے پونچھے جو مسجد میں لگی ہوئی ہو تو مضائقہ نہیں یہ عیض سرخی میں لکھا ہے۔ مسجد کے اندر کنوئیں کھودنا نہیں چاہئے اور اگر کنوئیں پہلے سے ہو تو اس کو چھوڑ دیں جیسے حرم کا کنواں ہے اور مسجد میں درخت بونا مکروہ ہے اس لئے کہ اس میں کافروں کے عبادت خانوں سے مشابہت ہے اور نماز کی جگہ گھرتی ہے لیکن اگر اس میں مسجد کا قاعدہ ہو مثلاً اگر زمین میں بہت نمی ہو اور اس کے ستون نہ ٹھہرتے ہوں اور درخت بونے سے وہ نمی کم ہو جائے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مسجد میں یوروں کے رکھنے کے واسطے کوئی مکان بنالینا مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

شہر پناہ کی دیوار پر جو مسجد بنائی جائے تو فقہانے کہا ہے کہ اس میں نماز پڑھنا چاہئے اس واسطے کہ وہ حق عوام کا ہے لیکن اس مسئلہ کے جواب میں یوں تفصیل چاہئے کہ اگر وہ شہر غلبہ پا کر فتح کیا ہو اور امام کے اذن سے وہ مسجد بنائی گئی ہو تو اس میں نماز جائز ہے اس واسطے کہ امام کو یہ اختیار ہے کہ راستہ میں مسجد بنائے پس شہر پناہ کی دیوار کو مسجد بنانا بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا کوئی شخص مسجد میں ہو کر چلا کرتا ہے اور اسی کو راستہ بنالیا ہے اگر بغیر عذر ہے تو جائز نہیں اور عذر ہے تو جائز ہے۔ پھر جب اس میں سے گذرتا ہے تو ہردن میں ایک مرتبہ اس میں نماز پڑھنا ضروری ہوگی نہ ہر مرتبہ روزی کو مسجد میں بیٹھ کر بیٹھا مکروہ ہے لیکن اگر مسجد میں سے لڑکوں کے ٹالنے یا اس کی حفاظت کے لئے بیٹھے تو اس وقت مضائقہ نہیں اس طرح کا تب اگر اجرت پر لکھتا ہو تو مسجد میں لکھنا مکروہ ہے اور بغیر اجرت کے لکھتا ہو تو مکروہ نہیں مجہم جو اجرت پر لڑکوں کو پڑھاتا ہے اگر مسجد میں لڑکوں کو گری یا کسی اور ضرورت سے پڑھا دے تو مکروہ نہیں اور نسخہ قاضی امام میں اور اقرار العیون میں معلم کا وہی حکم کیا ہے جو کاتب اور روزی کا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی کے گھر کے اندر مسجد ہے اگر وہ گھر ایسا ہے جب وہ بند کیا جاتا ہے تو اس گھر کے لوگ مسجد میں جماعت سے نماز پڑھتے ہیں جب وہ مسجد جماعت سے ہے اس کو احکام مسجد کے ثابت ہوں گے حج اس میں حرام ہوگی اور جب کا داخل ہو یا حرام ہوگا یہ اس وقت ہے کہ جب اس گھر کے لوگ اس مسجد میں نماز یوں کو جانے سے منع نہ کرتے ہوں اور اگر ایسا گھر ہو کہ جب بند کیا جائے تو مسجد میں جماعت نہ ہوتی ہو اور جب اس کا دروازہ کھولا جائے تو جماعت ہوتی ہو وہ اگرچہ لوگوں کو اس میں نماز سے منع کرتے ہیں مسجد نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مسجد کا چراغ کوئی گھر کو اٹھانہ لے جائے اور مسجد میں گھر سے لے جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے مسجد کا چراغ تہائی رات گئے تک مسجد میں روشن رکھنا مضائقہ نہیں اور اس سے زیادہ نہ چھوڑا جائے لیکن اگر وقف کرنے والے نے یہ شرط کی ہو یا اس کے وہاں عادت ہو تو مضائقہ نہیں اور مکروہ ہے لے جانا نجاست کا مسجد میں اور اس بنائے متفرع ہوا کہ جائز نہیں چراغ جلانا پاک محل سے مسجد کے اندر اور سترکاری کرنا مسجد کا پاک گارے سے دور نہ پیشاب کرنا اور قصد کھلوانا اگرچہ برتن کے اندر پیشاب اور خون ملایا جائے

نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مسجد میں جو چیزیں بور یا وغیرہ پڑی رہتی ہیں اگر اس میں سے کچھ اس کے پڑے میں لپٹ آیا تو اگر اس نے حد انہیں کیا ہے تو پھر اس پر وہاں پھیرنا واجب نہیں ہے یہ غلام میں لکھا ہے جس شخص نے مسجد بتائی اور اس کو اللہ کے واسطے کر دیا تو اس کی مرمت کا اور عمارت کا اور بور یا اور حیر بچھانے کا اور قندیلوں کا اور اذان اور اقامت اور امامت کا اگر اس کی لیاقت رکھتا ہو وہی مستحق ہے اور اگر اس میں لیاقت نہ ہو تو اس کی تجویز سے اور شخص مقرر ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے بغیر نماز کے مسجد میں بیٹھنے میں مضائقہ نہیں اور اگر اس سبب سے کوئی چیز وہاں کی خراب ہوگئی تو قیمت دینا پڑے گی یہ غلام میں لکھا ہے۔

زہول باب

وتر کی نماز کے بیان میں

وتر میں امام الاصفہ سے تین روایتیں ہیں ایک روایت میں فرض ہے اور ایک روایت میں سنت مکرہ ہے اور ایک روایت میں واجب ہے اور یہی ان کا آخر قول ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر وتر سنت تابع عشا ہو تا تو آخرات تک اس کی تاخیر مکروہ ہوتی جیسے کہ عشا کی سنتوں کی تاخیر اس وقت تک مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جو شخص کھڑے ہونے پر قادر ہو اس کو بیٹھ کر وتر پڑھنا اور بلا عذر سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر بھول کر یا جانا کر وتر کو چھوڑا تو اگر چہ بہت دن ہو جائیں اس کی قضاء واجب ہے اور وہ بغیر نیت وتر کے جائز نہیں یہ کفایہ میں لکھا ہے اور وتر کو قضا پڑھے تو قنوت پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ وتر کی تین رکعتیں پڑھے اور ان کے درمیان میں ان میں سلام سے فصل نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور صحیح قول کے بموجب قنوت واجب ہے یہ جو ہرۃ العیروہ میں لکھا ہے۔ تیسری رکعت میں جب قرأت سے فارغ ہو تو تکبیر کہے اور کالوں تک دونوں ہاتھ اٹھائے اور تمام سال میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھے اور قنوت میں مقدار قیام کی بقدر سورہ اذ اسماء الشکوک کے کرے یہ محیط میں لکھا ہے اس میں اختلاف ہے کہ قنوت میں ہاتھ چھوڑے یا باندھے اور بخار یہ ہے کہ ہاتھ باندھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام اور جماعت کے حق میں بخار یہ ہے کہ قنوت آہستہ پڑھیں یہ نہا یہ میں لکھا ہے اور جو اکیلا وتر پڑھتا ہو وہ بھی آہستہ پڑھے یہی بخار ہے یہ مجمع البحرین کی شرح میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے قنوت کی کوئی دعا مقرر نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ اللہم انا نستعینک پڑھے اور اسکے بعد اللہم اهدنا فی من ہدوت پڑھے اور جو قنوت اچھی طرح نہ پڑھ سکے وہ یسنا ائنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قدنا عذاب النار پڑھے یا تمین یا اللہم اظہر لنا پڑھے ابو الیث نے یہی اختیار کیا ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر قنوت کو بھول گیا اور رکوع میں یاد آئی تو صحیح یہ ہے کہ رکوع میں قنوت نہ پڑھے اور پھر قیام کی طرف کو عود نہ کرے یہ تارخانیہ میں لکھا ہے اور اگر قیام کی طرف کو عود کیا اور قنوت پڑھی اور رکوع کا اعادہ نہ کیا تو نماز فاسد ہونے ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے لیکن جب رکوع سے سراٹھایا اس وقت یاد آیا کہ قنوت بھول گیا ہے تو بالا اتفاق یہ حکم ہے کہ جو بھول گیا ہے اسکے پڑھنے کی طرف عود کرے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر الحمد کے بعد قنوت پڑھ کر رکوع کر دیا اور سورۃ چھوڑ دی اور رکوع میں یاد آیا تو سراٹھائے اور سورۃ پڑھے اور قنوت اور رکوع کا اعادہ کرے اور اگر الحمد چھوڑ دی تھی تو الحمد کے ساتھ سورۃ کا بھی مع قنوت کے اعادہ

۱۔ پرری دعا ہے اللہم نستعینک و نستغفرك و نومن بك و نتوکل علیك و نلتجى علیك الخیر و نشكرک و لا نكفرک و نخلع و نترك من يعجزك اللہم لیك نعبد و لك نصلى و نسجد و لك نسعى و نحملو نرجوا رحمتك و نخشى عذابك ان عذابك بالكفار ملحق ۱۲
۲۔ پرری دعا یہ ہے اللہم اهدنی قومن ہدیت و علفنی قیمن علفیت و توقنی قیمن تولیت و یلک لی نوما اعطیت و قصی شرما قصیت فلک نعسی و لا یقتنی علیک و لا یذل من والیت و لا یعز من علفیت تہلک و مینا و دعایہ سید عالم بخش الفاظ میں بھی ہے ۱۲

کرے اور رکوع بھی دوبارہ کرے اور اگر رکوع کا اعادہ نہ کیا تو جائز ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے امام کو اگر وتر کے رکوع میں یاد آیا کہ اس نے قنوت نہیں پڑھی تو اس کو قیام کی طرف کو اعادہ نہیں کرنا چاہیے اور باوجود اس کے اگر قیام کا اعادہ کیا اور قنوت پڑھ لی تو رکوع کا اعادہ نہیں کرنا چاہئے اگر اس نے رکوع کا بھی اعادہ کر لیا اور جماعت کے لوگوں نے پہلے رکوع میں اس کی متابعت نہیں کی تھی دوسرے رکوع میں متابعت کی یا پہلے رکوع میں اس کی متابعت کی تھی اور دوسرے میں نہ کی تو ان کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے قنوت میں نئی غلطی پر درود نہ پڑھے ہمارے مشائخ نے بھی اختیار کیا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے وتر کی قنوت میں مقتدی امام کی متابعت کرے اگر مقتدی کے فارغ ہونے سے پہلے امام نے رکوع کر دیا تو مقتدی متابعت کرے اگر امام نے بغیر قنوت پڑھے رکوع کر دیا اور مقتدی نے ابھی کچھ قنوت نہیں پڑھی تو اگر رکوع کے جاتے رہنے کا خوف ہو تو رکوع کر دے اور اگر خوف نہ ہو تو قنوت پڑھے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ناظمی نے اپنی اجناس میں ذکر کیا ہے کہ اگر وتر کی نماز میں شک ہو کہ پہلی رکعت میں ہے یا دوسری یا تیسری میں تو جس رکعت میں ہے اس میں قنوت پڑھے مگر قصہ کرے پھر کھڑا ہو اور دو رکعتیں دو قعدوں سے پڑھے اور دونوں میں احتیاطاً قنوت پڑھے اور دوسرا قول یہ ہے کہ کسی رکعت میں قنوت نہ پڑھے پہلا قول اصح ہے اس لئے کہ قنوت واجب ہے اور جس چیز کے واجب ہونے اور بدعت ہونے میں شک ہو اس کو احتیاطاً ادا کرنا چاہئے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور مسبوق کو چاہئے کہ امام کے ساتھ قنوت پڑھے پھر نہ پڑھے یہ معنی میں لکھا ہے جب امام کے ساتھ قنوت پڑھ لیا تو جب اپنی باقی نماز قضا کرے تا اس میں قنوت نہ پڑھے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے سب کا یہی قول ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر تیسری رکعت کے رکوع میں شریک ہو اور امام کے ساتھ قنوت نہیں پڑھی تو اپنی بقیہ نماز میں قنوت نہ پڑھے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے وتر کے سوا کسی اور نماز میں قنوت نہ پڑھے^۱ یہ متون میں لکھا ہے۔ اگر وتر کسی ایسے شخص کے پیچھے پڑھے جو رکوع کے بعد قنوت میں قنوت پڑھتا ہے اور مقتدی کا یہ ملے سب نہیں تو اس میں اس کی متابعت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھی تو مقتدی کو چاہئے کہ ساکت رہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور چپکا کھڑا رہے یہ بھی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔

نوافل باب

نوافل کے بیان میں

فجر کی نماز سے پہلے اور ظہر اور مغرب اور عشاء کی نماز کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں اور ظہر اور جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت ہیں یہ متون میں لکھا ہے اور چار رکعتیں ہمارے نزدیک ایک سلام سے پڑھے اور اگر دو سلاموں سے پڑھیں تو سنتوں میں شمار نہیں ہوگی سب سے زیادہ تاکید فجر کی دو رکعت سنتوں کی ہے پھر مغرب کی سنت کی پھر ان سنتوں کی جو ظہر کے بعد ہیں پھر ان کی جو بعد عشاء کے ہیں پھر ان کی جو ظہر سے پہلے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ اگر کسی عالم سے فتوے میں لوگ رجوع کیا کرتے ہوں تو اس کو سب سنتوں کا چھوڑنا جائز ہے کیونکہ لوگوں کو اس کے فتوے کی حاجت ہے مگر فجر کی سنت چھوڑنا جائز نہیں ہے یہ نہایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے فجر کی سنتیں پڑھیں اور اس کو یہ گمان تھا کہ ابھی رات باقی ہے پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو گئی تھی تو قاضی علاء الدین محمود نسفی نے اختلافات کی شرح میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں کوئی روایت نہیں اور متاخرین نے کہا ہے کہ وہ فجر کی سنتیں نہ پڑھے یہی معمولی قنوت نہیں ہے لیکن اگر ہاں اسلام پر کوئی حادثہ پیش آئے مثلاً کافروں نے زندہ کیا تو بلا تعلق عشاء و فجر و مغرب وغیرہ جماعتوں میں مسلمانوں کی فتح کے لیے اور کافروں کی شکست کے لیے قنوت پڑھے ۱۲۔ ع۔

ادا ہو گئیں اور شیخ امام شمس الائمہ حلوانی نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں کہا ہے کہ ظاہر جواب یہ ہے کہ فجر کی سنتیں ادا ہو گئیں اس لئے کہ ادا وقت میں واقع ہوئی یہ محیط میں لکھا ہے جس شخص کو کفر سے ہونے کی قدرت ہو اس کو فجر کی سنتیں بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں اسی واسطے فقہانے کہا ہے کہ فجر کی سنتیں واجب کے قریب ہیں بیٹا تا خانہ میں نافع سے نقل کیا ہے۔ فجر کی سنتوں کو بلا غدر سواری پر پڑھنا جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے سنت یہ ہے کہ ان میں پہلی رکعت میں سورہ کافرون اور دوسری میں قل ہو اللہ پڑھے اور ان سنتوں کو اول وقت میں اپنے گھر پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے فجر کے طلوع ہونے سے پہلے افکار ادا کرنا جائز نہیں۔ اگر سنتوں کے شروع ہوتے ہی فجر طلوع ہوئی تو جائز ہے اور اگر طلوع میں شک ہو تو جائز نہیں اگر فجر کے طلوع ہونے کے بعد دوسرے سنتیں پڑھیں تو جو آخر میں پڑھی ہیں وہی سنتوں میں شمار ہوگی اس واسطے کہ وہ فرض نماز سے قریب ہیں اور ان میں اور فرض نماز میں کوئی اور نماز فاضل نہیں ہے اور سنت فرض سے ملی ہوئی چاہئے سنتیں جب اپنے وقت میں فوت ہو جائیں تو ان کو قضا نہ کرے فجر کی سنتیں اگر فرض کے ساتھ میں فوت ہو جائیں تو ان کو سورج کے نکلنے کے بعد زوال کے وقت تک قضا کرے پھر ساقط ہو جاتی ہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ عراقی میں لکھا ہے اور جو بغیر فرض کے قضا ہوں تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ان کو قضا نہ کرے امام محمدؒ کے نزدیک قضا کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ ظہر سے پہلے چار رکعتیں اگر فوت ہو جائیں مثلاً امام کے ساتھ جماعت میں شریک ہو گیا اور چار رکعتیں نہ پڑھیں تو سب فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ فرضوں سے فارغ ہونے کے بعد جب تک ظہر کا وقت باقی ہے ان کو پڑھ لے یہ صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ حقائق میں ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ظہر کے بعد کی دو سنتوں کو ان پر مقدم کرے اور امام محمدؒ نے کہا ہے کہ چار سنتوں کو دو سنتوں کے اوپر مقدم کرے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ جب اکیلا نماز پڑھتا ہو تو فجر اور ظہر کی سنتوں کو چھوڑ دینے میں مضائقہ نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کسی حالت میں چھوڑنا جائز نہیں ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے کسی شخص نے سنتیں چھوڑیں اور وہ سنتوں کو حق نہیں سمجھتا تو کافر ہو گیا اس واسطے کہ اس نے ان کو خلیفہ جان کر چھوڑا اور اگر ان کو حق سمجھتا ہے تو صحیح یہ ہے کہ تنہا ہوتا ہے اس واسطے کہ سنتوں کے چھوڑنے پر وعید وارد ہوا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر ظہر سے پہلے چار سنتیں پڑھیں اور بیچ کے قعدہ میں نہ بیٹھا تو احتساباً جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے عصر سے پہلے چار رکعتیں اور عشاء سے پہلے اور بعد چار چار رکعتیں اور مغرب کے بعد چار رکعتیں مستحب ہیں یہ کنز میں لکھا ہے امام محمدؒ کا قول ہے کہ احتیاط ہے کہ عصر سے پہلے اور عشاء سے بعد چار رکعتیں پڑھے یا دو رکعتیں پڑھے اور افضل دونوں میں چار چار رکعتیں پڑھنا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور مجملہ مستحب نمازوں کے چاشت کی نماز ہے کم سے کم اس کی دو رکعتیں ہیں اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں وقت اس کا سورج کے بلند ہونے سے زوال تک ہے اور مجملہ ان کے تحسین مسجد کی نماز ہے اور وہ دو رکعت ہیں اور مجملہ ان کے وضو کے بعد دو رکعتیں ہیں اور مجملہ ان کے استسارہ کی نماز ہے اور وہ دو رکعتیں ہیں اور مجملہ ان کے صلوٰۃ الحاجت ہے اور وہ دو رکعت ہیں اور مجملہ ان کے آخر شب کی نماز ہے یہ عراقی میں لکھا ہے رسول اللہ ﷺ کی تہجد کی انتہا آٹھ رکعتیں تھیں اور کم سے کم دو رکعتیں یہ فتح القدیر میں مبسوط سے نقل کیا ہے صلوٰۃ التبیح پڑھنے کا قاعدہ مطلق میں یہ لکھا ہے کہ شروع کی تکبیر کہہ کر ثانی یعنی سبحانک پڑھے پھر سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پندرہ مرتبہ پڑھے پھر اعوذ اور الحمد اور سورہ پڑھے پھر وہی کلمات دس بار پڑھے اور ہر رکوع

ادا اور اس میں یہ کہ جس ادا ہوئی مکملی اللہ عن الصبیح ۱۱ ۱۲ آنحضرت ﷺ نے اپنے چچا حضرت عباسؓ کو فرمایا کہ اگر تم اس کو پڑھو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ پہلے اور پچھلے اور پرانے اور نئے اور دانستہ اور نادانستہ چھوٹے اور بڑے پوشیدہ اور ظاہر سب بخش دے گا اور آخر کو فرمایا کہ اگر تمہارے گناہ کف سمند کے برابر ہوں گے تو اللہ تعالیٰ معاف فرمائے گا کدانی لٹائی حشر ۱۱

میں دس بار پڑھے پھر ہر قیام میں دس بار پڑھے اور ہر سجود میں دس بار پڑھے اور درمیان میں دونوں سجدوں کے دس بار پڑھے اور اس کی چار رکعتیں پڑھے امین عباس سے پوچھا گیا کہ تم کو اس نماز کی کوئی سورۃ بھی معلوم ہے انہوں نے کہا الہام الحکام اور العصر اور قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد معلیٰ نے کہا ہے کہ صلوٰۃ الصبح ظہر سے پہلے پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے بلا تخصیص نقل نماز ہر وقت پڑھنا مستحب ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے دن کی فلوں میں ایک سلام میں چار رکعتوں سے زیادہ پڑھنا اور رات کی نو اقل میں ایک سلام میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ پڑھنا مکروہ ہے اور افضل دونوں میں چار رکعت ہیں اس واسطے کہ اس میں تحریر دیر تک باقی رہتا ہے پس ان میں مشقت بھی زیادہ ہوگی اور فضیلت بھی زیادہ ہوگی اس واسطے اگر کوئی ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنے کی نذر کرے تو وہ سلام سے چار رکعتیں پڑھنے میں وہ نذر ادا نہ ہوگی اور اگر کوئی دو سلام سے چار رکعتیں پڑھنے کی نذر کرے تو ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنے میں نذر ادا ہو جائے گی یہ تمیز میں لکھا ہے سنتیں اور نقل گھر میں پڑھنا افضل ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ نماز مرد کی گھر میں افضل ہے مگر فرض مسجد میں افضل ہے۔

اس کے بعد اگر امام مسجد میں جماعت سے نماز پڑھتا ہو تو مسجد کے دروازہ پر سنتیں پڑھنا افضل ہے اس کے بعد اگر امام اندر کی مسجد میں نماز پڑھتا ہو تو باہر کی مسجد میں سنتیں پڑھنا افضل ہے اور اگر امام باہر کی مسجد میں نماز پڑھتا ہو تو اندر سنتیں پڑھنا افضل ہے اور اگر مسجد ایک ہو تو ستون کے پیچھے سنتیں پڑھنا چاہئے اور صفوں کے پیچھے بغیر کسی چیز کے حائل ہونے کے سنتیں پڑھنا مکروہ ہے اور سب سے سخت مکروہ یہ ہے کہ جماعت کی صف میں ٹل کر سنتیں پڑھے یہ ساری صورتیں اس وقت ہیں جب امام جماعت سے نماز پڑھتا ہو اور امام کی نماز شروع کرنے سے پہلے مسجد میں جہاں چاہئے نماز پڑھے اور جو سنتیں کہ بعد فرض کے پڑھی جاتی ہیں ان کو مسجد میں اسی جگہ پڑھنا چاہئے جہاں فرض نماز پڑھے اور اوائے یہ ہے کہ ایک قدم ہٹ جائے اور امام کو اپنی جگہ سے ضرور ہٹنا چاہئے یہ کافی میں لکھا ہے اور حلوئی نے ذکر کیا ہے کہ افضل یہ ہے کہ کل سنتیں اپنے گھر میں پڑھے مگر تراویح مسجد میں پڑھے بعض فقہانے کہا ہے کہ سنتیں بھی گھر پڑھا کرے اور صحیح یہ ہے کہ سب برابر ہیں کسی جگہ میں فضیلت زیادہ نہیں لیکن افضل وہ ہے کہ جو ریل سے زیادہ دور ہو اور اخلاص اور خشوع کے ساتھ زیادہ ملی ہوئی ہو یہ نہایت میں لکھا ہے ظہر سے پہلے اور جمعہ سے پہلے اور بعد جو چار رکعتیں پڑھے ان میں پہلے قعدہ میں درود گنت پڑھے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور جب تیسری رکعت کو کھڑا ہو تو سبحانک اللہ نہ پڑھے اس کے علاوہ جب چار نقل پڑھے پہلے قعدہ میں درود پڑھے اور تیسری رکعت میں سبحانک اللہ پڑھے اور اگر فجر کی دو سنتیں اور ظہر کی چار سنتیں پڑھا کر بیچ و شرا یا کھانے پینے میں مشغول ہو تو سنتوں کا پھر احادہ کرے لیکن ایک قعدہ کھانے اور یا ایک بار پینے سے سنت باطل نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر فرض نماز کے بعد باتیں کر لیں تو بعض فقہانے کہا ہے کہ سنتیں ساقط ہو جاتی ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ ساقط نہیں ہوتیں مگر ثواب کم ہو جاتا ہے یہ نہایت میں لکھا ہے نقل کی ہر رکعت میں الحمد اور سورہ پڑھے اگر ایک رکعت یا دو رکعتوں میں قرأت چھوڑ دی تو وہ دو گنا باطل ہو گیا یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر نقل کی نماز اس گمان سے شروع کی کہ وہ اس کے ذمہ ہے پھر ظاہر ہوا کہ اس کے

۱ یعنی ایک ہی تحریر بہت دیر تک نفس کو روکنا پڑتا ہے شامی نے خیر اللہ بن دہلی سے نقل کیا کہ افضل یہ ہے کہ ہر شعبہ پر سلام پھیرنا جائے اور قبل مغرب کے دو رکعتیں نہ مستحب ہیں نہ مکروہ بلکہ اقتدار کے ساتھ اگر پڑھی جائیں تو صباح ہیں کذا فی الفتاویٰ ۲۰ ۳۰ افضل کہا گیا اس سے کہ مسجد میں یا گھر میں جہاں خلوص زیادہ ہو۔ برخلاف تراویح و تحیۃ المسجد و نماز سورج نکلنے و چاند نکلنے کے بعد داخل مسجد کے کہ یہ مسجد میں ہیں ۱۱

۲ اگر بھولے سے درود پڑھا لیا تو اس پر سجود سہ ہے لیکن شامی نے کہا کہ جمعہ کے بعد چار رکعتوں میں درود پڑھنے سے سجود ہو کا لازم آتا مسلم نہیں کیونکہ ان کا حکم اور سنتوں کا سا نہیں اس لیے کہ ان کو دو سلاموں سے پڑھنا مستحب ہے ۱۲ اگر کھانا لایا گیا اور نماز خوف کرے دور ہونے سے کھانا توڑی لذت جاتے رہنے کا تو اس کو کھانے پھر سنتیں پڑھے مگر جب کفر و عداوت کے جاتے رہنے سے تو اول سنتیں پڑھے پھر کھانا کھائے ۱۳

ذمہ نہیں ہے اور توڑ دی تو اس کے ذمہ عادی نہیں ہے یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے ہمارے اصحاب کا اتفاق ہے کہ اگر بلا قید نفل کی نیت کی یعنی چار رکعتوں کی تخصیص نہ کی تو دو رکعتوں سے زیادہ لازم نہیں ہوتی اور جب چار رکعتوں کی نیت کرے تو اس صورت میں اختلاف ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے چار نفلوں کی نیت کر کے جو نماز شروع کرے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس کی دو رکعتوں کی نماز شروع ہوتی ہے یہ قیہ میں لکھا ہے جس شخص نے چار نفل پڑھی اور سچ کے قعدہ میں عمرائیں بیٹھا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بطور استحسان کے اس کی نماز قاسد نہیں ہوتی اور قیاس یہ ہے کہ قاسد ہو جائے اور وہی قول امام محمدؒ کا ہے اور اگر تین رکعت نفل پڑھی اور دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہ کیا تو اسح یہ ہے کہ اس کی نماز قاسد ہو جائے گی اور اگر چھ رکعتیں یا آٹھ رکعتیں ایک قعدہ سے پڑھیں تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور اسح یہ ہے کہ اس میں امام کے نزدیک قیاس کے ہو جب نماز قاسد ہو جائے گی۔

اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بطور استحسان کے نماز قاسد نہ ہوگی امام العسقلانی نے اصل کے اپنے نسخہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص نفل نماز کے پہلے قعدہ میں نہ بیٹھا اور تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا تو امام محمدؒ کے قول کے بموجب پھر قعدہ کی طرف کو لوٹے اور قعدہ کرے اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے قول کے بموجب نہ لوٹے اور آخر میں سو کا سجدہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ظہر سے پہلے چار رکعتوں میں امام محمدؒ کے نزدیک نفلوں کا حکم ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس میں قیاس اور استحسان ہے اور استحسان یہ ہے کہ نماز قاسد نہیں ہوتی یہی اختیار کیا گیا ہے یہ حضرات میں لکھا ہے۔ وتر میں امام محمدؒ کے نزدیک نفلوں کا حکم ہے اور ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس میں بھی قیاس اور استحسان ہے اور استحسان یہ ہے کہ نماز وتر قاسد نہیں ہوتی قیاس یہ ہے کہ قاسد ہوتی ہے اور یہی اختیار کیا گیا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر بغیر وضو کے یا نجس کپڑے میں نفل نماز شروع کر دی تو وہ اپنی نماز میں داخل ہی نہیں ہوا پس جب اس کا شروع صحیح نہ ہوا تو اس پر قضا بھی لازم نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص کھڑے ہونے پر قادر ہے اس کو اسح قول کے بموجب بلا کراہت بیٹھ کر نفل نماز پڑھنا جائز ہے یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو ابن الملک کی تصنیف ہے جب نفل کی نماز کھڑے ہو کر شروع کر دی پھر بلا عذر بیٹھ جانے کا ارادہ کیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بطور استحسان کے جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور جب کھڑے ہو کر نفل کی نماز شروع کر دی پھر تھک گیا تو اگر عصابا دیوار پر تکیہ لگائے تو مضائقہ نہیں یہ شرح جامع الصغیر میں لکھا ہے جو حسامی کی تصنیف ہے بلا عذر نفل نماز اشارہ سے جائز نہیں اگر نفل نماز شروع کی پھر توڑ دی تو اگر اس طرح توڑی کہ تحریر سے بھی نکل گیا جیسے کہ حدیث یا کلام کیا تو دوسری دو رکعتوں کی بناء اس پر صحیح نہیں اور اگر اس طرح قاسد کی کہ تحریر سے نہیں نکلا مثلاً قرات چھوڑ دی تو دوسری دو رکعتوں کی بناء اس پر جائز ہے یہ تاجار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر نفل یا فرض کی نماز بیٹھ کر پڑھی اور وہ قیام پر قادر نہیں ہے تو حالت قرأت میں اس کو اختیار ہے کہ چاہے اس طرح بیٹھے کہ دونوں ہاتھ دونوں زانوں کے گرد حلقہ کر لے اور چاہے چار زانو بیٹھے یہ تاجار خانہ میں شرح طحاوی سے نقل کیا ہے اور مختار یہ ہے کہ اس طرح بیٹھے کہ جیسے تشہد کی حالت میں بیٹھتے ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز تھوڑی سی بیٹھ کر پڑھی پھر کھڑا ہو گیا اور باقی کھڑے ہو کر پڑھی تو حسب کے نزدیک جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور مکروہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور جو شخص نفل کی نماز بیٹھ کر پڑھے اور جب رکوع کا ارادہ کرے تو کھڑے ہو کر رکوع کرے تو اس کے واسطے افضل یہ ہے کہ کچھ قرأت بھی پڑھ لے اور اگر سیدھا کھڑا ہو گیا اور بغیر قرأت کے رکوع کر دیا تو جائز ہے اور اگر سیدھا کھڑا نہیں

۱۔ اور اگر نفل کو شروع کیا حالت سواری میں پھر اتر پڑا تو اسی پہلی نماز کو پورا کرے حتیٰ باقی ہو اور اس کے عکس میں یعنی شروع کیا زمین پر پھر سوار ہو گیا بنا کرے ۲۔ نفل نماز بیٹھے پڑھنا جائز ہے یا دو رکعت کھڑی ہونے کی قدرت کے اور اسح قول میں کچھ کراہت بھی نہیں ہے لیکن ثواب آدھا ہے فرض اگر غدر سے بیٹھ کر پڑھے تو ثواب کم نہ ہونے پر کتاب الجہاد کی حدیث بخاری سے استدلال کیا کہ مصرع ہے کہ جب بندہ بیمار یا مسافر ہو تو اس کے واسطے مثل اس کے لکھا جائے گا جو تندرستی و اقامت میں عمل کرتا تھا ۳۳

ہوا اور رکوع کر دیا تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر چار رکعتوں کی نیت کر کے قعدہ اولیٰ کے بعد یا پہلے نماز توڑ دی تو دو رکعتوں کی قضا کرے یہ کثر میں لکھا ہے اور ظہر کی سنتوں کا بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ وہ بھی نفل ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ احتیاطاً چار رکعتوں کی قضا کرے اس لئے کہ وہ سب بمنزلہ ایک نماز کے ہے یہ ہدایہ اور کافی میں لکھا ہے اور بھی اصح ہی یہ مضمرات میں لکھا ہے اور صاحب نصاب نے اس بات پر تصریح کی ہے کہ بھی اصح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر نفل پڑھنے والا تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا پھر یا وایا کہ اس نے قعدہ نہیں کیا تو اس کو چاہئے کہ عود کرے ظہر کی سنتوں کا بھی یہی حکم ہے اور علی بن زید رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ عود نہ کرے اور اگر چار رکعتوں کی نیت نہ کی اور تیسری کو کھڑا ہو گیا اور اس کو یاد آیا کہ قعدہ نہیں کیا ہے تو بلا جہاج یہ حکم ہے کہ عود کرے اور اگر عود نہیں کرے گا تو نفل کی نماز فاسد ہو جائے گی یہ بر جندی میں لکھا ہے اگر چار نفلوں کی نیت کی اور پہلے دو گانہ میں قعدہ کیا اور سلام پھیر دیا یا کلام کیا تو اس پر کچھ اور لازم نہیں ہے اور امام ابو یوسفؒ سے یہ روایت ہے کہ اس پر دو رکعتوں کی قضا لازم ہے اگر چار نفلوں کی نیت کی اور کسی رکعت میں قرأت نہ کی یا دوسرے دو گانہ میں سے صرف ایک رکعت میں قرأت کی تو امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اس پر پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت کی اور کسی رکعت میں قرأت نہ کی تو امام ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک چار رکعتوں کی قضا کرے اور امام محمدؒ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں کی قضا کرے اور اگر پہلی دو رکعتوں میں قرأت کی اور کسی رکعت میں قرأت نہ کی یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت کی تو ہالا جماع اس پر پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر دوسری دو رکعتوں میں قرأت کی اور کسی میں قرأت نہ کی یا پہلی دو رکعتوں میں اور پہلی دو رکعتوں میں ایک رکعت میں قرأت کی تو ہالا جماع اس پر پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت کی اور اصل اس میں یہ ہے کہ امام محمدؒ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں میں یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے سے تحریرہ باطل ہو جاتا ہے اور جب بلا قرأت رکعت کا سجدہ کر لیا تو اس کے اوپر بنا صحیح نہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پہلے دو گانہ میں قرأت چھوڑنے سے تحریرہ باطل نہیں ہوتا اس واسطے کہ قرأت ایک رکن زائد ہے اس لئے کہ بعضی صورتوں میں نماز بغیر قرأت بھی ہو جاتی ہے جیسے کہ امی اور گونگے اور مستندی کی نماز لیکن قرأت چھوڑنے سے ادا فاسد ہو جاتی ہے تحریرہ باطل نہیں ہوتا پس دوسرے دو گانہ میں نماز شروع کرنا صحیح ہی اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں میں چھوڑنے سے تحریرہ باطل ہو جاتا ہے اس لئے کہ قرأت کے واجب ہونے پر تمام امت کا جماع ہے پس اس پر بنا صحیح نہ ہوگی اور پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے میں اختلاف ہے پس ہم نے قضا کے لازم ہونے میں اس کے باطل ہونے کا حکم کیا اور دوسرے دو گانہ کے لازم ہو جانے میں احتیاطاً اس کو باقی رکھا یہ تعین میں لکھا ہے۔ جو امام کے ساتھ نفل کی پہلی دو رکعتوں میں داخل ہو اور اس نے امام کے دوسرے دو گانہ میں داخل ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو اس پر صاحبین کے نزدیک صرف پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر امام کے دوسرے دو گانہ کے شروع کرنے کے بعد کلام کیا اور چار رکعتوں میں قرأت کر لی تھی تو چار رکعت کی قضا کرے گا اور اگر دوسرے دو گانہ میں اقتدا کیا تھا اور امام کے ساتھ سلام پھیر دیا تو پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم آئے گی اگر کسی نے نفل کی نیت باندھ کر ظہر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے اول نماز یا آخر میں اقتدا کیا پھر کلام کر دیا تو چار رکعتوں کی قضا کرے کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے نفلوں کی نیت سے اقتدا کیا پھر اس کو یاد آیا کہ اس نے ظہر کے فرض نہیں پڑھے پھر اس نے اس کو قطع کر کے ظہر کی نماز کی از سر نو تکبیر کہی تو اس پر قضا نہیں ہے کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور دوسرے نے کہا کہ میں نے اپنے اوپر لازم کر لیا کہ اس شخص کے پیچھے یہی نفل پڑھوں پھر اس کو یاد آیا کہ اس نے ظہر کی نماز نہیں پڑھی تو اس کے ساتھ ظہر کی نیت کر کے داخل ہو گیا تو وہ اس کی ظہر کی نماز ہو جائے گی اور کوئی قضا لازم نہ ہوگی

کسی شخص نے چار رکعت پڑھ کر پانچویں رکعت شروع کی اور ایک شخص نے پانچویں رکعت میں اس کا اقتدا کیا پھر امام نے اپنی نماز کو قاسم کر دیا تو مقتدی چھ رکعتوں کی قضا کرے اور اگر کسی شخص نے دو رکعتیں پڑھی تھیں اور اس وقت کسی اور نے اس کے پیچھے اقتدا کیا پھر مقتدی کی تکبیر پھوٹی اور وضو کرنے کو گیا پھر اس کے بعد امام نے تین رکعتیں پڑھیں پھر مقتدی نے کلام کر لیا اور امام نے چھ رکعتوں پر نماز تمام کر دی تو مقتدی چار رکعتوں کی قضا کرے یہ جیسا سرخی میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر کسی نے سنتوں کی نذر کی اور اس نذر کو ادا کیا تو سنت ادا ہو گئی اور تاج اللہ بن صاحب محیط نے یہ کہا ہے کہ اس کی سنت ادا نہ ہوگی اس لئے کہ اس کے التزام کے سبب سے وہ دوسری نماز ہوگی جس کا تم مقام سنت کے نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے اللہ کے واسطے نذر کی ہے کہ ایک دن نماز پڑھوں گا تو اس پر دو رکعتیں لازم ہوں گی یہ قیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے مہینہ بھر کے نمازوں کی نذر کی تو مہینہ بھر کے جتنے فرض اور وتر ہیں اتنی نمازیں اس پر لازم ہوں گی سنتیں لازم نہ ہوں گی لیکن اس کو چاہیے کہ وتر اور مغرب کی نمازوں کے بدلے چار چار رکعتیں پڑھے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے کسی شخص نے کہا کہ میں نے نذر کی ہے اللہ کی واسطے بغیر وضو رکعتیں پڑھوں گا تو اس پر لازم نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر بغیر قرأت کے نماز کی نذر کی تو ہمارے تینوں عالموں کے نزدیک قرأت سے اس پر لازم ہوگی اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے اللہ کے واسطے نذر کی ہے کہ آدھی رکعت پڑھوں گا یا ایک رکعت پڑھوں گا تو اس پر دو رکعتیں لازم ہوں گی یہ قول امام ابو یوسف کا ہے اور بھی مختار ہے اور اگر تین رکعتوں کی نذر کی تو چار رکعتیں لازم ہوں گی اور اگر کسی نے ظہر کی نماز آٹھ رکعتوں سے پڑھنے کی نذر کی تو اس پر صرف ظہر کی چار رکعتیں لازم ہوں گی یہ غلامہ میں لکھا ہے کسی نے دو رکعتیں پڑھنے کی نذر کی اور ان کو بیٹھ کر ادا کیا تو جائز ہے اور سواری پر ادا کیا تو جائز نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر کسی نے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی نذر کی تو کھڑے ہو کر اس کو نماز پڑھنا واجب ہوگی اور کسی چیز پر سہارا دینا مکروہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کسی نے کہا کہ اللہ کیلئے میں ہرے ذمہ یہ ہے کہ آج دو رکعتیں پڑھوں اور نہ پڑھیں تو ان دنوں رکعتوں کو قضا کرے اور اگر اللہ کی قسم کھائی کہ آج دو رکعتیں پڑھوں گا اور نہ پڑھیں تو قسم کا کفارہ دے اور قضا اس پر لازم نہیں اگر کسی نے نذر کی کہ میں مسجد حرام میں یا بیت المقدس میں نماز پڑھوں گا اور نہیں اور نماز پڑھی تو جائز ہے امام زکریا کا اس میں خلاف ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔

فصل تراویح کے بیان میں

اور وہ پانچ تردیدیں ہوتے ہیں ہر تردید میں چار رکعتیں دو مسالموں سے ہوتے ہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر جماعت کے ساتھ پانچ تردیدیں پڑی جاتی کرے تو ہمارے نزدیک مکروہ ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ وقت اس کا عشا کے بعد طلوع فجر تک وتر سے پہلے اور بعد ہے یہاں تک کہ اگر ظاہر ہو گیا کہ عشا بغیر وضو پڑھی تھی اور تراویح اور وتر وضو سے پڑھے تو عشا کے ساتھ تراویح کا بھی اعادہ کرے وتر کا اعادہ نہ کرے اس لئے کہ تراویح عشا کی تابع ہے یہ قول امام ابو حنیفہ کا ہے اس لئے کہ وتر اپنے وقت میں عشا کا تابع نہیں اور عشا کی نماز کا اس پر مقدم کرنا ترہیب کی وجہ سے واجب ہے اور بھولنے کے عذر سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے پس اگر بھول کر وتر عشا سے پہلے پڑھ لی تو صحیح ہو جائے گی اور تراویح اگر عشا سے پہلے پڑھ لی تو صحیح نہ ہوگی اس لئے کہ وقت تراویح کا عشا کے ادا ہونے کے بعد ہے پس جو عشا سے پہلے ادا کیا اس کا اعتبار نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک تراویح کی طرح وتر بھی

۱۔ قول بغیر وضو بغیر قرأت کے نذر کی تو ابو یوسف کے نزدیک لازم ہے اور قیہ نحو ہے ۱۱۔ ۲۔ جس یہ جملہ میں اور ہر تردید کے درمیان میں بقدر ایک

تردید کے بیٹھے ۱۲

مجلس عشا کی نماز کے ہیں پس وقت ان کا عشا کی نماز ادا کرنے کے بعد شروع ہوتا ہے تو اس لئے اگر بھول کر بھی عشا کی نماز سے پہلے پڑھ لے تو تراویح کی طرح صاحبین کے نزدیک ان کا اعادہ واجب ہوگا حاصل یہ کہ وتر کے اعادہ میں اختلاف ہے اور تراویح اور عشا کی سنتوں کے اعادہ میں اگر وقت باقی ہو تو اتفاق ہے یہ یمن میں لکھا ہے دو وتر و سنتوں کی میں بقدر ایک ترویج کے بیٹھنا اس قدر پانچویں ترویج اور وتر کے دوران ان میں بیٹھنا مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور بھی ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر امام سمجھے کہ پانچویں ترویج اور وتر کے درمیان بیٹھا جماعت کے لوگوں پر بھاری ہوگا تو نہ بیٹھے یہ سراجیہ میں لکھا ہے پھر بیٹھنے کے وقت میں لوگوں کو اختیار ہے چاہے تسبیح پڑھتے رہیں چاہے خاموش بیٹھے رہیں اور مکہ کے لوگ سات مرتبہ طواف کر لیتے ہیں اور دو رکعت نماز پڑھ لیتے ہیں اور مدینہ کے لوگ چار رکعتیں اور پڑھ لیتے ہیں یہ یمن میں لکھا ہے پانچ سلاموں کے بعد آرام لینا جمہور کے نزدیک مکروہ ہے یہ کافی میں لکھا ہے کچھ صحیح ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ تراویح میں تہائی رات تک یا آدمی رات تاخیر کرنا مستحب ہے آدمی رات کے بعد اس کے ادا کرنے میں اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ مکروہ نہیں اور تراویح سنت رسول اللہ ﷺ کی ہے اور بعضوں نے کہا ہے سنت عمر رضی اللہ عنہ کی ہے پہلا قول اصح ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے تراویح مردوں اور عورتوں کے لئے سنت ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک اصل تراویح سنت ہے یہ حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے اور بعضوں نے کہا ہے مستحب اور پہلا قول اصح ہے اور جماعت اس میں سنت لکھا ہے یہ یمن میں لکھا ہے اور بھی اصح ہے یہ عید سرخی میں لکھا ہے اگر تراویح بغیر جماعت کے پڑھیں یا عورتیں ہداجہ تراویح اپنے گھروں میں پڑھیں تو تراویح ادا ہو جائے گی یہ معراج الدردایہ میں لکھا ہے اگر سارے مسجد والے تراویح کی جماعت چھوڑ دیں تو انھوں نے برا کیا اور گنہگار ہوں گے یہ عید سرخی میں لکھا ہے اور اگر ایک شخص جماعت چھوڑ دے اور اپنے گھر میں پڑھ لے تو اس نے فضیلت چھوڑی اس میں برائی اور ترک سنت نہیں اگر کوئی شخص ایسا ہو جس سے لوگ اقتدا کیا کرتے ہوں اور اس کے آنے سے جماعت میں زیادتی ہوگی اور نہ آنے سے جماعت میں کمی ہوگی تو اس کو جماعت نہ چھوڑنا چاہیے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر اپنے گھر میں جماعت سے نماز پڑھے تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ گھر میں جماعت کی فضیلت ہے اور مسجد میں دوسری فضیلت بھی ہے پس اگر گھر میں جماعت سے نماز تراویح پڑھے گا تو جماعت سے ادا کرنے کی فضیلت مل جائے گی اور دوسری فضیلت چھوڑے گی ابو علی نسبی نے بھی کہا ہے اور صحیح یہ ہے کہ تراویح کا جماعت سے مسجد میں ادا کرنا افضل ہے اور بھی حکم ہے فرائض میں اور اگر فقہ قاری ہو تو افضل اور احسن یہ ہے کہ اپنی قرأت سے تراویح پڑھے اور دوسرے کی اقتداء نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام نے کہا ہے کہ اگر محلہ کی مسجد کا امام قرآن غلط پڑھتا ہو تو اپنی مسجد کے چھوڑ دینے اور دوسری جگہ تراویح کی جماعت تلاش کرنے میں مضائقہ نہیں ہے اور بھی حکم ہے اس صورت میں کہ جب دوسرا امام قرأت میں نرم اور آواز میں اچھا ہو اور اسی سے ظاہر ہو گیا کہ اگر اس کے محلہ کی مسجد میں ختم نہ ہوتا تو اس کو اپنے محلہ کی مسجد چھوڑنا اور مسجدوں میں ختم تلاش کرنا چاہئے۔

یہ عید میں لکھا ہے جماعت والوں کو چاہے کہ تراویح میں خوشحواں کو امام نہ بنادیں بلکہ درست خوان کو امام بنائیں اس لئے کہ امام جب اچھی آواز سے پڑھتا ہے تو حضور قلب اور غور و فکر میں خلل پڑتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے وتر جماعت سے فقط رمضان میں پڑھے اسی پر مسلمانوں کا اجماع ہی یہ یمن میں لکھا ہے۔ رمضان میں وتر گھر میں پڑھنے سے جماعت کے ساتھ پڑھنا

۱۔ یہاں ایک قول دیکھو کہ تراویح درمیان عشا وتر ہے کچھ صحیح ہے حدیث حارث و ماثور ہے (فقہیہ) اور یمن میں عشا کے بعد پڑھنا وتر ہے پہلے ہوا بعد ہوا کو ہدایہ و خانہ دیح میں صحیح کہا دلی ہذا اگر چند رکعات فوت ہوئیں اور امام ہوتا ہوا گھڑا ہو تو وتر میں شریک ہو کر بعد کو باقی پوری کر لے (المحرد) ۲۔ کیونکہ ورات کی نماز ہے (ش) اور اصل تہجد ہے کمال شیخ الحدیث ۱۲۸

افضل ہے یہی صحیح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ افضل یہ ہے کہ وتر اکیلا اپنے گھر میں پڑھے اور یہی مختار ہے یہ تین میں لکھا ہے کسی شخص کو تراویح کی جماعت گھر میں پڑھانے کے لئے اجازت دیکر مقرر کرنا مکروہ ہے اس واسطے کہ امام اجرت پر مقرر کرنا جائز نہیں ہے اگر ایک مسجد میں دوسرے تراویح کی جماعت پڑھے تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کوئی امام دو مسجدوں میں پوری پوری تراویح پڑھاتا ہے تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور ایسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور مقتدی اگر دو مسجدوں میں تراویح کی نماز پڑھے تو مضائقہ نہیں اور چاہئے کہ دوسری مسجد میں وتر نہ پڑھے اور اگر کسی مسجد میں تراویح کی نماز ہو چکی پھر لوگوں نے دوبارہ پڑھنے کا ارادہ کیا تو چاہئے کہ جدا جدا پڑھیں۔ اگر کسی شخص نے عشا اور تراویح اور وتر کی نماز اپنے آپ پڑھ لی پھر اور لوگوں کو نیت امامت سے تراویح پڑھائی تو امام کے لئے مکروہ ہے اور جماعت کے لئے مکروہ نہیں اور اگر پہلے امام کی نیت کی تھی اور نماز شروع کر دی اور لوگوں نے تراویح میں اس کا اقتدار لیا تو کسی کے واسطے مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے افضل یہ ہے کہ سب تراویح ایک امام پڑھائے اور اگر دو امام پڑھائیں تو مستحب یہ ہے کہ ہر ایک امام ترویج پورا کر کے جدا ہو اور ایک سلام پرا کر جدا ہو گیا تو صحیح قول کے بموجب یہ مستحب نہیں ہے اور جب اس طرح دو اماموں کے پیچھے تراویح جائز ہوئی تو یہ بھی جائز ہے کہ فرض ایک شخص پڑھائے اور تراویح دوسرا شخص پڑھائے حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرض اور وتر میں امامت کیا کرتے تھے اور ابی بن کعب تراویح میں امامت کیا کرتے تھے۔ یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور سمجھ دالے لڑکے کی امامت تراویح اور ایسی نظموں میں جن میں کچھ تخصیص نہ ہو بعضوں کے نزدیک جائز ہے اور اکثر کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر تراویح فوت ہو جائے تو ان کو قضاء نہ کرے نہ جماعت سے نہ بغیر جماعت یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یاد آئے کہ گذشتہ شب میں ایک دو گنا فاسد ہو گیا تھا تو اگر اس کو تراویح کی نیت سے قضا کرے تو مکروہ ہے اور اگر وتر پڑھنے کے بعد یہ یاد آیا کہ ایک تراویح کا یعنی دو رکعتیں رہ گئی ہیں تو محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ اس کو جماعت سے نہ پڑھیں اور صدر الشیخ نے کہا ہے کہ اس کو جماعت سے نہ پڑھ لیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر امام نے ترویج کا سلام پھیرا اور بعض جماعت والوں نے کہا تین رکعتیں پڑھی ہیں اور بعض نے کہا کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں تو امام ابو یوسف کے قول کے بموجب امام اپنی رائے پر کام کرے اور اگر امام کو کسی بات کا یقین نہ ہو تو اس کا قول اختیار کرے جو اس کے نزدیک سچا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر تسلیموں کی کثرت میں شک پڑے تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے کہ اعادہ کریں یا نہ کریں یا جماعت سے اعادہ کریں یا جدا جدا اعادہ کریں اور صحیح یہ ہے کہ جدا جدا کریں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے عشا کی نماز علیحدہ پڑھی تو اس کو جائز ہے کہ تراویح امام کے ساتھ پڑھ لے اور اگر سب لوگوں نے عشا کی فرض کی جماعت چھوڑ دی تو ان کو تراویح جماعت سے پڑھنا جائز نہیں ہے اگر کسی شخص نے تھوڑی سی تراویح ایک امام کے ساتھ پڑھی یا کو کچھ تراویح امام کے ساتھ نہ لی یا کسی نے کچھ تراویح اور امام کے ساتھ پڑھی تھی تو اس کو وتر اس امام کے ساتھ پڑھنا جائز ہے یہی صحیح ہے یہ قیہ میں لکھا ہے جس شخص سے ایک ترویج یا دو تراویح کے فوت ہو گئے تھے اور اگر ان کے پڑھنے میں مشغول ہوتا ہے تو وتر کی جماعت چھوٹ جائے گی اس کو چاہئے کہ اول وتر جماعت سے پڑھ لے پھر اول ترویجوں کو پڑھے جو فوت ہو گئے تھے شیخ امام استاد ظہیر الدین اسی پر فتویٰ دیتے تھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص فرض نماز یا وتر نقل پڑھ رہا ہے تو اس میں یہ ہے کہ اس کے پیچھے تراویح کی نماز کا اقتدار صحیح نہیں اس لئے کہ وہ مکروہ ہے اور عمل سلف کے مخالف ہے اور اگر کوئی شخص تراویح کا پہلا دو گنا پڑھتا تھا اس کے پیچھے کسی ایسے شخص نے اقتدار کیا جو دوسرا دو گنا پڑھتا تھا تو صحیح یہ ہے کہ جائز ہے جس طرح یہ جائز ہے کہ کوئی شخص ظہر کی پہلی چار رکعتیں

پڑھتا تھا اس کے پیچھے ایسے شخص نے اقتدا کیا جو ظہر کی اخیر دور کھتیں پڑھتا تھا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر عشا کے بعد سنتوں کی نیت سے تراویح پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا کیا تو جائز ہے صبح یہ ہے کہ تراویح کی نیت ہر دو گانہ میں ضرور نہیں اس واسطے کہ وہ کل بمنزل ایک نماز کے ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر تراویح امام کے ساتھ پڑھی اور ہر دو گانہ کے واسطے نئی نیت نہ کی تو جائز ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر عشا کی نماز کا سلام نہ پھیرا اور تراویح کی اس پر بنا کر لی تو صحیح یہ ہے کہ وہ صحیح نہ ہوگی اور یہ فعل مکروہ ہے اور اگر عشا کی سنتوں میں تراویح کی بنا کی تو صبح یہ ہے کہ جائز نہیں یہ غلامہ میں لکھا ہے تراویح میں ایک بار قرآن کا ختم سنت ہے قوم کی سستی کی وجہ سے اس کو چھوڑ نہ دیں یہ کافی میں لکھا ہے برخلاف اس کے تشہد کے بعد کی دعاؤں کو اگر وہ جماعت کے لوگوں کو دشوار معلوم ہوں تو چھوڑ دینا جائز ہے لیکن درود نہ چھوڑے یہ نہایت میں لکھا ہے دوبارہ ختم کرنے میں فضیلت ہے اور تین بار ختم کرنا افضل^۱ ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ افضل یہ ہے کہ تراویح کے سب دو گانوں میں قرأت برابر پڑھے اگر کم و بیش پڑھے تو مضائقہ نہیں اور ایک دو گانہ میں دوسری رکعت میں قرأت کو بڑھانا مستحب نہیں ہے محل اور تمام نمازوں کے اور اگر پہلی رکعت کی قرأت دوسری رکعت پر بڑھائے تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں رکعتوں میں قرأت برابر پڑھنا مستحب ہے اور امام محمد کے نزدیک پہلی رکعت میں پہلی رکعت دوسری رکعت کے قرأت زیادہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ ہر رکعت دس آیتیں یا محل اس کے پڑھے بھی صحیح ہے یہ تیس میں لکھا ہے قرأت میں اور ارکان کے ادا کرنے میں جلدی کرنا مکروہ ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے جس قدر حرف کو اچھی طرح ادا کرے گا اس قدر بہتر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ہمارے زمانہ میں افضل یہ ہے کہ اس قدر پڑھے کہ قوم اپنی سستی کی وجہ سے جزار نہ ہو جائے اس واسطے کہ جماعت کا بہت ہونا قرأت کے بہت^۲ ہونے سے افضل ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور ہمارے زمانے کے واسطے علماء متاخرین یہ فتویٰ دیتے تھے کہ ہر رکعت میں ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھے تاکہ قوم جزار نہ ہو جائے اور مسجد میں خالی نہ پڑی رہیں یہ احسن ہے یہ زبیدی میں لکھا ہے اور امام کو چاہئے کہ جب ختم کا ارادہ کرے تو ستائیسویں شب میں ختم کرے قرآن کے ختم میں جلدی کر کے اکیسویں تاریخ یا اس سے پہلے ختم کر دینا مکروہ ہے اور منقول ہے کہ مشائخ رحمۃ اللہ علیہم نے تمام قرآن میں پانسو چالیس رکوع مقرر کیئے ہیں اور قرآنوں میں اس کی علامت بتادی ہے تاکہ قرآن ستائیسویں رات ختم ہو جائے اور ملکوں میں قرآنوں میں دس دس آجوں پر بھی علامت بتائی گئی تھی اور اس کو رکوع مقرر کیا گیا تھا تاکہ تراویح کی ہر رکعت میں قرأت بقدر مسنون پڑھی جائے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر اکیسویں یا اکیسویں شب میں قرآن ختم ہو جائے تو باقی مہینہ میں تراویح نہ چھوڑے اس لئے کہ تراویح سنت ہے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور صبح یہ ہے کہ تراویح کا چھوڑنا مکروہ ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

اور اگر تراویح کی قرأت میں غلطی ہوئی اور کوئی سورہ یا آیت چھوڑ کر اس کے بعد کی سورہ یا آیت پڑھی تو مستحب یہ ہے کہ اس کو چھوٹی ہوئی کو پڑھ کر پھر اس پڑھی ہوئی کو دوبارہ پڑھے تاکہ ترتیب کے موافق ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ایک دو گانہ میں کچھ قرآن پڑھا پھر وہ دو گانہ فاسد ہو گیا تو اس دو گانہ کی قرأت شمار میں نہ آئے گی اور اس قرأت کا اعادہ کرے تاکہ ختم صحیح نماز میں ادا ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ قرأت بھی شمار میں آجائے گی یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ بیسے شہروں میں لوگوں نے ختم چھوڑ دیا

۱۔ لیکن ہمارے زمانہ میں خطہ اس قدر افضل ہے جو لوگوں پر گراں نہ ہو کہ انی الا حیار جب فرض ہیں فاتحہ کے ساتھ چھوٹی تین آیتیں خوب ہیں کہانی البقیہ تو تراویح میں بدرجہ اولیٰ بہتر ہیں اور ہمارے زمانہ میں متعدد ختم کے لیے قرأت بہت اور جلد پڑھتے ہیں اور طہا جیت چھوڑتے ہیں یہ سب مکروہ ہے کہانی

اس لئے کہ دین کے کاموں میں سستی ہوگئی ہے پھر ان میں سے بعض نے یہ اختیار کیا ہے کہ تراویح کی ہر رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھتے ہیں اور بعض نے اختیار کیا ہے کہ سورہ الم تر کیف سے آخر قرآن تک پڑھتے ہیں ان دونوں قولوں میں یہی قول بہتر ہے اس واسطے کہ رکعتوں کی کثرت کی بھول نہیں پڑتی اور اس کے یاد کرنے میں دل نہیں بٹتا یہ تجنیس میں لکھا ہے۔ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ بلا عذر تراویح کی نماز بیٹھ کر پڑھنا مستحب نہیں جواز میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ جائز ہے اور یہی صحیح ہے مگر ثواب اس کا کھڑے ہو کر پڑھنے والے سے آدھا ہوتا ہے۔ اگر امام عذر کی وجہ سے یا بے عذر بیٹھ کر تراویح پڑھے اور مقتدی کھڑے ہوں تو بعض فقہانے کہا ہے کہ سب کے نزدیک نماز صحیح ہوگی یہی صحیح ہے اور جب کھڑے ہونے والے کا اقتداء بیٹھنے والے کے پیچھے صحیح ہو گیا تو اس میں اختلاف ہے کہ جماعت والوں کے واسطے کیا مستحب ہے بعضوں نے کہا ہے کہ بیٹھنا مستحب ہے تاکہ مخالفت کی صورت نہ رہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ اگر چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا تو بطور استحسان کے نماز قاسد نہ ہوگی امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ سے دو روایتیں ہیں اور دونوں میں اظہر روایت یہی ہے اور محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ وہ چار رکعتیں بجائے ایک تسلیم یعنی ایک دو گانہ کے ہوگی یہی صحیح ہے اور یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ابو بکر اسکاف سے کسی نے پوچھا کہ اگر کسی شخص نے تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا اور تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا تو اس کا کیا حکم ہے انھوں نے جواب دیا کہ اگر اس کو قیام یاد آ گیا تو اس کو چاہیے کہ لوٹے اور قعدہ کرے اور سلام پھیر دے اور تیسری رکعت کے سجدہ کر لینے کے بعد یاد آ یا تو ایک رکعت اور پڑھائے اور یہ چاروں رکعتیں قائم مقام ایک تسلیم کے ہوگی اور اگر دوسری رکعت میں بعد از تشهد کے بیٹھ لیا ہے تو اس میں اختلاف ہے اکثر کا قول یہ ہے کہ دو تسلیم ادا ہو جائیں گے یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تراویح کے دس تسلیم پڑھے اور ہر تسلیم میں تین رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا تو اس پر تراویح کی قضا آئے گی اور کچھ نہ آئے گا یہی قیاس ہے اور یہی قول امام محمدؒ کا ہے اور یہی روایت امام ابو حنیفہؒ سے ہے اور استحسان کے طور پر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس شخص کے قول کے بموجب جو اس نماز کو تراویح کے قائم مقام نہیں کرتا تراویح کی قضا واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہؒ کے قول کے بموجب تیسری رکعت کے سبب سے کچھ واجب نہ ہوگا خواہ بھول کر پڑھی خواہ عمدہ اور امام ابو یوسفؒ کے قول کے بموجب اگر بھول کر پڑھی تو یہی حکم ہے اور اگر عمدہ پڑھے تو تیسری رکعت کے بجائے دو رکعتیں لازم ہوگی پس تراویح کے ساتھ میں رکعتیں اور پڑھے اور اس شخص کے قول کے بموجب جو ان کو بجائے تراویح کے جائز سمجھ لیتا ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر بھول کر پڑھی ہیں تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر عمدہ پڑھی ہیں تو ہیں رکعتیں لازم ہوگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تراویح کی چھ یا آٹھ یا دس رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور دو رکعتوں کے بعد بیٹھا تو اکثر کا قول یہ ہے کہ ہر دو گانہ کا ایک تسلیم ہو جائے گا یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کل تراویح ایک سلام سے پڑھیں تو اگر ہر دو رکعت کے بعد بیٹھا ہے تو سب تراویح ادا ہو جائیں گے اور اگر کسی دو گانہ میں نہیں بیٹھا صرف اخیر ہی میں بیٹھا ہے تو وہ بطریق استحسان صحیح قول کے بموجب ایک تسلیم ادا ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے یہ مکروہ ہے کہ بیٹھ کر تراویح پڑھے اور جب امام رکوع کرنے کو ہو تو کھڑا ہو جائے اس طرح اگر خیف کا غلبہ ہو تو

۱۔ مقتدی بیٹھا رہا جب امام کے رکوع ہو تو شامل ہو گیا یہ مکروہ ہے کما فی الدرر ۳۲

۲۔ بعض مشائخ نے پانچ تعلیمات کے بعد ستراحت کو مستحسن کہا لیکن صحیح نہیں بلکہ مکروہ ہے لکن یہی صحیح ہے لکھنؤ ۱۳

۳۔ یعنی فقط انگنہ ادا ہو اور یہی صحیح ہے ۱۲ میں الہدایہ

جماعت کے ساتھ تراویح پڑھنا مکروہ ہے بلکہ علیحدہ ہو جائے اور خوب ہوشیار ہو جائے۔ اس واسطے کہ نیند کے ساتھ نماز پڑھنے میں سستی اور غفلت ہوتی ہے اور قرآن میں غور و فکر کرنا چھوٹتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے تراویح کی نماز امام کے ساتھ شروع کی جب امام نے قعدہ کیا تو وہ سو گیا اس عرصہ میں امام نے سلام پھیر کر دوسرا دو گانہ بھی پڑھا اور تشہد کی واسطے قعدہ میں بیٹھا اس وقت وہ شخص ہوشیار ہوا اگر اس کو یہ معلوم ہو گیا تو سلام پھیر دے اور دوبارہ نیت پاندہ کر امام کے ساتھ تشہد میں شریک ہو جائے اور جس وقت امام سلام پھیرے تو کھڑا ہو کر دو رکعتیں جلد پڑھ لے اور سلام پھیر دے پھر امام کے ساتھ تیسرے دو گانہ میں شریک ہو جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

دسویں باب

فرض میں شریک ہونے کے بیان میں

اگر فجر یا مغرب کی نماز کی ایک رکعت پڑھ چکا ہے اور جماعت شروع ہوئی تو اس ایک رکعت کو توڑ دے اور جماعت میں شریک ہو جائے اور اگر دوسری رکعت میں ہے اور ابھی سجدہ نہیں کیا ہے تو اس کو بھی توڑ دے اور اگر دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو پھر نہ توڑے اور اس کو پورا کرے اور پھر امام کے ساتھ میں شریک نہ ہوے اس واسطے کہ صبح کی نماز کے بعد نفل مکروہ ہے اور مغرب میں یا تو نفلوں کی طاق رکعتیں ہوں گی یا اگر چار رکعتیں پڑھے گا تو امام کی مخالفت ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ سب بدعت ہے اور اگر امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو چار رکعتیں پوری کرے اس لئے کہ سنت کی موافقت امام کی موافقت سے بڑھ کر ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اس نے برا کیا یہ عیض سرخی میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ سلام پھیر دیا تو نماز اس کی قاسد ہوگی اور اس کو چاہئے کہ چار رکعتوں کی قضا کرے اس واسطے کہ وہ اقتدا کی وجہ سے اس پر لازم ہو گئیں یہ غشی میں لکھا ہے اور اگر اس نفل پڑھنے والے نے مغرب کی نماز میں ایسے امام کے پیچھے اقتدا کیا کہ جس نے تیسری رکعت میں قرأت نہیں کی تو اگر مقتدی نے قرأت کر لی تو نماز اس کی جائز ہے اور اگر قرأت نہیں کی تو بھی یہ تعیبت امام اس کی نماز جائز ہوگی یہ شیخ امام استاد خانی سے منقول ہے اور اگر امام چوتھی رکعت کو تیسری سمجھ کر کھڑا ہوا اور مقتدی نے اس چوتھی رکعت میں بھی متابعت کی تو مقتدی کی نماز قاسد ہو جائے گی خواہ امام تیسری رکعت میں بیٹھا ہو یا نہ بیٹھا ہو یہی مختار ہے اگر چہ امام کی نماز نفل ہوگی لیکن پہلے فرض تھی پھر فرض سے نفل کی طرف کو چلا گیا پس گویا اس نے دو نمازیں دو تحریموں سے پڑھیں تو اس صورت میں مقتدی کی ایک نماز بغیر عذر حدیث کے دو اماموں کے پیچھے ہوگی اس لئے جائز نہیں اور اگر نفل نماز کسی نے شروع کی پھر جماعت قائم ہوئی تو مختار یہ ہے کہ اس کو نہ توڑے خواہ رکعت کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ نذر کی نماز یا قضا شروع کی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جس شخص نے ظہر کی نماز کی ایک رکعت پڑھی تھی پھر جماعت قائم ہوئی تو وہ ایک رکعت اور پڑھ لے پھر امام کے ساتھ داخل ہو جائے اور اگر پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو اس کو توڑ دے اور امام کے ساتھ داخل ہو جائے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہاں جماعت قائم ہونے سے امام کا نماز شروع کرنا مراد ہے مؤذن کا اقامت کہنا مراد نہیں اور اگر مؤذن نے اقامت شروع کی ہو اور کسی شخص نے پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو ہمارے اصحاب کا بلا خلاف یہ حکم ہے کہ دو رکعتیں پوری کر لے یہ نہایت میں لکھا ہے اور اگر دوسری جبکہ جماعت قائم ہوئی مثلاً کوئی شخص گھر میں نماز پڑھتا تھا اور مسجد میں جماعت قائم ہوئی یا مسجد میں نماز لے جماعت شروع ہوئی یا اس واسطے کہا تاکہ معلوم ہو کہ جامع وغیرہ میں جو نذر ہے کہ اقامت کہی گئی اس سے مراد یہ کہ امام نے نماز شروع کی اور یہ مراد نہیں کہ مؤذن نے اقامت کہی کیونکہ مؤذن کے بعد اگر امام نے شروع نہ کی ہو تو بلا خلاف منفرود رکعت پوری کر لے ۱۲ عین الہدایہ

پڑھتا تھا اور دوسری مسجد میں جماعت قائم ہوئی تو نماز کسی حالت میں نہ توڑے اگر ظہر کی تین رکعتیں پڑھ چکا ہے اور جماعت قائم ہوئی تو اپنی نماز پوری کر کے نفل کی نیت سے اقدار کر لے اور اگر تیسری رکعت میں ہے اور اس رکعت کا ابھی جہد نہیں کیا ہے تو نماز کو قطع کر دے اور اس میں اختیار ہے چاہے قعدہ کی طرف کو لوٹے اور سلام پھیرے چاہے سلام نہ پھیرے اس طرح کھڑا ہوا تکبیر کہہ کر امام کے ساتھ نماز شروع کرنے کی نیت کر لے اور قیام کی حالت میں سلام نہ پھیرے یہ تبیین میں لکھا ہے صبح یہ ہے کہ دونوں صورتوں کا اختیار ہے یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس طرح کھڑا ہوا ایک سلام پھیر کر نماز توڑ دے اور یہی صبح ہے اس لئے کہ قعدہ نماز کے تمام ہونے کے لئے شرط تھا۔

اور یہ نماز کا توڑنا ہے نماز کا تمام ہونا نہیں! اس واسطے کہ ظہر کی نماز دو رکعتوں پر تمام نہیں ہوتی اور ایک ہی سلام کافی ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ عشا یا عصر کی نماز شروع کر دی ہو اور پھر اس کی جماعت قائم ہوئی لیکن عصر کی نماز تمام کرنے کے بعد نفلوں کی نیت سے نماز میں شریک نہ ہو جس شخص کو ظہر کی ایک رکعت امام کے ساتھ ملی تو اس نے سب فقہاء کے قول کے بموجب ظہر کی نماز جماعت سے نہیں پڑھی لیکن سب فقہاء کے نزدیک جماعت کی فضیلت پالی اور اگر تین رکعتیں امام کے ساتھ پائیں تو بالاجماع ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنے والا ہو گیا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر نفل نماز شروع کی پھر فرض کی جماعت قائم ہوئی تو جو دو گانہ پڑھا ہے اس کو تمام کر لے اس پر زیادتی نہ کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر ظہر یا جمعہ سے پہلے کی سنتیں پڑھتا تھا اور ظہر کی جماعت قائم ہوئی یا جمعہ کا خطبہ شروع ہوا تو دو رکعتیں پڑھ کر نماز کو قطع کر دے یہ امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے اور بعضوں نے کہا ہے نماز کو پورا کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہی صبح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی صبح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جس شخص نے امام کو فجر کی نماز پڑھتے ہوئے پایا اور اس نے فجر کی سنتیں نہیں پڑھی ہیں تو اگر اسے یہ خوف ہو کہ ایک رکعت فوت ہو جائے گی اور دوسری امام کے ساتھ مل جائے گی تو وہ مسجد کے دروازے کے پاس سنتیں پڑھ لے پھر نماز میں داخل ہو اور اگر دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف ہو تو سنتیں نہ پڑھے اور امام کے ساتھ داخل ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے کتاب میں یہ مذکور نہیں کہ اگر اس کو یہ خیال ہو کہ قعدہ مل جائے گا تو کیا کرے اور کتاب میں جو یہ مذکور ہے کہ اگر اس کو دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف ہو تو ظاہر اس سے یہ ہوتا ہے کہ جس کو یہ خوف ہو کہ کوئی رکعت نہ ملے گی صرف قعدہ ملے گا وہ سنتیں نہ پڑھے اور امام کے ساتھ داخل ہو جائے اور فقیر ابو جعفر سے منقول ہے کہ اگر قعدہ ملنے کی توقع ہو تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک سنتیں پڑھے اس واسطے کہ ان دونوں کے نزدیک تشہد کا ملنا مثل رکعت کے ملنے کے ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اس کے سوا اور باقی سنتوں کا یہ حکم ہے کہ اگر یہ سمجھے کہ امام کے رکوع کرنے سے پہلے تمام کر لوں گا تو مسجد سے باہر پڑھ لے اور اگر رکعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو امام کے ساتھ نماز شروع کر دے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور یہ معلوم نہیں کہ پہلے رکوع میں ہے یا دوسرے میں تو سنتیں چھوڑ دے اور امام کے ساتھ ہو جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی مسجد میں داخل ہوا اور اس میں اذان ہو چکی ہے تو بغیر نماز پڑھے وہاں سے باہر ہونا مکروہ ہے لیکن وہ اگر کسی اور مسجد کا مؤذن یا امام ہے اور اس کے نہ ہونے سے جماعت متفرق ہو جائے گی تو اس کے واسطے مسجد سے باہر ہو جانے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ حکم اس شخص کے لئے ہے جس نے ابھی تک وہ نماز نہ پڑھی ہو اور اگر ایک بار پڑھ چکا ہے تو عشا اور ظہر کی نماز میں جب تک مؤذن نے اقامت نہیں کی ہے مسجد سے باہر چلا جانے میں مضائقہ نہیں اور اگر مؤذن نے اقامت شروع کر دی تو مسجد سے باہر نہ جائے اور نفل کی نیت سے ان نمازوں کو پڑھے اور عصر اور مغرب اور فجر کی نمازوں میں یہ حکم ہے کہ مسجد

سے باہر چلا جائے اور اگر ٹھہرا رہا اور ان کے ساتھ داخل نہ ہوا تو مکروہ ہے یہ عیض سرخی میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر کہہ کر کھڑا ہوا اتنے میں امام نے رکوع سے سر اٹھالیا تو اس کو وہ رکعت نہ ملے گی یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ اتنی دیر میں رکوع میں شریک ہو سکتا تھا یا نہ ہو سکتا تھا دونوں صورتوں میں ایک حکم ہے اور اس طرح اگر تکبیر کہہ کر نہ ٹھہرا اور جھک گیا لیکن اس کے رکوع میں جانے سے پہلے امام نے سر اٹھالیا تو بھی اس کو وہ رکعت نہ ملے گی یہ بھی لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور امام رکوع میں ہے تو ہمارے بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اس کو چاہئے کہ تکبیر کہہ کر رکوع کرے پھر چل کر صف میں مل جائے تاکہ رکوع فوت نہ ہو اور ہمارے نزدیک اگر پے در پے تین قدم چلے گا تو نماز باطل ہو جائے گی اور نہ مکروہ ہوگی لہذا اکثر مشائخ کا قول یہ ہے کہ وہ تکبیر نہ کہے تاکہ نماز میں چلتا نہ پڑے جلائی نے ذکر کیا ہے کہ کسی شخص نے امام کو رکوع میں پایا اور کھڑے ہو کر تکبیر کی اور اس نے جھکنا شروع کیا تو اس وقت امام نے اٹھنا شروع کیا تو اگر امام کے سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے اس کے ساتھ شریک ہو گیا تو صحیح یہ ہے کہ اس رکعت کا اعتبار ہوگا اگرچہ مشارکت بہت قوی ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔

فتحا کا اجماع ہے کہ اگر کسی شخص نے امام کو کھڑا پایا اور تکبیر کی اور امام کے ساتھ رکوع نہ کیا یہاں تک کہ امام رکوع کر چکا پھر رکوع کیا تو اس کو وہ رکعت ملے گی اور اس بات پر فقہا کا اجماع ہے کہ اگر کسی نے رکوع کے قیام میں امام کا اقتدا کیا تو اس کو وہ رکعت نہ ملے گی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جو شخص امام کو رکوع میں پائے تو کھڑے ہو کر تحریم ہاتھ سے اور تکبیر کہے اور جو گمان غالب ہو کہ امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو جائے گا تو سبحانک اللہ بھی پڑھے اور اگر عید کی نماز ہو تو اس کی تکبیریں بھی کھڑا ہو کر کہہ لے اور اگر اس کو یہ خوف ہو کہ رکوع فوت ہو جائے گا تو رکوع کر دے اور رکوع میں بھی عید کی تکبیریں کہے یہ کافی ہے ہاب صلوٰۃ العید میں لکھا ہے جو شخص امام کو رکوع میں پائے اس کو دونوں تکبیروں کی حاجت نہیں بعض فقہا کا اس میں خلاف ہے اور اگر اس ایک تکبیر سے رکوع کی نیت کر لے اور نماز کی شروع کی نیت نہ کرے تو جائز ہے اور نیت اس کی نیت ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر مقتدی نے سب رکعتوں میں رکوع اور سجدہ امام سے پہلے کیا تو اس پر یہ واجب ہے کہ ایک رکعت بغیر قرأت پڑھے اور اپنی نماز تمام کر لے اور اگر رکوع امام کے ساتھ کیا ہے اور سجدہ اس سے پہلے کیا ہے تو دو رکعتوں کی قضا کرے اور اگر رکوع پہلے کیا ہے اور سجدہ ساتھ کیا ہے تو قرأت چار رکعتیں اس پر واجب ہوگی اور اگر رکوع امام کے بعد کیا ہے اور سجدہ بھی امام کے بعد کیا ہے تو اس کی نماز جائز ہو جائے گی اور اگر امام کو رکوع اور سجدہ دونوں کے آخر میں پایا ہے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص کسی مسجد میں داخل ہوا اور اس میں نماز ہو چکی ہے تو اگر وقت میں وسعت ہے تو فرض سے پہلے جس قدر چاہے نفل پڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وقت تنگ ہے تو نفلوں کو چھوڑ دے بعضوں نے کہا ہے کہ ظہر اور فجر کی سنتوں کے سوا اور نفلوں کا یہ حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی کو شمس الائمہ سرخی اور صاحب محیط اور قاضی خان اور ترمذی اور حنبلی نے اختیار کیا ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اور بھی نہیں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ سب کا یہی حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور بھی صدر الاسلام نے اختیار کیا ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ ان سنتوں کو کسی حالت میں نہ چھوڑے یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ فرض جماعت سے پڑھی ہوں یا نہ پڑھی ہوں لیکن اگر فرض کا وقت جاتے رہنے کا خوف ہو تو چھوڑ دے یہ کفایہ میں لکھا ہے۔

گبارِ قول و باب

چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا کے بیان میں

جو نماز وقت میں واجب ہو کر اس وقت چھوٹ جائے تو اس کی قضا لازم ہوگی خواہ اس کو جان کر نہ چھوڑا ہو یا بھول کر چھوڑا ہو یا نیند کی وجہ سے چھوڑا ہو خواہ بہت سی نمازیں چھوٹ گئی ہوں خواہ تھوڑی سی چھوٹ گئی ہوں مجنون پر حالت جنون میں ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو عقل کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور اس طرح حالت عقل میں ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو جنون کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور مرتہ پر ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو مرتہ رہنے کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اگر کوئی دارالحرب میں مسلمان ہوا اور ایک مدت تک اس نے اس وجہ سے نماز نہ پڑھی کہ نماز کا واجب ہونا اس کو معلوم نہ تھا تو اس پر ان نمازوں کی قضا واجب نہ ہوگی اگر کوئی شخص بیہوش تھا یا ایسا مرض تھا کہ اشارہ سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا تھا تو جو نمازیں اس حالت میں فوت ہوئیں ہیں اور وہ چھوٹی ہوئی نمازیں ایک دن رات کی نمازوں سے بڑھ گئی ہیں تو ان کی قضا واجب نہ ہوگی قضا کا حکم یہ ہے کہ جس صفت سے نماز فوت ہوئی ہے اسی صفت کے ساتھ ادا کی جائے لیکن عذر اور ضرورت کی حالت میں یہ حکم بدل جاتا ہے جس شخص کی حالت اقامت میں چار رکعت والی فرض قضا ہوئی ہیں وہ سفر میں ان کو چار رکعتوں سے قضا کرے گا۔ اور اگر سفر میں قضا ہوئی ہیں تو اقامت کی حالت میں ان کو دو رکعتوں سے قضا کرے گا۔ فرض کی قضا فرض ہے واجب کی واجب اور سنت کی سنت قضا کے واسطے کوئی وقت معین نہیں بلکہ تین وقتوں کے سوا تمام عمر اس کا وقت ہے اور وہ تین وقت یہ ہیں سورج کے طلوع ہونے کے وقت اور زوال ہوتے وقت اور غروب ہوتے وقت ان اوقات میں نماز جائز نہیں۔ بحر الرائق میں لکھا ہے کسی شخص نے نماز پڑھی پھر مرتہ ہو گیا پھر اسی نماز کے وقت کے اندر مسلمان ہو گیا تو اس نماز کا اعادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے کسی لڑکے نے عشا کی نماز پڑھی پھر سو گیا اور اس کو احتلام ہو گیا اور فجر کے طلوع ہونے سے پہلے ہوشیار ہو گیا تو عشا کو قضا کرے گا لڑکی کا حکم اس کے خلاف ہے پس اگر لڑکی فجر کے طلوع ہونے سے پہلے حیض کے ساتھ بالغ ہوئی تو عشا کی قضا اس پر واجب نہ ہوگی اس واسطے کہ جب واجب ہونے کی حالت میں حیض آ جاتا ہے تو وجوب ساقط ہو جاتا ہے اور جب وجوب کے ساتھ حیض ہو تو ہرجا دینی حیض مانع وجوب ہوگا اور اگر اپنی عمر کے حساب سے بالغ ہوئی تو عشا کی نماز اس پر واجب ہوگی اور لا کا طلوع فجر سے پہلے ہوشیار نہ ہوا تو بعضوں نے کہا ہے کہ عشا کو قضا کرے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ تادوی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر چھوٹی ہوئی نمازوں کو جماعت سے قضا کرے تو اگر جہری نمازوں کو قضا کرے ہے تو امام کو چاہئے کہ نماز میں جہر کرے اور اگر تھا قضا پڑھتا ہے تو جہر اور مخالفت میں اختیار ہے مگر جہر افضل ہے جیسے وقت میں تھا نماز پڑھتا تھا اور اگر آہستہ قرات پڑھنے کی نمازیں ہیں تو آہستہ پڑھتا واجب ہے۔

اور امام کے واسطے بھی یہی حکم ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے وقت کی نماز اور چھوٹی ہوئی نماز میں اور چند قضا نمازوں میں ترتیب واجب ہے یہ کافی میں لکھا ہے یہاں تک کہ وقت کی نماز قضا نماز کے ادا کرنے سے پہلے جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اس طرح فرض اور وتر میں ترتیب واجب ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کی نماز پڑھی اور اس کو یاد تھا کہ وتر نہیں پڑھے ہیں تو امام ابو حنیفہؒ

۱۔ جان کر چھوڑنا کبیرہ گناہِ قریب بکتر ہے تو قضا کے ساتھ تو یہ کرنا بھی ضروری ہے اور واضح وہ عذر جس سے نماز میں تاخیر ہو سکتی ہے ایک کفار و دشمنوں کا خوف ہے جیسی غزوہ خندق میں آنحضرت ﷺ نے تاخیر کی اور بتائی دہائی نے پھر جانے کا خوف کیا تو عذر ہے واضح ہو کہ نفاس بعد ولادت سے شروع ہوتا ہے لہذا شرح المبیہ میں کہا کہ اگر آدھا پچھلا ہو اور نماز کا وقت جاتا ہے تو عورت اشارہ سے پڑھ لے ۱۲

کے نزدیک وہ نماز فاسد ہوگی۔ اگر نفل نماز میں کسی فرض یا واجب نماز کا فوت ہوا اس کو یاد آیا تو نفل فاسد نہ ہوئے اس لئے کہ ترتیب کا وجوب فرضوں میں خلاف قیاس ثابت ہوا ہے اس لئے غیر فرض کو اس کے ساتھ نہیں لائے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے فتاویٰ عقابہ میں لکھا ہے کہ لڑکا جس وقت بالغ ہو اور وقت میں نماز پڑھی تو وہ صاحب ترتیب ہو جاتا ہے جیسے عورت جس وقت بالغ ہوئی اور خون صبح دیکھا تو ایک بار کے حیض سے صاحب عادت ہو جاتی ہے یہ بتا کر خانیہ میں لکھا ہے لیکن نماز کے بعض اعمال میں ہمارے نزدیک باہم ترتیب فرض نہیں یہ محیط میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص شروع سے امام کے ساتھ نماز میں شریک ہوا پھر اس کے پیچھے سو گیا اس کو حدیث ہو گیا اور امام آگے بڑھ گیا پھر ہوشیار ہوا یا پھر وضو کر کے نماز میں شریک ہوا تو اس پر واجب ہے کہ اذکار و نماز پڑھے جو چھوٹ گئی ہے پھر امام کی متابعت کرے اور اگر امام کو نماز میں پایا پس اگر اقل امام کی متابعت کی پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد پہلی نماز کی قضا کی تو ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک جائز ہے اس طرح جمعہ کی نماز میں اگر آدمیوں کی کثرت کی وجہ سے پہلی رکعت امام کے ساتھ ادا نہ کر سکا اور دوسری رکعت ادا کی پس دوسری رکعت پہلی رکعت کے ادا کرنے سے پہلے ادا ہوئی پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد پہلی رکعت قضا کی تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ شرح طحاوی کی فصل متر عورت میں لکھا ہے ترتیب بھولنے سے اور ان چیزوں سے جو بھولنے کے حکم میں ہیں ساقط ہو جاتی ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر وقت کی نماز ادا کرنے کے بعد کوئی بھولی ہوئی نماز یاد آئی تو وقت کی نماز جائز ہوگئی۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ظہر کی نماز اس گمان میں پڑھی کہ وضو ہے اس کے بعد وضو کر کے عصر کی نماز پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ ظہر کی نماز بے وضو پڑھی تھی تو صرف ظہر کی نماز کا اعادہ کرے اس لئے کہ وہ ظہر کی نماز کے حق میں بھولنے والے کے حکم میں ہے برخلاف اس کے اگر عرفہ کے روز میں ظہر کی نماز وضو کے گمان سے پڑھی پھر وضو کر کے عصر کی نماز پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ ظہر کی نماز بے وضو پڑھی تھی تو دونوں نمازوں کا اعادہ کرے اس لئے کہ عصر کی نماز وہاں ظہر کی تابع ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھی اور اس کو یاد ہے کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی ہے تو اس کی ظہر فاسد ہو جائے گی پھر فجر کی نماز قضا کی اور عصر کی نماز پڑھی اور اس کو یاد ہے کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی ہے تو اس کی ظہر فاسد ہو جائے گی پھر فجر کی نماز قضا کی اور عصر کی نماز پڑھی اور اس کو ظہر یاد ہے تو عصر جائز ہوگی اس لئے کہ عصر کے ادا کرتے وقت اس گمان میں کوئی نماز اس کے اوپر قضا نہیں ہے اور یہ گمان معتبر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر ظہر میں شک ہو کہ اس نے فجر کی نماز پڑھی ہے یا نہیں پڑھی پس جب فارغ ہوا تو اس کو یقین ہوا کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی تو اقل فجر کی نماز پڑھ کر ظہر کی نماز کا اعادہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جس شخص کو نماز کے اندر یاد آیا کہ اس پر کچھ نمازیں قضا ہیں فقیر ابو جعفر رحمہ اللہ سے یہ منقول ہے کہ ہمارے نزدیک اس کی نماز فاسد ہو جائے گی لیکن یاد آتے ہی نماز کو تادم سے بلکہ دو رکعتیں پوری کرے اور بعد اس کے نفل پڑھ سکتا ہے خواہ وہ قضا پرانی ہو یا نئی یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر جمعہ کی نماز پڑھنے والے کو یاد آیا کہ اس پر فجر کی نماز باقی ہے تو اگر ایسی حالت میں ہے کہ اگر اس نماز کو قطع کرے اور فجر کی نماز میں مشغول ہو تو جمعہ فوت ہو جائے گا لیکن وقت نہیں فوت ہونے کا ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کو قطع کرے اور فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز پڑھے اور امام محمد کے نزدیک جمعہ کو اقل تمام کر لے اور اگر ایسی حالت ہے کہ فجر کی نماز قضا کرنے کے بعد ہی جمعہ مل جائے گا تو بالا جماع یہ حکم ہے کہ اقل فجر کی نماز پڑھ لے اور اگر ایسی حالت ہے کہ اگر جمعہ کو قطع کر کے فجر کی نماز میں مشغول ہوگا تو وقت جا تا رہے گا تا بالا جماع یہ حکم ہے کہ اقل جمعہ کو تمام کر لے پھر فجر کی نماز قضا کرے یہ سراج الوبان

۱۔ اگر گمان کیا کہ وقت میں عشاء فجر کی گنجائش نہیں ہے۔ پھر فجر پڑھ کر وقت کا چھانو دو بارہ فجر پڑھے یعنی ۱۱۱ اگر ترتیب کی فریضت نہیں جانتا تو وہ بھولنے والے کے مانند ہے اسی کو جماعت مشائخ بخاندانے لیا ہے پس بلا ترتیب اس کی نماز صحیح ہوگی یعنی ۱۱۱

میں لکھا ہے وقت کی تنگی میں ترتیب سا قضا ہو جاتی ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر تنگ وقت میں بھی قضا نماز کو مقدم کرے گا تو نماز جائز ہوگی مگر گنہگار ہوگا یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ وقت کی تنگی اس کو کہتے ہیں کہ وقت اس قدر باقی نہ ہو کہ جس میں اس وقت کی نماز کی قضا میں مشغول ہونگا اور پھر فجر کی نماز پڑھوں گا تو قعدہ میں بقدر تشہد بیٹھنے سے پہلے سورج نکل آئے گا تو فجر کی نماز وقت میں پڑھ لے اور عشا کی نماز سورج کے بلند ہونے کے بعد پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر وقت اتنا ہو کہ وقت کی نماز اور قضا کو افضل طور پر نہیں پڑھ سکتا تو بھی ترتیب کی رعایت کرے مثلاً اتنا وقت ہو کہ اگر قضا پڑھے تو وقت کی نماز تخفیف کے ساتھ اور قرأت اور تمام ارکان میں کمی کے ساتھ ادا ہوگی تو ترتیب ضروری ہے اور صرف اس قدر پراکتفا کرے جس سے نماز جائز ہو جائے یہ تحرر ناشی میں لکھا ہے اور وقت کی تنگی کا اعتبار نماز شروع کرتے وقت ہے پس اگر کسی کو وقت کی نماز شروع کرنے کے وقت قضا نماز یاد آتی ہے اور اس نے قرأت اتنی بسی پڑھی کہ وقت تنگ ہو گیا تو اس کی نماز جائز نہ ہوگی لیکن اگر اس کو توڑ کر پھر شروع کرے تو جائز ہوگی اور اگر نماز شروع کرتے وقت قضا نماز زیادہ نہ تھی پھر قرأت میں تطویل کی پھر وقت تنگ ہونے پر اس کو قضا نماز یاد آگئی تو وہ نماز جائز ہوگی اور اس نماز کا قطع کرنا اس پر لازم نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے حقیقت میں وقت تنگ ہونے کا اعتبار ہے نماز پڑھنے والے کے گمان کا اعتبار نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کسی پر عشا کی نماز قضا تھی اور اس کو گمان یہ ہوا کہ فجر کا وقت تنگ ہو گیا ہے اور اس نے فجر کی نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوا کہ فجر کا وقت بہت باقی ہے تو وہ فجر کی نماز باطل ہو جائے گی اس کے بعد غور کرے کہ اگر وقت دونوں نمازوں کے لائق ہے تو دونوں نمازیں پڑھے ورنہ فجر کی نماز کا اعادہ کرے اور اس کے بعد پھر غور کرے کہ وقت کس قدر باقی ہے اگر فجر کے وقت میں پھر وسعت ہے تو یہ نماز بھی باطل ہوگی اور اسی طرح آخر وقت تک کہے جائے اور اگر عشا کی نماز پڑھ لی اور فجر کا اعادہ نہ کیا اور قعدہ میں اس مقدار تشہد بیٹھنے سے پہلے سورج طلوع ہو گیا تو فجر کی نماز صحیح ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اس طرح اگر ظہر کے آخر میں فجر کی نماز کی قضا یاد آئی اور اس کو گمان یہ ہے کہ وقت میں دونوں نمازوں کی گنجائش نہیں پھر ظہر کی نماز پڑھ لی اور اس کے بعد بھی کچھ ظہر کا وقت باقی تھا پھر غور کرے اگر باقی وقت میں گنجائش ہے کہ فجر اور ظہر دونوں پڑھ سکتا ہے تو ظہر کی جو نماز پڑھ چکا ہے وہ فاسد ہوگئی اس کو چاہئے کہ اول فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کا اعادہ کرے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر وقت اس قدر باقی ہو کہ فجر کی نماز پڑھ کر ظہر کی ایک رکعت پڑھ سکتا ہے یہ بتاوار خانہ میں جہت سے نقل کیا ہے اور اگر چھوٹی ہوئی نمازیں ایک سے زیادہ ہوں اور وقت میں صرف اس قدر گنجائش ہے کہ اس وقت کے فرض کے ساتھ چھوٹی ہوئی نمازوں میں سے بعض پڑھ سکتا ہے سب نہیں پڑھ سکتا تو جب تک بعض نمازوں کو نہ پڑھ لے وقت کی نماز جائز نہ ہوگی پس اگر فجر کے وقت میں یاد آیا کہ عشا اور وتر کی نماز چھوٹ گئی تھی اور وقت صرف پانچ رکعتوں کا باقی ہے تو امام ابو حنیفہ کے قول کے ہو جب اول وتر کی قضا پڑھے پھر فجر کی نماز پڑھے پھر سورج کے طلوع ہونے کے بعد عشا کی قضا پڑھے اور اگر عصر کے وقت میں یاد آیا کہ اس نے فجر اور ظہر کی نماز نہیں پڑھی اور وقت میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ کی گنجائش نہیں تو اس کو چاہئے کہ اول ظہر کی قضا کرے پھر عصر کی پڑھے اور اگر وقت میں چھ رکعتوں سے زیادہ کی گنجائش نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ اول فجر کی نماز پڑھے پھر عصر کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز قضا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے عصر کے وقت میں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک آخر وقت کا اعتبار ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور خمس الاثمہ سرخی نے مبسوط میں ذکر کیا ہے کہ اگر ظہر اور عصر کی نماز کا ادا کرنا سورج کے مغیر ہونے سے پہلے ممکن ہو تو ترتیب کی رعایت واجب ہے اور اگر دونوں نمازیں سورج کے غروب سے پہلے ادا نہیں ہو سکتیں تو اول عصر کی نماز کا ادا کرنا واجب ہے اور اگر ظہر کی نماز تغیر خمس سے پہلے ادا نہیں ہو سکتی اور عصر کی ساری نماز یا تھوڑی سورج مغیر ہونے کے بعد ہو جائے گی۔

تو ترتیب کی رعایت واجب ہے مگر حسن ان زیاد کے قول کے بموجب اول عصر کی نماز پڑھے اس لئے کہ سورن کے متغیر ہونے کے بعد ان کے نزدیک عصر کا وقت نہیں رہتا یہ نہایت یہ میں لکھا ہے اور اگر وقت مستحب صرف اس قدر باقی ہے جس میں ظہر کی گنجائش نہیں تو ترتیب بالا جماع ساقط ہو جائے گی یہ یقین میں لکھا ہے اور اگر عصر کی نماز اول وقت میں شروع کی اور اس کو یہ معلوم نہیں کہ اس پر ظہر کی نماز باقی ہے اور عصر کی نماز اتنی دیر میں پڑھی کہ وقت رات کا دخل ہو گیا پھر یاد آیا کہ اس پر ظہر باقی ہے تو اس کو چاہئے کہ اپنی نماز اس طرح پڑھتا رہے یہ جو برہ المیرہ میں لکھا ہے اور وقت کے تک ہو جانے سے جو ترتیب ساقط ہو جاتی ہے وہ اصح قول کے بموجب وقت کے نکلنے کے بعد پھر نہیں لوٹتی یہاں تک کہ اگر وقت کی نماز کے پڑھنے کے درمیان میں وقت خارج ہو گیا تو اصح قول کے بموجب وہ نماز قاسد نہ ہوگی اور اصح قول کے بموجب وہ نماز ادا ہوگی نہ قضائے ابدی میں لکھا ہے اور بھولنے کی صورت میں جب تک بھولا ہوا ہے تب تک ترتیب کا حکم ظاہر نہیں ہوتا اور جب قضا نماز یاد آتی ہے تو ترتیب لازم ہو جاتی ہے یہ تا تا خانہ میں خلاصہ سے نقل کیا ہے جب قضا نمازیں بہت سی ہو جائیں تب ترتیب ساقط ہو جاتی ہے یہ صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور بہت ہو جانے کی حد یہ کہ چھٹی نماز کا وقت کا نکل کر چھ نمازیں جمع ہو جائیں اور امام محض سے یہ منقول ہے کہ چھٹی نماز کا وقت داخل ہو جائے پہلا قول صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے مستحب یہ ہے کہ قضا نماز کے بعد چھ وقت درمیان میں آجائیں اور اگر چہ بعد ان کے نمازیں اپنے وقت میں ادا کرتا ہو اور بعضوں نے یہ کہا ہے کہ چھ نمازیں جمع ہو جائیں اگر چہ حرق ہوں اور فائدہ اس اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا کہ اگر تین نمازیں چھوٹیں مثلاً ایک دن کی ظہر ایک دن کے عصر ایک دن کی مغرب اور یہ معلوم نہیں کہ ان میں کوئی پہلی ہے تو پہلے قول کے بموجب ترتیب ساقط ہو جائے گی اس واسطے کہ قضا نمازوں کے درمیان میں بہت سے وقت آگے اور دوسرے قول کے بموجب ترتیب ساقط نہیں ہوگی اس واسطے کہ اس قول میں چھ نمازیں قضا جمع ہونا معتبر ہے تو اب اس کو چاہئے کہ سات نمازیں پڑھے اول ظہر پڑھے پھر عصر پڑھے پھر ظہر پڑھے پھر مغرب پڑھے پھر عصر پڑھے پھر ظہر پڑھے پہلا قول اصح یہ ہے یقین میں لکھا ہے اور اسی میں آسانی زیادہ ہے دوسرا قول ابو بکر قول ابو بکر محمد بن الفضل نے اختیار کیا ہے اور اس میں احتیاط زیادہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بہت سے نمازوں کے چھوٹنے سے جس طرح ادا میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اس طرح قضا میں بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے مثلاً کسی کی مہینہ بھر کی نمازیں چھوٹ گئیں اور اس نے اس طرح قضا کیں اول میں نمازیں فجر کی پڑھ لیں پھر میں نمازیں ظہر کی پڑھ لیں تو صحیح ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جب بہت سی نمازوں کے چھوٹنے سے ترتیب ساقط ہو گئی پھر اس میں سے کچھ نمازیں قضا پڑھ لیں اور باقی نمازیں چھ سے کم رہ گئیں تو اصح قول کے بموجب ترتیب نہیں مود کرتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ شیخ امام زادہ ابو حفص کبیر نے کہا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر ایک مہینہ کی نمازیں چھوٹیں پھر ان سب کو قضا کیا مگر ایک نماز باقی رہ گئی اور باوجود اس کے یاد ہونے کے وقت کی نماز پڑھی تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے چھوٹی ہوئی نمازیں دو قسم کی ہیں ایک پرانی دوسری نئی۔ نئی قضا نمازوں سے بالاتفاق ترتیب ساقط ہو جاتی ہے پرانی قضا نمازوں میں مشائخ کا اختلاف ہے مثلاً کسی شخص سے مہینہ بھر کی نمازیں چھوٹیں پھر ایک مدت تک اس نے نماز پڑھی اور ان نمازوں کو قضا نہ کیا اس کے بعد پھر ایک نماز چھوٹی اس کے بعد باوجود اس نئی قضا کے یاد ہونے کے اس نے دوسری نماز پڑھی تو بعض فقہاء کے نزدیک یہ دوسری نماز جائز نہ ہوگی اور بعض کے نزدیک جائز ہو جائے گی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر قضا نماز یاد آ جائے اور اس وقت باوجود یہ کہ قضا نماز پڑھنے پر قدرت رکھتا ہے اور نہ پڑھے تو اصل میں مذکور ہے کہ ایسا کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ جس وقت قضا نماز یاد آتی وہی اس کا وقت ہے۔

اور تاخیر نماز کی اپنے وقت سے بالاتفاق مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اصل میں مذکور ہے کہ کسی شخص نے عصر کی نماز پڑھی اور

اس کو یاد تھا کہ ظہر کی نماز نہیں پڑھی ہے تو وہ قاسد ہوگی لیکن آخر وقت میں پڑھی ہوگی تو قاسد نہ ہوگی امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کی فرضیت قاسد ہوتی ہے اصل نماز نہیں باطل ہوتی اور امام محمدؒ کے نزدیک اصل نماز بھی باطل ہو جاتی ہے اور یہ مسئلہ مشہور ہے پھر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فرضیت بفساد موقوف قاسد ہوتی ہے یعنی اگر کسی نے ظہر کی نماز قضا ہونے کے بعد چھ نمازیں یا اس سے زیادہ اور پڑھیں اور ظہر کی قضا نہ پڑھی تو اب وہ عصر کی نماز جائز ہو جائے گی اور اس کا اعادہ واجب نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قطعاً قاسد ہو جاتی ہے کسی حالت میں جائز نہیں ہوتی اور اصل اس مسئلہ میں یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قضا اور وقت کی نماز میں ترتیب کی رعایت جس طرح کہ بہت سی نمازوں کے چھوٹنے سے ساقط ہو جاتی ہے اس طرح بہت سی ادا نمازوں کے جمع ہونے سے بھی ساقط ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے کہ کسی شخص کی ایک نماز قاسد ہو گئی اور وہ بھول گیا کہ کوئی نماز تھی اور گمان غالب بھی کسی نماز پر نہیں ہوتا تو ہمارے نزدیک ایک دن رات کی نماز دن کا اعادہ کرے یہ ظہر میں لکھا ہے فقہ ابو الیث نے کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ بتا تار خانہ میں ینایح سے نقل کیا ہے اس طرح اگر دو نمازیں دو دن کی قضا ہوئیں اور اب یاد نہیں کوئی نماز میں تھیں تو دونوں دن کی نماز کا اعادہ کریگا اور غلے ہذا القیاس اگر تین نمازیں تین دن کی یا پانچ نمازیں پانچ دن کی اس طرح بھول گیا تو بھی یہی حکم ہے اور ایک دن کی ظہر اور دوسرے دن کی عصر قضا ہوئی اور یہ یاد نہیں کہ کوئی اول قضا ہوئی تھی تو گمان غالب سے کسی کو اول مقرر کرے اور اگر کسی طرف کو گمان غالب نہ ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دونوں کو قضا پڑھے اور جس کو اول پڑھا ہے اس کو دوبارہ پھر پڑھے اس لئے کہ طریق احتیاط ترتیب کی رعایت ہو سکتی ہے اور احتیاط عبادات میں واجب ہے اور امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جب گمان غالب سے کسی ایک کو اول مقرر کرنے سے عاجز ہے تو ترتیب اس سے ساقط ہو جائے گی پس دوبارہ ادا کرنا لازم نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ پس اگر اول ظہر کی نماز پڑھی پھر عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی نماز پڑھی تو افضل ہے اور اگر اول عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی پڑھی پھر عصر کی پڑھی تو بھی جائز ہے۔ عصر کی نماز پڑھنے والے کو اگر یہ یاد آیا کہ ایک سجدہ اس سے چھوٹ گیا ہے اور یہ یاد نہیں کہ وہ ظہر کی نماز میں سے چھوٹا ہے یا عصر کی نماز جو پڑھا ہے اس میں سے چھوٹا ہے تو ایک طرف گمان غالب کرے اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو عصر کی نماز کو چورا کر کے اس احتمال کے سبب سے کہ شاید وہ سجدہ اسی عصر سے چھوٹا ہوا ایک سجدہ اور کر لے پھر ظہر کی نماز کا اعادہ کرے پھر عصر کی نماز دوبارہ پڑھے اور اگر اعادہ نہ کرے تو کچھ حرج نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔

مسائل متفرقہ - تہیہ میں لکھا ہے کہ میرے والد سے کسی نے پوچھا کہ کسی شخص نے عصر کی نماز شروع کی پھر نماز کے درمیان میں سورج غروب ہو گیا پھر اس عصر میں کسی شخص نے اس کا اقتدہ کیا تو یہ اقتدہ صحیح ہوگا یا نہیں تو اس نے جواب دیا کہ اگر امام مقیم اور مقتدی مسافر نہیں ہے تو جائز ہوگی یہ بتا تار خانہ میں لکھا ہے شافعی مذہب والا اگر حنفی ہو جائے اور اس کی کچھ نمازیں شافعی مذہب میں ہونے کے زمانہ میں قضا ہوئی تھیں پھر حنفی ہونے کے زمانہ میں اس نے قضا کرنے کا ارادہ کیا تو ان کو امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کے موافق پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص تیمم صرف پہنچ نہ تک اور وتر کی ایک رکعت جائز رکھتا ہے اس کے بعد تیمم کو کہیں تک اور وتر کی تین رکعتیں جائز سمجھنے لگا تو جو نماز اسی حالت میں پڑھا چکا ہے اس کا اعادہ نہ کرے اور اگر اس طرح نماز اس نے بغیر کسی سے پوچھے صرف اپنی جہالت سے پڑھی تھی پھر کسی سے پوچھا اور اس نے وتر کی تین رکعتوں کا حکم کیا تو جس قدر وتر کی نمازیں اس طرح پڑھی ہیں ان کا اعادہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور میرے فیہ میں ہے کہ کسی عورت سے ایک نماز چھوٹ گئی پھر اس کو حیض ہوا پھر پاک ہوئی اور باوجودیکہ اس کو وہ قضا نماز یاد تھی تو اس کو قضا نہ کیا اور نماز پڑھی تو جائز نہیں یہ بتا تار خانہ میں لکھا ہے کوئی حربی کا فردا الحرب میں مسلمان ہوا اور اس کو شریعت کا حکم نماز روزہ کا کچھ نہ معلوم ہوا پھر دارالسلام میں داخل ہوا یا مر گیا تو اس پر نماز روزہ کی بموجب

قیاس و استحسان کے کچھ قضا نہیں اور بعد مرنے کے اس پر عذاب بھی نہیں ہوگا اور اگر دارالاسلام میں مسلمان ہو اور شریعت کے احکام معلوم نہ ہوئے تو اس پر بحکم استحسان کے قضا لازم ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر پہلے شخص کو دارالحرب میں کسی نے احکام پہنچا دیے تو قضا لازم ہوگی اور حسن نے امام ابو حنیفہؒ سے یہ روایت کیا ہے کہ اس کو دو مردوں نے یا ایک مرد اور دو عورتوں نے خبر نہیں دی ہے تو قضا لازم نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے عتایہ میں ابو نصرہ سے یہ روایت کی ہے کہ اگر کسی شخص سے کوئی نماز قضا نہیں ہوئی اور وہ بطور احتیاط کے اپنی عمر کی نمازیں قضا کرتا ہے تو وہ اگر اپنی کچھلی نمازوں میں نقصان یا کراہت کی وجہ سے قضا کرتا ہے تو بہتر ہے اور اگر اس واسطے نہیں کرتا تو قضا نہ کرے اور صحیح یہ ہے کہ جائز ہے مگر فجر اور عصر کی نماز کے بعد نہ پڑھے اور سلف میں سے بہت لوگوں نے شبہ فساد کی وجہ سے ایسا کیا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور وہ شخص سب رکعتوں میں الحمد سورہ کے ساتھ پڑھے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ کوئی شخص نمازوں کو قضا کرتا ہے تو وہ وتر کو بھی قضا کرے اور اگر اس بات کا یقین نہ ہو کہ اس پر کوئی وتر کی نماز باقی ہے یا باقی نہیں تو وہ تین رکعت میں قنوت پڑھے پھر بعد از تشهد قہر کرے پھر ایک رکعت اور پڑھ لے پس اگر وتر باقی ہے تو ادا ہوگئی اور اگر باقی نہ تھی تو نفل کی چار رکعتیں ہو گئیں اور نفل کی نماز میں قنوت پڑھنے سے کوئی نقصان نہیں ہے اور حجت میں ہے کہ قضا نمازیں پڑھنا نفل پڑھنے سے اولیٰ ہے لیکن مشہور سہیں اور چاشت کی نماز اور صلوٰۃ التہجد اور وہ نمازیں جن میں حدیثوں میں خاص خاص سورتیں اور خاص خاص ذکر مروی ہیں ان کو نفل کی نیت سے پڑھے اور اس کے سوائے سب نمازیں قضا کی نیت سے پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے قضا نمازیں مسجد میں نہ پڑھے اپنے گھر پڑھے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اور اگر باپ نے اپنے بیٹے کو حکم کیا کہ میری طرف سے کچھ دنوں کی نمازیں اور روزے قضا کر تو ہمارے نزدیک جائز نہیں^۱ یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص مرا اور اس پر بہت سے نمازیں قضا ہیں اور اس نے اپنی نمازوں کا کفارہ دینے کی وصیت کی تو اس کو تہائی مال سے ہر نماز کے واسطے نصف^۲ صاع گھوہاں اور ہر وتر کے واسطے بھی نصف صاع اور ہر روزے کے واسطے نصف صاع دے اور اگر اس نے کچھ ترکانہیں چھوڑے تو اس کے وارث نصف صاع گھوہاں قرض لیں اور کسی مسکین کو دیں پھر وہ مسکین اس کے بعض وارثوں کو صدقہ دیدیے پھر اس مسکین کو دیں اور ایسے ہی سب کفارہ پورا کر لیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ حجت میں ہے کہ اس نے اپنے وارثوں کے لئے وصیت نہیں کی اور بعض وارثوں نے اپنی طرف سے احسان کرنا چاہا تو جائز ہے اور ہر نماز سے نصف صاع گھوہاں دے اور نصف صاع کے شرعی و دمن ہوتے ہیں اور اگر سب گھوہاں ایک ہی فقیر کو دیے تو جائز ہے برخلاف اس کے قسم اور ٹھہار اور روزے کے کفارہ میں یہ جائز نہیں اور اگر پانچ نمازوں سے نو من ایک فقیر کو دیے اور ایک من ایک فقیر کو دیے تو فقیہ نے یہ اختیار کیا ہے کہ چار نمازوں سے جائز ہوگا پانچویں نماز سے جائز نہ ہوگا حمیہ میں ہے کہ حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے کسی شخص نے پوچھا کہ مرض الموت میں کسی شخص کو اپنی نماز کی طرف سے صدقہ دینا جائز ہے آپ نے فرمایا جائز نہیں اور حمیر و بری اور امام ابو یوسفؒ بن محمد سے سوال کیا کہ بہت ضعیف بوڑھے پر اپنی زندگی میں نمازوں کا صدقہ دینا واجب ہے جیسے کہ روزہ کا صدقہ دینا واجب ہے تو انھوں نے کہا نہیں یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے فتاویٰ الہی سمرقند میں ہے کہ کسی شخص نے پانچ نمازیں پڑھیں پھر اس کو معلوم ہوا کہ ان میں سے کسی ایک نماز میں پہلی دو رکعتوں میں قرأت نہیں کی ہے اور یہ نہ معلوم ہوا کہ وہ کوئی نماز تھی تو احتیاطاً فجر اور مغرب کا اعادہ کر لے اور اگر یہ یاد آیا کہ صرف ایک رکعت میں قرأت چھوڑی ہے اور وہ نماز معلوم نہیں تو فجر اور وتر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہوا کہ دو رکعتوں میں قرأت چھوٹی ہے تو فجر اور مغرب اور وتر کا اعادہ کر لے اور اگر یہ یاد ہوا کہ چار رکعتوں میں قرأت چھوٹی ہے تو ظہر اور عصر اور عشا کا اعادہ کرے اور وتر اور فجر اور مغرب کا اعادہ نہ کرے یہ محیط

میں لکھا ہے۔ جو شخص نماز میں ترک کرتا ہو تو اس کو قتل نہ کریں یہ کافی کے باب قضاء القوائت میں لکھا ہے۔

بارہوی باب

سجدہ سہو کے بیان میں

سجدہ سہو واجب ہے یہ یقین میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ سجدہ سہو اس وقت واجب ہے کہ وقت میں اس کی محتاجت ہو پس اگر کسی شخص پر صبح کی نماز سہو کا سجدہ تھا اور اس نے ابھی سجدہ نہیں کیا اور پہلے سلام کے بعد سورج طلوع ہو گیا تو سجدہ سہو اس سے ساقط ہو گیا اور اس طرح اگر کوئی شخص عصر کے بعد قضا پڑھتا تھا اور اس میں سہو ہوا اور سجدہ کرنے سے پہلے آفتاب سرخ ہو گیا سجدہ سہو ساقط ہو گیا اور جن چیزوں سے نماز کے بعد اور نماز کا بنا کر مانع ہو جاتا ہے وہ چیزیں اگر سلام کے بعد واقع ہوں تو سجدہ سہو ساقط ہو جاتا ہے یہ عمر الرائق میں لکھا ہے اور فقہ میں ہے کہ اگر کسی فرض نماز میں سہو ہوا اور اس پر نفل کی بنا کر لے تو سجدہ سہو نہ کرے یہ شہر الخائف میں لکھا ہے سجدہ سہو کا موقع بعد سلام کے ہے خواہ وہ سہو نماز زیادتی کی وجہ سے ہو یا کمی کی اور اگر سلام سے پہلے سجدہ کرے تو ہمارے نزدیک جائز ہے اصول کی روایت یہی ہے اور دو سلام پھیرے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ٹھیک یہ ہے کہ ایک سلام پھیرے جمہور کا قول یہی ہے اور اصل میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور دہنی طرف سلام پھیرے یہ زہدی میں لکھا ہے اور طریقہ اس کا یہ ہے کہ پہلے سلام کے بعد اللہ اکبر کہے اور سجدہ کو جبک جائے اور سجدہ میں تسبیح پڑھے پھر دوسرا سجدہ اس طرح کرے پھر دوبارہ تشہد پڑھے پھر سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور ردود اور دعا سہو کے قعدہ میں پڑھے یہی صحیح ہے اور بعضوں نے کہا ہے پہلے قعدہ میں پڑھے یہ یقین میں لکھا ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ دونوں قعدوں میں پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سہو کا حکم فرض اور نفل میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ سہو کے دونوں سجدوں کے بعد قعدہ کرنا نماز کارکن نہیں ہے اور اس قعدہ کا حکم سہو کے سجدوں کے بعد اس کے واسطے ہوا ہے کہ نماز کا ختم قعدہ پر ہوا اگر کسی نے وہ قعدہ چھوڑ دیا اور کھڑا ہو گیا اور چل دیا تو نماز اس کی فاسد نہ ہوگی حلوئی نے یہی کہا ہے یہ سراج الوہانج میں میں لکھا ہے ولو الجہ میں ہے کہ نماز میں جو افعال چھوٹ جاتے ہیں وہ تین اقسام ہیں فرض اور سنت اور واجب پس اگر فرض چھوٹا ہے اور قضا میں اس کا عوض ممکن ہے تو قضا کر لے اور ورنہ نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر نفل سنت چھوٹا ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ نماز کا قیام ارکان نماز سے ہے اور وہ ادا ہو گئے اور اس پر سجدہ سہو کا جبر نہیں کیا جاتا اور واجب چھوٹا ہے تو اگر بھولے سے چھوٹا ہے تو سجدہ سہو کا جبر کیا جائے گا اور اگر جان کر چھوڑا ہے تو سجدہ سہو نہیں بیٹا تا رخیہ میں لکھا ہے پس بہت بڑی جماعت کا ظاہر کلام یہی ہے کہ اگر جان کر چھوڑے تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا بلکہ اس نقصان کا عوض کرنے کے لئے نماز کا اعادہ واجب ہوتا ہے یہ عمر الرائق میں لکھا ہے۔ اور سجدہ سہو اتنی چیزوں سے واجب ہوتا ہے واجب کے چھوڑنے سے یا واجب میں تاخیر کرنے سے یا فرض میں تاخیر کرنے سے یا فرض مقدم دینے سے یا فرض کو دوبارہ کرنے سے یا واجب کو بدل دینے سے مثلاً آہستہ پڑھنے کی نمازوں میں جہر کروے اور درحقیقت وجوب سجدہ سہو کا ان سب صورتوں میں بھی ترک واجب ہی سے ہے یہ کافی میں لکھا ہے احوذ اور بسم اللہ اور سبحانک اللہ اور جھکتے اور اٹھنے کی تکبیریں چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا لیکن عید کی نماز کی دوسری رکعت میں رکوع کی تکبیر چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے عیدین کی نماز میں یا اور نمازوں میں رفع یدین کے چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا اگر بھول کر اول پائیں طرف کو سلام پھیر دیا تو سجدہ واجب نہیں

۱ رکوع آٹھ کیونکہ واجب تکبیرات عیدین کے ساتھ ملتی ہوئی ہے اور کہا گیا کہ اسی طرح ہر دو تکبیریں ملتی ہیں اور بعض علماء نے ان دونوں قول کو ضعیف کہا ہے ۱۱

ہوتا اگر بھول کر توبہ چھوڑ دیا اور رکوع سے سجدہ میں چلا گیا تو فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک سجدہ سہو واجب ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔

نماز کے واجب کی چند قسم ہیں اور تجمل ان کے الحمد اور سورۃ کی قرأت ہے اگر پہلی دونوں رکعتوں میں یا ایک میں الحمد چھوڑ دی تو سجدہ سہو واجب ہوگا اور اگر بہت سی الحمد پڑھ لی اور تھوڑی سی بھول گیا تو سجدہ واجب نہیں ہوگا اور تھوڑی سی پڑھی بہت سی باقی رہی تو سجدہ سہو واجب ہوگا خواہ امام ہو خواہ تنہا نماز پڑھتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد چھوڑی تو اگر فرض نماز پڑھتا ہے تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر نفل یا وتر پڑھتا ہے تو واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر پہلی دونوں رکعتوں میں الحمد مکرر پڑھے تو سجدہ سہو واجب ہوگا برخلاف اس کے اگر سورۃ کے بعد دوبارہ الحمد پڑھے یا اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد دوبارہ پڑھے تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر پہلی مرتبہ پوری الحمد پڑھی تھی مگر ایک حرف باقی رہ گیا تھا یا بہت سی الحمد پڑھ لی تھی تھوڑی سی باقی رہ گئی تھی اور پھر اسی رکعت میں بھول کر دوبارہ الحمد پڑھی تو وہ بھول دومرتبہ پڑھنے کے ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر فقط الحمد پڑھی اور سورۃ چھوڑ دی تو اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا اس طرح اگر الحمد کے ساتھ ایک چھوٹی آیت پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر الحمد کے ساتھ دو آیتیں پڑھیں پھر بھول کر رکوع میں چلا گیا اور رکوع میں یاد آیا تو پھر قیام کا اعادہ کرے اور تین آیتیں پوری کرے اور پھر سجدہ سہو واجب ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر الحمد سورہ کے بعد پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد اور سورۃ پڑھی تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہی اصح ہے۔ اگر رکوع میں یا سجدہ یا تشہد میں قرأت کی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ حکم اس وقت میں ہے کہ ازل قرأت پڑھے پھر تشہد پڑھے اور اگر ازل تشہد پڑھا اور پھر قرأت پڑھی تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں الحمد نہ پڑھی تو ظاہر الروایت کے بموجب سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں کچھ قرآن نہ پڑھا اور تسبیح بھی نہ پڑھی تو امام ابو حنیفہؒ سے یہ روایت ہے کہ اگر عمدہ ایسا کیا تو برا کیا اور بھول کر کیا تو اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا اور امام ابو یوسفؒ اور امام ابو حنیفہؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ اگر عمدہ ایسا کیا تو بھی کچھ حرج نہیں اور اگر بھولے سے کیا تو بھی سجدہ سہو واجب نہیں اور اسی روایت پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت یا دوسری رکعت میں الحمد بھول گیا اور تھوڑی سی سورۃ پڑھنے کے بعد یاد آیا تو سورۃ کو چھوڑ دے اور الحمد پڑھے پھر سورۃ پڑھے اور فقید ابواللیث نے کہا ہے کہ اگر سورۃ کا ایک حرف بھی پڑھ چکا تھا تو اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا اور اس طرح اگر پوری سورۃ پڑھنے کے بعد یا رکوع میں یا رکوع سے سر اٹھانے کے بعد آیا تو الحمد پڑھے پھر سورہ کا اعادہ کرے پھر سجدہ سہو واجب ہوگا یہ خلاصہ میں ہے کہ اگر بغیر سورۃ پڑھے رکوع کھڑا کر دیا تو رکوع سے سر اٹھا دے اور سورۃ پڑھے اور دوبارہ رکوع کرے اور سجدہ سہو واجب ہوگا یہی صحیح ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت میں ایک سورۃ پڑھی اور دوسری رکعت میں اس سے پہلے سورۃ پڑھی تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے ولوا لکیہ میں ہے کہ اگر نماز میں سجدہ کی آیت پڑھی اور اس وقت سجدہ تلاوت کا کرنا بھول جائے پھر اس کو یاد آئے اور سجدہ تلاوت کا کرے تو سجدہ سہو واجب ہوگا اس لئے کہ سجدہ تلاوت کو آیت سجدہ کے ساتھ تلاوت واجب ہے اور وہ اس سے ترک ہوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس پر سجدہ سہو واجب نہیں اور پہلا قول اصح ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے

۱۔ نہیں اقوال صحیح یہ ہے کہ اگر ایک آیت بھی چھوڑ گیا تو سجدہ سہو واجب ہوگا چنانچہ بحر الرائق وغیرہ میں جتنی فتح القدیر سے نقل ہے بلکہ اگر الحمد کے ازل بسم اللہ پڑھنا بھول تو بھی سجدہ سہو واجب ہوگا فتح ۱۲ ج ۱ واجب نہ ہوگا قول یا خیر تشہد میں ہوگا اور تاتارخانیہ میں سجدہ ۱۲ ج ۱
۲۔ اعتماد ہے بخبر آئمہ وہ اسی رکعت میں قرأت فرض ہے اور بعض حنفیوں نے سب میں الحمد واجب رکھی اور بھی ثواب ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

اگر نماز میں ایک سورۃ پڑھنے کا ارادہ کیا اور بھول کر دوسری سورۃ پڑھ دی تو اس پر سجدہ سہو واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے پہلی دوسری رکعتوں میں قرأت کا معنی نکرنا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے ترتیب کی رعایت ان فعلوں میں ہے جو کر رہے ہوتے ہیں اگر کسی رکعت میں ایک سجدہ چھوڑ دیا اور آخر نماز میں یاد آیا تو وہ سجدہ کر لے اور سہو کا سجدہ بھی کرے اس لئے کہ اس سجدہ میں ترتیب چھوٹ گئی اور اس سے پہلے جتنے ارکان ادا کر چکا ہے ان کا اعادہ اب واجب نہیں اگر کسی نے قرأت سے پہلے رکوع کر لیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا اور اس رکوع کا اعتبار نہیں ہے قرأت کے بعد اس کا اعادہ فرض ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے تعدیل ارکان ہے یعنی رکوع اور سجدہ الطہینان سے کرنا اور اس کے چھوٹنے سے سجدہ سہو واجب ہونے میں اختلاف ہے اس لئے کہ اس کے واجب یا سنت ہونے میں اختلاف ہے اور ٹھیک مذہب یہ ہے کہ واجب ہے اور اگر بھول کر اس کو چھوڑ دے تو سجدہ سہو واجب ہوگا بدائع میں اسی کو صحیح بتایا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے پہلا قعدہ ہے پس اگر اس کو چھوڑے گا تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے تشہد ہے اگر پہلے قعدہ یا دوسرے قعدہ میں تشہد پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا اور اس طرح اگر کچھ تشہد پڑھا اور کچھ نہ پڑھا تو بھی سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے خواہ فرض میں ہو یا نفل میں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر قیام میں تشہد پڑھا تو اگر پہلی رکعت میں پڑھا ہے تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر دوسری رکعت میں پڑھا ہے تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ ظہر میں لکھا ہے۔ اگر الحمد پڑھنے سے پہلے قیام میں تشہد پڑھا تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر بعد اس کے پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہی اصح ہے اس لئے کہ الحمد پڑھنے کے بعد سورۃ پڑھنے کا مکمل ہے اور جب اس وقت تشہد پڑھا تو واجب میں تاخیر ہوئی اور الحمد سے قبل ٹکا کا مکمل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں قیام تشہد پڑھا تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر تشہد کی جگہ الحمد پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر پہلے قعدہ میں دو بار تشہد پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا اور اس طرح اگر پہلے قعدہ میں تشہد پڑھا تو بھی پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اس پر لٹوئی ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اس زیادتی کی مقدار میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر: اللہ صلی علی محمد و آلہ وسلم پڑھا تو اس پر سجدہ سہو واجب ہو جائے گا اور بعضوں نے کہا ہے جب تک و علی آل محمد نہ پڑھے گا سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور پہلا قول اصح ہے اور اگر دوسرے قعدہ میں دو بار تشہد پڑھا تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر تشہد پڑھا تو بھول گیا اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا تو لوٹے اور تشہد پڑھے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر کھڑے ہونے کی جگہ بیٹھ گیا اور بیٹھنے کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اگر امام یا مفرد ہے تو سجدہ سہو واجب ہوگا قیام سے مراد ہے کھڑا ہو جانا یا قیام سے قریب ہو جانا اس لئے کہ وہ قعدہ کی طرف کو موڑ نہیں کر سکتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر قعدہ کو موڑ کرے گا تو موافق صحیح قول کے نماز فاسد ہو جائے گی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر قیام سے قریب نہیں ہوا ہے تو بیٹھ جائے اور اس پر سجدہ سہو واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ پڑا یہ اور تبیین میں لکھا ہے اور اس کا اعتبار آدمی کے نیچے کے آدھے دھڑ سے ہوتا ہے اگر نیچے کا آدھا دھڑ سیدھا ہو گیا تو قیام سے قریب ہے ورنہ قریب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اگر کوئی شخص قعدہ بھول کر کھڑے ہونے کے ارادہ سے اپنے گھٹنوں پر کھڑا ہو گیا اور پھر یاد آیا تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو واجب ہوگا پہلا قعدہ اور دوسرا اس

۱۔ معین کرنا آٹھ یعنی فرض تو اذان میں یا آخرین میں غیر معین ہے اور واجب یہ کہ اذان میں معین کرے۔ عہد الثانی ۱۲

۲۔ چھوڑے گا محمد اچھوڑنے میں سجدہ سہو نہیں ہے لیکن ضعیف قول میں محمد احمد اہل چھوڑنا دم محمد اور درجہ صائم رکن کے برابر فکر میں ناچار رکعت اہل کا سجدہ آخر تک تاخیر کرنا۔ الطہر طالع قائم نے اس قول کو ضعیف کہا ہے ۱۲ ش ۱۲

حکم میں برابر ہیں اور اسی پر اعتماد ہے اور اگر اپنے دونوں سر میں اٹھا لیتے اور دونوں گھٹنے زمین پر ہیں اور اس وقت یاد آیا تو اس پر سجدہ نہیں امام ابو یوسفؒ سے اس طرح مروی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اس طرح اگر رکوع کی جگہ سجدہ کیا یا سجدہ کی جگہ رکوع کیا یا کسی رکن کو دوبارہ کر دیا یا کسی رکن کو اس کے موقع سے پہلے ادا کیا یا پیچھے کیا تو ان صورتوں میں سجدہ واجب ہوگا اور قدوری میں ہے کہ اگر نماز میں کوئی ایسا فعل چھوڑا کہ جس فعل میں کوئی ذکر مقرر ہے تو اس پر سجدہ سجدہ واجب ہوگا اس واسطے کہ کسی فعل میں کوئی ذکر مقرر کیا گیا ہے تو یہ اس بات کی نشانی ہے کہ وہ فعل فی نفسہ مقصود ہے پس اس کے چھوٹنے سے نماز میں نقصان آ جائے گا پس اس کا عوض سجدہ سجدہ واجب ہے اور اگر ایسا فعل ہے کہ اس کے واسطے کوئی ذکر مقرر نہیں کیا گیا تو اس کے واسطے سجدہ سجدہ نہیں جیسے داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا اور قومہ جو رکوع اور تجود کے درمیان میں ہے اور اگر نماز میں بقدر تشہد بیٹھ گیا پھر اس کو یہ شک ہوا کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور اس تاہل کی وجہ سے نماز میں دیر ہوئی مگر یقین ہوا کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں تو نماز اس کی پوری ہے اور سجدہ سجدہ واجب ہے۔

اور اگر ایک سلام پھیرنے کے بعد یہ شک ہو تو سجدہ سجدہ نہیں اور اگر نماز میں حدیث ہو اور وضو کرنے کے لئے گیا اور اس وقت یہ شک ہو اور اس فکر کی وجہ سے وضو میں کچھ دیر ہوئی تو سجدہ سجدہ لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے قنوت ہے اگر قنوت کو چھوڑے گا تو سجدہ سجدہ لازم ہوگا قنوت کا چھوڑنا اس وقت ثابت ہوتا ہے جب رکوع سے سر اٹھا لیا اور اگر وہ تکبیر چھوڑ دی جو قرأت سے بعد اور قنوت سے پہلے ہے تو سجدہ سجدہ کرے اس واسطے کہ وہ بھول چھوڑنے کی عیبتوں کے ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے عیبتوں کی تکبیریں ہیں ہدایت میں ہے کہ اگر تکبیروں کو چھوڑ دیا یا کم کیا یا زیادہ کیا یا ان کو دوسری جگہ ادا کیا تو سجدہ سجدہ واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے کی اور زیادتی قنوتی اور بہت برابر ہے۔ حسن نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے کہ اگر امام عید کی نماز میں ایک تکبیر بھی بھولا تو سجدہ سجدہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کشف الاسرار میں ہے کہ اگر امام تکبیریں بھول گیا اور اس نے رکوع کر دیا تو پھر قیام کی طرف لوٹنے پر خلاف اس کے مسبوق نے جو امام کو رکوع میں پایا تو وہ تکبیریں رکوع میں کہہ لے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر عید کی نماز میں دوسرے رکوع کی تکبیر چھوڑی تو سجدہ سجدہ واجب ہوگا اس واسطے کہ وہ بھی عید کی تکبیروں کے ساتھ مل کر واجب ہے مگر برخلاف اس کے پہلے رکوع کی تکبیر واجب نہیں اس واسطے کہ وہ عید کی تکبیروں سے متعلق نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے سہو جمعہ عیدین اور فرض اور نفل میں ایک سا ہے مگر ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ جمعہ اور عیدین میں سجدہ سجدہ نہ کرے تاکہ لوگ فتنہ میں نہ پڑ جائیں یہ مضمرات میں محیط سے نقل کیا ہے اور منجملہ ان کے جہر اور آہستہ پڑھنا ہے اور اگر آہستہ پڑھنے کی جگہ جہر کیا جہر کی جگہ آہستہ پڑھا تو سجدہ سجدہ واجب ہوگا اس میں اختلاف ہے کہ جہر اور اخفا کس قدر پڑھنے سے سجدہ سجدہ واجب ہوگا بعضوں نے کہا ہے کہ جس قدر قرأت سے نماز جائز ہو جاتی ہے ان دونوں صورتوں میں اس قدر کا اعتبار ہے یہی اصح ہے اور الحمد للہ اور غیر الحمد میں فرق نہیں اور اکیلے نماز پڑھنے والے پر جہر یا اخفا سے سجدہ سجدہ واجب نہیں ہوتا اس واسطے کہ وہ دونوں جماعت کے خصائص سے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر احوذ یا بسم اللہ یا آمین میں جہر کیا تو سجدہ سجدہ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

فصل ۵۱ امام کے سہو سے امام اور مقتدی سب پر سجدہ سجدہ واجب ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے یہ شرط نہیں کہ امام کے سہو کے وقت بھی نماز میں شریک ہو پس اگر کوئی شخص امام کے بھولنے کے بعد نماز میں شریک ہو تو امام کی متابعت سے اس پر بھی سجدہ سجدہ واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص امام کے بھولنے کے بعد نماز میں شریک ہو تو امام کی متابعت سے اس پر بھی سجدہ سجدہ واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص ایسے وقت میں شریک ہو کہ امام ایک سجدہ سجدہ کر چکا ہے تو دوسرے سجدہ میں اس کی متابعت کرے اور پہلے سجدہ کو نقصا

نہ کرے اور اگر امام کے ساتھ ایسے وقت میں ملا کہ جب وہ سجدے کے دونوں سجدہ کر چکا ہے تو ان دونوں کو قضاء نہ یہ یقین میں لکھا ہے۔ مقتدی کے سجدے سجدہ واجب نہیں ہوتا اور اگر امام نے سجدہ سمونہ کیا تو مقتدی پر واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور مسبوق سجدہ سجدہ میں امام کی متابعت کرے اس کے بعد اپنی بقیہ نماز کی قضا کرنے پر کھڑا ہو اور پھر اپنی نماز کے آخر میں سجدہ سجدہ کا اعادہ نہ کرے الا حق نے جو امام کے ساتھ سجدہ سجدہ کیا ہے اس کا اعتبار نہیں اور اپنی نماز کے آخر میں اور سجدہ کرے مسبوق کو چاہیے کہ امام کے سلام کے بعد تھوڑی دیر ٹھہرے اس لئے کہ امام پر شاید سجدہ ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر مقتدی نے سجدہ سجدہ امام کے ساتھ نہیں کیا اور اپنی نماز پڑھنے کو کھڑا ہو گیا تو سجدہ سجدہ اس سے ساقط نہ ہوگا اور اپنی نماز کے آخر میں سجدہ کرے اور اگر امام نے سلام پھیرا اور مسبوق کھڑا ہو گیا پھر امام کو یاد آیا کہ اس پر سجدہ سجدہ ہے اور اس نے سجدہ سجدہ کیا تو اگر مسبوق نے ابھی تک اپنی رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو پھر اس پر واجب ہے کہ اس رکعت کو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کی طرف کو لوٹے پھر جب امام سلام پھیرے تو کھڑا ہو کر اپنی نماز قضا کرے اور قیام و قرأت اور رکوع جو پہلے کر چکا ہے اس کا کچھ اعتبار نہ ہوگا اور اگر امام کی متابعت کی طرف کو نہ لوٹا اور اس طرح اپنی نماز پڑھتا رہا تو اس کی نماز جائز ہو جائے گی اور بحکم احسان کے آخر میں سجدہ سجدہ کرے اور اگر امام نے اس وقت سجدہ کیا جب مسبوق اپنی رکعت کا سجدہ کر چکا تھا تو امام کی متابعت کی طرف کو نہ لوٹے اور اگر امام کی متابعت کی تو نماز قضا ہو جائے گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر امام نے خوف کی نماز میں سجدہ سجدہ کیا اور دوسرے گروہ نے امام کی متابعت کی تو پہلے گروہ کے لوگ جب اپنی نماز تمام کر چکیں اس وقت سجدہ سجدہ کریں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے لائق کو جو اپنی نماز قضا کرنے میں سجدہ سجدہ اس کا سجدہ نہ کرے اور مسبوق کو جو اپنی نماز ادا کرنے میں سجدہ سجدہ اس کا سجدہ سجدہ ہوگا اگر امام نے سجدہ سجدہ کیا اور مسبوق نے اس کے ساتھ سجدہ نہ کیا اور اس کو اپنی نماز کے ادا کرنے میں بھی سجدہ سجدہ ہو تو وہ سجدہ اس کو دونوں سجدوں سے کافی ہیں مگر مسافر کے پیچھے نماز پڑھے تو اس کو سجدہ سجدہ میں حکم مسبوق کا ہے امام کو سجدہ سجدہ ہو پھر اس کو حدیث ہو گیا اور اس نے ایک مسبوق کو مقدم کر دیا تو مسبوق اس نماز کو تمام کرے مگر سلام نہ پھیرے اور کسی اور ایسے شخص کو پڑھادے جو اقل سے نماز میں شریک ہے وہ شخص سلام پھیرے اور سجدہ سجدہ کرے اور مسبوق اس کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر ان میں کوئی ایسا شخص نہیں جس پر اقل سے نماز ملی ہو تو سب لوگ اپنی باقی نمازوں کے قضا کرنے کے واسطے کھڑے ہو جائیں اور ہر شخص اپنی نماز کے آخر میں سجدہ سجدہ کر لے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی شخص نے ظہر کی پانچ رکعتیں پڑھیں اور چوتھی رکعت میں بعد از تشهد قعدہ کر لیا تھا تو اگر اس کو پانچویں رکعت کے سجدہ کرنے سے پہلے یاد آ گیا کہ وہ پانچویں رکعت میں ہے تو قعدہ کی طرف کو عود کر لے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور سجدہ سجدہ کرے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر اس وقت یاد آیا کہ جب پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو قعدہ کی طرف کو عود نہ کرے اور سلام نہ پھیرے بلکہ ایک رکعت اور پڑھ کر دو گانہ پورا کر لے پھر تشهد پڑھ کر سلام پھیر دے یہ محیط میں لکھا ہے اور بحکم احسان سجدہ سجدہ کر لے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور وہ دونوں رکعتوں میں نفل ہوں گی اور صحیح قول کے بموجب ظہر کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتیں یہ جو ہرۃ الطیرہ میں لکھا ہے فقہانے یہ کہا ہے کہ عصر کی نماز میں چھٹی رکعت نہ ملے اور بعضوں نے کہا ہے کہ سلام دے اور بھی صبح ہے یہ یقین میں لکھا ہے اور ای پر اعتماد ہے اس واسطے کہ نفل عصر کے بعد اپنے اختیار سے پڑھے تو مکروہ ہے اور جب اختیار سے نہ ہو تو مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فجر کی نماز میں اگر دوسری رکعت میں بعد از تشهد قعدہ کیا اور پھر تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اس کا سجدہ کر لیا تو چوتھی رکعت اس میں نہ ملا دے یہ یقین میں لکھا ہے اور نجیس میں تصریح کی ہے کہ فتویٰ اشام کا اس روایت پر ہے کہ ایک رکعت اور ملانے میں صبح اور عصر میں کچھ فرق نہیں اور صبح اور عصر میں بھی رکعت ملانا مکروہ نہیں یہ

بحر افاق میں لکھا ہے اور اگر فجر کی نماز میں دو رکعتوں کے بعد بقدر تشہد قعدہ نہیں کیا تھا تو فرض اس کے باطل ہو گئے اور فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتوں سے زیادہ نفل پڑھنا مکروہ ہے برخلاف اس کے اگر عصر کی نماز میں چوتھی رکعت پر قعدہ نہ کیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اس کا سجدہ بھی کر لیا تو چھٹی رکعت ملائے اس واسطے کہ عصر سے پہلے نفل پڑھنا مکروہ نہیں ہے اور اگر عصر کی نماز میں چوتھی رکعت میں نہیں بیٹھا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور ابھی سجدہ نہیں کیا تو قعدہ کی طرف کو عود کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور خلاصہ خانیہ میں ہے کہ تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سہو کا سجدہ کرے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اگر ظہر کی نماز میں چوتھی رکعت میں قعدہ نہیں کیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو عارے نزدیک اس کی ظہر قاسد ہو گئی یہ محیط میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک فرض اس کے نفل سے بدل گئے اور چھٹی رکعت اور ملائے اور اگر نہ ملائے تو اس پر کچھ واجب نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر امام ابو یوسف اور امام ابو محمد میں یہ اختلاف ہے کہ اس کی نماز کس وقت قاسد ہوتی ہے امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ جس وقت اس نے سجدہ کے واسطے سر رکھا اسی وقت نماز اس کی قاسد ہو گئی اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ جب سجدہ سے سر اٹھائے گا اس وقت قاسد ہوگی وجہ اس کی یہ ہے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک سر زمین پر رکھتے ہی سجدہ فرض ادا ہو جاتا ہے اور امام محمد کے نزدیک سر رکھ کر پھر اٹھانے سے سجدہ کا فرض ادا ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے پھر الاسلام نے جامع صغیر میں لکھا ہے۔

فتویٰ کے واسطے قول امام محمد کا مختار ہے یہ نہایہ میں لکھا ہے اور قاعدہ اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر سجدہ میں حدیث ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس نماز کی درستی ممکن نہیں اور امام محمد کے نزدیک ممکن ہے کہ جائے اور وضو کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور قعدہ کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ وہ سہو کا سجدہ نہ کرے یہ نہایہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص پر سجدہ سہو کا واجب ہے تو اگر وہ نماز کے قطع کرنے کے واسطے سلام پھیرے تو وہ سلام کے بعد بھی داخل صلوٰۃ رہتا ہے اگر اس وقت سہو کا سجدہ نہ کرے اور سجدہ نہ کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک نماز میں داخل نہیں اور یہی اصح ہے اور امام محمد اور زکری کے نزدیک وہ داخل صلوٰۃ ہے اگر چہ وہ سہو کا سجدہ نہ کرے پس بعد سلام کے اگر کسی شخص نے اس کے ساتھ اقتدا کیا تو امام محمد کے نزدیک ہر صورت میں صحیح ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک وہ سجدہ سہو کا کرے تو صحیح ہے در نہ صحیح نہیں اور اگر اس وقت قہقہہ مارا تو امام محمد کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے گا اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک وضو ٹوٹنے کا اور نماز اس کی بالاجماع پوری ہو گئی اور سجدہ سہو اس سے ساقط ہو گیا اور اگر اس وقت مسافر نے اقامت کی نیت کر لی تو امام محمد کے نزدیک اب اس کے فرض چار رکعت ہو جائیں گے اور نماز کے آخر میں سہو کا سجدہ کرے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک فرض اس کے چار نہ ہوں گے اور سجدہ سہو اس سے ساقط ہو جائے گا کیونکہ اس کا ایجاد موجب ابطال ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو ابوالکارم کی تعریف ہے کسی شخص نے دو رکعت نفل پڑھی اور ان میں سہو ہوا اور سہو کا سجدہ کیا اس کے بعد اور نماز اس پر بنا نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر نماز بنا کر لی تو صحیح ہو جائے گی اس لئے کہ تحریرہ باقی ہے اور مختار یہ ہے کہ سجدہ سہو کا اعادہ کرے اگر مسافر نے سجدہ سہو کے بعد اقامت کی نیت کی تو اب چار رکعتیں اس پر لازم ہو جائیں گی سجدہ سہو کا اعادہ کرے یہ تبیین میں لکھا ہے کسی شخص نے عشا کی نماز پڑھی اور اس میں سہو ہوا اور اسی نماز میں آیت سجدہ پڑھی تھی اس کا سجدہ بھی نہیں کیا اور ایک رکعت کا ایک سجدہ چھوڑ دیا پھر سلام پھیر دیا تو اس مسئلہ میں چار صورتیں ہیں یا تو سب نفل بھولے سے کہے یا سب عدا کے یا طاعت کا سجدہ بھول کر چھوڑا اور نماز کا سجدہ جان کر چھوڑا یا نماز کا سجدہ بھول کر چھوڑا اور تلاوت کا جان کر چھوڑا یہی صورت میں بالاتفاق اس کی نماز قاسد نہ ہوگی اس لئے کہ یہ سلام سہو ہے اور سہو سے سلام ہونے میں نماز کے اندر تحریرہ سے خارج نہیں ہوتا اور دوسری اور تیسری صورت میں نماز اس کی

بالاتفاق فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ عہد اسلام پھرنے سے تحریر سے خارج ہو جاتا ہے اور چونکہ صورت میں ظاہر روایت کے بموجب نماز اس کی فاسد ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اگر سو کے بعد میں سو ہو تو سجدہ سجدہ واجب نہ ہوگا اس لئے کہ یہ سلسلہ کبھی ختم نہ ہوگا یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر سجدہ سو میں ہو تو گمان غالب پر عمل کرے اور اگر نماز میں بہت بار سو ہو تو دو سجدہ کافی ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر رات میں نفل نماز کی امامت کی تو اگر جان کر قرأت آہستہ پڑھی تو برا کیا اور جو بھولے سے پڑھی تو سجدہ سجدہ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے یہ نتیجہ میں ہے۔

اگر تراویح اور وتر میں امام نے جبر نہ کیا تو سجدہ سجدہ لازم ہوگا یہ تارخانیہ میں لکھا ہے اگر امام کو سو ہو پھر حدیث ہو اور اس نے کسی شخص کو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ سلام کے بعد سو کا سجدہ کرے اور اگر خلیفہ کو اپنی نماز میں بھی سو ہو تو دو سجدہ سو کے امام اور خلیفہ دونوں کے سو کو کافی ہیں جیسے کہ امام کو دو مرتبہ کے سو میں ہوتے ہیں اور اگر پہلے امام کو سو ہو تو خلیفہ کے سو سے پہلے امام پر بھی سجدہ سجدہ واجب ہوگا اور اگر پہلے امام کو خلیفہ کرنے کے بعد سو ہو تو اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اصل میں ہے کہ چوتھی رکعت میں بقدر تشہد قعدہ کر کے بھولے سے سلام پھیر دیا اور تشہد نہیں پڑھا تو اس پر سجدہ واجب ہے کہ تشہد پڑھے پھر سلام پھیرے اور پھر سو کا سجدہ کرے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں نماز میں شک پڑ جانے کے مسئلے جس شخص کو نماز میں شک ہو اور یہ نہ معلوم ہوا کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور ایسا اتفاق اول ہی بار ہوا تھا تو از سر نو نماز پڑھے یہ خارج الوباح میں لکھا ہے پھر از سر نو نماز پڑھنا اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ پہلی نماز سے خارج ہوا اور یہ سلام سے ہوگا یا کلام سے یا کسی اور عمل سے جو نماز کے منافی ہیں چنانچہ کہ سلام پھیرنا اولیٰ ہے اور فطانت کر لینے کا کوئی فائدہ نہیں کیونکہ اس سے نماز سے خارج نہیں ہوتا یہ تبیین میں لکھا ہے مشائخ کا اس بات میں اختلاف ہے کہ اول بار شک ہونے کے کیا معنی ہیں بعض فقہانے کہا ہے کہ بھولنا اس کی عادت نہ ہو یہ معنی نہیں کہ کبھی اپنی عمر میں سو نہ ہوا ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس نماز میں وہ پہلا سو واقع ہوا ہے اور پہلا قول ٹھیک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اکثر شک ہوتا ہے تو غن غالب پر عمل کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر فکر کے بعد بھی کوئی جانب اس کی اس کے نزدیک غالب نہیں ہوتی تو کسی کی جانب کو مقرر کر لے مثلاً اگر اس کو یہ شک ہو کہ پہلی رکعت ہے یا دوسری تو پہلی رکعت مقرر کرے اور اگر یہ شک ہو کہ دوسری ہے یا تیسری تو دوسری مقرر کرے اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہے یا چوتھی تو تیسری مقرر کرے لیکن جہاں جہاں قعدہ کا شک ہے ان سب جگہ قعدہ کرے خواہ وہ فرض ہو یا واجب تاکہ قعدہ کا فرض واجب ترک نہ ہو اگر چار رکعتوں کی نماز میں شک ہو کہ پہلی رکعت میں ہے یا دوسری میں تو پہلی رکعت مقرر کر لے اور اس میں قعدہ کرے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت اور پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے کل چار قعدہ کرے تیسرا اور چوتھا قعدہ فرض ہے اور باقی واجب یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو تشہد سے فارغ ہونے کے بعد سلام سے پہلے یا سلام سے بعد شک ہو تو جواز کا حکم دیا جائے گا اور شک کا اعتبار نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی شخص کو شک ہوا کہ نماز پڑھی ہے یا نہیں تو اگر وقت باقی ہے تو اس پر نماز کا احادہ واجب ہے اور اگر وقت نکل گیا تو پھر کچھ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر فجر کی نماز میں قیام کی حالت میں یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہے یا پہلی تو رکعت پوری نہ کرے بلکہ بقدر تشہد قعدہ کرے اور قیام کو چھوڑ دے پھر قیام کر کے دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تشہد پڑھے پھر سو کے دونوں سجدے کرے اور اگر سجدہ کے اندر شک ہو اپس اگر یہ شک ہو کہ پہلی رکعت ہے یا دوسری تو اس طرح نماز پڑھتا رہے خواہ پہلے سجدہ میں شک ہو خواہ دوسرے میں اس لئے کہ اگر پہلی رکعت ہے تب تو اس طرح پڑھتا رہا واجب ہے اور اگر دوسری رکعت ہے تو بھی اس کی تکمیل

واجب ہے اور جب دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے تو بوقت تشهد قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھ لے اگر فجر کی نماز کے سجدہ میں شک ہو کہ اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین تو اگر پہلے سجدہ میں ہے تو اس کو نماز کا درست کر لینا ممکن ہے اس لئے کہ اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں تو یہ دوسری رکعت ہے اس کا تمام کرنا اس پر واجب ہے پس نماز جائز ہوگی اور اگر تیسری رکعت ہے تو بھی امام محمدؒ کے نزدیک اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ جب اس کو پہلے سجدہ میں یاد آگیا تو وہ سجدہ کا اہم ہو گیا جیسے کہ پانچویں رکعت کے پہلے سجدہ میں حدث ہونے سے کا اہم ہو جاتا تھا اور یہ مسئلہ مذکورہ کھلاتا ہے اور اگر یہ شک دوسرے سجدہ میں ہوا تو نماز اس کی فاسد ہوگئی اگر فجر کی نماز میں یہ شک ہوا کہ دوسری رکعت ہے یا تیسری پس اگر کسی صورت پر گمان غالب نہیں ہے تو اگر قیام میں ہے تو فوراً بیٹھ جائے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور اگر قعدہ میں ہے اور یہی شک ہو تو گمان غالب کرے تو اگر گمان غالب اس کا یہ ہے کہ وہ دوسری رکعت ہے تو اس طرح نماز پڑھے اور اگر گمان غالب ہوا کہ وہ تیسری رکعت ہے تو اپنے قعدہ کو سوچے اگر اس کو گمان غالب یہ ہو کہ دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہیں کیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہوا تو بھی نماز فاسد ہوگی۔

اور اس طرح اگر چار رکعتوں کی نماز میں یہ شک ہوا کہ وہ چوتھی یا پانچویں ہے جب بھی حکم ہے اور اگر یہ شک ہوا کہ تیسری یا پانچویں ہے تو اس طرح عمل کرے جیسے ہم فجر کی نماز کی بابت ذکر کر چکے ہیں یعنی قعدہ کی طرف عود کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور سب کو سجدہ کر لے اگر دوسری نماز میں حالت قیام میں یہ شک ہوا کہ وہ دوسری رکعت ہے یا تیسری تو اس رکعت کو قنوت پڑھ کر تمام کرے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور اس میں بھی قنوت پڑھے یہی مختار ہے یہاں تک کہ عبارت غلامی کی تھی اور اس کا سمجھ لینا بھی ضرور ہے کہ شک کی سب صورتوں میں سب کو سجدہ واجب ہوتا ہے خواہ گمان غالب پر عمل کرے خواہ کسی کی جانب اختیار کرے یہ بحر الرائق میں فتح القدیر سے نقل کیا ہے اور اگر نماز میں یہ شک ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور اس میں بہت دیر تک فکر کرتا رہا پھر یقین ہو گیا کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں پس اگر اس فکر کی وجہ سے کسی رکن کے ادا کرنے میں یہ نقصان ہوا کہ نماز پڑھتا رہا اور فکر کرتا رہا تو اس پر سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر اس کا فکر بہت دیر تک رہا یہاں تک کہ ایک رکعت میں یا سجدہ میں غلطی پڑا یا رکوع و سجدہ میں تھا اور دیر تک اس میں سوچتا رہا اس کے فکر کی وجہ سے اس کے حال میں تغیر ہوا تو حکم استحسان سجدہ سہو واجب ہوگا یہ عین میں لکھا ہے اور اگر نماز میں اس کو یہ گمان غالب ہوا کہ اس کو حدث ہوا ہے اس نے مسح نہیں کیا تھا پھر اس کا یقین ہوا اور کچھ شک نہ ہوا اس کے بعد پھر اس کو یہ یقین ہوا کہ اس کو حدث نہیں ہوا یا بیشک اس نے مسح کر لیا ہے تو ابوبکر نے کہا ہے کہ اس نے حدث یا مسح نہ کرنے کی یقین کی حالت میں کوئی رکن ادا کر لیا تھا تو پھر از سر نو نماز پڑھے ورنہ ہی نماز پڑھتا رہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر جانتا ہے کہ ایک رکن ادا ہو چکا تھا پھر یہ شک ہوا کہ اس نے شروع کی تکبیر کئی تھی یا نہ کئی تھی یا یہ شک ہوا کہ حدث ہوا ہے یا نہیں یا یہ شک ہوا کہ کپڑے کو نجاست لگی ہے یا نہیں یا یہ شک ہوا کہ سر کا مسح کیا ہے یا نہیں تو اگر یہ شک اول ہی بار ہوا ہے تو از سر نو نماز پڑھے ورنہ نماز پڑھتا رہے اور اس پر وضو کرنا یا کپڑا دھونا واجب نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے فتاویٰ عتاییہ میں ہے کہ اگر نماز کے اندر یہ شک ہوا کہ مسافر ہے یا متمم ہے تو چار رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً دوسری رکعت میں قعدہ کرے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے کوئی شخص امامت کرتا تھا اور جب دو رکعتیں پڑھ چکا اور دوسری رکعت کا سجدہ

۱۔ مسئلہ۔ یہ لفظ بطور طعن کے (کیا خوب) ہوتے ہیں۔ ابو یوسف نے جب امام محمد کا قول سنا تو کہا کہ کیا خوب جو نماز فاسد ہوئی اس کو گزرنے درست کر دیا ہے یعنی یہ عمل عجب ہے ۱۲

کر چکا پھر اس کو شک ہوا کہ پہلی رکعت ہے یا دوسری یا چوتھی یا تیسری تو اپنے مقتدیوں کی طرف لحاظ کرے اور اگر وہ کھڑے ہو جائیں تو کھڑا ہوا جائے اور وہ بیٹھ جائیں تو بیٹھ جائے اس پر اعتماد کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اس پر سمجھ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر امام کو شک ہو اور دو معتبر شخصوں نے اس کو خبر دی تو ان کا قول اختیار کرے کوئی تنہا نماز پڑھتا تھا یا امام تھا اور جب اس نے سلام پھیرا تو ایک معتبر شخص نے خبر دی کہ تو نے ظہر کی تین رکعتیں پڑھی ہیں تو فقہانے کہا کہ اگر نماز پڑھنے والے نے اپنے رائے میں چار رکعتیں پڑھی ہیں تو اس خبر دینے والے کے قول کا کچھ اعتبار نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور ظہیر یہ میں ہے کہ امام محمد بن حسن نے کہا ہے کہ میں ایک معتبر شخص کے خبر دینے سے ہر صورت میں نماز کا اعادہ کر لیتا ہوں یہ تارخانیہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے کو خبر دینے میں شک ہو کہ وہ سچا ہے یا جھوٹا تو امام محمد سے روایت ہے کہ وہ احتیاطاً نماز کا اعادہ کرے اور اگر دو معتبر شخصوں کے قول میں شک کیا تو بھی نماز کا اعادہ کرے اور اگر خبر دینے والا معتبر نہیں تو اس کے قول پر اعتبار نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔

نبر قول باب

سجدہ تلاوت کے بیان میں

قرآن میں تلاوت کے چودہ سجدہ ہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ ۱۔ سورہ اعراف کے آخر میں اس آیت پر ان الذین ھند ریک لا یتکبرون عن عبادتہ وسبحونہ ولہ یسجدون۔ ۲۔ سورہ نمل میں اس آیت پر وللہ یسجد من فی السموات والارض طوعاً وکرها وظلالہم بالغیب والاصال۔ ۳۔ اور سورہ نمل میں اس آیت پر وللہ یسجد ما فی السموات وما فی الارض من وابۃ والملیکۃ وھم لا یتکبرون۔ ۴۔ اور سورہ نمل میں اس آیت پر ان الذین او تو العلم من قبلہ اذا یتلی علیہم یخرون للافتان سجداً و یقولون سبحان ربنا ان کان وعد ربنا لمفعولاً۔ ۵۔ اور سورہ مریم میں اس آیت پر اذا تلی علیہم آیات الرحمن غروا سجداً او یکما۔ ۶۔ سورہ حج میں اس آیت پر ان الذین یسجد لہ من فی السموات و من فی الارض والشمس والقمر والنجوم والجن والانس والجماد والاشجار والاداب و کثیر من الناس و کثیر حق علیہ القلیب ومن ینہن اللہ لعلہ من مکرم ان اللہ یفعل ما یشاء۔ ۷۔ سورہ فرقان میں اس آیت پر ولنا قیل لھم اسجدوا للرحمن قالوا وما للرحمن اسجد لما تأمرنا وزادھم نفوراً۔ ۸۔ سورہ نمل میں اس آیت پر ویعلم ما تخفون و ما تعلون۔ ۹۔ سورہ الم تنزل میں اس آیت پر انما ہو من بآیاتنا الذین اذا ذکر ویھا عرداً سجداً وسبحوا الحمد ربھم وھم لا یتکبرون۔ ۱۰۔ میں اس آیت پر فاستغفر ربہ وعر راکعاً والتائب۔ ۱۱۔ سورہ نجم میں لا یسلمون کے لفظ پر ۱۲۔ سورہ النجم میں فاسجد واللہ واعبد کے لفظ پر ۱۳۔ سورہ اذا السماء انشقت میں اس آیت پر فما لھم لا یؤمنون ولذا قر علیہم القرآن لا یسجدون۔ ۱۴۔ سورہ اقرء میں اس آیت پر واسجدوا اقرب یہ معنی میں لکھا ہے ان مقاموں پر پڑھنے اور سننے والے پر سجدہ واجب ہے خواہ قرآن سننے کا قصد کرے یا نہ کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اگر کسی نے سجدہ کی آیت پڑھی تو اس پر صرف ہونٹوں کے ہلانے سے سجدہ واجب نہ ہوگا اور اس وقت واجب ہوگا جب وہ صحیح حروف نکالے اور اس سے ایک آواز پیدا ہو کہ جس کو مرد خود سن لے یا اور کوئی شخص جو اس کے منہ کے پاس کان لگا دے وہ سن لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت پڑھی اور اس کے آخر کا حرف نہ پڑھا تو سجدہ نہ کرے اور اگر صرف حرف پڑھا جس پر سجدہ ہوتا ہے تو بھی سجدہ نہ کرے لیکن آدمی سے زیادہ آیت سجدہ کی حرف سجدہ کے ساتھ پڑھ لے تو سجدہ واجب ہوگا اور مختصر البحر میں ہے کہ اگر وہ سجدہ پڑھا اور خاموش ہو گیا اور اقرب نہ پڑھا تو سجدہ واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے کسی شخص نے پوری آیت سجدہ کی ایک جماعت سے اس طرح سنی کہ ایک ایک شخص سے ایک ایک حرف سنا تو اس پر سجدہ تلاوت واجب نہ ہوگا۔

اس لئے کہ اس نے کسی تلاوت کرنے والے سے نہیں سنا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مجدد کے واجب ہونے میں اسلئے یہ ہے کہ جس شخص میں نماز واجب ہونے کی اہلیت ہو خواہ بطور ادا کے خواہ بطور قضا کے اس میں اہلیت مجدد تلاوت کے واجب ہونے کی بھی ہے ورنہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے حتیٰ کہ اگر تلاوت کرنے والا کافر ہو یا مجنون یا مفلک یا ایسی عورت جو حیض یا نفاس میں ہے یا اس نے دس دن سے کم حیض یا چالیس دن سے کم نفاس سے ظاہر ہو کر تلاوت کی تو مجدد تلاوت لازم نہ ہوگا ایسے ہی سننے والے پر بھی لازم نہ ہوگا اور اگر اس نے کوئی مسلمان عاقل بالغ سے سنا تو اس پر مجدد واجب ہوا اور اگر بے وضو یا جب مجدد کی آیتیں پڑھیں یا سنیں تو ان پر بھی مجدد واجب ہوگا اور سرریض کا بھی حکم ہے اگر کسی جانور سے آیت مجدد سنی تو مجدد واجب نہ ہوگا یہی مختار ہے اور اگر سوتے ہوئے سے سنی تو صحیح یہ ہے کہ مجدد واجب ہوگا اگر کسی نے گتہ کے اندر چلا کے آیت مجدد پڑھی اور وہاں سے وہ آواز گونج کر لوٹی اور وہ آواز کسی نے سنی تو اس پر مجدد واجب نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص سویا تھا اور اسے خبر دی جائے کہ اس نے سوتے میں آیت مجدد پڑھی تھی تو اس پر مجدد واجب ہوگا اور نصاب میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تا مار خانہ میں لکھا ہے اور اگر نشہ کی حالت میں کسی نے آیت مجدد پڑھی اور اس پر اس کے سننے والوں پر مجدد واجب ہوگا یہ محیط سرخس میں لکھا ہے اور عورت نے اگر نماز میں آیت مجدد پڑھی اور مجدد نہیں کیا تھا کہ اس کو حیض ہو گیا تو وہ مجدد اس سے ساقط ہو گیا یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے نفل کی نماز میں آیت مجدد پڑھی اور اس کا مجدد کر لیا پھر اس کی نماز فاسد ہوئی اور اس کی قضا واجب ہوئی تو مجدد کا اعادہ لازم نہ ہوگا اس طرح اگر کسی مسلمان نے آیت مجدد پڑھی پھر معاذ اللہ وہ مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اس پر مجدد واجب نہیں ہوگا قرآن کے لکھنے سے مجدد واجب نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مجدد کی آیت فارسی میں پڑھی تو پڑھنے والے پر اور سننے والے پر مجدد واجب ہوگا خواہ سننے والا سمجھے یا نہ سمجھے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب سننے والے کو خبر دی جائے کہ مجدد کی آیت پڑھی ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر سننے والا جانتا ہے کہ وہ قرآن پڑھتا ہے تو مجدد لازم ہوگا ورنہ لازم نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور بعضوں نے کہا کہ بالا جماع واجب ہوگا یہی صحیح ہے یہ محیط سرخس میں لکھا ہے اگر عربی میں قرآن پڑھا تو ہر صورت میں مجدد لازم ہوگا۔

لیکن جب تک معلوم نہیں ہے اس وقت تک تاخیر کرنے میں محذور ہوگا اور اگر بہرے نے آیت مجدد کی پڑھی اور خود اس کو نہ سنا تو اس پر مجدد واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر پیچھے کر کے آیت مجدد کی پڑھی تو مجدد واجب نہ ہوگا یہ سراجہ میں لکھا ہے اگر امام مجدد کی آیت پڑھے تو مجدد کر لے اور مقتدی بھی اس کے ساتھ مجدد کریں خواہ سنیں یا نہ سنیں خواہ جہر کی نماز میں ہو خواہ آہستہ کی نماز میں ہو مگر مستحب یہ ہے کہ آہستہ پڑھنے کی نماز میں مجدد کی آیت نہ پڑھے اگر امام سے کسی اجنبی شخص نے آیت مجدد سنی جو اس کے ساتھ نماز میں نہیں ہے اور بعد کو بھی نہیں داخل ہوا اس پر بھی مجدد لازم ہوگا یہ جو ہرۃ الثمیرہ میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ یاد ایہ میں لکھا ہے کسی شخص نے ایک امام سے آیت مجدد سنی اور اس کے مجدد کرنے سے پہلے اس کے ساتھ نماز میں شریک ہو گیا تو اس کے ساتھ مجدد کرے اور اگر اس کے کرنے کے بعد نماز میں داخل ہوا تو مجدد نہ کرے اور یہ حکم اس وقت ہے جب اسی رکعت کے آخر میں شامل ہو جائے لیکن اگر دوسری رکعت میں شامل ہوا تو نماز سے فارغ ہو کر مجدد کر لے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی نہایہ میں لکھا ہے اگر کسی مقتدی نے آیت مجدد پڑھی تو امام پر اور مقتدیوں پر مجدد واجب نہ ہوگا نماز میں نہ بعد نماز کے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے نے کسی غیر شخص سے آیت مجدد کی سنی جو اس کے ساتھ نماز میں شریک نہیں ہے تو نماز سے فارغ ہونے کے بعد مجدد کر لے اور اگر نماز کے اندر مجدد کیا تو کافی نہ ہوگا اور نماز اس کی فاسد نہ ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب خود نماز پڑھنے والے نے جو آیت مجدد غیر شخص سے سنی اور خود مقتدی نہ ہو اس آیت کو پہلے نہ پڑھ لیا ہو اور اگر پہلے خود بھی اس آیت کو

پڑھ چکا ہے پھر سنا پھر سجدہ کیا تو ظاہر روایت کے بموجب دوسرا سجدہ نہ کرے اور اگر اول سن چکا ہے پھر خود اس کی تلاوت کی تو اس میں دور وایتیں ہیں سراج الودائع میں اس پر یقین کیا ہے کہ دوسرا سجدہ نہ کرے یہ غیر اتفاق میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت نماز کے اندر پڑھی تو اگر وہ سورۃ کے بیچ میں ہے تو افضل یہ ہے کہ سجدہ کرے پھر کھڑا ہو اور سورہ ختم کرے اور رکوع کرے اور اگر سجدہ نہ کیا اور رکوع کیا اور اسی رکوع میں نیت سجدہ تلاوت کی کر لی تو از روئے قیاس جائز ہے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں اگر رکوع و سجدہ نہ کیا اور سورہ تمام کرنے کے بعد رکوع کیا اور نیت سجدہ کی تو کافی نہیں اور اس رکوع سے سجدہ تلاوت ساقط نہ ہوگا اور جب تک وہ نماز میں ہے اس سجدہ ادا کا کرنا اس پر واجب ہوگا شیخ امام خاہر زادہ نے کہا ہے کہ اگر آیت سجدہ کے بعد تین آیتیں پڑھ لیں تو فوراً سجدہ کرنے کا حکم جاتا رہا اور رکوع قائم مقام سجدہ کا نہیں ہو سکتا اور جس الاثر حلائی نے کہا ہے کہ جب تک تین آیتوں سے زیادہ نہ پڑھے یہ حکم منقطع نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر آیت سجدہ آخر سورۃ میں ہے تو افضل یہ ہے کہ اس کے عوض میں رکوع کر دے اور اگر سجدہ کیا اور رکوع نہ کیا تو ضرور ہے سجدہ سے سراحٹانے کے بعد تھوڑی سورۃ اور پڑھے اور اگر سجدہ سے سراحٹانے کے بعد کچھ اور نہ پڑھا اور رکوع کر دیا تو جائز ہے اور اگر رکوع بھی نہ کیا اور سجدہ نہ کیا اور نماز میں آگے کو چل دیا تو پھر رکوع سے سجدہ تلاوت ادا نہ ہوگا اور جب تک نماز میں ہے سجدہ ادا کرنا اس پر واجب ہوگا اور اگر سجدہ آخر سورۃ میں ہو اور بعد اس کے دو یا تین آیتیں ہوں تو اس کو اختیار ہے اس کا رکوع کر لے اور چاہے سجدہ کرے اور اگر اس کا رکوع کر لے تو اگر سورہ ختم کر کے رکوع کرے تو جائز ہے اور اگر اس کا سجدہ کیا تو پھر کھڑا ہو کر سورہ ختم کرے اور رکوع کر لے اور اگر اس کے ساتھ میں دوسری سورۃ بھی ملا دے تو افضل ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر فوراً اس کے واسطے علیحدہ رکوع یا سجدہ کیا تو پھر کھڑا ہو جائے اور مستحب یہ ہے کہ اس کے بعد بھی رکوع نہ کر دے بلکہ دو یا تین آیتیں پڑھ کر رکوع کرے یہ شرح منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور اگر آیت سجدہ کی نماز میں پڑھی اور یہ ارادہ کیا کہ اس کا رکوع کرے تو رکوع کرتے وقت اس کی نیت ضروری ہے اور اگر رکوع کرتے وقت اس نیت کی نہ کی تو کافی نہیں اور اگر رکوع کے اندر نیت کی تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ کافی ہے بعضوں نے کہا ہے کافی نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اظہر یہ ہے کہ کافی نہیں یہ شرح ابوالکارم میں لکھا ہے اور بدائع میں ہے کہ اگر رکوع سے سراحٹانے کے بعد نیت کی تو بالاتفاق کافی نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر امام نے رکوع کے اندر تلاوت کے بعد نیت کی اور مقتدی نے نیت نہ کی تو وہ اس کی طرف سے کافی نہ ہوگا اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ کرے اور قعدہ کا اعادہ کرے اور اگر قعدہ چھوڑ دیا تو نماز اس کی فاسد ہو جائے گی یہ قعدہ میں لکھا ہے اس امر پر اجماع ہے کہ سجدہ تلاوت کا نماز کے سجدہ سے ادا ہو جاتا ہے اگرچہ نیت تلاوت کے سجدہ کی نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھنے والا اگر تلاوت کا سجدہ اس کے موقع پر بھول گیا پھر اس کو رکوع یا سجدہ یا قعدہ میں یاد آیا تو اس وقت سجدہ کر لے پھر جس رکن میں تھا اس رکن میں آجائے اور از روئے احتسان یہ حکم ہے کہ اس رکن کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کیا تو نماز اس کی جائز ہوگی یہ ظہیر یہ کی سہو کی فصل میں لکھا ہے امام نے آیت سجدہ کی پڑھی اور جماعت کے کچھ لوگ مسجد کے محن میں تھے امام نے سجدہ تلاوت میں جانے کے واسطے تکبیر کہی اور ان لوگوں نے جو محن میں تھے یہ گمان کیا کہ رکوع کے واسطے تکبیر کہی ہے پس انہوں نے رکوع کیا اور جب امام تکبیر کہہ کر سجدہ سے اٹھا تو ان لوگوں نے یہ گمان کیا کہ امام رکوع سے اٹھا پس انہوں نے بھی رکوع سے تکبیر کہہ کر رکوع سے سر اٹھایا تو ان لوگوں نے یہ گمان کیا کہ امام رکوع سے اٹھا پس انہوں نے بھی رکوع سے تکبیر کہہ کر رکوع سے سر اٹھایا اگر پھر کچھ زیادتی نہیں کی تو نماز ان کی فاسد نہ ہوگی نماز پڑھنے والے نے اگر کسی غیر شخص سے آیت سجدہ کی سنی اور اس تلاوت کرنے والے کے ساتھ سجدہ کی اگر اس کی متابعت کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی نماز سے باہر مستحب یہ ہے کہ سختہ الا تلاوت کرنے والے کے ساتھ سجدہ کر لے

اور اس سے پہلے سر نہ اٹھائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے مستحب ہے کہ تلاوت کرنے والا آگے بڑھ جائے اور ہاتھ لوگ اس کے پیچھے صف باندھ کر سجدہ کریں اور ابو بکر نے ذکر کیا ہے کہ اس سجدہ میں عورت مرد کی امام ہو سکتی ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اس سجدہ کے لئے داخل کا بھی حکم ہے پس تلاوت کرنے والا اگر پڑھتا بھی ہے اور سنتا بھی ہے تو دونوں کے عوض ایک ہی سجدہ کافی ہے کئی سجدوں کا ایک سجدہ ہونے کے واسطے شرط یہ ہے کہ ایک ہی آیت اور ایک ہی مجلس ہو پس اگر مجلس مختلف ہو اور آیت ایک ہو یا مجلس ایک ہو اور آیتیں مختلف ہوں تو کئی سجدوں کے بدلے ایک سجدہ کافی نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر سننے والے کی مجلس بدلی پڑھنے والے کی نہ بدلی تو سننے والے پر مکرر اور اگر پڑھنے والے کی مجلس بدلی سننے والی کی نہ بدلی تو پڑھنے والے پر مکرر سجدہ واجب ہوگا سجدہ واجب ہوگا یا سننے والے پر اکثر مشائخ کے قول کے بموجب مکرر سجدہ واجب نہ ہوگا اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ عتبہ میں لکھا ہے اور بہت دیر تک ایک حالت میں رہنے یا ایک لقمہ کھالینے یا ایک مرتبہ پانی پی لینے یا کھڑا ہو جانے یا ایک قدم چلنے یا گھر مسجد کے ایک کونے سے دوسرے کونے میں جانے سے مجلس ایک ہی رہتی ہے بدلتی نہیں لیکن اگر گھر بڑا ہے جیسے بادشاہ کا گھر تو مجلس بدل جائے گی اور اگر جامع مسجد میں ایک کونہ سے دوسرے کونہ میں چلا گیا تو مکرر سجدہ واجب نہ ہوگا اور اگر جامع مسجد میں ایک گھر سے دوسرے گھر میں گیا تو جہاں تک مسجد کے امام کے ساتھ اقتدائے صحیح ہو سکتا ہے وہاں تک ایک ہی مکان سمجھا جائے گا۔ کشمیری کے چلنے سے مجلس قطع نہیں ہوتی اور سواری کے جانور کے چلنے سے اگر اس کا سوار نماز میں نہ ہو تو مجلس قطع ہو جاتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تسبیح یا قبیل یا قرأت میں مشغول ہو تو مجلس نہیں بدلتی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی پھر جانور پر سوار ہوا پھر اس کے چلنے سے پہلے اتر آیا تو مجلس قطع نہ ہوگی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی پھر سجدہ کیا پھر اس کے بعد بہت سا قرآن پڑھا پھر وہی آیت دوبارہ پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب نہ ہوگا اور اگر آیت سجدہ کی ایک جگہ پڑھی پھر کھڑا ہو کر جانور پر سوار ہوا پھر اس جانور کے چلنے سے پہلے اس آیت کو دوبارہ پڑھا تو اس پر ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور وہ سجدہ زمین پر کر لے اور اگر جانور چل دیا پھر اس آیت کی تلاوت کی تو دو سجدے واجب ہوں گے اس طرح اگر جانور کے اوپر سوار ہو کر آیت سجدہ کی پڑھی اور اس کے چلنے سے پہلے اتر آیا پھر اس کو دوبارہ پڑھا تو ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور وہ سجدہ زمین پر کرے یہ جو ہر الخیر میں لکھا ہے مجلس کے بدلنے کا اعتبار ہے ومرض کے بدلنے کا اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر کسی نے کہا کہ دوبارہ نے پڑھوگا پھر اسی مجلس میں پڑھا تو ایک سجدہ کافی ہوگا اور کپڑے کا تانا کرنے میں اور کسی چیز کو کود کر پاؤں سے کوٹنے میں اور زمین کے جوتے میں سجدہ مکرر واجب ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور ایک شاخ سے دوسری شاخ پر چلے جانے میں بھی اصح یہ ہے کہ سجدہ واجب ہوگا یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر چلنے میں آیت سجدہ کی پڑھی تو ہر مرتبہ کے پڑھنے میں سجدہ واجب ہوگا اور اس طرح اگر دریا یا بڑی نہر کے اندر پانی میں تیرتا ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی ایسے حوض یا چشمے میں تیرتا ہو جس کی حد معلوم ہے تو بھی صحیح یہ ہے کہ سجدہ مکرر ہوگا۔ اگر چکی کے گرد چکی گھر میں آیت سجدہ کی پڑھی تو بھی صحیح یہ ہے کہ سجدہ مکرر ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عمل کثیر کیا مثلاً بہت سا کھایا یا لیٹ کر سو یا یا کچھ بچا یا کسی طرح کا کچھ اور کام کیا تو از روئے احتسان دوسرا سجدہ واجب ہوگا اس واسطے کہ ان کاموں سے مجلس کا نام بدل جاتا ہے پس عرف کے موافق سجدہ بھی اسی کی طرف مضاف ہوگا مجلس بھی بدل جائے گی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جو سجدہ نماز میں واجب ہوا ہے وہ نماز سے باہر ادا نہ ہوگا یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے اور اس کے چھوڑنے میں گنہگار ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ سجدہ سے پہلے نماز کو قاسد نہ کرے اور اگر سجدہ سے پہلے نماز کو قاسد کر دے تو سجدہ کو نماز سے باہر ادا کر لے اور اگر سجدہ کے بعد نماز کو قاسد کیا تو دوبارہ سجدہ نہ کرے یہ فقہیہ میں لکھا ہے اور اگر رکوع میں یا سجدہ میں قرآن پڑھا تو تلاوت کا سجدہ لازم نہ ہوگا اور امام رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک سجدہ واجب ہوگا لیکن رکوع یا سجدہ کے اندر

ادا ہو جائے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت پڑھ کر سجدہ کیا پھر اسی جگہ نماز شروع کر دی اور اس میں بھی وہی آیت پڑھی تو اس پر دوسرا سجدہ واجب ہوگا اور اگر پہلا سجدہ نہیں کیا تھا تو ایک ہی سجدہ کافی ہے پہلا سجدہ ساقط ہو جائے گا اور اگر ایک رکعت میں آیت سجدہ کی پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر اسی رکعت میں اس کا اعادہ کیا تو دوبارہ سجدہ واجب نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر نماز کی پہلی رکعت میں آیت سجدہ کی پڑھی اور اس کا سجدہ کر لیا اور پھر دوسری اور تیسری رکعت میں اس کا اعادہ کیا تو اس کا سجدہ واجب نہیں بلکہ اسح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت نماز میں پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر سلام پھیرنے کے بعد اسی جگہ دوبارہ وہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ ہو جب ظاہر روایت کے کر لے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جب سلام کے بعد کلام کیا ہو اور اگر نماز میں آیت سجدہ کی پڑھی اور اس کا سجدہ نہ کیا یہاں تک کہ سلام پھیر دیا اس کے بعد پھر وہی سجدہ کی آیت پڑھی تو ایک سجدہ کرے اور پہلا سجدہ اس سے ساقط ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سجدہ کی آیت کسی رکعت میں پڑھی پھر حدیث ہو گیا اور وضو کرنے کو چلا گیا پھر آیا اور کسی غیر سے اسی سجدہ کی آیت کو سنا تو اس پر دو سجدہ واجب ہو گئے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر آیت سجدہ کی نماز میں پڑھی یا دوسرے سے سنی اور اس کا سجدہ کر لیا پھر حدیث ہو اور وضو کر کے اس پر نماز بنا کی اور پھر اس کو کسی اور سے سنا تو اس پر دوسرا سجدہ واجب ہوگا اور نماز سے خارج ہونے کے بعد سجدہ کر لے بخلاف اس کے اگر سجدہ کی آیت نماز کے اندر پڑھی پھر حدیث ہو اور وضو کر کے اس پر نماز بنا کی اور پھر وہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر وقت مباح میں آیت سجدہ کی پڑھی اور وقت مکروہ میں سجدہ کیا تو جائز نہ ہوگا اور اگر وقت مکروہ میں آیت سجدہ کی پڑھی اور انھیں دھتوں میں سجدہ کیا تو جائز ہوگا اور اگر سواری سے اتر کر آیت سجدہ کی پڑھی پھر اس کو خوف پیدا ہوا کہ اس وجہ سے سوار ہو گیا اور اس طرح سجدہ کیا تو خوف کی حالت میں جائز ہے امن کی حالت میں جائز نہیں ہے یہ محیط میں سرخی میں لکھا ہے اور تحریر کے سوا سجدہ تلاوت کی سب شرطیں وہی ہیں جو نماز کی شرطیں ہیں اور فرض اس کا پیشانی زمین پر رکھنا ہے یا جو اس کے قائم مقام ہو مثلاً کوع یا مریض کے واسطے اشارہ یا سفر میں جانور پر سوار ہونا جو سجدہ زمین پر واجب ہوگا وہ جانور پر سوار ہو کر ادا نہ ہوگا اور جو جانور پر سواری میں واجب ہوگا وہ زمین پر ادا ہو جائے گا اور جن چیزوں سے نماز فاسد ہوتی ہے انہیں چیزوں سے یہ سجدہ بھی فاسد ہو جاتا ہے۔

مثلاً عہد احدث کرنے سے اور کلام سے اور قہقہے سے اور اگر یہ چیزیں سجدہ کے اندر واقع ہوں تو اعادہ سجدہ کا واجب ہوگا جیسے نماز کے سجدہ کا حکم ہے مگر اتنا فرق ہے کہ اس سجدہ میں قہقہے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور عورت کے برابر آ جانے سے یہ سجدہ فاسد نہیں ہوتا اگر سجدہ تلاوت میں ہو گیا تو صحیح قول کے بموجب وضو نہ ٹوٹے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور سنت اس میں اول و آخر تکبیر کہنا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے یہی ظاہر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جب سجدہ کا ارادہ کر لے تو اللہ اکبر کہے اور ہاتھ نہ اٹھائے اور سجدہ کرے پھر اللہ اکبر کہے اور سر اٹھائے تشهد اور سلام واجب نہیں یہ بدایہ میں لکھا ہے سجدہ میں تین بار سبحان ربی الاصلیٰ پڑھے تین بار سے کم نہ کرے جس طرح فرض میں اس سے کمی نہیں کی جاتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر سجدہ میں کچھ نہ پڑھا تو بھی جائز ہے جیسے کہ فرض نماز کے سجدہ میں جائز ہوتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اللہ اکبر بلند آواز سے کہے اور مستحب یہ ہے کہ جب سجدہ تلاوت کا ارادہ کرے تو کھڑا ہو جائے اور پھر سجدہ کرے اور سجدہ کرنے کے بعد پھر کھڑا ہو جائے پھر بیٹھے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے پھر جب سجدہ کا ارادہ کرے تو اس کی نیت دل سے کر لے اور زبان سے کہے کہ اللہ کے واسطے سجدہ تلاوت کرتا ہوں اللہ اکبر یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور غیاثیہ میں ہے کہ ادا کرنا اس کافی النور واجب نہیں بلکہ اگر اس کو کسی وقت میں ادا کرے گا تو ادا ہے قضا نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے یہ حکم اس سجدہ کا ہے جو نماز میں واجب نہ ہوا ہو اور جو سجدہ نماز میں واجب ہو اس میں اگر تاخیر کی

یہاں تک کہ اگر اس کے بعد بہت دیر تک قرأت کی تو قضا ہو جائے گا اور گنہگار ہوگا یہ نماز الٹی میں لکھا ہے اگر قاری کے پاس ایسے لوگ ہوں کہ بجدہ کرنے کی ان کو عادت ہو اور وہ اپنے دل میں یہ سمجھیں کہ ان پر بجدہ کرنا شاق نہ ہوگا تو اس کو چاہئے کہ جہ سے پڑھے اور اگر وہ لوگ بے وضو ہوں یا اگر اس کو یہ گمان ہو کہ وہ سنیں گے اور بجدہ نہ کریں گے یا ان پر بجدہ کرنا شاق ہوگا تو چاہئے کہ آہستہ پڑھ لے خواہ نماز میں ہو خواہ نماز سے خارج ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ مکروہ ہے کہ سورۃ پڑھے اور بجدہ کی آیت چھوڑ دے اور اگر صرف بجدہ کی آیت نماز سے باہر پڑھے تو مکروہ نہیں اور مستحب یہ ہے کہ اس کے ساتھ ایک یا دو آیتیں اور پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اس کے ساتھ کچھ اور نہ پڑھا تو کچھ نقصان نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں بجدہ و شکر کے مسئلے بجدہ و شکر کا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اعتبار نہیں اور وہ ان کے نزدیک مکروہ ہے اس پر ثواب نہیں ملتا اور اس کا چھوڑنا اولیٰ ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے کہا ہے کہ وہ عبادت ہے اور اس پر ثواب ملتا ہے اور طریقہ اس کا ان دونوں کے نزدیک یہ ہے کہ جس شخص پر کوئی نعمت ظاہر ہو یا اللہ اس کو فرزند دے یا مال دے یا کوئی گم شدہ چیز اس کو مل جائے یا کوئی مصیبت اس سے دور ہو یا اس کے مریض کو شفا ہو یا کوئی شخص جو غائب ہو گیا تھا آجائے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اللہ کے واسطے قبلہ کی طرف کو شکر کا بجدہ کرے اس میں اللہ کی حمد و تسبیح پڑھے پھر دوسری تکبیر کہہ کر سر اٹھائے جیسے بجدہ تلاوت کا قاعدہ ہے یہ سراج الوہان میں لکھا ہے جہت میں ہے کہ لوگوں کو بجدہ و شکر سے منع نہ کریں اسلئے کہ اس میں عاجزی اور عبادت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے پیتا تار خانہ میں لکھا ہے۔ نماز کے بعد ان وقتوں میں جن میں نفل پڑھنا مکروہ ہے بجدہ و شکر بھی مکروہ ہے اور وقتوں میں مکروہ نہیں یہ عقیدہ میں لکھا ہے بغیر بجدہ و شکر عبادت نہیں اور مکروہ بھی نہیں نماز کے بعد جو بجدہ کیا کرتے ہیں وہ مکروہ ہے اسلئے کہ جہاں اس کو سنت یا واجب سمجھ لیتے ہیں اور جس مباح کا یہ حال ہو وہ مکروہ ہے یہ اہدیٰ میں لکھا ہے۔

مجموعہ فوائد باب

مریض کی نماز کے بیان میں

جو مریض قیام سے عاجز ہے وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور بجدہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے عاجز کے معنی میں اصح قول یہ ہے کہ اس کھڑے ہونے سے ضرر ہوتا ہو اور اسی پر فتویٰ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اس طرح جب کھڑے ہونے سے مرض کی زیادتی کا یا دیر میں صحت ہونے کا یا دور ان سر کا خوف ہو جب بھی حکم ہے یہ تعین میں لکھا ہے یا کھڑے ہونے سے درد ہوتا ہو تب بھی حکم ہے اور اگر کچھ تھوڑی تکلیف ہو تو قیام کا چھوڑنا جائز نہیں ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر تھوڑی دیر قیام پر قادر ہے اور ساری نماز میں قادر نہیں تو جس قدر کھڑا ہو سکتا ہے اتنی دیر کھڑا ہونے کا حکم کیا جائے گا پس اگر اس بات پر قادر ہے کہ کھڑے ہو کر تکبیر کہے اور قرأت کے واسطے قیام نہیں کر سکتا یا تھوڑی سی قرأت کے واسطے بھی قیام کر سکتا ہے پوری قرأت کے واسطے قیام نہیں کر سکتا تو اس کے لئے یہ حکم ہے کہ کھڑے ہو کر تکبیر کہے اور جس قدر کھڑے ہو کر پڑھ سکتا ہے اتنی دیر کھڑا ہو کر قرأت کرے پھر عاجز ہو تو بیٹھ جائے خمس الائمہ طوائف نے کہا ہے کہ یہی مذہب صحیح ہے اور اگر اس کو چھوڑے گا تو مجھ کو یہ کو خوف ہے کہ اس کی نماز جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سہارا لگا کر کھڑے ہونے پر قادر ہے تو صحیح یہ ہے کہ سہارا لگا کر کھڑا ہو کر نماز پڑھے اس کے سوا اور کچھ جائز نہیں اس طرح اگر عصا پر یا اپنے خادم پر سہارا لگا کر کھڑا ہو سکتا ہے تو سہارے سے کھڑے ہو کر نماز پڑھے یہ تعین میں لکھا ہے اگر مریض ایسا ہے کہ گھر

میں نماز پڑھے تو قیام کر سکتا ہے اور اگر نکلے تو قیام پر قادر نہیں ہوگا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ اپنے گھر میں کھڑا ہو کر نماز پڑھ لے اسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے پھر مریض بیٹھ کر نماز پڑھے تو کس طرح بیٹھے صبح یہ ہے کہ جس طرح اس پر آسان ہو اس طرح بیٹھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور بھی صحیح ہے یہ بھی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر سید صاحب نے پر قادر نہیں اور کسی دیوار پر یا آدمی پر سہارا لگا کر بیٹھنے پر قادر ہے تو اس پر واجب ہے کہ اس طرح سہارے سے بیٹھ کر نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے لیٹ کر نماز پڑھنا اس کو قول مختار کے بموجب جائز نہیں یہ یمن میں لکھا ہے اگر قیام اور رکوع اور سجود سے عاجز ہے اور بیٹھنے پر قادر ہے تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور سجدہ کو رکوع سے زیادہ ترجیح کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پس اگر رکوع اور سجدہ برابر کرے گا تو نماز صحیح نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر رکوع و سجود سے عاجز ہے اور قیام پر قادر ہے تو مستحب یہ ہے کہ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والا سجدہ کا سجدہ بھی اشارہ سے کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والے کی طرف کوئی لکڑی یا نکیہ اٹھا دینا مکروہ ہے اور اگر ایسا کیا جائے تو اگر اس کا سجدہ کے واسطے بہ نسبت رکوع کے زیادہ جھٹکا ہے تو جائز ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے لیکن یہ فعل برا ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور اگر رکوع اور سجدہ میں سر اس کا نہ جھٹکا اور لکڑی اس کی پیشانی پر لگا دی جائے تو نماز جائز نہ ہوگی یہی صبح ہے اور اگر نکیہ زمین پر پڑا ہو اور اس پر سجدہ کرنا ہو تو نماز جائز ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے اور اگر پیشانی پر زخم ہو اور اس وجہ سے پیشانی پر سجدہ نہ کر سکے تو اس کو اشارہ سے نماز جائز نہ ہوگی ہے اور اس کو واجب کہ ناک پر سجدہ کرے اور اگر ناک پر سجدہ نہ کیا اور اشارہ سے نماز پڑھی تو جائز نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اور اگر بیٹھنے پر قادر نہیں ہے تو چٹ لینے اور دونوں پاؤں اپنے قبلہ کی طرف کو پھیلائے اور اشارہ سے رکوع اور سجدہ کرے اور چاہئے کہ اس کے سر کے نیچے ایک ٹکیر رکھ دیں تاکہ وہ بیٹھنے والے کے مشابہ ہو جائے اور رکوع اور سجدہ کا اشارہ اسی طرح کر سکے اور اگر پہلو پر لینے اور منہ قبلہ کی طرف کو کر کے اشارہ سے نماز پڑھے تو جائز ہے اور پہلی صورت اولیٰ ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر وہ اپنی کروٹ کے لیٹنے پر قادر نہ ہو تو ہاتھیں کر دث پر لینے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور منہ قبلہ کی طرف کو کرے یہ قلعہ میں لکھا ہے۔ اگر تندرست آدمی نے کھڑے ہو کر نماز شروع کی پھر اس کو کوئی مرض ایسا پیدا ہو گیا کہ قیام نہیں کر سکتا تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور اگر رکوع اور سجود پر بھی قادر نہیں ہے تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہیں تو لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے یہ یمن میں لکھا ہے جو شخص بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھتا تھا پھر نماز کے اندر تندرست ہو گیا اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک باقی نماز اپنی کھڑے ہو کر پڑھ لے اور اگر تھوڑی سی نماز اشاروں سے پڑھی ہے پھر رکوع اور سجدہ پر قادر ہو گیا تو بالاتفاق یہ حکم ہے کہ از سر نو نماز پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب یہ قدرت اس کو اشارہ سے رکوع یا سجدہ کر لینے کے بعد حاصل ہو لیکن اگر نماز شروع کرنے کے بعد اور رکوع اور سجدہ کرنے سے پہلے یہ قدرت حاصل ہوئی تو اسی نماز کو تمام کرے یہ جوہرۃ الغیرہ میں لکھا ہے۔ اور جب مریض سر سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز ہو تو ظاہر الروایت کے بموجب نماز کا فرض اس سے ساقط ہو جاتا ہے آنکھوں سے اور بھوؤں سے اشارہ کرنے کا کچھ اعتبار نہیں ہے پھر جب اس کے مرض کو تخفیف ہو جائے تو اس پر ایسی نمازوں کی قضا لازم ہونے میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر یہ حالت اس کی ایک دن رات سے زیادہ ہوگئی تو قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اس سے کم ہو تو قضا لازم ہوگی جیسے کہ بیوشی میں اور بھی صبح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ ظہیرہ میں لکھا ہے اور اگر اسی مرض میں مر جائے تو اس پر وہ نمازیں واجب نہیں اور ان کا فدیہ بھی لازم نہیں ہوگا۔ یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر چار

رکعتیں بیٹھ کر پڑھیں جب چوتھی رکعت کے قعدہ میں بیٹھا تو تشہد پڑھنے سے پہلے اس نے قرأت کی اور رکوع کیا تو بمنزلہ قیام کے ہو گیا اور اس طرح نماز پڑھتا رہا۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور حاوٹی میں ہے کہ سہو کا مجدد کرے یہ تا تار خانہ میں لکھا ہے اور اگر دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھا کر قیام کی نیت کی اور قرأت نہ کی پھر یاد آ گیا تو قعدہ کی طرف کو عود کرے اور تشہد پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مریض نے بیٹھ کر نماز نہ کی جب چوتھی رکعت کے اخیر سجدہ سے سر اٹھایا تو اس کو گمان ہوا کہ یہ تیسری رکعت ہے پھر اس نے قرأت کی اور اشارہ سے رکوع اور سجدہ کیا تو نماز اس کی قاسد ہو گئی اور اگر تیسری رکعت میں تھا اور اس کو دوسری رکعت سمجھا اور قرأت شروع کر دی پھر معلوم ہوا کہ وہ تیسری رکعت پڑھ رہا ہے تو تشہد کی طرف عود نہ کرے بلکہ اس طرح قرأت پڑھتا رہے اور نماز کے آخر میں سہو کا سجدہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ تجربہ میں ہے کہ مریض اپنی نماز میں قرأت اور تسبیح اور تشہد اس طرح پڑھے جیسے تندرست پڑھتا ہے اور اگر ان سب سے عاجز ہو تو چھوڑ دے یہ تا تار خانہ میں لکھا ہے تندرست اور مریض میں صرف ان چیزوں میں فرق ہے جن میں مریض عاجز ہے اور جن پر مریض قادر ہے ان کا حکم اس پر مثل تندرست کے ہے۔ اگر قبلہ کو پہچانتا ہو اور قبلہ کی طرف منہ کرنے پر قادر نہیں ہو اور ایسا کوئی شخص نہیں ملتا جو اس کا منہ قبلہ کی طرف کو پھیر دے تو ظاہر الروایت کے بموجب اس طرح نماز پڑھے اور اس نماز کا پھر اعادہ نہ کرے اور اگر اس کو کوئی ایسا شخص مل گیا جو اس کا منہ قبلہ کی طرف کو پھیر دے تو چاہیے کہ اس کو حکم کرے کہ میرا منہ پھیر دے اگر اس کو حکم نہ کیا اور قبلہ کے سوا کسی اور طرف کو نماز پڑھی تو جائز نہ ہوگی اور اگر مریض شخص بچھونے پر ہو تو اگر اس کو پاک بچھونا نہیں ملتا یا ملتا ہے لیکن کوئی ایسا شخص نہیں جو اس کا بچھونا بدل دے تو نجس بچھونا پر نماز پڑھ لے اور اگر کوئی شخص ایسا ملے کہ اس کا بچھونا پاک بدل دے تو چاہئے کہ اس کو یہ حکم کرے اور اگر حکم نہ کیا اور نجس بچھونے پر نماز پڑھی تو جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے کسی مریض کے نیچے نجس کپڑے ہیں تو اگر اس کا یہ حال ہے کہ جو بچھونا اس کے نیچے بچھا پا جائے گا وہ فوراً نجس ہو جائے گا تو اسی حالت پر نماز پڑھے اور اگر دوسرا بچھونا نجس نہ ہوتا ہو لیکن بچھونا بدلنے میں اس کو بہت تکلیف ہوگی تو نہ بدلیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر پانچ نمازوں کے وقت تک بیہوش رہا تو ان نمازوں کو قضا کر لے اور جو اس سے زیادہ ہو تو قضا نہ کرے اور جنوں کا حکم مثل بیہوشی کے ہے یہی صحیح ہے کثرت کا اعتبار امام محمدؒ کے نزدیک اوقات سے کیا جاتا ہے اور یہی اصح ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ براہ بیہوشی رہے اور اس مدت میں کبھی اتفاق نہ ہو اگر اتفاق ہوتا ہو پس اس بات پر غور کرے کہ اگر اس کو ایک وقت مقرر میں اتفاق ہوتا ہے مثلاً صبح کے وقت مرض کو تخفیف ہو جاتی ہے اور تھوڑی دیر اتفاق ہو جاتا ہے پھر اس کے بعد وہ مرض عود کرتا ہے اور وہ بیہوش ہو جاتا ہے تو اس اتفاق کا اعتبار کیا جائے گا اور اس سے پہلے بیہوشی اگر ایک دن رات سے کم تھی تو حکم باطل ہو جائے گا اور اگر اتفاق کا وقت مقرر نہ ہو لیکن کبھی یکا یک اتفاق ہو جاتا ہے اور تندرستوں کی سی باتیں کرتا ہے پھر بیہوش ہو جاتا ہے اس اتفاق کا اعتبار نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کسی جانور یا آدمی کے خوف سے ایک دن رات سے زیادہ بیہوش رہا تو بالا جماع قضا اس سے ساقط ہو جائے گی اور اگر شراب پی اور ایک دن رات سے زیادہ بیہوش رہی تو نماز ساقط نہ ہوگی اور اگر تنگ یا اور کوئی دوا پی جس سے ایک دن رات سے زیادہ عقل درست نہ رہی تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز ساقط نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دن رات سے زیادہ سو گیا تو نماز قضا کرے کوئی شخص ایسا ہے کہ رمضان میں روزے رکھے تو بیٹھ کر نماز پڑھے گا اور اگر روزے نہ رکھے تو کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے تو اس کو چاہئے کہ روزے رکھے اور بیٹھ کر نماز پڑھے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر مریض وقت سے پہلے جان کر یا خطا سے اس خیال سے نماز پڑھ لے کہ کہ پھر بیماری کی وجہ سے نماز نہ پڑھ سکے گا تو وہ نماز کافی نہ ہوگی اور اس طرح بغیر قرأت یا بغیر وضو نماز پڑھی تو بھی جائز نہ

ہوگی اور اگر قرأت سے عاجز ہے تو بغیر قرأت کے اشارہ سے نماز پڑھ لے کسی شخص کا غلام بیمار ہو جو وضو پر قادر نہیں تو مالک پر واجب ہے کہ اس کو وضو کرادے اگر کسی کی عورت بیمار ہو تو اس پر اس کا وضو کرنا واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ کوئی شخص ایسا ہو کہ نماز کے کسی خاص رکن پر بغیر حدیث کا رد نہ ہو تو وہ رکن اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پس اگر کسی شخص کے زخم ہو اور اس کی وجہ جب وہ عجدہ کرتا ہے تو وہ زخم پہنے لگتا ہے اور اس کے سوار کوغ اور قیام اور قرأت پر قادر ہے تو اس کو چاہیے کہ بیٹھ کر نماز اشاروں سے پڑھے اور اگر رکوع سے نماز پڑھی اور بیٹھ کر عجدہ کا اشارہ کر لیا تو جائز ہے اور پہلی صورت افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس طرح اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ اگر کھڑے ہو کر نماز پڑے گا تو اس کو بیٹھ جادی ہو جائے گا یا زخم پہنے لگے گا یا قرأت پر قادر نہ ہوگا اور اگر بیٹھ کر نماز پڑھے گا تو کوئی حرج نہ ہوگا تو اس کو چاہیے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو کھڑے ہونے میں دشمن کو کھڑے ہونے میں دشمن کا خوف ہو یا ایسے عجز میں ہو کہ وہاں کھڑا نہیں ہو سکتا اور وہ باہر نکلے تو کچھ اور بیٹھنے کی وجہ سے نماز نہیں پڑھ سکتا تو چاہیے کہ بیٹھ کر نماز پڑھ لے مریض کی نماز اگر فوت ہوگئی اور حالت صحت میں اس کی قضا کی تو ایسی نماز پڑھے جیسے تندرست پڑھتے ہیں اور اگر جس حالت کی نماز فوت ہوگئی تھی اسی حالت کی طرح پڑھی تو جائز نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر مریض کی حالت میں ان نمازوں کو قضا کرے جو صحت میں فوت ہوئی تھیں تو اس طرح پڑھے جیسے قادر ہے بیٹھ کر یا اشارہ سے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے نے کسی آدمی کو اپنے پاس اس واسطے بٹھالیا کہ اگر رکوع و عجدہ بھولے تو اسے خبر کر دے تو اگر بغیر اس کے وہ نماز صحیح نہیں پڑھ سکتا تو جائز ہے یہ قلیہ میں لکھا ہے اور مریض کے واسطے یہ مستحب ہے کہ نماز میں اتنی تاخیر کرے کہ جمعہ کی نماز سے امام فارغ ہو جائے اور اگر اتنی تاخیر نہ کرے تو مکروہ ہے یہ بھی صحیح ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔

بندر قول باب

مسافر کی نماز کے بیان میں

کم سے کم مسافت جس سے احکام بدل جاتے ہیں وہ ہے جو تین دن کے چلنے میں تمام ہو یہ تبیین میں لکھا ہے یہ بھی صحیح ہے یہ جو ہر اغلاطی میں لکھا ہے وہ احکام جو سفر سے بدل جاتے ہیں یہ ہیں نماز کا قصر روزہ نہ رکھنے کا مباح ہونا سوزوں کے مسح کی مدت کا تین دن تک بڑھ جانا جمعہ اور عیدین اور قربانی کا ذبوج ساقط ہو جانا آزاد عورت کو بغیر محرم کے باہر نکلنا حرام ہو جانا یہ عناہ میں لکھا ہے یہ مسافت اوسط چال کی معتبر ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور وہ اونٹوں اور پیادہ چلنے والوں کی چال ہے ان دنوں میں جو سال میں سب سے چھوٹے دن ہوتے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور سفر میں صبح سے شام تک کے چلنے کی شرط ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ وہ شرط پس اگر ایک روز صبح سے زوال تک چلا اور منزل پر پہنچ گیا اور وہاں اتر اور رات کو رہا اور پھر اس طرح دوسرے اور تیسرے دن چلا تو مسافر ہو جائے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اس مسئلہ میں فرقوں کے حساب کا اعتبار نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے زمین کی چال کا دریا کی چال میں اور دریا کی چال کا زمین کی چال میں اعتبار نہیں ہوتا بلکہ ہر مقام میں اسی چال کا اعتبار ہوتا ہے جو اس کے حال کے لائق ہے یہ جو ہرۃ الخیرہ میں لکھا ہے اور مدت کا اعتبار اس راستہ سے ہوتا ہے جس راستہ سے وہ جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کسی شہر کا قصد کیا اور اس کے دور راستے ہیں ایک تین دن رات کا راستہ ہے اور دوسرا کم کا پس اگر دور کے راستے سے چلا تو ہمارے نزدیک مسافر ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور قریب راستہ کی طرف سے چلے گا تو پوری نماز پڑھے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کسی جگہ کے دور راستے ہیں ایک پانی کا راستہ ہو جو تین دن میں تمام ہوتا ہو اور دوسرا خشکی کا راستہ ہو جو دو دن میں تمام ہوتا ہو

اگر پانی کے راستے سے جائے گا تو نماز میں قصر کرے گا اور خشکی کے راستے میں قصر نہ کرے گا اور اگر خشکی کے راستے سے تین دن میں پہنچے اور دریا کے راستے سے دو دن میں تو خشکی کے راستے میں قصر کرے اور دریا کے راستے میں قصر نہ کرے اور دریا کے راستے میں تین دن ایسی حالت میں معتبر ہیں کہ ہوا اعتدال کے ساتھ ہونہ بہت تیز ہونہ ساکن ہو اس طرح پہاڑ میں بھی وہیں کی چال کے تین دن اعتبار کئے جاتے ہیں اگرچہ ہوا در زمین میں وہ راستے تین دن سے کم میں طے ہو اور اگر مسافت عادت کے بموجب تین دن کی چال کی تھی اور کوئی شخص گھوڑے پر سوار ہو کر بہت گرم و تیز دو دن یا کم میں چل کر پہنچ گیا تو قصر کرے یہ جو ہرۃ العیرہ میں لکھا ہے۔ چار رکعتوں کی نماز میں مسافر پر دو رکعتیں فرض ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ قصر ہمارے نزدیک واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے پس اگر چار رکعتیں پڑھ لیں اور دوسری رکعت میں بقتدر تشہد قعدہ کیا تو نماز جائز ہو جائے گی اور اخیر کی دو رکعتیں نقل ہو گئی مگر اس نے برا کیا اس لئے کہ سلام میں تاخیر ہوئی اور اگر دوسری رکعت میں بقتدر تشہد نہ بیٹھا تو نماز باطل ہو گئی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اس طرح اگر پہلی دونوں رکعتوں میں یا ایک میں قرأت چھوڑ دی تو ہمارے نزدیک نماز قاسد ہو جائے گی یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ سفر کا حکم ہر مسافر کے واسطے ہے طاعت کے واسطے سفر کرنا اور معصیت کے واسطے سفر کرنا برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس طرح سوار اور پیادہ کا حکم برابر ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے سنتوں میں قصر نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے بعض فقہانے مسافر کے واسطے سنتوں کا چھوڑنا جائز لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ خوف کی حالت میں سنت نہ پڑھے اور قرار ادا من کی حالت میں پڑھے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے امام محمدؒ نے کہا ہے کہ جب اپنے شہر سے باہر نکل جائے اور مکانات شہر کو پیچھے چھوڑ دے اس وقت سے قصر کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور غیاثیہ میں ہے کہ یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ شہر کی آبادی سے نکل جانے کا اعتبار ہے اور آبادی کا اعتبار نہیں لیکن اگر ایک یا کئی گاؤں شہر پناہ سے طے ہوئے ہوں تو ان سے نکل جانا بھی معتبر ہوگا اور فقہاء شہر سے جو گاؤں ملا ہوا ہے اس سے باہر نکلنے سے پہلے قصر کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس طرح جب سفر سے اپنے شہر کی طرف لوٹے تو جب تک آبادی کے اندر داخل نہ ہو جائے جب تک پوری نماز نہ پڑھے اور جب تک شہر سے باہر نہ ہو صرف نیت کرنے سے مسافر نہیں ہوتا اور مقیم صرف نیت ہے ہو جاتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور جس طرف سے شہر سے نکلتا ہے اس طرف سے اس شہر کے نکلنے کا اعتبار ہے پس اگر ایک طرف سے شہر سے نکل گیا اور دوسری طرف سے شہر کے مکانات اس کے عیاذی ہیں تو قصر کریں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر جس طرف سے نکلتا ہے اس طرف کوئی ایسا محلہ ہو جو اب شہر سے جدا ہو گیا ہو اور پہلے ملا ہوا تھا تو جب تک اس محلہ سے باہر نہ ہو جائے نماز کا قصر نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مسافر کو رخصت کا حکم اس وقت حاصل ہوگا جب تین منزل کے سفر کا قصد کرے اور اگر اتنا قصد نہ کرے گا تو اگرچہ تمام دنیا کے گرد پھر آئے گا رخصت سفر کا حکم حاصل نہ ہوگا مثلاً کسی بھاگے ہوئے یا قرضدار کا پیچھا کرے اور اس طرح کا سفر کرے جس میں قصد تین دن کے سفر کا نہ ہو تو رخصت سفر کی ثابت نہ ہوگی اور اس قصد میں صرف گمان کا قلبہ کافی ہے یقین شرط نہیں یعنی اگر گمان غالب ہو کہ تین دن کا سفر کروں گا تو قصر کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ بھی مستحب ہے کہ وہ نیت کی اہلیت رکھتا ہو پس اگر ایک لڑکا اور ایک نصرانی دونوں سفر کریں اور دو دن تک چلیں پھر لڑکا بالغ ہو جائے اور نصرانی مسلمان ہو جائے تو لڑکا پوری نماز پڑے گا اور جو نصرانی مسلمان ہو گیا ہے وہ نماز قصر کرے گا یہ زادہ میں لکھا ہے اور جب تک کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ دن یا زیادہ کے ٹھہرنے کی نیت نہ کرے جب تک برابر حکم سفر کا رہے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم جب ہے کہ تین دن چل لے لیکن اگر تین دن نہ چلا اور لوٹنے کا ارادہ کیا یا اقامت کی نیت کی تو جنگل میں بھی مقیم ہو جائے گا اقامت کی نیت کا اثر پانچ شرطوں سے ہوتا ہے اول یہ کہ چلنا موقوف کرے پس اگر نیت اقامت کی کی اور اس طرح چلے جاتا ہے تو نیت صحیح نہیں دوسرے یہ کہ جہاں ٹھہرنے کی نیت کی وہ جگہ ٹھہرنے کے لائق ہو

یہاں تک کہ اگر جنگل میں یا دریا میں یا جزیرہ میں ٹھہرنے کی نیت کی تو صحیح نہیں تیسرے یہ کہ نایک ہی جگہ ٹھہرنے کی نیت کرے چوتھے یہ کہ برابر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے پانچویں یہ کہ اس کی رائے مستقل ہو یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے جس الامتہ حلوائی نے کہا ہے کہ اگر مسلمانوں کا لشکر کسی جگہ قہر کرے اور ان کے ساتھ ساتیان اور چھوٹے اور بڑے ڈیرے ہوں اور راستہ میں کہیں جنگل میں اتر کر ڈیرے کھڑے کریں اور وہاں پندرہ دن ٹھہرنے کا قصد کریں تو مقیم ہوں گے اس لئے کہ وہ سب لے چلنے کا سامان ہے ممکن نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

جنگل کے لوگ جو ہمیشہ ڈیرہ وغیرہ میں جنگل میں رہتے ہیں ان کی نیت کرنے سے مقیم ہو جانے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابو یوسفؒ سے اس میں دو روایتیں ہیں ایک روایت میں مقیم نہیں ہوتے اور دوسری میں مقیم ہو جاتے ہیں اسی پر فتویٰ ہے یہ غیاثہ میں لکھا ہے اور اگر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے تو قصر کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کسی شہر میں برسوں اس ارادہ پر رہے کہ جب اس کا کام ہو جائے گا چلا جائے گا اور پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت نہ کرے تو نماز قصر کی پڑھے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ حج کو جانے والے لوگ جب بغداد میں پہنچیں اور وہاں ٹھہرنے کی نیت نہ کریں اور یہ ارادہ کریں کہ بغیر قافلہ کے نہ جائیں گے جب قافلہ جائے گا تو جائیں گے اور یہ بات معلوم ہو کہ قافلہ اب سے پھر دو روز میں یا زیادہ دنوں میں جائے گا تو پوری چار رکعتیں پڑھیں قصر نہ کریں اگر کوئی شخص دو مقاموں میں پندرہ روز یا ٹھہرنے کی نیت کرے تو اگر وہ دونوں مقام مستقل جدا جدا ہوں جیسے مکہ اور منا اور کوفہ اور حیرہ تو وہ مقام مقیم نہ ہوگا اور اگر ایک مقام دوسرے مقام کا تابع ہو یہاں تک کہ وہاں کے لوگوں پر جہد واجب ہوتا ہو تو مقیم ہو جائے گا اور اگر دو قریوں میں پندرہ روز اس طرح ٹھہرنے کی نیت کرے کہ دن میں ایک قریہ میں رہوں گا اور رات کو ایک قریہ میں تو جب وہ رات کے رہنے کے قریہ میں داخل ہوگا تو مقیم ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور پہلے جو دن کے رہنے کے قریہ میں داخل ہوا تھا اس کے داخل ہونے سے مقیم نہ ہوگا یہ غلامہ میں لکھا ہے کتاب مناسک میں ہے کہ حج کو جانے والے لوگ اگر ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں مکہ میں داخل ہوں اور وہاں آدھا مہینہ ٹھہرنے کی نیت کریں تو صحیح نہیں اس واسطے کہ حج میں عرفات کو ضرور جانا پڑے گا تو شرط پوری نہ ہوگی کہا گیا ہے کہ عیسیٰ بن ابان کی فقہ یکینے کا سبب یہی مسئلہ ہوا اور اس کی حکایت یہ ہے کہ وہ حدیث کی طلب میں مشغول تھے انہوں نے کہا ہے کہ میں ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں اپنے ایک رفیق کے ساتھ مکہ میں داخل ہوا اور وہاں میں نے ایک پورا مہینہ ٹھہرنے کا ارادہ کیا اور نماز پوری پڑھنا شروع کر دی بعض اصحاب ابو حنیفہؒ سے میری ملاقات ہوئی اور اس نے کہا کہ تم نے خطا کی ہے اس لئے کہ تم کو منا اور عرفات کو جانا پڑے گا پھر جب میں مناس سے لوٹا تو میرے رفیق نے سفر کرنے کا ارادہ کیا اور میں نے بھی اس کی رفات کا قصد کیا اور نماز کا قصر شروع کر دیا پھر اس سے صاحب ابو حنیفہؒ سے میری ملاقات ہوئی اور اس نے کہا کہ تم نے پر خطا کی اس لئے کہ ابھی مکہ میں مقیم ہو جب تک وہاں سے باہر نہ نکلو گے مسافر نہ ہو گے تب میں نے اپنے دل میں کہا کہ میں نے ایک مسئلہ دو جگہ خطا کی تب میں امام محمدؒ کی مجلس کی طرف کوچ کیا اور فقہ میں مشغول ہوا یہ بحوالہ اراکین میں لکھا ہے۔ اگر دار الحرب میں کسی شہر کا یا دارالاسلام میں باغیوں کا محاصرہ ایسی جگہ کریں جہاں شہر نہ ہو اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کریں تو بھی نماز میں قصر کریں اس لئے کہ ایسے موقعوں میں فرار بھی ہوتا ہے پس اگر چہ گروں میں ہوں تو بھی نیت کا اعتبار نہیں یہ ترمذی میں لکھا ہے اس واسطے ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ اگر کوئی تاجر کسی شہر میں اپنی حاجت کے واسطے داخل ہو اور وہ اپنی حاجت پوری کرنے کے واسطے پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کرے تو مقیم نہ ہوگا اس لئے کہ اس کا حال یہ ہے کہ جب اسکی حاجت پوری ہو جائے گی تو چلا جائے گا اور اگر حاجت

پوری نہ ہوگی تو ظہرے گا پس اس کی نیت مضبوط نہیں ہے اور یہی مسئلہ بڑی دلیل ہے اس شخص کے اتمام کے لئے جو شخص یہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی قریب جگہ جانے کا ارادہ کرے اور یہ چاہے کہ سفر کی رخصتیں حاصل ہو جائیں تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ کسی دور جگہ کے سفر کی نیت کرے اور یہ غلط ہے یہ معراج الدراہ میں ہے بحر الرائق میں لکھا ہے جو شخص دارالحرب میں امن چاہ کر داخل ہو اور موضع اقامت میں اقامت کی نیت سے ظہر اتوا اس کی نیت صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر حربوں میں سے کوئی شخص دارالحرب میں مسلمان ہو اور حربوں کو اس کے اسلام کی خبر ہوئی اور اس کو قتل کرنے کے لئے تلاش کرنے لگے اور وہ انکے خوف سے تین دن کے سفر کا ارادہ کر کے بھاگتا تو وہ مسافر ہو گیا اگرچہ کسی جگہ ایک مہینہ تک یا اس سے زیادہ چھپا رہا ہو اس لئے کہ اب وہ ان سے لڑنے والا ہو گیا اور یہی حکم ہے اس شخص کے واسطے جو امن مانگ کر دارالحرب میں داخل ہوا اور پھر ان لوگوں نے اپنا عہد توڑ کر اس کے قتل کا ارادہ کیا اور اگر ان میں سے کوئی شخص دارالحرب کے کسی شہر میں مقیم تھا اور جب وہاں کے لوگوں نے اس کے قتل کا ارادہ کیا تو اسی شہر میں کہیں چھپ گیا تو نماز پوری پڑھے اس واسطے کہ وہ اس شہر میں مقیم تھا جب تک وہاں سے باہر نہ نکلے گا مسافر نہ ہوگا اور اس طرح اگر دارالحرب میں سے کسی ایک شہر کے لوگ مسلمان ہو گئے اور اہل حرب نے ان سے لڑائی شروع کی اور وہ جو مسلمان ہو گئے ہیں اپنے شہر میں ہوں تو نماز پوری پڑھیں اور اس طرح اگر اہل حرب ان کے شہر پر غالب ہو جائیں اور وہ مسلمان ایک منزل چلنے کا قصد کر کے وہاں سے نکلیں تب بھی وہ نماز پوری پڑھیں گے اور اگر تین دن کے سفر کا قصد کر کے نکلیں گے تو نماز میں قصر کریں گے اگر پھر اپنے شہر میں آئیں اور اب مشرکین اس شہر میں نہ ہوں تو نماز پوری کریں گے اور اگر مشرکین ان کے شہر پر غالب ہیں اور وہاں مقیم ہیں پھر اس شہر میں آئیں اور اس کو خالی کر دیں تو مسلمان اگر اس شہر میں اپنا گھر اور منزل بنالیں اور وہاں سے نکلنے کا قصد نہ کریں تو وہ دارالاسلام ہو گیا اس میں پوری نماز پڑھیں اور اگر وہاں گھر بنانے کا ارادہ نہ ہو اور وہاں ایک مہینہ ظہر کر دارالاسلام کی طرف آنے کا ارادہ ہو تو نماز کا قصر کریں یہ محیط میں لکھا ہے اگر دارالحرب میں کوئی مسلمان قیدی ہو پھر یکا یک ان سے چھوٹ جائے اور کسی قار و غیرہ میں چند روز ظہر نے کا ارادہ کر لے تو وہ مقیم^۱ نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جنہیں میں ہے کہ اگر مسلمانوں کا لشکر دارالحرب میں داخل ہو اور کسی شہر پر غالب ہو جائیں اور اس کو اپنا گھر بنالیں تو پوری نماز پڑھیں اور اگر اس کو اپنا گھر نہ بنائیں لیکن ایک مہینہ یا زیادہ ظہر نے کا ارادہ کریں تو نماز قصر کریں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جو شخص دوسرے کا تابع دار ہو اور اس کی تابعداری اس پر لازم ہو تو وہ اسی کی اقامت سے مقیم ہوگا اور اسی کے سفر کی نیت پر نکلنے سے مسافر ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے پس شہر میں امیر کی اقامت کی نیت کرنے سے فوج کا سپاہی جنگل میں مقیم ہوگا یہ کافی کے نو اقص و ضو کے بیان میں لکھا ہے اصل اس میں یہ ہے کہ جو شخص اقامت اپنے اختیار سے کر سکتا ہے وہ اپنی نیت سے مقیم ہو جاتا ہے اور جو شخص اقامت اپنے اختیار سے نہیں کرنا وہ اپنی نیت سے مقیم نہیں ہوتا یہاں تک کہ عورت اگر اپنے شوہر کے ساتھ اور غلام اپنے مالک کے ساتھ اور شاگرد اپنے استاد کے ساتھ اور نوکر اپنے آقا کے ساتھ اور سپاہی اپنے امیر کے ساتھ سفر کریں تو ظاہر روایت کے بموجب وہ اپنی نیت سے مقیم نہ ہوں گے یہ محیط میں لکھا ہے عورت اپنے شوہر کی تابعدار اس وقت ہوتی ہے جب وہ اس کا مہر منجمل ادا کر دے اور اگر نساوا کرے تو دخول سے پہلے تابعدار نہ ہوگی اور سپاہی اپنے امیر کا تابعدار اس وقت ہوتا ہے کہ اس کا کھانا امیر کے پاس سے ہو یہ تبیین میں لکھا ہے لیکن اگر وہ اپنے مال سے کھانا کھاتا ہو تو اس کو اپنی نیت کا اعتبار ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ جو شخص قرض کے بدلے قید ہو اور اپنے قرض خواہ کی حوالات میں ہو تو اس میں صاحب قرض کی نیت کا اعتبار ہے یہ اس وقت ہے جب وہ قرضدار اس قرض کو ادا نہ کر سکتا ہو اور اگر ادا کر سکتا ہے تو قرضدار کی نیت کا اعتبار ہے اور اگر وہ یہ ارادہ کرے کہ اس

کا قرض ادا نہ کرونگا تو وہ مجلس کے حکم میں یہ معصرات میں لکھا ہے۔

اگر کسی غلام کے سفر میں دو مالک ہوں ایک نے اقامت کی نیت کی دوسرے نے نہ کی پس اگر ان دونوں نے ان کو نو بہ نوبت خدمت کے لئے مقرر کیا ہے تو غلام مقیم کی خدمت کے روز پوری نماز پڑھے اور مسافر کی خدمت کے روز قصر کر لے اور اگر نو بہت خدمت کی مقرر نہیں ہے تو اس کو چاہئے کہ اصل کے اعتبار سے چار رکعتیں پڑھے اور دو رکعتوں کے بعد احتیاطاً ضرور قعدہ کر لے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے۔ اگر تا بعد از کو اپنے اصل کی اقامت کی اقامت کا حال معلوم نہ ہو تو بعضوں نے کہا ہے کہ وہ مقیم ہو جاتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ مقیم نہیں ہوتا اور بھی اسح ہے اس لئے کہ معلوم ہونے سے پہلے حکم لازم ہو جانے میں حرج اور نقصان ہے اور وہ شریعت میں دفع کیا جاتا ہے غلام جب اپنے آقا کے ساتھ نکلے تو اس کو چاہئے کہ اس سے پوچھ لے اگر نہ بتادے تو پوری نماز پڑھے اور اگر چند روز چار رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا پھر اس کے مالک نے اس کو خبر دی کہ میں جب سے نکلا ہوں سفر کی نیت سے نکلا ہوں تو اسح یہ ہے کہ وہ اس کا اعادہ نہ کرے اسی سبب سے جس کو ہم بیان کر چکے یہ عیض سرخی میں لکھا ہے اگر غلام اپنے مالک کی امامت کرے اور اس جماعت میں اور بھی مسافر ہوں اور ایک رکعت کے بعد مالک نے اقامت کی نیت کر لی تو اس کی نیت اس غلام کے حق میں صحیح ہے اور امام محمدؒ کے قول کے بموجب اور جماعت والوں پر اس کا حکم جاری نہ ہوگا پس غلام کو چاہئے کہ دو رکعتیں پڑھے اور پھر مسافروں میں سے سلام پھیرنے کے واسطے کسی کو آگے یا حادے پھر غلام اور مالک کھڑے ہو کر اپنی نماز تمام کریں اور ہر ایک اس میں سے چار رکعتیں پڑھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مالک اپنی نیت غلام کو اس طرح بتادے کہ غلام کے مقابلہ میں کھڑا ہو جائے پھر دو انگلیاں کھڑی کرے اور ان سے اشارہ کرے پھر چار انگلیاں کھڑی کرے اور ان چار انگلیوں سے اشارہ کرے یہ عیض میں لکھا ہے اگر مسافر نماز میں وقت نماز کے اندر نیت اقامت کی کرے تو پوری نماز پڑھے خواہ منفرد ہو خواہ مقتدی خواہ مسبق خواہ مد رک اور اگر لائق ہو اور امام کے فارغ ہونے کے بعد اقامت کی نیت کی تو نماز پوری نہ پڑھے اور اگر امام کے فارغ ہونے سے پہلے اقامت کی نیت کی تو اگر لائق نے اقامت کی نیت کے بعد کلام کر لیا ہے اور وقت نماز ابھی باقی ہے تو چار رکعتیں پڑھے اور اگر وقت نکل گیا ہے تو دو رکعتیں پڑھے یہ عیض سرخی میں لکھا ہے اور اگر وقت نکل گیا ہے اور وہ ابھی نماز میں ہے پھر اقامت کی نیت کی تو اس نماز میں فرض اس کے چار نہ ہوں گے یہ غلام میں لکھا ہے۔ مسافر نے اگر سلام کے بعد اقامت کی نیت کی اور اس پر سہو تھا تو اس نماز میں اس کی نیت صحیح نہ ہوگی اس واسطے کہ اس نے نماز سے نکلنے کے بعد اقامت کی نیت کی اور سجدہ سہو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے قول کے بموجب اس سے ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ اگر وہ سجدہ سہو کی طرف مود کرے گا تو فرض اس کے چار ہو جائیں گے اور سجدہ نماز کے اندر واقع ہو گا اس لئے نماز باطل ہو جائے گی اور اگر سجدہ سہو کا سجدہ کر لیا اور پھر اقامت کی نیت اس کی صحیح ہے اور نماز اس کی چار رکعت ہو جائے گی خواہ ایک سجدہ کیا ہو یا دو سجدہ کئے ہوں اور اگر سجدہ کے اندر اقامت کی نیت کی تو بھی یہی حکم ہے اس لئے کہ جب اس نے سجدہ کیا تو تحریر نماز پھر آگیا اور وہ صورت ہو گئی کہ گویا اس نے اقامت کی نیت کے اندر کی ہے اگر کسی نماز کے اوّل وقت میں مسافر تھا اور وہ نماز اس نے قصر سے پڑھ لی پھر اسی وقت میں اقامت کی نیت کر لی تو اس نماز کا فرض نہ بدلے گا اور اگر نماز ابھی پڑھی نہیں یہاں تک کہ نماز کے آخر وقت میں اقامت کی نیت کی تو فرض اس کی چار رکعت ہو جائے گی اگر چہ وقت اس قدر باقی ہے جس میں پوری نماز نہیں پڑھ سکتا تو پڑھ سکتا ہے اور اگر وقت کے گزرنے کے بعد اقامت کی نیت کی تو سفر کی نماز کی قضا پڑھے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھی پھر اسی وقت کے اندر سفر کیا پھر عصر کی نماز اپنے

وقت میں پڑھ کر سفر کو سورج کے غروب ہونے سے پہلے ترک کر دیا پھر یاد آیا کہ اس نے ظہر اور عصر کی نماز بے وضو پڑھی تھی تو ظہر کی دور کعتیں پڑھے اور عصر کی چار کعتیں پڑھے اور اگر ظہر و عصر کی نماز ایسے حال میں پڑھی کہ وہ مقیم تھا پھر آفتاب ڈوبنے سے پہلے سفر کیا پھر اس کو یاد آیا کہ اس نے ظہر اور عصر کو بے وضو پڑھا ہے تو ظہر کی چار کعت اور عصر کی دو کعت قضا کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی مسافر نے اور مسافروں کی امامت کی اور امام کو حدث ہو گیا اور اس نے کسی مسافر کو خلیفہ کر دیا اور اس نے اقامت کی نیت کر لی تو مقتدی کا فرض نہ بدلے گا اور اگر پہلے امام نے اقامت کی نیت بعد حدث کے مسجد کے نکلنے سے پہلے کر لی تو اس کی اور تمام قوم کی فرض کی چار کعتیں ہو جائیں گی یہ ظہر یہ میں لکھا ہے۔ کسی مسافر نے مسافر سے اقتدا کیا پھر امام کو حدث ہوا اور اس نے کسی مقیم کو خلیفہ کر دیا تو مقتدی کو پوری نماز پڑھنا لازم نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر مسافر نے مقیم سے اقتدا کیا تو چار کعتیں پوری پڑھے اور اگر نماز کو قاسد کر دیا تو دو کعتیں پڑھے اور اگر یہ نیت فقل اقتدا کیا پھر اس نماز کو قاسد کر دیا تو چار کعتیں لازم آئیں گی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر امام مسافر تھا اور مقتدی مقیم تھے تو امام دو کعتیں پڑھ کر سلام پھیر دے اور مقتدی اپنی نماز پوری کریں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور وہ سب مسبوق کی طرح منفرد ہو گئے لیکن وہ اصح قول کے بموجب قرأت نہیں پڑھیں گے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ امام کے لئے مستحب یہ ہے کہ کہدے کہ اپنی نمازیں پوری کر لو میں مسافر ہوں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ بادشاہ اگر سفر کرے تو قصر کی نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ جمعہ کے روز زوال سے پہلے اور بعد سفر کے واسطے ٹکنا مکروہ نہیں اور اگر وہ جانتا ہو کہ میں اپنے شہر سے جمعہ کا وقت گذر جانے کے بعد نکلوں گا تو جمعہ کو حاضر ہونا اس کو واجب ہے اور جمعہ کے ادا کرنے سے پہلے ٹکنا مکروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ عورت تین دن یا زیادہ کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے اور وہ لڑکا جو ابھی بالغ نہیں ہے اور ایسے ہی وہ شخص جو خلیفہ العقل ہو محرم نہیں ہوتا اور بہت یوز حاجس کی عقل درست ہو محرم ہے یہ محیط کے کتاب الاحسان والکراہت میں لکھا ہے جب مسافر اپنے شہر میں داخل ہو تو اگرچہ نیت اقامت کی نہ کرے مگر نماز پوری پڑھے خواہ وہاں اپنے اختیار سے آیا ہو خواہ کسی ضرورت سے آیا ہو یہ جوہرۃ المفیرہ میں لکھا ہے فامہ مشائخ کا قول ہے کہ وطن تین قسم ہے ایک وطن اصلی اور وہ اس کے عید ہونے کی جگہ ہے یا وہ شہر جہاں اس کے اہل و عیال ہوں دوسرا وطن سفر اور اس کا نام وطن اقامت ہے اور وہ وہ شہر ہے کہ جہاں مسافر چند دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے اور تیسرا وطن مکنا اور وہ وہ شہر ہے جہاں مسافر چند دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے اور ہمارے مشائخ میں سے محققین کا یہ قول ہے کہ وطن دو ہیں ایک وطن اصلی دوسرے اقامت وطن سکنا کا انھوں نے اعتبار نہیں کیا یہی صحیح ہے یہ کتاب میں لکھا ہے وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے جب پہلے شہر سے مع اپنی زوجہ کے عقل ہو جائے اور اگر مع اپنی زوجہ کے عقل نہ ہو اور دوسرے شہر میں دوسرا نکاح کر لے تو پہلا وطن باطل نہ ہوگا اور دونوں میں پوری نماز پڑھے گا اور وطن اصلی سفر کرنے اور وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا وطن اقامت وطن اقامت سے اور سفر کرنے سے اور وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر وطن اصلی سے مع اپنے اہل و عیال اور سامان کے کسی شہر کو اٹھ گیا لیکن پہلے شہر میں اس کا گھر اور زمین باقی ہیں تو کہا گیا ہے کہ پہلا شہر اس کا وطن باقی رہے گا امام محمدؒ نے اپنی کتاب میں اس طرف اشارہ کیا ہے یہ زاد ہی میں لکھا ہے وطن اصلی کے لئے اول سفر ہونا شرط نہیں ہے اس لئے کہ وہ بالاحوال جماع وطن اصلی ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور وطن اقامت کے مقرر کرنے سے پہلے سفر کی شرط ہونے میں دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ وطن اقامت تین دن کے سفر کے بعد مقرر ہوتا ہے اور دوسرے یہ کہ وہ تین دن کے سفر سے پہلے بھی ہو جاتا ہے اگرچہ اس کے اور اس کے اہل و عیال کے درمیان میں تین دن کا فاصلہ ہو سکی ظاہر زبانت ہے یہ بحر الرائق میں و شرح معیہ امیر الحاج میں ہے مسافر کو اگر چوروں اور

ڈاکوؤں کا خوف ہو اور قیوں کے آجانے کا بھی گمان نہ ہو تو اس کو نماز میں تاخیر کرنا جائز ہے اس لئے کہ وہ معذور ہے یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے اور اسی بیان سے ملتے ہوئے ہیں سواری پر اور کشتی میں نماز پڑھنے کے مسئلے شہر سے باہر جانور پر سوار ہو کر نفل پڑھنا جائز ہے اور جدھر کو جانور جاتا ہو دھڑکی کو اشارہ کر لے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جانور کا جس طرف کورخ ہے اگر اس کی دوسری طرف کو نماز پڑھی تو جائز نہ ہوگی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک شہر کے اندر جانور پر سوار ہو کر نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ شہر سے باہر نکلنے کے بعد مسافر اور غیر مسافر برابر ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنی زمینوں کو جاتا ہو اور مسافر نہ ہو تو اس کو جانور پر نفل نماز پڑھنا جائز ہے یہ خط میں لکھا ہے۔ اس بات میں اختلاف ہے کہ شہر سے باہر نکلنے کی حد کہا ہے اور اصح یہ ہے کہ جو مسافر کے واسطے قصر کے جواز کی حد ہے وہی حکم اس مسئلہ میں ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور سواری پر نماز پڑھنے کا قاعدہ یہ ہے کہ اشاروں سے نماز پڑھے یہ غلام میں لکھا ہے اور جنت میں ہے کہ یہ یا پالان پر بیٹھ کر نماز پڑھے اور قرأت پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور تشهد پڑھے اور سلا بخیر سے بیٹا تار خانہ میں لکھا ہے

اور سجدہ میں رکوع سے زیادہ جھکے مگر کسی چیز پر اپنا سر نہ رکھے خواہ جانور چلا ہو یا کھڑا ہو یہ غلام میں لکھا ہے اور اگر کوئی چیز اس کے پاس رکھی ہو اس پر سجدہ کرے یا جانور کی زین پر سجدہ کرے یہ جائز نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جس جانور پر چاہے اشارہ سے نماز پڑھے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور قبلہ کی طرف نماز شروع کرے یا قبلہ سے پیٹھ پھیرے ہوئے نماز شروع کرے سب صورتوں میں ہمارے نزدیک ایک حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جنت میں ہے کہ بھی مختار ہے بیٹا تار خانہ میں لکھا ہے اور جدا جدا نماز پڑھیں اگر جماعت سے نماز پڑھیں گے تو امام کی نماز پوری ہوگی۔ و جماعت کی نماز قاسد ہوگی یہ غلام میں لکھا ہے اور جب جانور پر شہر سے باہر نماز پڑھتا ہو تو کیا اس کو جانور کا ہانکنا جائز ہے شیخ الاسلام نے شرح السیر میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں تفصیل ہے اگر جانور اپنے آپ چلتا ہو تو اس کا ہانکنا جائز نہیں اور اگر اپنے آپ نہ چلا۔ اور اس کو کوڑے سے ڈرادے یا مارے تو نماز قاسد نہیں ہوتی اس لئے کہ وہ نفل قلیل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے ملت سے مؤکدہ نفل کے حکم میں ہے جانور پر جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر نفل نماز جانور پر شہر سے باہر شروع کی پھر نماز سے فارغ ہونے سے پہلے شہر میں داخل ہو گیا تو اکثر کا مذہب یہ ہے کہ وہ سواری سے اتر کر نماز کو پوری کرے یہی اختیار کیا گیا یہ فیائیدہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز زمین پر شروع کیا اور سواری میں اس کو تمام کیا تو جائز نہیں اور اگر سواری پر شروع کی اور اتر کر تمام کیا تو جائز ہے یہ متون میں لکھا ہے۔ دو شخص ایک غص میں سوار ہیں اور نفل میں ایک دوسرے کا اقتدا کر لے تو جائز ہے۔ اور اس طرح حالت ضرورت میں فرض میں بھی جائز ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے خواہ اس محل کے ایک ہی جانب دونوں ہوں خواہ دو جانبوں میں ہوں اس لئے کہ ان دونوں میں کوئی ایسی چیز حائل نہیں جو اقتدا کی مانع ہو اور اگر ہر ایک جدا جدا جانور پر سوار ہو تو مقتدی کی نماز جائز نہ ہوگی اس واسطے کہ دونوں جانوروں کے درمیان میں راستہ چلتا ہوا ہے اور وہ صحت اقتدا کا مانع ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے فرض نماز جانور پر جائز نہیں مگر عذر سے جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اس طرح واجب نمازیں جن سے وتر و نذر کی نماز اور وہ نماز جو شروع کر کے قاسد کر دی اور جنازہ کی نماز اور جو آیت سجدہ زمین پر پڑھی تھی اس کا سجدہ تلاوت سواری پر جائز نہیں مگر عذر میں جائز ہے یہ بھی شرح کبیر میں لکھا ہے اور مجملہ عذروں کے یہ ہے کہ جانور سے اترنے میں اپنی جان پر یا کپڑوں پر یا

۱۔ نہیں اقوال یہ ماحوط ہے اور حدیث مگر شہر میں بھی جواز قائل ہے

۲۔ اشاروں یعنی رکوع سے سجدہ کا اشارہ جھکا ہوا اور بھی صحیح ہے کہانی اسکا نہ اور بھی مکرر واجب ہے

۳۔ اسی سے صاحبین نے کہا ہے کہ تر مت مؤکدہ ہے کیونکہ حضرت نے سواری پر ادا فرمائی ہے

جانور پر یا چور یا درند یا دشمن کا خوف ہو یا جانور کہ ایسا شریہ ہو کہ اگر اس پر سے اترے تو بغیر دوسرے کی مدد سے چڑھ نہ سکے گا یا بہت بوزھا ہو کہ ضعف کی وجہ سے خود نہیں چڑھ سکتا اور دوسرا کوئی چڑھانے والا نہیں یا تمام زمین میں کچھ ہو کہیں خشک جگہ نماز کے واسطے نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب کچھ اس قدر ہو کہ جس میں اس کا منہ دھس جائے اور اگر اس قدر نہ ہو لیکن زمین نہ ہو تو زمین پر نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جب ان عذرؤں کی وجہ سے فرض نماز سواری پر پڑھے تو پھر جب اترنا ممکن ہو گا تو نماز کا اعادہ لازم نہیں یہ سراج الوباح میں لکھا ہے معذور کو اگر جانور کا روکتا ممکن ہو تو جانور کو روک کر اشاروں سے نماز پڑھے اور اگر نہ روکے گا تو نماز جائز نہ ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہے گاڑی اگر ایک طرف سے جانور کے اوپر ہو اور وہ چلتی ہو یا نہ چلتی ہو تو اس میں نماز کا وہی حکم ہے جو جانور پر نماز پڑھنے کا حکم ہے اور اگر کسی طرف سے جانور پر نہ ہو تو بخیر تخت کے ہے اور اس طرح اگر اپنے محل کے نیچے ایک لکڑی گاڑھے جس سے وہ زمین پر ٹھہر جائے جانور پر نہ ہو تو وہ بخیر زمین کے ہے یہ زمین میں لکھا ہے۔

جانور پر اگر نجاست ہو تو کچھ حرج نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر زمین پر یا رکابوں پر نجاست ہوگی تو مانع نماز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر صرف رکابوں پر ہے تو مانع نماز نہیں اور اصح یہ ہے کہ نجاست خواہ زمین پر ہو یا رکابوں پر کہیں مانع نماز نہیں یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے۔ کشتی میں نماز پڑھی تو مستحب یہ ہے کہ اگر قادر ہو تو فرض نماز کے واسطے کشتی سے باہر نکلے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کشتی چلتی ہو اور قیام پر قادر ہو اور پھر بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کراہت کے ساتھ جائز ہے اور امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز نہیں اور اگر کشتی بندھی ہوئی ہو چلتی نہ ہو تو اس میں بیٹھ کر نماز پڑھنا ہالا جماع جائز نہیں یہ تہذیب میں لکھا ہے اور اگر کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور وہ بندھی ہوئی اور زمین پر ٹھہری ہوئی ہو تو جائز ہے اور اگر زمین پر ٹھہری ہوئی نہ ہو اور اس سے باہر نکلنا ممکن ہے تو نماز اس میں جائز نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر دریا کے اندر ٹھہری ہوئی ہے اور وہ ہلتی ہے تو اصح یہ ہے کہ اگر ہوا اس کو بہت ہلاتی ہو تو وہ چلتی ہوئی کے حکم میں ہے اور اگر تھوڑا ہلاتی ہے تو ٹھہری ہوئی کے حکم میں ہے یہ ترمذی میں لکھا ہے۔ اگر ایسی حالت ہو کہ اگر کھڑا ہو کر نماز پڑھے گا تو دوران سر پیدا ہو گا تو کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا ہالا جماع جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ کشتی میں نماز شروع کرتے وقت قبلہ کو منہ کرنا لازم ہے یہ کافی کے باب صلوٰۃ المريض میں لکھا ہے اور جب کشتی گھومے تو نماز پڑھنے والا منہ اپنا قبلہ کو پھیرے اور اگر باوجود قدرت کے منہ نہ پھیرے گا تو نماز جائز نہ ہوگی۔ اگر کشتی میں اشاروں سے نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ پر قادر ہے سب کے قول کے بموجب نماز جائز نہ ہوگی یہ مضمرات کے باب صلوٰۃ المسافر میں لکھا ہے۔ اگر کشتی کے اندر اقامت کی نیت کرے تو مقیم نہ ہو گا کشتی کے مالک اور ملاح کے لئے بھی یہی حکم ہے لیکن کشتی اگر اس کے شہر یا گاؤں سے قریب ہو تو اس وقت اصلی اقامت کی وجہ سے مقیم ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے ولو البجیہ میں ہے کہ اگر مقیم نے حالت اقامت میں کشتی میں نماز پڑھی جو دریا کے کنارے پر لگی ہوئی تھی پھر وہ کشتی ہوا کی وجہ سے چل نکلی اور وہ کشتی کے اندر نماز پڑھتا ہے اور اس وقت اس نے سفر کی نیت کر لی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ مقیم کی طرح پوری نماز پڑھے گا اور حجتہ میں ہے کہ فتویٰ احتیاطاً امام ابو یوسفؒ کے قول پر ہے اور عتابہ میں ہے کہ اگر مسافر نے کشتی کے اندر شہر سے باہر نماز شروع کی اور اسی حالت میں کشتی چلتے چلتے شہر کے اندر داخل ہو گئی تو وہ پوری چار رکعتیں پڑھے گا یہ تارخانیہ میں لکھا ہے جو شخص کشتی کے اندر ہو اس کو اس شخص سے جو دوسری کشتی میں نماز پڑھتا ہو اقتدا جائز نہیں لیکن اگر دونوں کشتیاں ملی ہوئی ہوں دوسری میں کو دسکتا ہے تو دونوں کشتیاں ملی ہوئی کے حکم میں ہیں اور دونوں گروہوں کی نماز جائز ہو جائے گی یہ تارخانیہ میں لکھا ہے اور جو شخص زمین پر کھڑا ہو وہ کشتی کے امام کے پیچھے اقتدا کرے یا جو کشتی میں ہو وہ زمین والے امام کا اقتدا کرے تو اگر ان کے درمیان میں راستہ ہے یا کچھ نہر ہے تو اقتدا جائز نہیں ورنہ جائز ہے۔ اور اگر کشتی کے

ساتھان پر کھڑا ہو کر اس امام سے اقتدا کیا جو کشتی میں ہے تو اس کا اقتدامج ہے لیکن اگر امام سے آگے ہو گیا تو صحیح نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر کشتی کو باندھے تو از سر نو نماز پڑھے اس لئے کہ وہ محل کثیر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

مولہو باب

جموعہ کی نماز کے بیان میں

جموعہ کی نماز فرض عین ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے جموعہ کے واجب ہونے کے لئے نماز پڑھنے والے میں چند شرطیں ہونی چاہیں آزاد ہونا اور مرد ہونا اور متم ہونا اور تندرست ہونا یہ کافی میں لکھا ہے اور چلنے پر قادر ہونا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور چٹا ہونا یہ قر ترائی میں لکھا ہے پس غلام پر اور غورقوں پر اور مسافر پر اور مرعیض پر جموعہ واجب نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے لنگڑے پر بالا جماع جموعہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اس کو کوئی اٹھا کر لے جانے والا ہو تو بھی اس پر جموعہ واجب نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے اور اندھے کا اگر چہ کوئی ہاتھ پکڑ کر لے جانے والا ہو تو بھی اس پر جموعہ واجب نہیں یہ سر اجیب میں لکھا ہے اور بہت بوز حاضیہ ہو گیا ہے وہ مرعیض کے حکم میں ہے اس پر بھی جموعہ واجب نہیں اور اگر مینہ بہت برستا ہو یا کوئی شخص بادشاہ ظالم کے خوف کی وجہ سے چھپا ہوا ہو تو جموعہ ساقط ہو جاتا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے مالک کو اختیار ہے کہ غلام کو جموعہ اور جماعت عیدین میں جانے سے منع کرے اور مکاتب پر جموعہ واجب ہے اگر غلام تھوڑا آزاد ہو گیا ہو اور باقی کے واسطے کوشش کرتا ہو تو اس پر بھی جموعہ واجب ہے اور غلام زون اور اس غلام پر جو روزانہ کچھ ادا کرتا ہو جموعہ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اس غلام میں جو جامع مسجد کے دروازہ پر اپنے مالک کے جانور کی حفاظت کے واسطے ہوا اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ اگر جانور کی حفاظت میں خلل نہ ہو تو جموعہ پڑھے یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ آقا کو اختیار ہے کہ اپنے نوکر کو جموعہ میں جانے سے منع کرے یہ قول امام ابو حفص کا ہے اور ابو طلی وقاق نے کہا ہے کہ شہر کے اندر اس کو منع کرنا جائز نہیں لیکن اگر جامع مسجد دور ہوگی تو اس وقت اجرت ساقط ہو جائے گی جس قدر وہ جموعہ میں مشغول ہوا ہے اور اگر دور نہ ہوگی تو کچھ اجرت ساقط نہ ہوگی اور جو اجرت کم ہوگی اس کے مطالبہ کو اجیر کا اختیار نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور ظاہر متون سے وقاق کا قول ثابت ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جس شخص پر جموعہ واجب نہیں ہے اگر وہ اس کو ادا کرے گا تو اس وقت کا فرض ادا ہو جائے گا یہ کنز میں لکھا ہے اور جموعہ کے ادا ہونے کی چند شرطیں ہیں جو نماز پڑھنے والے سے خارج ہیں مجملہ ان کے مصرعے یہ کافی میں لکھا ہے مصرع ظاہر روایت کے بموجب وہ جگہ ہے جہاں مفتی اور قاضی ہو جو حدود کو قائم کرے اور احکام جاری کرے اور کم سے کم اس کی آبادی مئاکے برابر ہو۔ یہ ظہیر یہ میں اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ اسی پر اعتماد ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور حدود کے قائم کرنے کے یہ معنی ہیں کہ ان پر قدرت ہو یہ غیاثہ میں لکھا ہے اور جس طرح جموعہ کا ادا کرنا مصر میں جائز ہے اس طرح اس کا ادا کرنا قناتے مصر میں جائز ہے اور قناتے مصر وہ مقام ہے جو مصر کی مصلحتوں کے واسطے اس کے متعل مقرر کیا جائے اور جو شخص ایسی جگہ مقیم ہو کہ اس کے اسر شہر کے درمیان میں تھوڑا سا فاصلہ ہو جائے اور اس میں کھیت اور چراگاہ ہوں جیسے کہ بخارا کا قلعہ ہے تو وہاں کے لوگوں کو جموعہ واجب نہ ہوگا اگر چہ ان کی آواز وہاں تک پہنچتی ہو ایک میل یا کئی میلوں کے فاصلہ کا کچھ اعتبار نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے فقیہ ابو جعفر نے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے روایت کی ہے اور شمس الاممہ طوائفی نے اسی کو اختیار کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے گاؤں کا رہنے والا آدمی جب شہر میں داخل ہو اور جموعہ کے دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو اس پر جموعہ لازم ہو جائے گا کیونکہ اس دن کے واسطے وہ بھی اس شہر کے رہنے والوں کے حکم میں ہے اور اگر یہ نیت کرے کہ اسی دن جموعہ کا وقت داخل ہونے سے پہلے یا بعد

چلا جائے گا تو اس پر جمعہ واجب نہیں لیکن اگر جمعہ پڑھ لے گا تو اجر پائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان اور نجفیس اور محیط میں لکھا ہے اور گاؤں اور جنگلوں کے رہنے والے جن پر جمعہ واجب نہیں ہے ان کو جائز ہے کہ جمعہ کے دن ظہر کی نماز جماعت اور اذان اور اقامت سے پڑھیں اور مسافر اگر جمعہ کے روز شہر میں نماز پڑھیں تو جدا جدا نماز پڑھیں اور یہی حکم ہے شہر والوں کے لئے اگر جمعہ ان سے فوت ہو جائے اور قیدیوں اور مریموں کے لئے اور جماعت سے نماز پڑھنا ان کو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منا میں موسم حج میں خلیفہ یا امیر حجاز کو جمعہ قائم کرنا جائز ہے امیر موسم کو جائز نہیں یہ وقایہ میں لکھا ہے خواہ امیر موسم مسافر ہو یا مقیم ہو لیکن اگر امیر عراق یا امریکہ کی طرف سے اس کو اذن ہو تو جائز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر وہ مقیم ہو تو جائز ہے اور مسافر ہو تو جائز نہیں اور صحیح پہلا قول ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اس موسم کے سوا اور دنوں میں وہاں جمعہ جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ عرفات میں بالاتفاق جمعہ جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے ایک شہر میں جمعہ کی مقاموں میں ادا ہو سکتا ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام محمدؒ کا ہے اور یہی اصح ہے امام سرخسی نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا صحیح مذہب یہی ہے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر جمعہ کے روز بارش بہت ہو تو لوگ اگر جمعہ میں حاضر نہ ہوں تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

جس مقام میں جمعہ کے جائز ہونے میں شک ہو اس وجہ سے کہ اس کے مصر ہونے میں شک ہو یا اور کوئی وجہ ہو اور وہاں کے لوگ جمعہ قائم کریں تو چاہے کہ جمعہ کی نماز کے بعد چار رکعتیں ظہر کی نیت سے پڑھیں تاکہ اگر جمعہ اپنے موقع پر واقع نہ ہو تو اس وقت کا فرض یقیناً ادا ہو جائے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہ محیط میں لکھا ہے پھر اس کی نیت میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ یہ نیت کرے کہ آخر ظہر جو میرے ذمہ ہے پڑھتا ہوں اور یہ احسن ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ یوں کہے کہ نیت کرتا ہوں آخر ظہر کی جس کا وقت میں نے پایا اور نماز ابھی تک نہیں پڑھی یہ قید میں لکھا ہے اور فتاویٰ آہو میں ہے کہ جمعہ کے بعد جو ہمارے ملک چار رکعتیں پڑھی جاتی ہیں ان چاروں میں الحمد اور سورۃ پڑھنا چاہئے یہ تارخانہ میں لکھا ہے اور تہجد ان کے سلطان ہے عادل ہوا یا ظالم یہ تارخانہ میں نصاب سے نقل کیا ہے یا وہ شخص جس کو سلطان نے حکم کیا ہے اور وہ امیر ہے یا قاضی یا خطیب یہ معنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے یہاں تک کہ جمعہ کا قائم کرنا بغیر حکم سلطان یا نائب سلطان کے جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی شخص نے جمعہ کے روز بغیر اذن امام کے خطبہ پڑھا اور امام حاضر ہے تو یہ جائز نہیں لیکن اگر امام نے حکم کیا ہو تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امیر بیمار ہو اور اس کا کوئی نماز پڑھائے تو جائز نہیں لیکن اس کے اذن سے پڑھا دے تو جائز ہے یہ تارخانہ میں جامع الجوامع سے نقل کیا ہے غلام اگر کسی ضلع کا حاکم ہو جائے اور جمعہ پڑھا دے تو جائز ہے یہ خلاصہ لکھا ہے۔ جمعہ کی نماز ایسے شخص کے پیچھے جو بطور تخطب حاکم ہو گیا ہو اور خلیفہ کی طرف سے اس کے پاس فرمان نہ وہ اگر فہمت اس کی محل اس کے ہوا اور اپنی پر احکام بطور ولایت جاری کرتا ہو تو جائز ہے۔ عورت اگر بادشاہ ہو تو جمعہ کے قائم کرنے کے واسطے اس کو حکم کرنا جائز ہے خود اس کو جمعہ پڑھنا جائز نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ صحیح ہمارے زمانہ میں یہ ہے کہ صاحب شرط یعنی جو شخصہ اور والی اور قاضی کے نام سے مشہور ہوتا ہے جمعہ قائم نہ کرے کیونکہ اس کو یہ اختیار نہیں ہوتا لیکن اگر یہ کام ان کے ذمہ ہے اور ان کے فرمان میں درج ہو تو جائز ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے کسی شہر کا والی مر گیا ہو اور اس مرے ہوئے کا خلیفہ یا صاحب شرط یا قاضی نماز پڑھائے تو جائز ہے اور اگر وہاں ان میں سے کوئی نہ ہو اور سب آدمی ایک شخص کو جمع ہو کر مقرر کریں اور وہ نماز پڑھائے تو جائز ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر امام سے اذن نہ لے سکیں اور سب آدمی جمع ہو کر ایک شخص کو مقرر کر لیں اور وہ جمعہ پڑھا دے تو جائز ہے کہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اگر خلیفہ مر گیا اور اس کی طرف سے والی اور امیر مسلمانوں کے انتظام کے واسطے مقرر تھے تو جب تک وہ معزول نہ کئے جائیں گے اس طرح ولایت پر باقی رہیں گے اور جمعہ قائم کریں گے یہ محیط

سرخی میں لکھا ہے امیر کا خطبہ کے واسطے اذن دینا جو کہ واسطہ دینا خطبہ کے واسطے اذن دینا ہے اگر امیر کسی کو یہ حکم دے کہ خطبہ پڑھ اور نماز نہ پڑھا تو اس کو نماز پڑھانا جائز ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور اگر کوئی لڑکا یا نصرانی کسی شہر کا حاکم ہو جائے پھر وہ نصرانی مسلمان ہو جائے یا لڑکا بالغ ہو جائے تو جب تک خلیفہ کی طرف سے نیا حکم نہ ملے تب تک وہ جمعہ قائم نہیں کر سکتے لیکن اگر پہلے ہی سے خلیفہ نے نصرانی کو بشرط اسلام اور لڑکے کو بعد بلوغ جو پڑھانے کی اجازت دیدی ہو تو نئے حکم کی حاجت نہیں یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ خلیفہ اگر سفر کرے اور گاؤں میں ہو تو وہاں اس کو جمعہ پڑھنا جائز نہیں اور اگر اپنی ولایت کے کسی شہر میں گزرے اور مسافر ہو تو جائز ہے اس لئے کہ غیروں کی نماز نہ اس کے اذن سے جائز ہوتی ہے یہیں اس کی نماز بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی اگر امام نے کسی جگہ کو مقرر کیا پھر وہاں سے دشمن کے خوف یا اور کسی وجہ سے لوگ بھاگ گئے پھر چند روز بعد وہاں آگئے تو جب تک نیا اذن امام کی طرف سے نہ ہوگا جمعہ قائم نہ کریں گے۔ اگر بادشاہ کسی شہر والوں کو جمعہ پڑھنے سے منع کرے تو وہ جمعہ نہ پڑھیں فقیر ابو جعفر نے کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب بادشاہ کسی مصلحت کی وجہ سے یہ حکم کرے اور پیارا دہ کرے کہ آئندہ کو وہ شہر معمر نہ رہے لیکن اگر دشمنی سے یا وہاں کے لوگوں کو ضرر پہنچانے کے واسطے یہ حکم کرے تو ان کو اختیار ہے کہ کسی شخص پر اتفاق کر کے جمعہ پڑھ لیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ امام جب معزول ہو جائے تو جب تک کہ کتبہ اس کی معزولی کا نہ آجائے یا دوسرا امیر اس کے اوپر مقرر ہو کر نہ آئے اس کو جمعہ پڑھنا جائز ہے اور جب کتبہ اس کی معزولی کا آجائے یا دوسرا امیر کا آجانا معلوم ہو جائے تو جمعہ پڑھنا اس کا باطل ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر امام نے جمعہ کی نماز شروع کر دی پھر دوسرا والی یا امام مقرر کر دیا تو وہ اس طرح نماز پڑھاتا رہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جن شہروں کے والی کافر ہوں وہاں مسلمانوں کا جمعہ قائم کرنا جائز ہے اور قاضی مسلمانوں کی رضامندی سے مقرر ہو سکتا ہے اور وہاں کے لوگوں پر واجب ہے کہ مسلمان والی مقرر کرنے کی جستجو کرتے رہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے ظہر کا وقت ہے اگر جمعہ کی نماز کے اندر ظہر کا وقت خارج ہو جائے تو جمعہ فاسد ہو جائے گا اور اگر بعد از ظہر قعدہ کرنے کے بعد وقت خارج ہو تو بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہی حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جمعہ پڑھنے والے کو جائز نہیں کہ اس پر ظہر کی نماز پڑھا کرے کیونکہ دونوں نمازیں مختلف ہیں جمیع میں لکھا ہے۔ معتدی اگر جمعہ کی نماز میں سو جائے اور وقت کے خارج ہونے کے بعد ہوشیار ہو تو نماز اس کی فاسد ہوگی اور اگر امام کے فارغ ہونے کے بعد ہوشیار ہو اور وقت ابھی باقی ہے تو جمعہ پورا کر لے محیط میں لکھا ہے۔

اور مجملہ ان کے قبل نماز کے خطبہ ہے اگر بلا خطبہ کے جمعہ پڑھیں یا وقت سے پہلے خطبہ پڑھ لیں تو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ خطبہ میں فرض بھی ہیں اور سنتیں بھی ہیں۔ فرض خطبہ میں دو ہیں اول وقت اور وہ زوال کے بعد اور نماز سے پہلے ہی پس اگر زوال سے پہلے یا نماز کے بعد خطبہ پڑھا تو جائز نہیں یہ یعنی شرح کتر میں لکھا ہے دوسرا فرض ذکر اللہ کا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور الحمد للہ لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ پڑھنا کافی ہے یہ متون میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب خطبہ کے قصد سے پڑھیں لیکن اگر چھینکا اور الحمد للہ یا سبحان اللہ پڑھایا کسی چیز پر تعجب آنے کی وجہ سے لا الہ الا اللہ پڑھا تو بالا جماع خطبہ کا قائم مقام نہ ہوگا یہ جوہرۃ الامیرہ میں لکھا ہے اگر تھا خطبہ پڑھایا عورتوں کے سامنے پڑھا تو صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر ایک یا دو آدمیوں کے سامنے خطبہ پڑھے اور تین آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر خطبہ پڑھے اور سب لوگ سوتے ہیں یا سب بہرے ہوں تو جائز ہے یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور سنتیں خطبہ میں چندہ ہیں اول طہارت محدث اور جب کو خطبہ پڑھنا مکروہ ہے دوسرے کھڑے ہونا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر بیٹھ کر یا لیٹ کر خطبہ پڑھے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

تیسرے قوم کی طرف متوجہ ہونا چوتھے خطبہ سے پہلے اپنے دل میں احوذ باللہ پڑھ لینا پانچویں قوم کو خطبہ سنانا اور اگر نہ سنا دے تو چارٹر ہے چھٹے الحمد للہ سے شروع کرنا ساتویں اللہ کی وہ تعریف کرنا جو اس کے لائق ہے آٹھویں اشہدان اللہ الا اللہ واشہدان محمد الرسول اللہ پڑھنا نویں نبی علیہ السلام پر درود پڑھنا۔ دسویں دعا اور نصیحت کا ذکر کرنا۔ گیارہویں قرآن پڑھنا اور اس کا چھوڑنا بری بات ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور خطبہ میں پڑھنے کی مقدار میں چھوٹی تین آیتیں ہیں یا میری ایک آیت یہ جو ہرۃ المعیرہ میں لکھا ہے۔ بارہویں اللہ کی حمد و ثنا اور نبی علیہ السلام کے درود کا دوسرے خطبہ میں اعادہ کرنا۔ تیرہویں مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے دعا کی زیادتی کرنا چودھویں خطبہ میں تخفیف کرنا کہ طویل مفصل میں سے کسی سورۃ کے برابر ہے اس سے زیادتی مکروہ ہے پندرہویں دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھنا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے دونوں خطبوں میں بیٹھنے کی مقدار ظاہر روایت میں بقدر تین آیت کے پڑھنا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے تلامی سے نقل کیا ہے جس الائمہ سرخسی نے دونوں خطبوں میں بیٹھنے کی مقدار میں یہ بیان کی ہے کہ وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ میں اطمینان سے بیٹھ جائے اور اس کے سب اعضا اپنے مقام میں ٹھہرائیں اس سے اور زیادہ نہ کرے اور کھڑا ہو جائے تا تاہر خانہ میں لکھا ہے مختار وہی ہے جو جس الائمہ سرخسی نے کہا ہے کہ یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ دونوں خطبوں کے درمیان جلسہ کا چھوڑنا برا ہے یہ قنطیہ میں لکھا ہے۔

خطبہ سے پہلے بیٹھنا سنت ہے یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے خطبہ میں شرط یہ ہے کہ وہ جمعہ کی امامت کی لیاقت رکھتا ہو یہ زہدی میں لکھا ہے اور سنت ہے کہ خطیب ہاتھ اور رسول اللہ ﷺ کے منبر پر خطبہ پڑھے اور مستحب ہے کہ خطیب اپنی آواز بلند کرے اور دوسرے خطبہ میں جبر پست پہلے خطبہ کے کم ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور چاہئے کہ دوسرا خطبہ اس طرح شروع ہو الحمد للہ محمد و آلہ صحیحہ آخ اور خلفاء راشدین اور رسول اللہ ﷺ کے دونوں چچا کا ذکر متضمن ہے اس طرح برابر معمول چلا آتا ہے یہ قمیسیں میں لکھا ہے خطیب کے لئے خطبہ میں کلام کرنا مکروہ ہے لیکن امر معروف کرے تو جائز ہے حج القدر میں لکھا ہے۔ خطیب کے سوا اور شخص کو نماز پڑھانا نہ چاہئے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر امام کو خطبہ پڑھنے کے بعد حدیث ہو گیا اور کسی اور شخص کو خلیفہ کیا تو اگر وہ شخص خطبہ میں حاضر تھا تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں اور اگر نماز میں داخل ہونے کے بعد حدیث ہو تو ہر شخص کو خلیفہ کرنا جائز ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے جس وقت امام خطبہ پڑھنے کے واسطے نکلے تو نماز نہ پڑھیں نہ کلام کریں اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ امام کے نکلنے کے بعد اور خطبہ شروع کرنے سے پہلے اور ایسے ہی خطبہ تمام کرنے کے بعد اور نماز سے پہلے مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے خواہ ایسا کلام ہو جیسے آدمی آپس میں باتیں کیا کرتے ہیں خواہ سبحان اللہ پڑھنا یا چٹیک یا سلام کا جواب دینا ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ لیکن فقہ کو سمجھنا اور فقہ کی کتابوں پر نظر کرنا ہر اس کو لکھنا ہمارے بعض اصحابوں کے نزدیک مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر زبان سے کلام نہ کرے اور ہاتھ یا سر یا آنکھوں سے اشارہ کرے مثلاً کسی کو برا کام کرتے دیکھا اور اس کو ہاتھ سے منع کیا یا کوئی خبر سنی اور سر سے اشارہ کر دیا تو صحیح یہ ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اس وقت نبی علیہ السلام پر درود مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور خطبہ سننے میں جو شخص امام سے دور ہو وہ مثل قریب کے ہے اور اس کے حق میں بھی خاموش رہنے کا حکم ہے اور یہی مختار ہے یہ جواہر خلاطی میں لکھا ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ قرآن پڑھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ساکت رہے اور یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جو نماز میں حرام ہے وہ خطبہ میں بھی حرام ہے یہاں تک کہ جب امام خطبہ پڑھتا ہو تو کچھ کھانا یا پینا نہ چاہئے یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ خطیب کی طرف منہ کرنا مستحب ہے یہ اس وقت ہے کہ جب اس کے سامنے ہو اور اگر اس کے قریب یا دامن یا بائیں طرف ہو تو اس کی طرف پھر کر بننے کو مستعد ہو کر بیٹھ جائے یہ غلامہ

میں لکھا ہے اور عامہ مشائخ کا یہی قول ہے کہ قوم پر اول سے آخر تک خطبہ سننا واجب ہے اور امام سے قریب ہونا بہ نسبت دور ہونے کے افضل ہے ہمارے مشائخ کا جواب صحیح یہی ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور امام سے قریب ہونے واسطے لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر نہ جائے اور ہمارے اصحاب میں سے فقیر ابو جعفر نے کہا ہے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا تب تک پھلانگ جائز ہے اور جب شروع کر دیا تو مکروہ ہے اس واسطے کہ مسلمان کو چاہئے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا آگے بڑھے اور محراب سے قریب ہوتا کہ پیچھے سے آنے والوں کے لئے گنجائش ہو اور امام سے قریب ہونے کی فضیلت حاصل کرے اور جب اول شخص نے یہ نہ کیا تو اپنا مکان بلا عذر ضائع کیا پس جو شخص بعد کو آیا اس کو اس جگہ کے لینے کا اختیار ہے اور جو شخص امام کے خطبہ پڑھنے میں ادائے اس کو چاہئے کہ مسجد میں اپنی جگہ پر بیٹھ جائے اس واسطے کہ چلتا اور آگے بڑھنا حالت خطبہ میں مکمل ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

لیکن لوگوں سے سوال کرنے کے واسطے چھلانگنا سب حالتوں میں بالاجماع مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور بتا رہا ہے کہ سائل اگر نماز پڑھنے والوں کے سامنے نہ گذرتا ہو اور لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگتا ہو اور لوگوں سے گزرتا کر نہ مانگتا ہو اور وہ چیز کا مانگتا ہو جو ضرور ہے تو اس کے مانگنے اور دینے میں مضائقہ نہیں اور اگر اس طریقہ کے موافق نہ ہو تو مسجد کے مانگنے والے کو دینا جائز نہیں یہ وجہ کر دہی میں لکھا ہے جب کوئی شخص خطبہ کے وقت حاضر ہو تو خواہ کھٹے اٹھا کر خواہ چار دانو پیسے چاہے بیٹھ جائے اس واسطے کہ خطبہ حقیقت اور عمل میں نماز نہیں ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جس طرح نماز میں بیٹھتے ہیں اس طرح بیٹھنا مستحب ہے یہ معراج الدار میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص نفل پڑھتا ہو اور امام نے خطبہ شروع کر دیا تو اگر اس نے سجدہ نہیں کیا ہے تو نماز کو قطع کر دے اور اگر سجدہ کر لیا تو دو رکعتوں کے بعد نماز قطع کرے یہ فقیر میں لکھا ہے تو س پر یا عصار پر سہارا لگا کر خطبہ پڑھنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی محیط سرخسی میں لکھا ہے اور جو شہر کوار سے فتح ہوئے ہیں ان میں خطیب کوار گردن میں ڈال لے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے جماعت ہے اور کم سے کم اس میں امام کے سوائے آدمی ہونے چاہئیں یہ تبیین میں لکھا ہے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ سب لوگ خطبہ میں حاضر ہوں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر امام نے جمعہ کا خطبہ پڑھا اور لوگ بھاگ گئے اور پھر دوسرے لوگ آئے اور ان کے ساتھ جمعہ پڑھا تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

جماعت والوں کے واسطے شرط یہ ہے کہ وہ امام ہونے کی لیاقت رکھتے ہوں اور اگر امام بننے کے لیاقت نہ رکھتے ہوں مثلاً عورتیں ہوں یا لڑکے ہوں تو جمعہ جائز نہ ہوگا یہ جو ہرۃ الخیرہ میں لکھا ہے اور اگر وہ غلام ہوں یا مسافر ہوں یا مریض ہوں یا امی ہوں گو نکلے ہو تو جمعہ صحیح ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر امام نے جمعہ کی تکبیر کہی اور جماعت کے لوگ حاضر تھے مگر انہوں نے امام کے ساتھ نماز شروع نہ کی تو اصل میں مذکور ہے کہ اگر انہوں نے امام کے رکوع کے سر اٹھانے سے پہلے تکبیر کہ لی تو جمعہ صحیح ہے ورنہ از سر نو شروع کرے اور اس میں کچھ خلاف مذکور نہیں یہ غیاثہ میں لکھا ہے اور اگر انہوں نے امام کے ساتھ تکبیر کہی پھر بھاگ گئے اور مسجد سے نکل گئے پھر امام کے رکوع سے سر اٹھانے سے پہلے آگئے اور تکبیر کہ لی تو جمعہ جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جب امام نے تکبیر کہی اور اس کے ساتھ کچھ لوگ ہاضو تھے مگر انہوں نے امام کے ساتھ تکبیر نہ کہی یہاں تک کہ ان کو حدت ہو گیا پھر وہ لوگ چلے گئے اور دوسرے لوگ آگئے تو بطور استحسان جمعہ جائز ہے اور اگر وہ اول سے بھی بے وضو تھے اور امام نے تکبیر کہ دی اور پھر اور لوگ آئے تو امام از سر تکبیر کہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر جماعت کے لوگ نماز شروع کرنے کے بعد اور سجدہ کرنے سے

پہلے (۱) بھاگ گئے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جمع نہ ہوگا صاحبین کا اس میں (۲) اختلاف ہے یہ ترمذی میں لکھا ہے اور اگر جمعہ کرنے کے بعد بھاگ گئے تو ہمارے تینوں عالموں کے نزدیک جمع ہو جائے گا یہ معمرات میں لکھا ہے اور بخلف ان کے اذن عام ہے اور وہ یہ ہے کہ مسجد کے دروازے کھول دیئے جائیں اور سب لوگوں کو آنے کی اجازت ہو اور اگر کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر مسجد کے دروازے بند کر لیں اور جمعہ پڑھیں تو جائز نہیں ہے اور طے پڑا اگر بادشاہ اپنے لوگوں کے ساتھ اپنے گھر میں جمعہ پڑھنا چاہے اور دروازہ کھول دے اور اذن عام دیدے تو نماز جائز ہوگی خواہ اور لوگ آئیں یا نہ آئیں یہ محیط میں لکھا ہے لیکن مکروہ^۱ ہوگی یہ تارخانیہ میں لکھا ہے اور اگر سلطان گھر کا دروازہ کھولے اور دربان بٹھائے تو جمعہ جائز نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ مسافر اور غلام اور مریض کو جائز ہے کہ جمعہ کے امام بنیں یہ قدوری میں لکھا ہے جس شخص کو کوئی عذر نہیں ہے وہ اگر جمعہ سے پہلے ظہر پڑھ لے تو مکروہ ہے یہ کنز میں لکھا ہے اور مریض اور مسافر اور قیدیوں کو امام کے جمعہ سے فارغ ہونے تک ظہر میں تاخیر کرنا مستحب ہے اگر تاخیر نہ کریں تو صحیح قول کے بموجب مکروہ^۲ ہے یہ حیو کروری میں لکھا ہے۔ اگر ظہر کی نماز پڑھ لی پھر جمعہ کی طلب میں چلا گیا اگر امام کے ساتھ جمعہ مل گیا تو ظہر کی نماز کی باطل ہوگئی خواہ معذور ہو جیسے مسافر مریض غلام خواہ غیر معذور ہو اگر جمعہ ملا تو دیکھا جائے کہ جس وقت یہ گھر سے نکلا تھا اگر اس وقت امام فارغ ہو گیا تو بالاجماع ظہر باطل نہ ہوگی اگر اسکے گھر سے نکلنے وقت امام نماز میں تھا اور اسکے پہنچنے سے پہلے فارغ ہو گیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اسکی ظہر باطل ہوگی صاحبین کا خلاف ہے اور اگر اپنے گھر سے جمعہ کے مکروہ سے نہیں نکلا تو بالاجماع ظہر باطل گنہ ہوگی یکانی میں ہے۔ اور اگر جس وقت جمعہ کے ارادے سے چلا اسی وقت امام فارغ ہوا تو ظہر باطل نہ ہوگی یہ تمیم میں لکھا ہے۔ اگر ظہر اپنے گھر میں پڑھ لی پھر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی تک امام نے جمعہ نہیں پڑھا لیکن دور ہونے کی وجہ سے اس کو جمعہ کے طے کی توقع نہیں تو فقہائے حنفیہ کے قول کے بموجب اس کی ظہر باطل ہو جائے گی اور اگر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی تک امام نے کسی عذر کی وجہ سے یا بغیر عذر نماز نہیں پڑھی تو اس کی ظہر کے باطل ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ باطل نہیں ہوتی اگر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور لوگوں نے جمعہ شروع کر دیا تھا لیکن وہ جمعہ کے تمام ہونے سے پہلے کسی حادثہ کی وجہ سے نکل گئے تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ اگر ظہر اس کی باطل ہو جائے گی یہ کلاہ میں لکھا ہے جمعہ کے واسطے چلنے میں معتبر یہ ہے کہ اپنے گھر سے جدا ہو جائے اور اس سے پہلے عذر قول کے بموجب ظہر باطل نہیں ہوتی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر ظہر پڑھنے کے بعد مسجد میں بیٹھا ہو تو بالافتاق یہ حکم ہے کہ جب تک امام کے ساتھ جمعہ نہ شروع کرے ظہر باطل نہیں ہوتی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر مریض اپنے گھر ظہر پڑھنے کے بعد اپنے مرض میں تخفیف پائے اور جمعہ کے لئے جائے اور جمعہ پڑھے تو وہ ظہر اس کی نفل ہو جائے گی یہ نہا یہ میں لکھا ہے جو شخص جمعہ کے شہد یا جہد ہو میں شریک ہو تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا جمعہ میں حاضر نہیں ہوئے تھے ظہر کی جماعت مکروہ ہوگی نواں والوں کو اذان اور اقامت سے ظہر کی جماعت کرنا بلا کراہت جائز ہے اس کو قاضی خان وغیرہ نے ذکر کیا ہے یہ شرح مختصر الوکایہ میں لکھا ہے جو ابوالکارم کی تصنیف ہے جمعہ کی اذان کے ساتھ صحیح کو چھوڑنا اور جمعہ کے واسطے چلنا واجب ہے اور طحاوی نے کہا ہے کہ خطبہ کی اذان کے وقت جمعہ کے واسطے سنی کرنا واجب ہوتا ہے اور صحیح مکروہ ہوتی ہے حسن بن زیاد نے کہا ہے کہ معتبر وہ اذان ہو جو منارہ پر ہو اور اصح یہ ہے کہ جواز ان قبل زوال کے ہو اس کا اعتبار نہیں اور زوال کے بعد جو پہلے اذان ہو وہ معتبر ہے خواہ تیر کے سامنے ہو خواہ

۱ یعنی امام ابو حنیفہؒ اور ابو داؤد رحمہما اللہ تعالیٰ ۱۱ مکروہ یعنی بادشاہ کا اس طرح جمعہ کرنا مکروہ ہے اگرچہ نماز جائز ہوگی ۱۲

۲ مکروہ سے مراد تنزیہی بقرینہ تاخیر مستحب ۱۳ باطل نہ ہوگی پھر جہاں گیا تھا گروہاں جمعہ کیا تو ظہر باطل ہونا چاہیے ورنہ نہیں ۱۴

۱۵ باطل آٹھ بھی صحیح ہے بالغ میں الہدیہ ۱۶ چار صحیح ۱۷ (۱) اگر چہ احوال میں جائیں ۱۸ (۲) یعنی صحیح ہو گیا ۱۹

کبھی اور ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور جمعہ کے واسطے جلد چلنا اور مسجد کی طرف کو دوڑنا ہمارے نزدیک اور عام فقہاء کے نزدیک واجب نہیں اور اس کا مستحب ہونے میں اختلاف ہے صبح یہ ہے کہ اطمینان اور وقار کے ساتھ چلے یہ قیہ میں لکھا ہے اور جب خطیب منبر پر بیٹھے تو اس کے سامنے اذان دی جائے اور خطبہ کے تمام ہونے کے بعد اقامت کی جائے یہی طریقہ ہمیشہ سے معمول چلا آتا ہے یہ بزرگ الرافق میں لکھا ہے اور جمعہ کی نماز دو رکعتیں ہیں ہر رکعت میں الحمد اور جوئی سورت چاہے پڑھے اور دونوں میں قرأت کا جہر کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر تکبیر کی اور لوگوں کے ازدحام کے سبب سے زمین پر سجدہ نہ کر سکا تو لوگوں کے کھرا ہونے کا منتظر رہے پھر اگر کچھ جگہ پائے تو سجدہ کرے اور اگر دوسرے شخص کی بیٹھ پر سجدہ کرے تو جائز ہے اور اگر سجدہ کی جگہ مل گئی تھی پھر دوسرے کی بیٹھ پر سجدہ کیا تو جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ہے اور اگر لوگوں کی کثرت کی وجہ سے سجدہ نہ کر سکا اس طرح کھڑا رہا یا تک کہ امام نے سلام پھیر دیا تو وہ لاحق کے حکم میں ہے اس طرح بغیر قرأت کے نماز پڑھتا رہے یہ بزرگ الرافق میں لکھا ہے اگر کوئی شخص جمعہ کی نماز میں مسبوق ہو پھر اپنی نماز تھا کرنے کے واسطے کھڑا ہو تو اس کو اختیار ہے کہ جہر سے قرأت پڑھے یا آہستہ پڑھے جیسے تنہا نماز پڑھنے والے کا فجر کی نماز میں حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جمعہ میں حاضر ہونے والے کیلئے مستحب ہے کہ تیل لگائے اور اگر موجود ہے تو خوشبو لے اور اگر میسر ہوں تو اچھے کپڑے پہنے اور سفید کپڑے پہننا مستحب ہے اور پہلی صف میں بیٹھے یہ معراج الدرا یہ میں لکھا ہے۔

منقولہ باب

عیدین کی نماز کے بیان میں

عیدین کی نماز واجب ہے (۱) یہی صبح ہے یہ عید سرخسی میں لکھا ہے عید الفطر کے روز مردوں کے لئے مستحب ہے کہ نہائیں اور مسواک کریں اور اچھے کپڑے پہنیں یہ قیہ میں لکھا ہے نئے ہوں یا دھوئے ہوئے ہوں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور انگوٹھی پہننا اور خوشبو لگانا اور صبح سے اٹھ کر عید گاہ کو چلنا اور صدقہ فطر کا نماز سے پہلے ادا کرنا اور صبح کی نماز اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھنا اور پیادہ یا عید گاہ کو جانا اور دوسرے راستہ سے لوٹنا مستحب ہے یہ قیہ میں لکھا ہے اور جمعہ اور عیدین کو سوار ہو کر جانے میں مضائقہ نہیں ہے اور جس کو قدرت ہو پیادہ یا چلنا افضل ہے یہ تفسیر یہ میں لکھا ہے اور عید الفطر میں مستحب یہ ہے کہ عید گاہ کے جانے سے پہلے تین یا پانچ یا سات چھوارے کھائے یا اس سے کم کھائے یا زیادہ مگر طاق ہوں ورنہ اور جو چاہے شیرینی کھائے یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے بلکہ سنت ہے اور اگر نماز سے پہلے کچھ نہ کھائے تو گنہگار نہ ہوگا اور اگر نماز سے بعد بھی عشاء تک کچھ نہ کھائے تو شاید کچھ خدا کا عتاب ہو اور عید الاضحیٰ کا حکم بھی مثل عید الفطر کے ہے مگر اس میں عید کی نماز تک کچھ نہ کھایا جائے یہ قیہ میں لکھا ہے اور اور کبریٰ میں ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن نماز سے پہلے کھانے کے مکروہ ہونے میں دو روایتیں ہیں بخاری یہ ہے کہ مکروہ نہیں لیکن مستحب یہ ہے کہ ایسا نہ کرے یہ تارخانیہ میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ اس روز سب سے پہلے قربانی کا گوشت کھائے جو اللہ تعالیٰ کی فیاضیت ہے یہ یعنی شرح بدایہ میں لکھا ہے اور عید کی نماز کے واسطے عید گاہ کو جانا سنت ہے اگرچہ جامع مسجد میں بھی منجائش ہو لیکن مذہب ہے عامہ مشائخ کا اور یہی صحیح ہے یہ حضرات میں لکھا ہے۔ عید کی نماز دو جگہ پڑھنا جائز ہے اور تین جگہ پڑھنا امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے عید گاہ کو عید کے روز منبر نہ لے جائے اور عید گاہ میں منبر بنانے میں مشائخ کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ مکروہ نہیں اور بعضوں نے کہا کہ مکروہ ہے کہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

۱ پڑھنا ہے یعنی تمام کرے ۲ مسبوق جو بعض رکعات پڑھی جانے کے بعد شامل ہو۔ ۳ فضائل جمعہ میں سے ایک ساعت قبولیت ہے اور یہ خطبہ سے فراغت تک ہے اور ہر روز ایک ساعت ہوتی ہے جمعہ میں دو ساتیں ہو گئیں اور شاید دوسری ساعت جمعہ کے روز صبح سے غروب تک ہے اور تحقیق عین الہدایہ میں ہے ایک شہر میں گئی جگہ جمعہ پڑھنا جائز ہے یہی صحیح و قطعی ہے۔ الحکم اور کس قدر قاضی خان کی بحث عین الہدایہ میں ہے۔ ۴ عیدین عید الفطر و عید الاضحیٰ اور اول نماز فطر آنحضرت ﷺ نے ہجرت کے دوسرے سال پڑھی تھی میں کہا کہ دیہات میں جمعہ نہیں تو عید کی نماز قائم کرنا مکمل ہے۔

صحیح یہ کہ مکروہ نہیں یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے اور چاہئے کہ عید گاہ کو اطمینان اور وقار کے ساتھ جائیں اور جن چیزوں کا ذکر کھانا جائز نہیں ان سے آنکھیں بند رکھیں یہ معمرات میں لکھا ہے اور عید الاضحیٰ کے روز راست میں جہر سے تکبیر کہے اور مصلے میں پہنچ کر ختم کر دے یہی اختیار کیا گیا ہے اور عید الفطر کے روز بخاری مذہب امام ابو حنیفہ کا یہ ہے کہ جہر سے تکبیر نہ کہے اور یہی اختیار کیا گیا ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور آہستہ تکبیر کہنا مستحب ہے یہ جو ہرۃ البیرونی میں لکھا ہے جس پر جمعہ کی نماز واجب ہے اس پر عید کی نماز بھی واجب ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور خطبہ کے سوا جو جمعہ کی شرطیں ہیں عید کی شرطیں ہیں یہ غلامہ میں لکھا ہے لیکن خطبہ عید کی نماز میں بعد نماز کے سنت ہے اور بغیر خطبہ کے عید کی نماز جائز ہے اور اگر نماز سے پہلے خطبہ پڑھیں تو جائز ہے اور مکروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر خطبہ پہلے پڑھیں تو پھر نماز کا اعادہ نہ کریں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور عید کی نماز سے لوٹنے کے بعد گھر آ کر چار رکعت ^۱ پڑھنا مستحب ہے یہ زاد میں لکھا ہے۔ اگر عید کی نماز سے پہلے فجر کی قضا پڑھے تو مضائقہ نہیں ہے اور اگر فجر کی نماز نہ پڑھی ہو تو عید کی نماز جائز ہو جائے گی اور پرانی قضاؤں کا پڑھنا بھی عید سے پہلے جائز ہے لیکن بعد کو پڑھنا بہتر اور اولیٰ ہے یہ تاتارخانیہ میں حجتہ سے نقل کیا ہے عیدین کی نماز کا وقت سورج کے سفید ہونے سے زوال تک ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اور یہی تبیین میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ عید الاضحیٰ میں جلدی کی جائے اور عید الفطر میں تاخیر کی جائے یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ امام دورکتیں پڑھے اور شروع کی تکبیر کہے پھر بجا تک اللہم پڑھے پھر تین تکبیر کہے پھر جہر سے قرأت کرے پھر رکوع کی تکبیر کہے پھر جب دوسری رکعت کو کھڑا ہو تو اول قرأت پڑھے پھر تین بار تکبیر کہے اور چوتھی تکبیر پر رکوع کرے زائد تکبیریں عید کی نماز میں چوبیس تین پہلی رکعت میں تین دوسری رکعت میں اور اصلی تکبیریں تین ہیں ایک شروع کی دور رکوع کی پس دونوں رکعتوں میں نو تکبیریں ہوں اور دونوں قرأتوں کو طواف دے یہ روایت ابن مسعود کی ہے اور اس کو ہمارے اصحاب نے اخذ کیا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور زائد تکبیروں میں ہاتھ اٹھائے اور ایک تکبیر سے دوسری تکبیر تک ہر دو تین تسبیح کے خاموش رہے یہ تبیین میں لکھا ہے اسی پر ہمارے مشائخ نے فتویٰ دیا ہے ^۲ یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور تکبیروں کے درمیان میں ہاتھ چھوڑ دے باندھے نہیں یہ علمبر یہ میں لکھا ہے

پھر نماز کے بعد دو خطبے پڑھے یہ جو ہرۃ البیرونی میں لکھا ہے اور ان دونوں میں خلیف جلسہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب منبر پڑھے تو ہمارے مذہب کے بموجب بیٹھے نہیں یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے اور عید الفطر کے روز خطبہ میں تکبیر اور تسبیح اور لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ اور نبی علیہ السلام پر درود پڑھے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ پہلے خطبہ میں پے در پے نو تکبیریں پڑھے اور دوسرے میں سات پڑھے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور خطبہ میں لوگوں کو صدقہ فطر اور اس کے احکام تعلیم کرے اور وہ پانچ ہیں کس پر صدقہ واجب ہوتا ہے اور کس کے واسطے واجب ہوتا ہے اور کس قدر واجب ہوتا ہے اور کسی چیز سے واجب ہوتا ہے یہ جو ہرۃ البیرونی میں لکھا ہے اور عید الاضحیٰ میں خطیب تکبیر کہے اور سبحان اللہ پڑھے اور وعظ کہے اور ذبح اور قربانی کے احکام سکھائے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور تکبیرات تشریف سکھائے یہ زاد میں لکھا ہے جب امام خطبہ میں تکبیر پڑھے تو قوم بھی اس کے ساتھ تکبیر پڑھے اور جب امام درود پڑھے تو سننے والے حکم کی تعمیل کے لئے اپنے دل میں درود پڑھے اور خاموش رہنا سنت ہے یہ تاتارخانیہ میں حجتہ سے نقل کیا ہے اگر ایسے شخص کے پیچھے عیدین کی نماز میں اقتدا کیا جس کے نزدیک تکبیروں میں رفع یدین نہیں ہے تو مقتدی رفع یدین کر لیں اس لئے کہ ایسی تھوڑی مخالفت سے متابعت میں قتل نہیں ہوتا یہ غیاثیہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ نے جامع میں لکھا ہے کہ اگر کوئی

^۱ چار رکعت لیکن ابن ماجہ میں روایت مستون دو رکعت ہے۔ تسبیح ^۲ فتویٰ دیا لیکن محلی کو چاہیے کہ تکبیرات کی زیادتی میں امام کی اقتداء کرے اگرچہ وہ شافعی ہو اور اگر حاکم حکم دے تو محلی امام بھی پڑھیں گے اور تحقیق میں اہل ہدایہ میں ہے۔

فحص عید کی نماز میں امام کے ساتھ شامل ہو اور اس شخص مقتدی کی مختار تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے اور امام نے اس کے سوا اور طرح تکبیر کہی تو امام کا اتباع کرے لیکن اگر امام ایسی تکبیر کہے کہ وہ فقہاء میں سے کسی کا مذہب نہ ہو تو اس وقت متابعت نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے کہ امام کے قریب ہو اور تکبیریں اس سے سنتا ہو اور اگر دور ہو اور تکبیروں سے تکبیر سنتا ہو تو جس قدر سنے سب ادا کر لے اگرچہ صحابہؓ کے قول سے خارج ہو جائے اس لئے کہ شاید تکبیریں سے غلطی ہوئی ہو اور ممکن ہے کہ جو تکبیر اس نے چھوڑ دی امام کی تکبیر وہی ہو یہ بدائع میں لکھا ہے امام محمدؒ نے تکبیر میں کہا ہے کہ اگر کوئی شخص عید کی نماز میں امام کے ساتھ پہلی رکعت میں اس وقت داخل ہوا کہ امام ابن عباس رضی اللہ عنہ کے مذہب کے بموجب چھ تکبیریں کہہ چکا ہے اور قرأت پڑھ رہا ہے اور اس شخص کے نزدیک مختار تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے تو اس رکعت میں امام کی قرأت کی حالت میں اپنے مذہب کے بموجب تکبیر کہے اور دوسری رکعت میں امام کا اتباع کرے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اگر عید کی نماز میں مقتدی اس وقت پہنچا جب امام رکوع میں ہے تو کھڑے ہو کر نماز کی شروع کی تکبیر کہے پس اگر کھڑے ہو کر عید کی تکبیریں کہنے کے بعد رکوع مل سکتا ہے تو اس طرح عمل کرے اور اپنے مذہب کے بموجب تکبیریں کہے اور اگر رکوع نہیں مل سکتا تو رکوع کرے اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے مذہب کے بموجب تکبیرات میں مشغول ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور جب عید کی تکبیریں رکوع میں کہے تو ان میں ہاتھ نہ اٹھائے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر یہ شخص پوری تکبیریں نہیں کہہ چکا اور امام نے رکوع سے سر اٹھالیا تو وہ بھی سر اٹھا لے اور امام کی متابعت کرے اور باقی تکبیریں اس سے ساقط ہو جائے گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر امام کو قومہ میں پایا تو اس وقت تکبیریں نہ کہے اس واسطے کہ وہ پہلی رکعت کو مع تکبیروں کے آخر میں ادا کرے گا۔ اور لاحق امام کے مذہب کے بموجب تکبیر کہے مثلاً کسی شخص نے امام کے ساتھ نماز شروع کی اور سو گیا پھر بیدار ہوا تو امام کی رائے کے موافق تکبیریں کہے اس واسطے کہ وہ امام کے پیچھے ہے اور برخلاف اس کے مسبوق اپنی نماز میں امام کا مقتدی نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر عید کی نماز میں اس وقت شریک ہوا کہ امام تشهد پڑھ چکا ہو ابھی سلام نہیں پھیرا یا سلام پھیر چکا ہے ابھی سجدہ نہیں کیا یا سجدہ کا سجدہ کر چکا ہے ابھی سلام نہیں پھیرا تو وہ کھڑا ہو کر اپنی نماز پڑھے بعض مشائخ نے کہا ہے کہ یہ جواز کر ہوا یہ قول امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک اس کو عید کی نماز نہیں ملتی جیسے کہ ان کے مذہب کے بموجب ایسی صورت میں جسد کی نماز نہیں ملتی اور بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اس حکم میں خلاف نہیں بھی صحیح ہے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے۔ الفتح میں ہے کہ عیدین کی نماز میں رکوع کی تکبیر واجبہ میں سے ہے اس لئے کہ وہ بجز عید کی تکبیروں کے ہے اور عید کی تکبیریں واجب ہیں اور منافع میں ہے کہ اس طرح شروع کی تکبیر میں لفظ اللہ اکبر کی رعایت واجب ہے یہاں تک کہ اگر عید کی نماز میں شروع کی تکبیر کے بدلے اللہ اجل یا اللہ اعظم کہا تو سجدہ سجدہ واجب ہوگا اور نمازوں میں یہ حکم نہیں۔

اگر امام عید کی تکبیریں بھول گیا اور قرأت شروع کر دی تو وہ قرأت کے بعد تکبیریں کہہ لے یا رکوع میں سر اٹھانے سے پہلے کہہ لے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اگر کسی وجہ سے عید الفطر کی نماز اس روز ادا نہ ہوئی مثلاً امیر کی وجہ سے چاند نظر نہ آیا اور دوسرے روز امام کو زوال کے بعد خبر ہوئی یا زوال سے پہلے ایسے وقت خبر ہوئی کہ جس قدر وقت باقی ہے اس وقت میں لوگ جمع نہیں ہو سکتے یا عید کی نماز جس وقت پڑھی اس وقت امیر تھا اور پھر معلوم ہوا کہ زوال کے بعد نماز پڑھی گئی تو دوسرے دن نماز پڑھ لیں دوسرے دن کے بعد اگر امام نے جماعت سے نماز پڑھ لی اور بعض آدمیوں سے چھوٹ گئی تو اب وہ اس نماز کو نہ پڑھیں خواہ وقت نکل گیا ہو یا نہ نکلا ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور عید اضحیٰ کی نماز میں عید کے روز کوئی عذر ہو گیا تو دوسرے اور تیسرے دن تک پڑھ سکتے ہیں اس کے بعد نہیں

۱۔ ساقط واضح ہو کہ دو تکبیر کے درمیان میں ہفتہ تین تسبیح کے ظہر کے بعد پڑھ کر نہیں ہے۔

پڑھ سکتے یہ جو ہرۃ النیر میں لکھا ہے۔ پھر عید اضحیٰ میں کراہت کے دور کرنے کے لئے ہے یہاں تک کہ اگر بلا عذر اس کے تیسرے دن تاخیر کریں تو نماز جائز ہو جائے گی لیکن برا ہے اور عید الفطر میں دوسرے دن نماز صرف عذر کی وجہ سے جائز ہوتی ہے اور اگر بغیر عذر دوسرے دن تک نماز میں تاخیر کرے تو نماز جائز نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور دوسرے دن بھی نماز کا وقت وہی ہے جو پہلے روز تھا یہ تا مار خانہ میں لکھا ہے اگر امام نے عید الفطر کی نماز پڑھا دی اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد زوال سے بڑے یہ بات معلوم ہوئی کہ بے وضو نماز پڑھائی تھی تو نماز کا اعادہ کریں اور اگر زوال کے بعد معلوم ہوا تو دوسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو پھر وہ نماز نہ پڑھیں اور اگر عید الاضحیٰ میں ایسا ہوا اور عید الاضحیٰ کے روز زوال کے بعد معلوم ہوا اور لوگوں نے قربانیاں کر لیں تو وہ قربانیاں جائز ہیں اور دوسرے روز لوگ نماز کے واسطے نکلیں اس طرح اگر دوسرے روز معلوم ہو تو زوال سے پہلے پہلے نماز کا اعادہ کریں اور اگر زوال ہو چکا تو اس کے دوسرے روز زوال سے پہلے پہلے پڑھ لیں اور اگر تیسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو پھر نہ پڑھیں اور اگر قربانی کے دن زوال سے پہلے پہلے بھی معلوم ہو گیا تو سب آدمیوں میں نماز کی ستادی کر دیں اور جس شخص نے معلوم ہونے سے پہلے قربانی ذبح کر لی ہے اس کی قربانی جائز ہے اور معلوم ہونے کے بعد زوال تک قربانی جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان نے میں لکھا ہے اگر عید کی نماز کے وقت جنازہ بھی حاضر ہو تو عید کی نماز کو مقدم کریں اور عید کے خطبہ پر جنازہ کی نماز کو مقدم کریں گے یہ فتویہ میں لکھا ہے اور عرف کے روز جو بعض مقاموں میں عرقات میں وقوف کرنے والوں میں مشابہت کے لئے لوگ جمع ہوتے ہیں وہ کچھ چیزیں نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔

اسی سے ملتے ہوئے ایام تشریق کی تکبروں کے مسئلے

تشریق کی تکبروں میں چار چیزوں کا بیان ضروری ہے اول یہ کہ عید کی تکبروں کا کیا حکم ہے دوسرے یہ کہ کے بار پڑھیں اور کیا پڑھیں تیسرے یہ کہ اس کی شرطیں کیا ہیں چوتھے یہ کہ اس کا وقت کیا ہے حکم ان کا یہ ہے کہ وہ واجب ہیں اور قاعدہ ان کے پڑھنے کا یہ ہے کہ ایک بار اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد پڑھیں اور شرطیں اس کی یہ ہیں کہ منیم ہوا اور شہر میں اور فرض نماز جماعت مستحب سے پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے آزاد ہونا اور سلطان امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہو جب اصح قول کے شرط نہیں یہ معراج الہدایہ میں لکھا ہے اول وقت ان کا عرف کے روز فجر کی نماز کے بعد سے ہے اور آخر وقت وہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول کے ہو جب ایام تشریق کے آخر روز عصر کی نماز کے بعد تک ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور فتویٰ اور محل سب شہروں میں اور سب زمانوں میں انہیں دونوں کے قول پر ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور چاہے کہ سلام کے متصل ہے تکبیریں کہے یہاں تک کہ اگر کلام کیا یا عہد اٹھٹ کیا تو تکبیریں ساقط ہو جائیں گی یہ تہذیب میں لکھا ہے اور وتر کے بعد اور عید کی نماز کے بعد تکبیریں نہ کہے اور اگر کوئی شخص تشریق کے دنوں میں کسی وقت نماز بھول جائے اور اس کو اسی سال کی تشریق کے دنوں میں یاد آئے اور قضا پڑھے تو اس کے ساتھ بھی تکبیر کہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر تشریق کے دنوں سے پہلے کی نمازیں تشریق کے دنوں میں پڑھے تو ان کے بعد تکبیر نہ پڑھے اور اسی طرح اگر ایام تشریق میں کوئی نماز قضا ہو گئی اور اس کی تشریق کے سوا اور دنوں میں قضا پڑھی یا سال آئندہ کی تشریق کے دنوں میں قضا پڑھی تو اس کے بعد تکبیریں نہ کہے اور تشریق کی تکبیریں اقتدا کی وجہ سے عورت اور مسافر پر بھی واجب ہو جاتی ہیں عورت تکبیر آہستہ کہے مسبوق پر بھی تکبیریں واجب ہوتی ہیں اور وہ اپنی نماز پوری کرنے کے بعد تکبیریں کہے اگر امام نے تکبیریں چھوڑ دی ہیں تو بھی مقتدی تکبیریں

۱۔ فتویہ اسی کو تہذیب میں لیا لیکن در مختار میں کہا کہ اصح اس کے برعکس ہے۔ میں الہدایہ میں لکھا ہے اور امام سرخسی نے اس کو کمرہ تحریری و فتوح جماعت ظہر آیا بھی ابن الہمام کو پسند ہے اور بھی صحیح ہے۔ ۲۔ دنوں یعنی ساتھین کے قول پر عمل چل رہا ہے کذا فی الخاص والعمامہ والآخر یہ والجبئی والکمال کذا فی العنسی وبعین الہدایہ میں یہ شبہ نہ ہو کہ خالی زہدیٰ کا قول ہے جو غیر معتبر کتب ہے۔ ۳۔ واجب ان مسائل میں وجوب کی تصریح ہے اور ابن الہمام نے دلیل سے ملتے ہوئے کو ترجیح دی تمام فی میں الہدایہ

کہے اور مقتدی امام کا اس وقت تک انتظار کرے کہ امام سے کوئی ایسی حرکت واقع ہو کہ جس سے تکبیریں منقطع ہو جائیں اور وہ امور وہ ہیں کہ جن کے بعد نماز کی بنا جائز نہیں رہتی ہیں جیسے مسجد سے نکل جانا اور عہد احدث کرنا اور کلام کرنا یہ تمیزیں میں لکھا ہے اگر امام کو سلام کے بعد تکبیر سے پہلے حدیث ہو جائے تو اسح یہ ہے کہ وہ تکبیر کہے طہارت کے واسطے نہ جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

زہار ہولاء باب

سورج گہن کی نماز کے بیان میں

سورج گہن کی نماز سنت ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے بالا جماع یہ حکم ہے کہ وہ جماعت اسے ادا کی جائے اور اس کے ادا کرنے کی صورت میں اختلاف ہے ہمارے علماء نے کہا ہے کہ دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں ایک رکعت اور دو سجدے کرے جیسے نماز پڑھتا ہے اور جس قدر چاہے اس میں قرأت پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ دونوں میں قرأت طویل کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور نماز کے بعد آفتاب کے کھل جانے تک دعا مانگتا رہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور قرأت میں تطویل کرنا دعا میں تخفیف کرنا یا دعا میں تطویل کرنا اور نماز میں تخفیف کرنا دونوں جائز ہیں اگر ایک میں تخفیف کرے تو دوسرے میں تطویل کرے یہ جوہرۃ المیرہ میں لکھا ہے اور اس نماز کو جماعت سے وہی امام پڑھاے جو جمعہ پڑھاتا ہے جس الائمہ طوائفی نے کہا ہے کہ اگر جمعہ کا امام موجود نہ ہو تو لوگ جدا جدا اپنی اپنی مسجدوں میں نماز پڑھ لیں لیکن اگر بڑے امام نے جو جمعہ صیدین پڑھاتا ہو ان کو جماعت کی اجازت دیدی ہو تو اس وقت جائز ہے کہ جماعت سے نماز پڑھیں اور مقلد کا امام امامت کرے سورج گہن کی نماز میں امام ابوحنیفہؒ کے قول کے بموجب قرأت جہر سے نہ کریں یہ محیط میں لکھا ہے اور صحیح یہی قول ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اس نماز میں خطبہ نہیں ہے اور اماراتہ ہب یہی ہے یہ محیط میں لکھا ہے یہ نماز عید گاہ یا جامع مسجد میں پڑھے اگر کہیں اور پڑھیں تو جائز ہے اور پہلے دونوں مقاموں میں پڑھنا افضل ہے اگر یہ نماز جدا جدا اپنے گھروں میں پڑھے لیں تو جائز ہے اور اگر سب جمع ہو کر نماز نہ پڑھیں صرف دعا مانگ لیں تو بھی جائز ہے یہ خزائنہ المقتنین میں لکھا ہے۔

امام دعا کے واسطے منبر پر نہ چڑھے یہ تارخانہ میں لکھا ہے اس دعا میں امام کو اختیار ہے کہ چاہے قبلہ کی طرف کو بیٹھ کر دعا مانگے اور دعا مانگنے خواہ قوم کی طرف متوجہ ہو کر دعا مانگے اور قوم کے لوگ آمین کہتے رہیں جس الائمہ طوائفی نے کہا ہے کہ یہی بہتر ہے اگر ایسے عصا یا مکان پر سہارا دیکر کھڑا ہو کر دعا مانگے تو یہ بھی بہتر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر گہن کے وقت نماز نہ پڑھی یہاں تک کہ آفتاب کھل گیا تو پھر نماز نہ پڑھیں اور اگر کچھ کھل گیا اور کچھ گہن میں ہے تو نماز شروع کرنا جائز ہے اور اگر گہن کی حالت میں آفتاب برابر آگیا تو بھی نماز پڑھیں اور کسوف کی حالت میں غروب ہو گیا تو دعا موقوف کریں اور مغرب کی نماز میں مشغول ہوں اور کسوف کے ساتھ جنازہ بھی جمع ہو جائے تو قول جنازہ کی نماز پڑھیں اور اگر ایسے وقت میں کسوف ہو کہ جن اوقات میں نماز پڑھنا منع ہے تو نماز نہ پڑھیں یہ جوہرۃ المیرہ میں لکھا ہے اسی سے ملتے ہوئے چاند گہن کے مسئلے چاند گہن میں دو رکعتیں علیحدہ علیحدہ پڑھیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر ہولناک بادل پریشان کرنے والے امور حادث ہوں مثلاً آندھی بہت سخت ہو یا بارش یا برف گرنا موقوف نہ ہو یا آسمان سرخ ہو جائے یا دن میں تاریکی ہو جائے یا کوئی مرض عام ہو جائے کذا فی السراجیہ یا زلزلے یا صاعقہ پیدا

۱۔ جماعت اس میں سنت و افضل ہے الذخیرہ اور تھا بھی جائز ہے الحلیہ جویرہ آخرا میں نہیں لیکن بالصلوٰۃ جلد وغیرہ پکار دیں تاکہ لوگ جمع ہو جائیں ۱۲
یعین الہدایہ میں تحقیق کیا کہ جماعت سنت نہیں قبول ابوحنیفہ مالک اور سنت ہے بقول شافعی و احمد اور یہ تو فی حق اجماع ہے اور واضح ہو کہ کسوف کے واسطے خطبہ معمول نہیں ہے ۱۳

ہوں یا ستارے چھوئے لگیں یا رات میں یکا یک ہولناک روشنی ہو جائے یا دشمن کا خوف غالب ہو یا اس قسم کے اور حوادث پیدا ہوں تو بھی اس طرح دو رکعت نماز پڑھیں یہ یقین میں لکھا ہے اور بدائع میں ہے کہ اپنے اپنے گھروں میں نماز پڑھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

النبی (باب)

استسقا کی نماز کے بیان میں

امام ابو حنیفہؒ نے کہا ہے کہ استسقا کے ساتھ نماز سنت نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اس میں خطبہ بھی نہیں لیکن دعا اور استغفار ہے اور اگر جدا جدا نماز پڑھ لیں تو مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس میں چادر لوٹانا بھی نہیں یہ یقین میں لکھا ہے اور امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک امام نماز کے واسطے نکلے اور دو رکعت نماز پڑھے اور دونوں میں جہر سے قرأت کرے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سج ام ربک الاعلیٰ اور دوسری میں رکعت میں مل اناک حدیث الغاشیہ پڑھے یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے اور زمین پر بیٹھ کر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر منبر پر نہ بیٹھے اور دونوں خطبوں کے درمیان جلسہ کرے اور اگر چاہے ایک ہی خطبہ پڑھے اور اللہ کو نیکارے اور شیع پڑھے اور مسلمان مردوں اور عورتوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے اور اپنی کمان پر سہارا دیے اور جب تموز اس خطبہ پڑھ چکے تو اپنی چادر کو لوٹا دے یہ مضمرات میں لکھا ہے چادر لوٹانے کا قاعدہ یہ ہے کہ اگر وہ حریق ہو تو اوپر کی جانب نیچے اور نیچے کی جانب اوپر کرے اور اگر مدور ہو تو دائی جانب بائیں طرف کر دے اور بائیں جانب دائی طرف کر دے لیکن قوم کے لوگ اپنی چادروں کو نہ لوٹا دیں یہ کافی اور محیط اور سراج الوباح میں لکھا ہے اور تھمہ میں ہے کہ جب امام خطبہ سے فارغ ہو تو جماعت والوں کو پشت کر کے قبلہ کی طرف متوجہ ہو پھر اپنی چادر لوٹا دے پھر کھڑا ہو کر استسقا کی دعا میں مشغول ہو اور جماعت کے لوگ خطبہ اور دعا کے وقت قبلہ کی طرف منہ کئے بیٹھے رہیں پھر امام دعا مانگے اور مسلمانوں کے واسطے مغفرت طلب کرے اور سب لوگ از سر نو توبہ کریں اور مغفرت طلب کریں پھر امام دعا کے وقت اگر دونوں ہاتھ اپنے آسمان کی طرف اٹھائے تو بہتر ہے اور اگر ہاتھ نہ اٹھائے انگشت شہادت سے اشارہ کرے تو بھی بہتر ہے اور اس طرح اور لوگ بھی اپنے ہاتھ اٹھائیں اس لئے کہ دعا میں ہاتھ پھیلانا سنت ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور استسقا کے خطبہ کے وقت سب لوگ خاموش رہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ امام برابر تین دن تک استسقا کی نماز کو جائے یہ زاد میں لکھا ہے اس سے زیادہ منقول نہیں اور منبر نہ لے جائے اور پیادہ پا جائیں اور پرانے کپڑے پہنیں یا دھلے ہوئے یا بیوند لگے ہوئے اور اللہ کے سامنے انکسار اور عاجزی اور تواضع کرتے ہوئے اور مردوں کو جھکائے ہوئے جائیں پھر ہر روز نکلنے سے پہلے صدقہ مقدم کریں پھر جائیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور تجربہ میں ہے کہ اگر امام نے نکلے تو اور لوگوں کے نکلنے کا حکم کرے اور اگر اس کے بغیر اذن نکلیں تو جائز ہے مسلمانوں کے ساتھ ذمی نہ نکلیں یہ تارخانیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر وہ اپنے آپ پر خرید و فروخت کے لئے اپنے معبدوں کو یا جنگل کو جائیں تو ان کو منع نہ کریں یہ یعنی شرح میں لکھا ہے اور استسقا وہاں ہوتا ہے جہاں تالاب اور نہریں اور ایسے کنویں نہ ہوں جس سے پانی نکلیں اور جانوروں کو پلا دیں اور کھیتوں کو پانی دیں یا ہوں مگر کافی نہ ہوں اگر اس کے پاس تالاب اور کنویں اور نہریں ہوں تو استسقا کی نماز کے واسطے نہ نکلیں اس لئے کہ وہ شدت ضرورت اور حاجت کے وقت ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

۱۔ سنت یعنی نے کہا کہ شاید مستحب یا جائز ہو چکے تھمہ میں ہے کہ اگر امام نے جماعت پڑھائی یا حکم دیا تو جماعت ہے ۱۲ ہفتار میں کہا کہ جماعت جائز ہے ۱۳

بیمو لہ باب

صلوٰۃ الخوف ۱ کے بیان میں

اس میں خلاف نہیں ہے کہ صلوٰۃ الخوف نبی ﷺ کے زمانہ میں شروع تھی اور بعد ان کے امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے قول کے بموجب اس کی شروعت اس طرح ہوتی ہے یہی صحیح ہے یہ زمانہ میں لکھا ہے جب بہت خوف ہو تو امام جماعت کے دو گروہ کرے ایک گروہ دشمن کی طرف متوجہ رہے اور ایک گروہ امام کے پیچھے ہو یہ قدری میں لکھا ہے اور بہت خوف ہونے کی صورت یہ ہے کہ دشمن ایسا سامنے ہو کہ اس کو دیکھتے ہوں اور یہ خوف ہو کہ اگر سب جماعت میں مشغول ہو گئے تو دشمن حملہ کرے گا یہ جو ہرۃ الخیرہ میں لکھا ہے اور کچھ سپاہی نکلیں اور دشمن کا گمان کریں اور صلوٰۃ الخوف پڑھیں پھر اگر دشمن ظاہر ہو تو وہ نماز جائز ہوگی اور اگر اس کے خلاف ظاہر ہو تو جائز نہ ہوگی لیکن اگر غلطی گمان کی اس وقت معلوم ہوئی جب ایک گروہ اپنی جہت پر نماز پڑھ کر پھر ایکن ابھی صفوں سے باہر نہیں نکلے تو محکم استحسان اسی پر بنا کر ناجائز ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور یہ سارا حکم قوم کے واسطے ہے امام کی نماز ہر حالت میں جائز ہے اس لئے کہ اس کے حق میں کوئی چیز مفسد صلوٰۃ نہیں یہ عزرائق میں ہے صلوٰۃ الخوف کی کیفیت یہ ہے کہ اگر امام اور قوم کے لوگ سب مسافر ہوں پس اگر قوم اس کے پیچھے نماز پڑھنے میں جھگڑا نہ کرے تو امام کے واسطے افضل یہ ہے کہ قوم کے دو گروہ کرے اور ایک گروہ کو یہ حکم کرے کہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑے ہوں اور دوسرے گروہ کے ساتھ پوری نماز پڑھ لے پھر جو گروہ دشمن کے مقابلہ میں ہے اس میں کسی شخص کو حکم کرے کہ امامت کرے اس گروہ کو پوری نماز پڑھادے اور اگر ہر فریق اسی امام کے ساتھ پڑھنا چاہے اور جھگڑا ہو تو قوم کے دو گروہ کرے ایک دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہو اور ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ میں جائے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ میں ہے آئے اور امام اتنی دیر تک بیٹھا ہوا ان کا منتظر رہے پھر ان کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے جماعت کے لوگ جو اس کے پیچھے ہیں اس کے ساتھ سلام نہ پھیریں اور دشمن کے مقابلہ پر جائیں پھر پہلا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آئے اور ایک رکعت بغیر قرأت پڑھے اور جب ایک رکعت پڑھ چکے تو بعد از تشہد قعدہ کر کے سلام پھیرے اور دشمن کے مقابلہ پر جائے پھر دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آئے اور رکعت قرأت کے ساتھ پڑھے اور اگر امام اور قوم دونوں مقیم ہوں اور نماز چار رکعتوں کی ہو تو ایک گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھ کر بعد از تشہد قعدہ کرے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ پر چلا جائے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ پر وہ آئے اور امام بیٹھا ہوا ان کے آنے کا منتظر رہے پھر ان کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور اس کے ساتھ دوسرا گروہ سلام نہ پھیرے اور دشمن کے مقابلہ پر چلا جائے پھر پہلے گروہ کے لوگ آئیں اور بغیر قرأت کے ساتھ پڑھیں اور اگر مقیم ہو اور جماعت کے لوگ مسافر ہوں یا بعضے مقیم ہوں اور بعضے مسافر ہوں تو حکم وہی ہے جو سب کے مقیم ہونے کی صورت میں ہوتا ہے اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ مقیم ہوں تو ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر دشمن کے مقابلہ پر چلے جائیں پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور سلام پھیرے پھر پہلا گروہ آئے اور تین رکعت بغیر قرأت پڑھیں اس لئے کہ وہ اول سے نماز میں شریک تھے پھر جب وہ اپنی نماز پوری کر چکیں تو دشمن کے مقابلہ پر چلے جائیں اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آئے اور وہ تین رکعتیں پڑھیں پہلی رکعت میں الحمد اور سورت پڑھیں اس لئے کہ وہ مسبوق ہیں اور اخیر کی دو رکعتوں میں صرف الحمد پڑھیں اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ بعضے مقیم ہوں و بعضے مسافر تو امام پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر دوسرے دشمن کے مقابلہ پر چلے

جائیں اور وہ سرگروہ آئے اور امام ان کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس جو امام کے پیچھے مسافر تھا اس کی نماز میں صرف ایک رکعت باقی ہے اور جو مقیم تھا اس کی نماز میں تین رکعت باقی ہیں پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جائیں اور پہلا گروہ امام کے پاس آئے اور جو مسافر ہے وہ ایک رکعت بغیر قرأت پڑھ لے اس لئے کہ اس کو اول سے نماز ملی تھی اور جو مقیم ہو وہ ظاہر روایت کے بموجب تین رکعتیں بغیر قرأت کے پڑھے اور جب پہلا گروہ اپنی نماز پوری کر چکے تو دشمن کے مقابلہ ہو جائے اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آئے اور جوان میں سے مسافر ہو وہ ایک رکعت قرأت کے ساتھ پڑھے اس لئے کہ وہ مسبوق ہے اور جو مقیم ہو وہ تین رکعتیں پڑھے پہلی رکعت الحمد اور سورۃ کے ساتھ پڑھے اور اخیر کی دو رکعتیں سب روایتوں کے بموجب صرف الحمد پڑھے اور اس میں فرق نہیں ہے کہ دشمن قبلہ کی طرف ہو یا اور طرف ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے تو سب کی نماز قاسد ہو گئی اور اصل اس میں یہ ہے کہ نماز سے ایسے وقت میں پھیرنا کہ جب پھرنے کا موقع نہ ہو مفید صلوٰۃ ہے اور اس کے موقع پر اس کو چھوڑ دینا مفید نہیں پس اس قاعدے کے بموجب اگر قوم کے چار گروہ کرے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پہلے اور تیسرے گروہ کی نماز قاسد ہو گئی اور دوسرے اور چوتھے گروہ کی نماز صحیح ہوگی اور اگر دوسرا گروہ لوٹ کر تیسری اور چوتھی رکعت بغیر قرأت پڑھے پھر پہلی رکعت قرأت سے پڑھے پھر چوتھا گروہ آ کر تین رکعتیں قرأت سے پڑھیں اور ایک رکعت الحمد اور سورۃ سے پڑھیں پھر قعدہ کریں پھر کھڑے ہوں اور دوسری رکعت الحمد اور سورۃ سے پڑھیں اور قعدہ نہ کریں پھر تیسری رکعت صرف الحمد سے پڑھیں اور کچھ نہ پڑھیں اور قعدہ کریں اور سلام پھر دیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور جو شخص دوسرے فریق میں داخل ہو جائے اس کا حکم دوسرے فریق کا ہو جائے گا لیکن جب وہ اپنے ذمہ کی نماز سے فارغ ہو گیا ہے اور اس کے بعد داخل ہوا تو دوسرے فریق کا حکم نہ ہوگا پس اگر امام نے ظہر کی دو رکعتیں پہلے گروہ کے ساتھ پڑھیں اور سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص اس وقت تک باقی رہا کہ امام نے دوسرے گروہ کے ساتھ نماز پڑھی پھر وہ شخص چلا گیا اس کی نماز پوری ہو گئی اس لئے کہ اگر چہ وہ دوسرے گروہ میں داخل ہوا لیکن ان میں سے نہیں ہو گیا کیونکہ اپنے ذمہ کی نماز سے فارغ ہو لیا تھا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور مغرب کی نماز میں پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور اگر غلطی سے پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے اور دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں تو سب کی نماز قاسد ہو جائے گی اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر پہلے گروہ کے ساتھ تیسری رکعت پڑھی تو پہلے گروہ کی نماز قاسد ہو گئی اور دوسرے گروہ کی نماز جائز ہو گئی اور وہ اپنی دو رکعتیں پڑھیں ایک بغیر قرأت کے پڑھیں اور دوسرے قرأت سے پڑھیں اور اگر مغرب میں ان کے تین گروہ بنائے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پہلے گروہ کی نماز قاسد ہو گئی اور دوسرے دوسرے گروہ کی نماز جائز ہوگی اور دوسرا گروہ دو رکعتیں قضا کرے اور دوسری رکعت بغیر قرأت کے پڑھے اور تیسرا گروہ دو رکعتیں قرأت کے ساتھ پڑھے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے پھر خوف دشمن و درندہ سے برابر ہے اور خوف کی وجہ سے نماز میں قصر نہیں ہوتا لیکن نماز میں چلتا جائز ہو جاتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور نماز کی حالت میں دشمن سے قتال نہ کریں اگر قتال کریں گے تو نماز باطل ہو جائے گی اس لئے کہ قتال اعمال صلوٰۃ سے نہیں ہے اور اس طرح اگر کوئی اپنے پھرنے کی حالت میں گھوڑے پر سوار ہوگا تو بھی قاسد ہو جائے گی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے خواہ قبلہ کی طرف سے دشمن کی طرف کو پھرا ہو یا دشمن کی طرف سے قبلہ کی طرف کو پھرا ہو۔ دریا میں پھرتا ہو اور پیادہ پا چلتا ہو نماز نہ پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر دشمن کے خوف سے بھاگ کر پیادہ پا چل رہا ہو

اور نماز کا وقت آگیا اور نماز کے لئے ظہر نہیں سکتا تو ہمارے نزدیک چلا ہوا نماز نہ پڑھے بلکہ نماز میں تاخیر کرے۔ اگر صلوٰۃ الخوف میں کھڑا ہو تو دو جگہ سہو کے واجب ہونگے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر خوف اور زیادہ سخت ہو تو سواری کی حالت میں جدا جدا نماز پڑھ لیں اور رکوع اور سجود اشارہ سے کریں اور اگر قبلہ کی سمت کو رخ نہیں کر سکتے تو جدھر کو چاہیں نماز پڑھ لیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور خوف کا سخت ہونا یہ ہے کہ دشمن اترنے کے مہلت نہ دے اور لڑائی کے لئے ان پر هجوم کرے یہ جو ہرۃ اخیرہ میں لکھا ہے اور سوار ہو کر جماعت سے نماز نہ پڑھیں لیکن اگر امام اور مقتدی دونوں جانوروں پر سوار ہوں تو اقتدا صحیح ہوگا اور اگر اشارہ سے نماز پڑھیں پھر اس وقت میں خواہ خارج وقت عذر زائل ہو جائے تو اس نماز کا اعادہ واجب نہ ہوگا اور زیادہ اگر رکوع و سجود پڑھا تو اشارہ سے نماز پڑھ لے اور سوار اگر دشمن کے پیچھے جاتا ہو تو جانور پر نماز نہ پڑھے اور اگر دشمن اس کے پیچھے آتا ہو تو جانور پر نماز پڑھ لینے میں مضائقہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جو شخص اتر سکتا ہے وہ سواری پر نماز پڑھے گا تو ہمارے نزدیک اس کی نماز قاسد ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہے

اگر نماز کے اندر امن حاصل ہو گیا مثلاً دشمن چلا گیا تو صلوٰۃ الخوف کو پورا کرنا جائز نہیں اور جس قدر نماز باقی ہے اس کو امن کی نماز کی طرح پڑھیں اور دشمن کے چلے جانے کے بعد جس نے قبلہ کی طرف سے منہ پھیرا تو اس کی نماز قاسد ہو جائے گی اور اگر دشمن کے چلے جانے سے پہلے نماز کے واسطے منہ پھیرا پھر دشمن چلا گیا تو اسی پر نماز بنا کر لے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے امام محمدؒ نے زیادات میں کہا ہے کہ امام نے ظہر کی نماز صلوٰۃ الخوف پڑھی اور سب متعم تھے جب اس نے ایک گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھ لیں تو سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص نہ گیا تو اس کی نماز قاسد نہ ہوگی لیکن ایسا فعل اس کے لئے بہتر نہیں اور اگر امام تیسری رکعت پڑھ چکا پھر اس کو معلوم ہوا کہ یہ کام ہر اک کیا اور تیسری رکعت کے بعد یا چوتھی رکعت میں امام کے ہتھرتشہد قعدہ کرنے سے چلا گیا اس کی نماز صحیح ہے اور اگر امام کے ہتھرتشہد قعدہ کر لینے کے بعد اور سلام سے پہلے چلا گیا تو نماز اس کی پوری ہوگی۔ اگر امام نے جماعت کے ساتھ ظہر کی نماز شروع کی اور وہ سب مسافر تھے جب ایک رکعت پڑھ لی تو دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے ایک گروہ دشمن کے سامنے کھڑا ہو گیا اور ایک گروہ نے امام کے ساتھ باقی رہ کر اپنی نماز پوری کی تو ان کی نماز قاسد ہوگئی جو گروہ امام کے ساتھ باقی تھا اس کی نماز کا ادا ہو جانا تو ظاہر ہے اور جو گروہ چلا گیا اس کی نماز اس واسطے ہوگئی کہ چلا جانا اپنے موقع پر اور ضرورت کی وجہ سے ہوا اور اگر امام نے ظہر کی نماز جماعت سے شروع کی اور وہ سب متعم تھے پھر دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے ایک گروہ دو رکعتیں پڑھ لینے کے بعد دشمن کے مقابلہ کو گیا تو اس کی نماز قاسد نہ ہوگی اور اگر ایک رکعت کے بعد نماز سے پھر گئے تو نماز ان کی قاسد ہو جائے گی اور اگر ظہر کی تین رکعتوں کے بعد دشمن سامنے آیا اور ایک گروہ دشمن کے مقابلہ کو نماز چھوڑ کر چلا گیا تو اس مسئلہ کا کتاب میں ذکر نہیں اور مشائخ کا اس میں اختلاف ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز ان کی قاسد نہ ہوگی اس لئے کہ نماز کے ایک جزو ادا ہو جانے کے بعد نماز سے فارغ ہونے تک پہلے گروہ کے پھر جانے کا وقت ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ خوف کی نماز جمعہ اور عیدین میں بھی جائز ہے یہ سراجیہؒ نے میں لکھا ہے۔ اگر عید کے روز مصر میں امام دشمن کے مقابلہ میں ہو اور عید کی نماز صلوٰۃ الخوف پڑھنا چاہے تو قوم کے دو گروہ بنائے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس اگر امام کی رائے موافق قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہو تو پہلا گروہ پہلی رکعت میں متابعت کرے اور دوسرا گروہ دوسری رکعت میں اگر چہ دونوں گروہوں کا مذہب عید کی نماز میں امام کے خلاف ہو لیکن اگر امام کا مذہب عید کی نماز میں ایسا ہو کہ یقیناً خطا ہو اور صحابہؓ میں سے کسی کا وہ قول نہ ہو تو متابعت نہ کریں پس جب امام اپنی نماز سے اُٹھیں اگر نماز خوف شروع کی پھر دشمن چلا گیا تو ہر فرق اپنی جگہ نماز پڑھے اور اگر نماز شروع کے وقت خوف نہ تھا پھر دشمن آگیا پس ایک فرقہ اس کے مقابلہ کے لئے جائز ہے اور ظہر یہ میں ہے کہ مسافر جو سفر میں عاصی ہو اس کو نماز خوف جائز نہیں ہے اسی سے لکھا کہ باقی کے واسطے نہیں ہے ۱۲۸

فارغ ہو اور دوسرا گروہ نماز سے پھر جائے اور پہلا گروہ آئے تو وہ اپنی دوسری رکعت بغیر قرأت پڑھیں اور بقدر قرأت امام کے یا اس سے کم یا زیادہ کھڑے ہوں پھر زمانہ تکبیریں کہیں اور رکوع کریں جیسے کہ امام نے کہا اور جب نماز تمام کر لیں تو وہ چلے جائیں اور دوسرا گروہ آئے اور وہ اپنی پہلی رکعت قرأت سے پڑھیں پھر تکبیر کہیں زیادات اور جامع اور سیر کبیر کی روایت بھی ہے اور نوادر کی دو روایتوں میں سے بھی ایک بھی ہے اور بھی استحسان ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

المسألة (۱۰) باب

جنازہ کے بیان میں

اس میں سات فصلیں ہیں

پہلی فصل

جانگنی والے کے بیان میں جب کوئی جانگنی میں

ہو تو دہائی کروٹ پر اس کا منہ قبلہ کی طرف کر پھر دیں اور یہی سنت ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب اس کو تکلیف نہ ہو اور اگر تکلیف ہو تو اسی حالت پر چھوڑ دیا جائے یہ زاہدی میں لکھا ہے جانگنی کی علامتیں یہ ہیں کہ دونوں پاؤں سست ہو جائیں اور کھڑے نہ ہو سکیں اور ٹانگ ٹیز مچی ہو جائے اور دونوں کشتی بیٹھ جائیں اور خصبہ کی کھال کھینچ جائے یہ یمین میں لکھا ہے اور منع کی کھال تن جائے اور اس میں نرمی معلوم نہ ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اس وقت اس کو کلہ شہادتین تلقین کریں اور طریقہ تلقین کا یہ ہے کہ غرغره سے پہلے حالت نزاع میں اس کے پاس جہر سے اس طرح کہ وہ سنتا ہوا شہدان لا الہ الا اللہ والشہد ان محمد رسول اللہ پڑھنا شروع کریں اور اس سے یہ نہ کہیں کہ تو پڑھا اور اس کے کہنے میں اس سے اصرار نہ کریں اس لئے یہ خوف یہ ہے کہ وہ شاید وہ جھڑک نہ جائے اور جب اس کو وہ ایک بار کہہ لئے تو تلقین کرنے والا یہ پھر اس کے سامنے نہ کہے لیکن اس کے بعد اگر وہ کچھ اور کلام اور اس کے سوا کر لئے تو پھر تلقین نہ کریں یہ جو ہرۃ العیرہ میں لکھا ہے اور یہ تلقین بالا جماع مستحب ہے اور ہمارے نزدیک ظاہر روایت کے بموجب موت کے بعد تلقین نہیں یہ یعنی شرح ہدایہ اور معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور ہم دونوں تلقینوں پر عمل کرتے ہیں موت کے وقت بھی اور دفن کے وقت بھی یہ معمرات میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ تلقین کرنے والا ایسا شخص ہو کہ جس پر یہ تہمت نہ ہو کہ اس کو اس کے مرنے کی خوشی ہوتی ہے اور اس کے ساتھ نیک گمان رکھنے والا ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ اگر شدت نزاع میں کسی سے کفر کے کلمات سرزد ہوں تو اس کے کفر کا حکم نہ کیا جائے اور مسلمانوں کے مردوں کی طرح اس کے ساتھ عمل کیا جائے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور نیک اور صالح لوگوں کا حاضر ہونا اس وقت پسندیدہ ہے اور اس کے پاس سورہ یٰسین پڑھنا مستحب ہے یہ شرح بیہد المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور اس کے پاس خوشبو رکھنا چاہئے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ حیض والی عورت اور جب کا اس کے پاس موت کے وقت بیٹھنے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب وہ مرجائے تو اس کی داڑھی

۱۔ لکھا ہے اور چاہے چہرہ لٹا کر قبلہ کی طرف قدم کریں اور سر کی قدر دو چار ہواور منہ کی کھانچ یہ کہ جس طرح من پڑے قبلہ رخ کر دیں سوائے زنا کار مرحوم کے کہانی المعراج ۱۲ ج کریں تاکہ آخری کلمہ جس پر دنیا سے گیا ہے کلہ شہادت ہو گیا ۱۳ ج دفن یعنی مٹی ڈال کر سرہانے کھڑا ہو کر کہے کہ اے فلاں دنیاوی ایمان یا دکر آخر تک جس طرح عین الہدای میں مدلل ہے ایمن الہام نے زعم کیا کہ اس میں کچھ ضرر نہیں ہے ۱۴ ج نہیں۔ لیکن ان کا وہاں سے نکل چاہئے بہتر ہے ۱۵ ج

باندھ دیں اور آنکھیں بند کریں اور آنکھیں وہ قفل بند کرے جو اس کے عزیز میں سب سے زیادہ اس پر مہربان ہو اور جس قدر ہو سکے آسانی سے آنکھیں بند کریں اور داڑھی اس کی ایک چوڑی پٹی سے باندھیں اور گرہ اس کے سر کے اوپر لگا دیں۔ جو ہرۃ العیرہ میں لکھا ہے اور آنکھیں بند کرنے والا بسم اللہ علیٰ الحمد رسول اللہ اللہم یر علیہ امر وہ سبیل علیہ مابعدہ واسعدہ بقاء تک واجعل ما خرج الیہ خیرا مما خرج عنہ پڑھے یہ تمبین میں لکھا ہے اور اس کے جوڑ بند ڈھیلے کر دے اور اس کی دونوں بانہیں اس کے بازوؤں کی طرف کو لے جائے پھر ان دونوں کو پھیلائے پھر اس کے ہاتھوں کی انگلیاں متعلیوں کی طرف کو موڑ کر پھر سیدھی کر دے اور اس کی دونوں رانیں پیٹ کی طرف کو موڑ کر سیدھی کر دے اور دونوں پنڈلیاں رانوں کی طرف کو موڑ کر سیدھی کر دے یہ جو ہرۃ العیرہ میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ جن کپڑوں میں مرا ہے وہ کپڑے اتار لیں اور تمام بدن ایک کپڑے سے ڈھک دیں اور ایک بلند جگہ تخت یا چنگ پر رکھیں تاکہ زمین کی نمی اس کو پہنچ کر بوند بدل دے اور اس کے پیٹ پر کوئی لوہا تر مٹی رکھ دیں تاکہ نہ پھولے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ اس کے پڑوسیدوں اور دوستوں کو خبر کر دیں تاکہ اس پر نماز پڑھ کر اس کے واسطے دعا کر کے اس کا حق ادا کریں یہ جو ہرۃ العیرہ میں لکھا ہے اور بازوؤں میں آواز دینے کو بعضوں نے نہ کر دیا لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ اس قرض ادا کرنے میں جلدی کریں اس کو بری الذمہ کر دیں اور جمیزہ و غنیمین میں جلدی کریں تاخیر نہ کریں اور اگر کوئی نکاح کر گیا تو اس کو اتنی دیر تک چھوڑ دیں کہ اس کی موت کا یقین ہو جائے یہ جو ہرۃ العیرہ میں لکھا ہے اور اس کے پاس غسل کے وقت قرآن پڑھنا مکروہ ہے یہ تمبین میں لکھا ہے۔ اگر کوئی عورت مری اور بچہ اس کے پیٹ میں تڑپتا ہو تو امام محمدؒ نے کہا ہے کہ اس کا پیٹ چیر کر بچہ کو نکال لیں کیونکہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

دوسری فصل

غسل میت کے بیان میں

میت کا غسل زندوں پر سنت^۱ ہے اور اجماع امت کے نزدیک حق واجب ہے یہ نہایت میں لکھا ہے لیکن اگر بعضے اس کو ادا کریں تو پانی لوگوں سے ساقط ہو جاتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے واجب غسل ایک بار ہے اور مکرر اس کی سنت ہے یہاں تک کہ اگر ایک ہی بار کے غسل پر استغفار کریں یا جاری پانی میں ایک غوطہ دیں تو جائز ہدائع میں لکھا ہے جب غسل کا ارادہ کریں تو اس کو نکال کر لیں یہی ہمارا مذہب ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور ایک تخت پر اس کو رکھیں جس کو میت کے رکھنے سے پہلے طاق مرتبہ خوشبو کی دھوئی دے لی ہو اور طریقہ اس کا یہ ہے کہ تخت کے گرد انیسویں کو ایک بار یا تین بار یا پانچ بار پھرا جائے اس سے زیادتی نہ کریں یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے اور کیفیت اس کے رکھنے کی ہمارے بعض اصحاب کے نزدیک یہ ہے کہ اس کو ایسا لہا لٹا دیں جیسے حالت مرض میں اشارہ سے نماز پڑھنے کے لئے لٹاتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس طرح لٹا دیں جیسے قبر میں لٹاتے ہیں اور اصح یہ ہے کہ جس طرح آسان ہو اس طرح لٹا دیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ جہاں میت کو غسل دیں وہاں پردہ کر لیں سوائے غسل دینے والے اور اس کے مددگار کے اور کوئی اس کو نہ دیکھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اس کا متراف سے گھٹنے تک کی کپڑے سے ڈھانک لیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور ظاہر مذہب یہ ہے کہ ستر غلیظ کو ڈھانک لیں رانوں کو نہ ڈھکیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور

۱ حق کیونکہ مسلمان پر مسلمان بھائی کے حقوق میں سے نماز و فرائض بھی ہے ۱۱
۲ جب غسل آٹا نہ کرے جب عی مر اسی وقت کپڑے اتار لیں ۱۲
۳ سنت اور فتح القدیر میں قرض قرار دیا اور یہی اصح ہے کہ قرض کٹا ہے

یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک استنجاء بھی کرایا جائے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور طریقہ استنجاء کا یہ ہے کہ دھونے والا اپنے دونوں ہاتھوں پر کپڑا لپیٹ لے پھر نجاست کے مقام کو دھوے اس کے جس طرح ستر کو دیکھنا حرام ہے اس طرح ستر کو چھونا بھی حرام ہے یہ جو ہرۃ الخیرہ میں لکھا ہے اور مرد غسل کے وقت مرد کی ران کو نہ دیکھے اس طرح عورت عورت کی ران کو نہ دیکھے یہ تارخانہ میں لکھا ہے پھر نماز کا سا^(۱) وضو کرادیں لیکن اگر بچہ جو نماز نہ پڑھتا ہو تو وضو نہ کرائیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منہ دھونے سے شروع کریں ہاتھوں سے نہ شروع کریں یہ محیط میں لکھا ہے اور دھنی طرف سے ابتداء کریں اسی لحاظ سے جیسے وہ اپنی زندگی میں دھوتا ہے اور کلی نہ کرائیں اور ناک میں پانی بھی نہ ڈالیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ غاسل اپنی انگلی پر باریک کپڑا لپیٹ کر اس کے منہ میں داخل کرے اور اس کے دانتوں اور لبوں اور صوزھوں اور نالو کو صاف کرے اور اس کے دونوں ہتھکڑیوں میں بھی انگلی داخل کرے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے جس الامتہ طحاوی نے کہا ہے کہ اس زمانہ میں لوگوں کا اسی پر عمل ہے یہ محیط میں لکھا ہے سر کے مسح میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس کے سر پر مسح کیا جائے اور پاؤں کے دھونے میں تاخیر نہ کی جائے یہ تبیین میں لکھا ہے اور گرم پانی سے غسل دینا ہمارے نزدیک افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور پانی کو ہیری کی پتوں میں یا اشنان میں جوش دلوایں اور اگر وہ نہ ہو تو خالص پانی کافی ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور سر اور داڑھی منگھی سے دھویں اور جو وہ نہ ہو تو صابن یا شل اس کے اور کسی چیز سے دھویں کیونکہ صابون بھی وہی کام دیتا ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ اگر اس کے سر پر بال ہوں تو اس کی زندگی کی حالت کا لحاظ کیا جاتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ چیزیں اگر نہ ہوں تو خالص پانی کافی ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے پھر اس کو ہاتھیں کر وٹ پر لٹا دیں اور ہیری کے پتوں میں جوش دیے ہوئے پانی سے نہلا دیں یہاں تک کہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ پانی اس کے بدن پر وہاں تک پہنچ گیا جو تخت سے ملا ہوا ہے پھر اس کو دھنی کر وٹ پر لٹا دیں اور اس طرح نہلا دیں اس لئے کہ سنت یہ ہے کہ دھنی طرف سے نہلا نا شروع کریں پھر اس کو نہلا دیں اور سہارا دیے رہیں اور نری کے ساتھ اس کے پیٹ پر ہاتھ پھیریں اس لئے کہ کفن ملوث نہ ہو جائے اور اگر کچھ لٹکے تو دھو ڈالیں اور اس کے غسل اور وضو کا اعادہ نہ کریں پھر اس کو کپڑے سے پوچھیں تاکہ اس کے کفن کے کپڑے نہ بھیگ جائیں اور اس کے بالوں میں اور داڑھی میں منگھی نہ کریں اور ناخن اور بال نہ تراشیں اور مونچھیں بھی نہ تراشیں اور بظلوں کے بال نہ اکھاڑیں اور ناف کے چمچے کے بال نہ مونچھیں اور جس حالت میں ہو اس طرح دفن کر دیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر اس کا ناخن ٹوٹا ہوا ہو تو اس کو جدا کر لینے میں مضائقہ نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اس میں مضائقہ نہیں کہ اس کے چہرہ پر روئی رکھ دیں اور سوراخوں میں یعنی پیشاب اور پاخانہ کے مقام اور دونوں کانوں اور منہ میں روئی بھر دیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ مرد اگر پانی میں ملے تو اس کو نہلا نا ضروری ہے اس واسطے کہ نہلا نے کا حکم آدمیوں پر ہے اور اس کے پانی میں پڑے ہوئے سے آدمیوں سے یہ حکم ادا نہیں ہوا لیکن اگر اسی پانی سے نکالتے وقت غسل کی نیت سے ہلا لیں تو پھر دوبارہ نہلا نا ضرور نہیں یہ تجنیس اور بدائع اور محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر مرد مر گیا ہو کہ اس کو چھو نہیں سکتے تو اس پر پانی بہالینا کافی ہے یہ تارخانہ میں عتایہ سے نقل کیا ہے۔

عورت کا حکم غسل میں وہی ہے جو مرد کا ہے عورت کے بال پیٹھ پر نہ چھوڑیں یہ تارخانہ میں شرح طحاوی سے نقل کیا ہے جس سے پیدا ہونے وقت کوئی آواز یا حرکت ایسی پائی جائے جس سے اس کی زندگی معلوم ہو تو اس کا نام رکھیں اور اس کو غسل دیں اور اس کی نماز پڑھیں اور اگر ایسا نہ ہو تو اس کو ایک کپڑا لپیٹ دیں اور اس پر نماز نہ پڑھیں اور ایک روایت میں ہے کہ جو ظاہر روایت

۱۔ پھیریں تاکہ جو کچھ لکنا مردہ نکل جائے اور اس سے وضو میں کچھ نقصان نہ ہوگا ۱۲ ۲۔ نہ چھوڑیں بلکہ کیسے بنا کر سینہ پڑائیں ۱۱

(۱) ۱۲۷۷ء کی وغیرہ کے

نہیں ہے کہ اس کو غسل دیں اور بھی مختار ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر جانے والی والی اور ماں اس کی زندگی کی نشانی کی گواہی دیں تو ان کا قول مقبول ہوگا اور اس پر نماز جائز ہوگی یہ معمرات میں لکھا ہے۔ اگر حمل گر جائے اور بچہ کے سب اعضاء نہیں بنے تھے تو با اتفاق روایات یہ حکم ہے کہ اس پر نماز نہ پڑھیں اور مختار یہ ہے کہ اس کو بھلا دیں اور کپڑوں میں لپیٹ کر دفن کر دیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی مردہ کا نصف سے زیادہ بدن مع سر کے ملے تو اس کو غسل اور کفن دیں اور نماز پڑھیں یہ معمرات میں لکھا ہے اور جب نصف سے زیادہ بدن پر نماز پڑھ لی تو اس کے بعد اگر باقی بدن بھی ملے تو اس پر نماز نہ پڑھیں۔ یہ ایضاً میں لکھا ہے اور اگر نصف بدن ملے اور اس میں سر نہ ہو یا نصف بدن طول میں چڑھا ملے تو اس کو غسل نہ دیں اور نماز نہ پڑھیں اور ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں یہ معمرات میں لکھا ہے اور جس شخص کا مسلمان یا کافر ہونا معلوم نہ ہو پس اگر کوئی مسلمان ہونے کی علامت ہو یا ایسے ملکوں میں ہو جو مسلمانوں کے ملک ہوں تو اس کو غسل دیں ورنہ نہ دیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اگر مسلمانوں اور کافروں کے مردے مل جائے یا مسلمانوں اور کافروں کے مقتول مل جائے تو اگر مسلمان کسی علامت سے پہچانے جاتے ہوں تو اس پر نماز پڑھیں اور مسلمانوں کی علامت تختہ اور خطاب اور سیاہ کپڑے ہیں اور اگر کوئی علامت نہ ہو تو اگر اس میں مسلمان زیادہ ہیں تو سب پر نماز پڑھیں اور نماز اور دعا میں نیت مسلمانوں کی کریں اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں اور اگر زیادتی مشرکین کی ہو تو کسی پر نماز نہ پڑھیں اور غسل و کفن دیں لیکن مسلمانوں کے مردوں کی طرح غسل و کفن نہ دیں اور مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور اگر دونوں برابر ہوں تو بھی ان پر نماز نہ پڑھیں دفن میں مشائخ کا اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور بعض کا قول یہ ہے کہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں اور بعضوں نے کہا ہے کہ ان کے واسطے علیحدہ مقبرہ بنادیں یہ معمرات میں لکھا ہے اگر کافروں کا کوئی بچہ اپنے ماں باپ کے ساتھ یا اس کے بعد قید ہو کر آئے پھر مر جائے تو اس کو غسل نہ دیں لیکن اگر وہ بچہ والا ہو اور اس نے اسلام کا اقرار کیا ہو یا اس کے ماں باپ میں سے کوئی مسلمان ہو کیا تو غسل دیں اور دادا دادوی کے مسلمان ہونے کی صورت میں اختلاف ہے اور اگر صرف بچہ قید ہو کر آئے تو اس کو غسل دیں لیکن اور اس پر نماز پڑھیں یہ زہدیٰ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص کشتی میں مر جائے تو اس کو غسل دیں اور کفن دیں یہ معمرات میں لکھا ہے اس پر نماز پڑھیں اور کچھ بوجہ ہاندھ کر دریا میں ڈال دیں^(۱) یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور جو شخص بے نوات^(۲) یا بٹ مار ہونے کی وجہ سے قتل کیا جائے تو اس کو غسل نہ دیں اور اس پر نماز نہ پڑھیں بعضوں نے کہا یہ حکم اس وقت ہے جب وہ لڑائی کے تمام ہونے سے پہلے قتل ہو لیکن اگر ان میں سے کوئی شخص مسلمانوں کے امام کے غالب ہونے کے بعد قتل ہو تو اس کو غسل دیں اور نماز پڑھیں اور یہ بہتر ہے بڑے بڑے مشائخ نے اس کو اختیار کیا ہے اور جو شخص گلا گھونٹ کر لوگوں کو مارا کرتا ہو اس کو غسل نہ دیں اور اس پر نماز نہ پڑھیں اور ہمارے مشائخ نے باغرابانی کی وجہ سے جو لوگ قتل ہوتے ہیں اس تفصیل کے بموجب ان پر باغوں کا حکم کیا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جو لوگ شہر کے اندر رات کو اختیار ہاندھ کر غارتگری کریں وہ بٹ ماروں کے حکم میں ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مردے بھلانے والا چاہئے کہ باطلہارت ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر بھلانے والا جب یا حیض والی عورت یا کافر ہو تو جائز ہے اور مکروہ ہے معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر بے وضو ہو

۱۔ جائز ہے یعنی ممانعت مرتفع ہو کر نماز کا حکم ممانع ہوگا ۲۔ مل جائیں یعنی ایک ہی جگہ میں غلط ملط ہو جائیں اور سب کی وضع و صورت یکساں ہو جیسے عرب میں قبا غرض کہ شافعی نہ ہو اور تو لہ سیاہ کپڑے یہ زمانہ عباسیہ کے رسم کے موافق علامت بتلائی تو لہ زیادہ مسلمان اس طرح کہ مثلاً سو کا فر مارے گئے اور وہ مسلمان مارے گئے تو اس قدر معلوم ہو گیا کہ ان تین سو میں سے دوسرے مسلمان ہیں ۱۲

(۱) جب کوفہ میں سر نہ ہو ۱۳ (۲) سلطان سے ہائی ۱۴

تو بالا اتفاق کرو نہیں یہ قیہ میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ نہلانے والا میت کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار ہو اور اگر وہ نہلا نہ جاتا ہو تو امین اور متقی آدمی غسل دے یہ زہدی میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ نہلانے والا نقد آدمی ہو کہ غسل اچھی طرح ادا کرے اور اگر کوئی بری بات دیکھے تو اس کو چھپا دے اور اچھی بات دیکھے تو اس کو ظاہر کرے پس اگر کوئی ایسی بات دیکھے جو اس کو پسند ہو جیسے چہرہ کا نور یا خوشبو یا غسل اس کے اور چیزیں تو اس کو مستحب ہے کہ لوگوں کے سامنے اس کو بیان کرے اور اگر کوئی ایسی بات دیکھے جو بری معلوم ہو مثلاً منہ کا سیاہ ہو جانا یا بد بو یا صورت بدل جانا یا اعضاء کا متغیر ہو جانا یا اس قسم کی اور چیزیں تو ایک شخص کے سامنے بھی اس کا کہنا جائز نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور اگر میت مبتدع ہو اور علانیہ مظہر بدعت ہو اور نہلانے والا اس میں کوئی بری بات دیکھے تو اس کو لوگوں کو سامنے بیان کرنے میں مضائقہ نہیں تاکہ اور لوگ بدعت سے باز رہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ نہلانے والے کے پاس انگلیٹھیں میں خوشبو سلگنی ہو تاکہ میت سے کسی بد بو کے ظاہر ہونے کی وجہ سے نہلانے والا اور اس کا مددگار ست نہ ہو جائے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ میت کو بلا اجرت غسل دے اور فاسل اجرت مانگے تو اگر وہاں سوائے اس کے اور کوئی بھی نہلانے والا ہے تو اجرت لینا جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ ظہر میں لکھا ہے اور مرد مردوں کو اور عورت عورتوں کو نہلا دیں اور مرد عورتوں کو اور عورتیں مردوں کو نہلا نہیں اور اگر بچہ ایسا چھوٹا ہو کہ اس کو خواہش نہ ہوتی ہو تو جائز ہے کہ اس کو عورتیں نہلا لیں اور اس طرح اگر لڑکی چھوٹی ہو جس پر خواہش نہ ہوتی ہو تو جائز ہے کہ مرد اس کو نہلا دیں اور جس کا عضو کٹا ہوا یا خسی ہو وہ مرد کے حکم میں ہے اور عورت کے واسطے جائز ہے کہ اپنے شوہر کو غسل دے یہ حکم اس وقت ہے کہ اس کے مرنے کے بعد کوئی ایسی حرکت اس نے نہ کی ہو جس سے نکاح قطع ہو جاتا ہے جیسے اپنے شوہر کے بیٹے یا باپ کو بوسہ دینا اور اگر اس کے مرنے کے بعد ایسا امر واقع ہوا تو غسل دینا جائز نہیں لیکن مرد کسی حالت میں اپنی عورت کو غسل نہ دے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر عورت کو رجعی طلاق دی ہو اور وہ عدت میں ہو اور شوہر مر جائے تو عورت کو غسل دینا جائز ہے یہ عیض سرخسی میں لکھا ہے اور اگر عدت کے آخر میں اور وہ عدت میں اس کے تمام ہونے سے پہلے مر اور مرنے کے بعد عدت تمام ہوگئی تو بھی عورت کو غسل دینا جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ جو شخص ایسا ہو کہ اس کو اس عورت کے ساتھ اگر وہ اس وقت زندہ ہو تو بسبب نکاح کے وطی جائز ہو تو جائز ہے کہ عورت اس کو غسل دے ورنہ جائز نہیں یہ تاتار خانہ میں حنا بیہ سے نقل کیا ہے اور یہود اور نصرانیہ عورت اپنے شوہر کو غسل دینے میں مثل مسلمان عورت کے ہے لیکن یہ بہت برا ہے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اگر مرد عورت کو غسل دے تو اگر وہ اس کا محرم ہے تو اس کے ہاتھ لگائے اور اگر غیر شخص ہے تو اپنے ہاتھ پر کپڑا لپیٹ لے اور اس کی ہانہوں پر نظر پڑتے وقت اپنی آنکھیں بند کرے اور اگر مرد اپنی عورت کو نہلائے تو بھی یہی حکم ہے مگر آنکھیں بند کرنے کا حکم نہیں اور جوان اور یوزمی عورت میں کچھ فرق نہیں اور کسی کی ام ولد یا مدبرہ یا مکاتبہ یا باندی مرے تو مالک اس کو غسل نہ دے اور اس طرح وہ بھی مالک کو غسل نہ دے اگر کوئی شخص عورتوں میں مر جائے تو اس کی محرم عورت یا زوجہ یا باندی اس کو ہاتھ سے بغیر کپڑا لپیٹے تنیم کرادے اور عورتیں کپڑا لپیٹ کر تنیم کرادیں۔ یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔

اگر کوئی شخص سفر میں مر اور اس کے ساتھ عورتیں اور کافر مرد و قنادہ عورتیں اس کا فرم و کو طریقہ غسل کا تعلیم کریں اور میت کے پاس تنہائی میں اس کا فرم چھوڑ دیں تاکہ وہ غسل دے اور اگر ان کے ساتھ کوئی مرد نہیں ہو اور ایک چھوٹی لڑکی ہو جس کو خواہش نہیں

۱۔ تاکہ آٹھ اشارہ ہے کہ بد کوئی کا قصد نہ ہو بلکہ اس نیت سے کہ نہ لوگ اس بدعت دین کو منظور کریں ۱۲

۲۔ نہ نہلا دیں اگر کوئی مرد نہ ہو تو مردہ مرد کو اس کی ذات و محرم عورت تنیم کرادے ورنہ لا حیا ہاتھ میں کپڑا لپیٹ کر تنیم کرادے اسی طرح مردہ عورت کی صورت میں جب وہاں کوئی عورت نہ ہو ۱۳

ہوتی اور وہ اس لائق ہو کہ میت کو غسل دے سکے تو اس کو غسل کا طریقہ سکھا دیں اور میت کے پاس چھوڑ دیں تاکہ غسل دے اور اگر عورت سفر میں مرگئی اور اس کے ساتھ کافرہ عورت یا ایک لڑکا یا بالغ ہو جو ابھی حد شہوت کو نہیں پہنچا تو وہی غسل کیا جائے جو مردوں کے حق میں مذکور ہوا یہ مضمورات میں لکھا ہے اور عقلی مشکل اور قریب بلوغ لڑکا نہ مرد کو نہلائے نہ عورت کو بلکہ ہاتھ پر کپڑا لپیٹ کر اس کو ختم کرادیں یہ زہدی میں لکھا ہے اگر کوئی کافر مراد ولی اس کا مسلمان ہے تو اس کو غسل دے اور کفن دے اور دفن کرے لیکن غسل اس طرح دے جیسے نجس کپڑے کو دھوتے ہیں اور ایک کپڑے میں لپٹے اور ایک گڑھا کھودے اور کفن اور قبر میں سخت کی رعایت نہ کرے اور قبر میں اس کو رکھے نہیں بلکہ ذالحدے یہ ہدایہ میں لکھا ہے کافر باپ کا مسلمان بیٹا اگر مر جائے تو کافر باپ کو اس کو نہلائے کا قابو نہ دینا چاہئے بلکہ مسلمان لوگ اپنے آپ یہ کار خیر پورا کریں کذا فی النہایہ۔ اگر کوئی شخص سفر میں مرا اور وہاں پاک پانی نہیں ہوتا تو خیمہ کرا کے اس پر نماز پڑھیں کذا فی المحیط۔ کوئی شخص مرا اور پانی نہ ملا تو اس کو خیمہ کرا دیں اور نماز پڑھیں پھر اگر پانی مل جائے تو امام ابو یوسفؒ کے قول بموجب اس کو غسل دیکر دوبارہ نماز پڑھیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

نیمری فصل

کفن دینے کے بیان میں

کفن دینا فرض کفایہ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ مرد کا کفن سنت ہے۔ ہند تک اور کفنی اور لپٹنے کی چادر اور وہ کفن کہ جس پر کفایت کرنا جائز ہے وہ ہند اور لپٹنے کی چادر ہے اور وقت ضرورت کے جس قدر مل جائے وہی کفن ضرورت ہے یہ کنز میں لکھا ہے۔ ہند سے پاؤں تک اور کفنی گردن سے پاؤں تک چادر بھی سر سے پاؤں تک ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے کفن میں گریبان اور گلی اور آستینیں نہ لائیں یہ کافی میں لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب کفن میں عمامہ نہیں اور فتاویٰ میں ہے متاخرین نے عالمؒ کے واسطے عمامہ کو مستحسن کہا ہے اور برخلاف اس کی حالت حیات کے شملہ منہ پر رکھ دیں یہ جو ہرہ میں لکھا ہے عورت کا کفن سنت کفنی اور ہند اور اوڑھنی اور اوپر لپٹنے کی چادر اور سینہ بند ہے اور وہ کفن کہ جس پر کفایت کرنا جائز ہے وہ ہند اور اوپر لپٹنے کی چادر اور اوڑھنی ہے یہ کنز میں لکھا ہے سینہ بند چھاتیوں سے ناف تک ہونا چاہئے یہ بھی شرح کنز اور تبیین میں لکھا ہے اور اوٹی یہ ہے کہ سینہ بند چھاتیوں سے رانوں تک ہو یہ جو ہرہ الحیرہ میں لکھا ہے یہ عورت کے واسطے وہ کپڑے اور مرد کے واسطے صرف ایک کپڑے کا کفن دینا مکروہ ہے مگر ضرورت کے وقت جائز ہے یہ بھی شرح کنز میں لکھا ہے اور قریب بلوغ لڑکے کا حکم کفن میں مثل بالغ کے ہے اور قریب البلوغ لڑکی کا حکم مثل بالغہ عورت کے ہے اور کم سے کم کفن چھوٹے لڑکے کا ایک کپڑا ہے اور چھوٹی لڑکی کے لئے دو کپڑے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور احتیاطاً خشکی وہی کفن دیا جائے جو عورت کو دیا جاتا ہے لیکن اس کے کفن میں ریشمی اور کسی اور زعفرانی رنگ کے کپڑے سے اجتناب کریں یہ جو ہرہ الحیرہ میں لکھا ہے کفن مرد کو ایسے کپڑے کا دینا چاہئے جیسا کہ وہ عیدین کے روز اپنی زندگی میں پہن کر نکلتا تھا اور عورت کو ایسا دینا چاہئے جیسے کپڑے پہن کر وہ اپنے ماں باپ کے گھر جایا کرتی تھی یہ زہدی میں لکھا ہے اور مرد کو رکتان اور قصب اور عورتوں کے لئے حریر اور ریشمی اور کسم کے رنگ اور زعفران کے رنگ کا کفن دینا مضاقت نہیں مرد کے واسطے یہ مکروہ ہے اور بہتر یہ ہے کہ کفن کے کپڑے سفید ہوں یہ نہایہ میں لکھا ہے اور پرائیڈ اور نیا کپڑا کفن میں براہ ہے یہ جو ہرہ الحیرہ میں لکھا ہے مردوں کو جس کپڑے کا زندگی میں پہننا

۱۔ سنت۔ تین کپڑوں سے نڈا کر کے ہیں مضاقت نہیں ہے اور نجس سے الحادوی نے مکروہ لکھا ہے اور میرے نزدیک نجی اسح و احوط و انتہ ہے ۱۲

۲۔ عالم لیکن عید میں سب کے لیے مکروہ کہا اور زہدی نے اسی کو اسح لکھا ہے ۱۲ ش ۳۔ مرد جسم ریشمی ہے ۱۲

جائز ہے اس کا کفن دینا بھی جائز ہے اور زندگی میں جس کا پہننا جائز نہیں اس کا کفن بھی جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر مال بہت ہو اور وارث کم ہوں تو کفن سنت دینا اولیٰ ہے اور اگر اس کے برخلاف ہو تو کفایت اولیٰ ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر وارثوں میں کفن دینے میں اختلاف ہو جیسے کہیں دو کپڑوں کا کفن دیا جائے اور جیسے کہیں تین کپڑوں کا تو تین کپڑوں کا کفن دینا چاہئے اس لئے کہ وہ سنت ہے یہ جو ہرۃ الثمرہ میں لکھا ہے اور کفن پہنانے کا قاعدہ یہ ہے کہ مرد کے واسطے اذل اوپر لپٹنے کی چادر بچھائی جائے پھر اس پر تہ بند بچھایا جائے پھر اس پر مردہ رکھا جائے اور کفنی پہنائی جائے اور خوشبو اس کے سر اور داڑھی اور تمام بدن پر لگائی جائے یہ محیط میں لکھا ہے سب خوشبوئیں لگا میں مگر مرد کے و حفران اور ورس نہ لگائیں یہ ایضاح میں لکھا ہے اور پیشانی اور ناک اور دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں اور دونوں گدھوں پر کافور لگائیں پھر تہ بند کو پائیں طرف سے اس پر لپٹیں پھر داڑھی جانب سے اور اوپر کی چادر بھی اس طرح لپٹیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کفن مکمل جانے کا خوف ہو تو کسی چیز سے باندھ دیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے عورت و کفن دینے کا قاعدہ یہ ہے کہ اول اس کے واسطے اوپر کی چادر بچھائیں اور اس پر تہ بند بچھا دیں جیسے کہ ہم نے مرد کے واسطے بیان کیا پھر اس پر میت کو رکھیں پھر کفنی پہن دیں اور اس کے بالوں کو لپٹیں جیسا ہم نے مرد کے واسطے بیان کیا پھر لپٹنوں کے اوپر چھاتیوں پر سینہ بند باندھیں یہ محیط میں لکھا ہے اور مردے کو پہنانے سے پہلے کفن کو طاق مرتبہ خوشبو سے بھالیں خواہ ایک مرتبہ یا تین مرتبہ خواہ پانچ مرتبہ اور اس سے زیادہ نہ کریں یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے اور میت کو تین وقت خوشبو کی دھونی دیں روح نکلتے وقت تا کہ بدبودور ہو جائے اور شہلا تے اور کفن پہناتے وقت اور اس کے بعد خوشبو کی دھونی نہ دیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور محرم^۱ اور غیر محرم اس میں برابر ہے۔ خوشبو لگائے اور اس کا منہ اور سر ڈھکے اور ہانڈی کو بھی اس طرح خوشبو کی دھونی دی جائے اور کفن کو مقدار سنت تک قرض^۲ اور وصیت اور ارث پر مقدم کیا جائے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب اس کے مال سے غیر کا حق متعلق نہ ہو جیسے کہ رہن اور بیچی ہوئی چیز جس پر قبضہ نہ دیا ہو اور غلام جس نے کوئی جناح یعنی خطا کی ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور جس شخص کے پاس کچھ مال نہ ہو اس کا کفن اس پر واجب ہے جس پر اس کا نفقہ واجب ہے مگر امام محمد کے قول کے بموجب شوہر پر کفن دینا واجب نہیں اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب شوہر پر کفن دینا واجب ہے اگرچہ جو رد مال بھی چھوڑے اور اسی پر فتویٰ^۳ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر شوہر مرا اور کچھ مال نہ چھوڑا اور بی بی اس کی مالدار ہے اس پر کفن دینا بالا جماع واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کوئی ایسا شخص نہیں ہے جس پر اس کا نفقہ واجب ہو تو کفن اس کو بیت المال سے دیا جائے اور اگر بیت المال نہ ہو تو مسلمانوں پر اس کا کفن دینا واجب ہے اور اگر عاجز ہوں تو اور لوگوں سے سوال^۴ کریں یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور عتابیہ میں ہے کہ اگر یہ بھی نہ ہو تو اس کو نہلا کر گھاس میں لپیٹ کر دفن کر دیں اس کی قبر پر نماز پڑھیں یہ تارخانہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص کسی قوم کی مسجد میں مر جائے اور کوئی شخص اس کے کفن کا اہتمام کر کے درہم جمع کرے اور اس میں سے حج کرے تو اگر وہ اس شخص کو پہچانتا ہو جس کے درہم حج رہے تھے تو اس کو پھیر دے اور اگر نہ پہچانتا ہو تو کسی دوسرے محتاج کے کفن میں صرف کر دے اور یہ بھی نہ کر سکے تو فقیروں کو صدقہ کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کسی کو کفن دیکر دفن کیا اور اس کا کفن چوری ہو گیا تو اگر وہ تازہ دفن ہوا ہے تو اس کے مال میں سے اس کو دو بارہ کفن دیں اور اگر مال تقسیم ہو گیا ہے تو وارثوں پر کفن دینا واجب ہے قرض خواہوں اور وصیت والوں پر کفن دینا واجب نہیں اور اگر قرض سے کچھ ترک نہ بچا تو اگر قرض خواہوں نے ابھی قرضہ پر قبضہ نہیں کیا ہے تو اول کفن دیا جائے اور اگر قبضہ کر لیا ہے تو اس نے کچھ نہ پھیرا جائے اور اگر

۱۔ محرم جو اہرام کی حالت میں مرا ہے خواہ مرد کا قصد ہو یا حج کا ۱۲۔ قرض یعنی ترک میں سے کفن دینا سب سے مقدم ہے ۱۲

۳۔ فتویٰ اور عراق میں مطلقاً شوہر پر رکھا اور اسی کو مرجع ظہیر لیا ۱۳۔ سوال طاہرہ سوال بقدر کفایت ہوگا جیسا در مختار میں ہے ۱۴

اس کا بدن بکڑ چکا ہے تو ایک کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہے اور اگر اس کو کسی درندہ جانور نے کھالیا ہے اور کفن باقی رہ گیا تو ترکہ میں شامل ہو جائے گا اور اگر اس کو کسی غیر شخص یا اس کو کسی رشتہ دار نے لپٹے مال سے کفن دیا تھا تو اس کفن دینے والے کی طرف عود کرے گا۔ یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے۔

رحمہم فیصل

جنازہ اٹھانے کے بیان میں

سنت یہ کہ چار مرد جنازہ اٹھائیں یہ شرح فقہیہ میں لکھا ہے جو شیخ الکرام کی تصنیف ہے جس وقت پٹنگ پر جنازہ اٹھائیں تو اس کے چاروں پایوں کو پکڑیں اس طرح سنت وارد ہوئی ہے یہ جو ہرۃ الخیرہ میں لکھا ہے پھر جنازہ اٹھانے میں دو چیزیں ہیں ایک اصل سنت ایک کمال سنت یہ ہے کہ اس کے چاروں پایوں کو باری باری پکڑے اس طور سے کہ ہر جانب سے دس قدم چلے اور یہ سنت سب شخص ادا کر سکتے ہیں اور کمال سنت یہ ہے کہ اٹھانے والا اول اسکے سر حانے کے داہنے پایہ کو پکڑے یہ بتا تا خانہ میں لکھا ہے اور داہنے کا نہ سے پر اس کو اٹھائے پھر پائنتی کے داہنے پایہ کو کا نہ سے پر رکھے پھر سر حانے کے بائیں پایہ کو بائیں کا نہ سے پر رکھے پھر پائنتی کے بائیں کا نہ سے پر رکھے اور یہ سنت صرف ایک شخص سے ادا ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور پٹنگ کو دو ٹکڑیوں میں اس طرح اٹھانا کہ اس کو دو شخص اٹھائیں ایک سر حانے دوسرا پائنتی سے مکروہ ہے لیکن ضرورت ہو تو جائز ہے مثلاً جبکہ ٹک ہو یا اس قسم کی کوئی ضرورت ہو اور پٹنگ کو ہاتھ میں پکڑے یا کا نہ سے پر رکھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور نصف کا نہ سے پر اور نصف گردن کی جز پر رکھنا مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اسمحاجی نے کہا ہے کہ دودھ چٹا چہ یادہ جس کا دودھ چھوٹ گیا ہے یا اس سے کچھ زیادہ عمر کا ہو تو اگر وہ مر جائے تو اگر ایک شخص اسکو ہاتھوں پر اٹھائے تو مضائقہ نہیں اور اگر بڑا ہو تو اس کو جنازہ پر رکھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور میت کو لے چلتے وقت جلد جلد چلیں مگر دوڑیں نہیں اور حد جلد چلنے کی یہ ہے کہ میت کو جنازہ پر حرکت نہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور جو لوگ میت کے ساتھ ہوں اور اس کے پیچھے چلیں یہ افضل ہے اور آگے چلنا بھی جائز ہے مگر اس سے دور ہو جائیں اور سب کا آگے ہونا مکروہ ہے اور میت کے داہنے پاؤں نہ چلیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جنازہ کو لے چلیں تو سر ہانڈا کے کریں یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اگر جنازہ پڑوسی یا رشتہ دار کسی مشہور صالح شخص کا ہو تو اس کے ساتھ جانا افضل پڑھنے سے افضل ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جنازہ کے ہمراہ سواری پر جانے میں کچھ مضائقہ نہیں پیادہ چلنا افضل ہے اور سوار ہو کر جنازہ سے آگے بڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جنازہ کے ساتھ اور میت کے گھر میں نوحہ کرنا اور چیخنا اور گریہاں چھڑانا مکروہ ہے اور بغیر آواز بلند کئے رونے میں کچھ مضائقہ نہیں اور مبرا افضل ہے یہ بتا تا خانہ میں لکھا ہے اور جنازہ کے ساتھ انگیٹھی میں آگ اور شمع نہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے عورتوں کو جنازہ کے ساتھ جانا نہیں چاہئے اور اگر جنازہ کے ساتھ لوح کرنے والی یا چیخنے والی عورت ہو تو اس کو منع کریں اور اگر نہ مانے تو جنازہ کے ساتھ جانے میں کچھ مضائقہ نہیں اس واسطے کہ جنازہ کے ساتھ جانا سنت ہے پس غیر کی بدعت کی وجہ سے اس کو نہ چھوڑیں اور جنازہ کے واسطے کھڑا نہ ہو جائے لیکن اس وقت جب اس کے ساتھ جانے کا ارادہ ہو یہ ایضاح میں لکھا ہے اور اس طرح اگر عید گاہ میں ہو اور جنازہ آئے تو بعضوں نے کہا ہے کہ زمین پر جنازہ رکھ دیتے سے پہلے اس کو دیکھ کر کھڑے نہ ہو جائیں یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو لوگ جنازہ

کے ساتھ جاتے ہیں ان کو خاموش رہنا چاہیے اور ذکر اور قرأت قرآن میں آواز بلند کرنا ان کو مکروہ ہے اور جب قبر کے پاس زمین پر جنازہ رکھ دیا جائے تو اس وقت بیٹھ جانے میں مضائقہ نہیں اور جنازہ گروہوں سے اتارنے سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جب تک اس پر مٹی نہ ڈالیں تب تک نہ بیٹھیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جب نماز کے واسطے جنازہ اتار دیں تو قبلہ کے عرض میں رکھیں یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے جنازہ اٹھانے کے لئے استیجاب جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

بانیہویں فصل

میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں

جنازہ کی نماز پڑھنا فرض کفایہ ہے اگر بعض اس کو ادا کر لیں ایک شخص ہو یا جماعت مرد ہو یا عورت^۱ تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جائے گا اور اگر کسی نے نماز نہ پڑھی تو سب لوگ گنہگار ہو گئے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے۔ جنازہ کی نماز صرف امام کی نماز سے ادا ہو جاتی ہے اس لئے کہ جنازہ کی نماز میں جماعت شرط نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے۔ شرط جنازہ کی نماز کی یہ ہے کہ میت مسلمان ہو اور اگر نہلا ناممکن ہو تو اس کو نہلا لیا ہو نہلا ناممکن نہ ہو مثلاً غسل سے پہلے اس کو دفن کر دیا اور بغیر قبر کھودے اس کو نکالنا ممکن نہیں تو ضرورت کی وجہ سے اس کی قبر پر نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر بغیر غسل کے میت نماز پڑھی اور اس کو اس طرح دفن کر دیا تو قبر پر دوبارہ نماز پڑھیں کیونکہ پہلی نماز فاسد ہے یہ تبیین میں لکھا ہے میت کی جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جو مسلمان پیدا ہونے کے بعد مرا اس پر نماز پڑھیں بچہ ہو یا بڑا ہو مرد ہو یا عورت ہو آزاد ہو یا غلام ہو مگر باغیوں و راہزنیوں پر اور اس طرح^۲ کے اور لوگوں پر نماز نہ پڑھیں اگر کوئی بچہ پیدا ہوتے وقت مر گیا تو اگر نصف سے زیادہ خارج ہو گیا تھا تو اس پر نماز پڑھیں اور نصف سے کم خارج ہوا تھا تو اس پر نماز نہ پڑھیں اور اگر نصف خارج ہوا تھا تو کتاب میں اس کا حکم مذکور نہیں ہے اور نصف میت پر جو نماز پڑھنے کا حکم اول مذکور ہو چکا ہے اسی پر اس کا قیاس ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر دار الحرب میں کوئی لڑکا کسی مسلمان سپاہی کے قبضہ میں آ جائے اور وہیں مر جائے تو ہا اعتبار اس کے قابض کے اس پر نماز پڑھیں گے یہ محیط میں لکھا ہے امام ابو یوسف نے کہا ہے کہ جو شخص کسی کا مال لے لے اور اس کے عرض میں قتل کیا جائے تو اس پر نماز نہ پڑھیں یہ ایضاح میں لکھا ہے اور جو شخص اپنے ماں باپ میں سے کسی کو مار ڈالے تو اس کی اہانت کے لئے اس پر نماز نہ پڑھیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور جو شخص غلطی سے اپنے آپ کو مار ڈالے مثلاً کسی دشمن کو تلوار سے مارنے کے لئے پکڑا اور غلطی سے وہ تلوار سے لگ گئی اور مر گیا تو اس کو غسل دیں گے اور نماز پڑھیں گے یہ حکم بلا خلاف ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص عہد اپنے آپ کو مار ڈالے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر نماز پڑھیں گے یہی اصح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور جو شخص کسی حق میں ہتھیار سے یا اور طرح قتل کیا جائے جیسے قود اور رجم میں تو اس کو غسل دیں گے اور اس پر نماز پڑھیں گے اور اس کے ساتھ دینی سب معاملہ کریں گے جو مسلمان مردوں کے ساتھ کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور امام جس کو سولی دے اس کے حق میں امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں ہیں ابو سلیمان نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ اس پر نماز نہ پڑھیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے میت پر نماز پڑھانے میں اگر سلطان حاضر ہو تو اولیٰ ہے اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی اولیٰ ہے پھر امام اچھی پھر ولی یہی اکثر متون میں لکھا ہے اور حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ سب میں بڑا امام یعنی خلیفہ حاضر ہو تو اولیٰ ہے اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام شہر کا اولیٰ ہے اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی اولیٰ ہے اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو صاحب شرط اولیٰ ہے اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام اولیٰ ہے

اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قرابت میں جو سب سے زیادہ قریب ہے وہ اولیٰ ہے اسی روایت کو اکثر مشائخ نے اختیار کیا ہے یہ کفایہ اور نہایہ اور معراج الدرایہ اور عتایہ میں لکھا ہے۔ اولیا کی ترتیب موافق ترتیب مصبات کے ہے جو زیادہ قریب ہے وہ اولیٰ ہے لیکن باپ کا حکم اس کے خلاف ہے اس لئے کہ وہ بیٹے پر مقدم ہے۔ خراسانی معتین میں کہا گیا ہے کہ یہ قول امام محمدؒ کا ہے اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بیٹا اولیٰ ہے اور صحیح یہ ہے کہ سب کا قول یہی ہے یہ یحییٰ میں لکھا ہے اور یہی قیاسیہ اور فتح القدیر میں لکھا ہے۔ عورتوں اور بچوں کا میت کی نماز میں کوئی حق نہیں ہے اور اقرب کے واسطے اختیار ہے کہ کسی دور کے رشتہ دار کو مقدم کر دے اور اگر زیادہ رشتہ دار کہیں دور ہو اور اس کے آتے تک نماز فوت ہو جائے گی تو دور کا رشتہ دار اولیٰ ہے اور اگر قریب کا رشتہ دار حاضر نہ ہو مگر اپنے خط میں کسی غیر کے مقدم کرنے کا حکم دے تو دور کے رشتہ دار کو اختیار ہے کہ اس کو منع کرے اور شہر میں جو مریض ہو وہ مثل تندرست کے ہے اس کو اختیار ہے جس کو چاہے مقدم کر لے دور کے رشتہ دار کو منع کرنے کا اختیار نہیں اور اگر دو ولی درجہ میں برابر ہوں تو عمر میں جو بڑا وہ اولیٰ ہے اور ان دونوں میں سے یہ کسی کو اختیار نہیں کہ اپنے شریک کے سوا اور کسی کو مقدم کریں مگر اس کی اجازت سے غیر کو مقدم کرنا جائز ہے اگر ان دونوں میں سے ہر ایک نے جدا جدا شخص کو مقرر کیا تو بڑے نے جس کس مقدم کیا ہے وہ اولیٰ ہے جو ہر العیرہ میں میں لکھا ہے کیرے میں ہے کہ میت نے اگر وصیت کی ہو کہا فلاں شخص میری نماز پڑھائے تو وہ وصیت باطل ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ کوئی غلام مرا اور اس کے مالک اور باپ اور بیٹے میں نماز کی بابت جھگڑا ہوا اور اس کے باپ اور بیٹے آزاد ہیں تو مالک اس کی نماز پڑھائے میں اولیٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور ہمارے نزدیک شوہر کو ولایت نہیں ہے اس لئے کہ موت سے تعلق قطع ہو جاتا ہے یہ جامع مغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے۔

اور اگر عورت کا کوئی ولی نہ ہو تو شوہر اولیٰ ہے پھر مہر سے نسبت اجنبی کے اولیٰ ہے یہ یحییٰ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی عورت مری اور اس کا شوہر ہے اور اسی شوہر سے بیٹا عاقل بالغ ہے تو ولایت بیٹے کے لئے ہے شوہر کے لئے نہیں لیکن بیٹے کے لئے یہ مکروہ ہے کہ اپنے باپ پر مقدم ہو اور چاہئے کہ اپنے باپ کو مقدم کر لے اور اگر وہ بیٹا اس شوہر سے نہیں ہے تو اس کے مقدم ہونے میں مضائقہ نہیں اس لئے کہ وہ ولی دلی ہے اور ماں کے شوہر کی تعظیم اس پر واجب نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے میت پر صرف ایک بار نماز پڑھی جائے اس لئے کہ جنازہ کی نماز میں نفل مشروع نہیں یہ ایضاً میں لکھا ہے اور اگر سب میں بڑے امام یا سلطان یا والی یا قاضی یا امام جی نے نماز پڑھا دی تو ولی کو اعادہ کا اختیار نہیں اس لئے کہ وہ لوگ اس سے اولیٰ ہیں اور اگر ان کے سوا کسی اور نے نماز پڑھائی تو اس کو اعادہ کا اختیار ہے کہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ولی نماز پڑھ چکا ہو تو اس کے بعد کسی کو نماز پڑھنا جائز نہیں اور اگر سلطان نماز پڑھائے گا ارادہ کر لے تو پڑھ سکتا ہے اس لئے کہ وہ اس پر مقدم ہے اگر میت پر ولی نے نماز پڑھی اور اسی مرتبہ کے میت کے اور بھی ولی ہیں تو ان کو نماز کے اعادہ کر سکتا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے کسی شخص نے جنازہ کی نماز پڑھی اور ولی اس کے پیچھے ہے اور اس کی نماز پر وہ راضی نہیں تو اگر ولی نے اس کی متابعت کر کے نماز پڑھ لی تو نماز جائز ہے اور ولی اعادہ نہیں کر سکتا۔ اگر جنازہ کی نماز کا امام بے وضو تھا تو نماز کا اعادہ کریں اور اگر امام با وضو تھا اور مقتدی بے وضو تھے تو امام کی نماز صحیح ہوگی اور نماز کا اعادہ نہ کریں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر مریض بیٹھ کر جنازہ کی نماز پڑھائے اور وہ ولی ہو اور جماعت کے لوگ اس کے پیچھے کھڑے ہوں تو جائز ہے کوئی شخص سفر میں مرا پھر اس کے رشتہ دار اس و طن لے گئے پس اگر سلطان یا قاضی کے حکم سے اس کی نماز پڑھ چکے تھے تو اس کا اعادہ نہ کریں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مغرب کی نماز کے وقت جنازہ حاضر ہو تو جنازہ کی نماز مغرب کی سنت پر مقدم کریں گے یہ فقہ میں لکھا ہے۔ سوار ہو کر جنازہ کی

نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ جو شرطیں اور نمازوں کی ہیں جیسے تہی و حکی طہارت اور قبلہ^۱ کی طرف متوجہ ہونا اور ستر عورت اور نیت یہ سب جنازہ کی نماز کی بھی شرطیں ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے پس امام اور قوم کو چاہئے کہ نیت کریں اور یوں کہیں کہ میں اللہ کی عبادت کے لئے اس فرض کے ادا کرنے کی نیت کرتا ہوں اور کعبہ کی طرف متوجہ ہوں اور اس امام کے پیچھے ہوں اور اگر امام نے اپنے دل میں یہ نیت کر لے کہ جنازہ کی نماز ادا کرتا ہے تو صحیح ہے اور اگر مقتدی یوں کہے کہ اس امام کی اقتدا کرتا ہوں تو جائز ہے یہ مصمرات میں لکھا ہے اور جنازہ کی نماز کی شرطوں میں سے یہ ہے کہ میت حاضر ہو اور رکھی ہوئی ہو اور نماز پڑھنے والے کے سامنے ہو پس اگر میت غائب ہو یا کسی جانور پر ہو یا نماز پڑھنے والے کے پیچھے رکھی ہو تو نماز صحیح نہ ہوگی یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔

جن چیزوں سے اور نمازیں قاسد ہوتی ہیں ان سے جنازہ کی نماز بھی قاسد ہوتی ہے مگر عورت کے برابر ہونے سے قاسد نہیں ہوتی یہ زیادہی میں لکھا ہے جب سات آدمی جماعت میں ہوں تو تین مضمیں کر لیں ایک آگے پڑھے اور تین اس کے پیچھے ہوں اور دو ان کے پیچھے ہوں اور ایک ان کے پیچھے ہو یہ تارخانیہ میں لکھا ہے امام کو چاہئے کہ میت عورت ہو یا سینہ کے مقابلہ میں کھڑا ہو میت کی نماز میں امام کے کھڑے ہونے کی جگہ یہی بہتر ہے اور اگر اور جگہ کھڑا ہو تو جائز ہے اور جنازہ کی نماز میں چار تکبیریں ہوتی ہیں اگر ایک ان میں سے چھوڑ دی تو جائز نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اول شروع کی تکبیر کہے پھر سبحانک اللہم آخر تک پڑھے پھر دوسری تکبیر کہے اور نبی ﷺ پر درود پڑھے پھر تکبیر اور میت اور سب مسلمانوں کی واسطے دعا پڑھے اور اس کے واسطے کوئی دعا مقرر نہیں رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے کہ آپؐ یہ دعا پڑھا کرتے تھے اللھم اغفر لھما و مھما و شھدنا و غلبنا و صغیرنا و کھبرنا و ذکرنا و انھما اللھم من احبھما منا فاحبھ علی الاسلام و من توفھ منا فتوفھ علی الایمان اور اگر میت بچہ ہو تو امام ابو حنیفہؒ سے منقول ہے کہ یوں پڑھے اللھم اجعلھ لنا فرحاً اللھم اجعلھ لنا فخر اللھم اجعلھ لنا شھاداً و مشفقاً یہ اس وقت ہے جب ان دعاؤں کو اچھی طرح نہ پڑھ سکے تو جو بھی دعا چاہے پڑھے پھر چوتھی تکبیر کہے اور دو سلام پھیرے چوتھی تکبیر کے بعد اور سلام سے پہلے کوئی دعا نہیں ہے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور یہی ظاہر مذہب ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ تکبیر کے سوا اور سب چیزیں آہستہ پڑھیں^۲ یہ تبیین میں لکھا ہے اس نماز میں قرآن نہ پڑھے اور اگر الحمد کو دعا کی نیت سے پڑھے تو مضائقہ نہیں اور قرأت کی نیت سے پڑھے تو جائز نہیں اس واسطے کہ وہ نکل دعا کا ہے قرأت کا نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے ظاہر روایت کے ہو جب پہلی تکبیر کے سوا پھر ہاتھ نہ اٹھائے یہ یعنی شرح کفر میں لکھا ہے اور امام اور قوم اس حکم میں برابر ہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور دونوں سلاموں میں میت کی نیت نہ کرے بلکہ پہلے سلام میں اس شخص کی نیت کرے جو اس کے دائیں طرف اور دوسرے سلام میں اس شخص کی نیت کرے جو اس کے بائیں طرف ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور بھی فتاویٰ قاضی خان اور ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر امام پانچ تکبیریں کہے تو مقتدی متابعت نہ کرے اور امام ابو حنیفہؒ سے یہ منقول ہے کہ وہ ظہیر اور ہے اور امام کے ساتھ سلام پھیرے یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص آیا اور امام پہلی تکبیر کہہ چکا اور یہ اس وقت حاضر نہ تھا تو انتظار کرے جب امام دوسری تکبیر کہے تو اس کے ساتھ تکبیر کہہ کر نماز میں شریک ہو اور جب امام فارغ ہو تو مسبوق جنازہ کے اٹھنے سے پہلے وہ تکبیر کہہ لے جو اس سے فوت ہوگئی ہے یہ قول امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا ہے اور اس طرح اگر امام دو یا تین تکبیریں کہہ چکا ہے تب بھی یہی حکم ہے یہ

۱۔ قبلہ کی طرف اول اگر کعبہ کی طرف دیکھے میں بائیں طرف سر کیا تو برائی کے ساتھ صحیح ہے اور اگر قبلہ مشتبہ ہو تو تحریر سے صحیح ہے ورنہ نہیں ۱۲

۲۔ چار آواز اس سے زیادہ منسوخ ہیں حتیٰ کہ امام زادہ کرے تو مقتدی اس کی اتباع نہ کرے ۱۳

۳۔ آہستہ لیکن سلام میں بھی جبر معمول ہو گیا ہے اور بعض نے فقہ ایک سلام میں جبر جائز رکھا اور درحقیقت میں کہا کہ طفل و مجنون و معتوہ و مسلی کے واسطے استنفار نہ پڑھے قول منع کرنا خلاف ہے لیکن سخت دوسری دعا ہے ۱۴

سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر کوئی شخص آیا اور امام چار تکبیریں کہہ چکا ہے اور ابھی سلام نہیں پھیرا ہے تو امام ابوحنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ وہ امام کے ساتھ داخل نہ ہو اور صبح یہ ہے کہ داخل ہو اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے پھر جنازہ اٹھنے سے پہلے برابر تین تکبیریں کہہ لے دعائے پڑھے یہ خلاصہ اور فتاویٰ قاضی خان لکھا ہے اور اگر جنازہ ہاتھ پر اٹھ گیا اور ابھی کاندھوں پر نہیں رکھا گیا تو ظاہر الروایت میں ہے کہ تکبیریں نہ کہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ تھا اور داخل ہو گیا اور امام کے ساتھ تکبیر نہ کی یا نیت کر رہا تھا اور اس وجہ سے تکبیر میں تاخیر ہو گئی تو وہ تکبیر کہہ لے اور فقہائے قول کے بموجب امام کی دوسری تکبیر کا انتظار نہ کرے اس لئے کہ وہ نماز کے واسطے مستعد تھا نہیں بھولہ شریک نماز کے سمجھا جائے گا یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور اگر امام کے ساتھ پہلی تکبیر کہہ لی اور دوسری اور تیسری نہ کی تو وہ دونوں تکبیریں کہہ لے پھر امام کے ساتھ تکبیر کہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر امام نے تین تکبیروں کے بعد بھول کر سلام پھیر دیا تو چوتھی تکبیر کہہ کر سلام پھیرے یا تارخانیہ میں لکھا ہے اور اگر بہت سے جنازہ جمع ہو جائیں تو امام کا اختیار ہے کہ اگر چاہے ہر ایک کے واسطے جدا نماز پڑھے اور اگر چاہے ایک نماز میں سب کی نیت کر لے یہ معراج الدراپہ میں لکھا ہے اور ان جنازوں کے رکعتوں میں بھی اس کو اختیار ہے اگر چاہے تو طول میں ان کی ایک صف بنالے اور جو افضل ہے اس کے پاس کھڑا ہو کر نماز پڑھائے اور اگر چاہے ایک کو بعد ایک کے قبل کی طرف رکھے اور ترتیب ان جنازوں کی بہ نسبت امام کے اس طرح ہوگی جس طرح زندگی میں امام کے پیچھے نماز میں ان کی ترتیب ہوتی ہے پس افضل افضل ہوگا۔

امام سے قریب مردوں کے جنازہ ہونگے پھر لڑکوں کے پھر عورتوں کے پھر قریب بلوغ لڑکیوں کے اور اگر سب مرد ہوں تو حسن نے امام ابوحنیفہؒ سے یہ روایت کی ہے کہ جو افضل ہے اور عمر میں زیادہ ہے اس کا جنازہ امام کے قریب ہو اور اگر غلام اور آزاد جمع ہوں تو مشہور یہ ہے کہ ہر حال میں آزاد کو مقدم کریں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر امام ایک جنازہ کی نماز کی تکبیر کہہ چکا پھر دوسرا جنازہ آیا تو اس طرح نماز پڑھتا رہے اور دوسرے جنازہ پر از سر نو نماز پڑھے اور اگر جنازہ رکعتوں کے بعد امام نے دوسری تکبیر کہی اور دونوں جنازوں پر نیت کی تو پہلے جنازہ کی تکبیر ہوگی دوسرے کی تکبیر نہ ہوگی اور اگر دوسری تکبیر صرف دوسرے جنازے کے نیت کی تو وہ دوسرے جنازہ کی تکبیر ہوگی اور پہلے جنازہ کی نماز سے نکل گیا پس جب قارئین ہو تو پہلے جنازہ کی نماز دوبارہ پڑھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر امام کو جنازہ کی نماز میں حدیث ہو اور کسی غیر کو مقدم کر دیا تو جائز ہے اور یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر میت کو نماز سے یا غسل سے پہلے دفن کر دیا تو تین دن تک اس کی قبر پر نماز پڑھیں اور صحیح یہ ہے کہ تین دن کی مقدار واجب نہیں ہے بلکہ جب تک سمجھے کہ مردے کا جسم ابھی نہیں پھنسا جب تک اس پر نماز پڑھے یہ سراج میں لکھا ہے اور جنازہ پر نماز عید گاہ میں اور مکانوں میں گھروں میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور نماز جنازہ کی ایسی مسجد میں جس میں جماعت ہوتی ہو مکروہ ہے خواہ میت اور قوم مسجد میں ہو خواہ میت مسجد سے خارج ہو اور قوم مسجد میں ہو یا امام مع بعض قوم کے مسجد سے خارج ہو اور باقی قوم مسجد میں ہو یا میت مسجد میں ہو اور امام اور قوم خارج مسجد ہو یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور بادشہ وغیرہ کے عذر سے مسجد میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ راستہ میں اور غیر لوگوں کی زمین میں جنازہ پڑھنا مکروہ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے لیکن جو مسجد کہ جنازہ کی نماز کی واسطے بنائی جائے اس میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور چاہئے کہ جب تک جنازہ پر نماز نہ پڑھ لیں تب تک نہ لوٹیں اور بعد نماز پڑھنے کے دفن سے پہلے بغیر اذان اہل جنازہ کے نہ لوٹیں اور بعد دفن بغیر اذان لوٹنے کا اختیار ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

جہنمی فضل

قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے دوسرے مکان میں لے جانے کے بیان میں

میت کا دفن کرنا فرض کفایہ ہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور سنت لحد ہے یہ نہ شق یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور لحد اس کو کہتے ہیں کہ قبر پوری کھودی جائے پھر اس کے اندر قبلہ کی طرف گڑھا کھودا جائے اور اس میں مردہ رکھ دیا جائے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور وہ مثل ایک منصف کمرہ کے بنا دیا جائے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر زمین نرم ہو تو شق میں مضافت نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور شق اس کو کہتے ہیں کہ مثل نہر کے ایک گڑھا وسط قبر میں کھودا جائے اور اس کے دونوں طرف کچی اینٹیں یا اور کچھ لگا دیں اور اس میں میت رکھ دی جائے اور پھت بنا دی جائے یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے اور چاہئے کہ قبر کی گہرائی میاں قد والے آدمی کے سینہ تک ہو اور جس قدر زیادہ ہو وہ افضل ہے یہ جوہرۃ الغیرہ میں لکھا ہے اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے کہ طول قبر کا موافق آدمی کے قد کے چاہئے اور عرض اس کا بقدر نصف قد کے چاہئے مضممرات میں لکھا ہے اور شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل سے روایت ہے کہ ہمارے شہروں میں زمین کی نرمی کی وجہ سے صندوق میں میت کو رکھنا جائز ہے اگر لوہے کا صندوق ہو تو بھی کچھ مضافت نہیں لیکن اس کے اندر مٹی بچھا دیں اور اوپر کی جانب جو میت سے ملی ہوئی ہو اس پر بھی مٹی لگا دیں اور کچی اینٹیں میت کے دائیں اور بائیں طرف رکھ دیں تاکہ ہنزلہ لحد کے ہو جائیں کچی اینٹیں لحد میں لگانا اگر میت سے متصل ہوں تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پانی کے بہاؤ کے مکافوں میں دفن کرنا مکروہ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔

جو آدمی قبر کے اندر داخل ہو طاق ہوں یا جہت ہوں برابر^۱ ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ وہ لوگ قوی^۲ اور امین اور صالح ہوں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اس طرح رشتہ دار غیر محرم اجنبی سے اولیٰ ہے اور اگر وہ بھی نہ ہو تو اگر اجنبی لوگ اس کو قبر میں رکھیں تو مضافت نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ کوئی عورت قبر میں داخل نہ ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے میت قبلہ کی طرف سے قبر میں اتاری جائے اور یہ اس طرح ہوگا کہ جنازہ قبر سے قبلہ کی طرف رکھا جائے اور اس میت کو اٹھا کر لحد میں رکھ دیں تو اس کو لینے والے لیتے وقت قبلہ رو ہونگے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے قبر میں رکھنے والا بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ کہے یہ متون میں لکھا ہے قبر میں دائیں کمرہ پر قبلہ رو لٹایا جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور کھن کی گرہ کھل دی جائے اور اس پر کچی اینٹیں اور نرکل بچھائے جائیں کچی اینٹیں اور کھڑی نہ بچھائی جائیں۔ عورت کی قبر پر پردہ کیا جائے مرد کی قبر پر نہ کیا جائے اور اس پر مٹی ڈال دی جائے یہ متون میں لکھا ہے اور اس میں مضافت نہیں کہ مٹی ہاتھوں سے ڈالیں یا اوزاروں سے ڈالیں یا اور جس طرح ممکن ہو یہ جوہرۃ الغیرہ میں لکھا ہے جو مٹی قبر سے نکلی ہے اس سے اور زیادہ بڑھا کر مکروہ ہے یہ یعنی شرح کتر میں لکھا ہے جو لوگ میت کے دفن میں حاضر ہیں ان کے واسطے مستحب ہے کہ وہ سب اپنے دونوں ہاتھوں سے تین تین لپ مٹی قبر پر ڈالیں اور میت کے سر کی طرف سے ڈالیں اور پہلی مرتبہ میں منہا خلقا کم پڑھیں اور دوسری مرتبہ میں و فیہا نعبدکم اور تیسری مرتبہ میں و منہا نخر حکم تارتہ آخری پڑھیں یہ جوہرۃ الغیرہ میں لکھا ہے رات کو دفن کرنے کی کچھ مضافت نہیں ہے لیکن یہ کام دن میں آسانی سے ہوگا یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور قبر کو بان شتر کی صورت ایک بانشت اونچی بنائی جائے اور چاروں طرف سے لکھی جائے اور اس پر پانی چھڑک دیتے سے مضافت نہیں اور قبر پر کوئی عمارت بنانا اور بیٹھنا اور سونا اور اس کو پھلانگنا اور اس پر بول و براز کرنا یا معلوم ہونے کی کوئی علامت مثل کتابت وغیرہ کے بنانا مکروہ ہے یہ تبیین میں

۱۔ برابر ہے یعنی پانچ خصوصت طاق یا جہت کی نہیں ہے ۲۔ قوی یعنی اپنی اعتقاد میں بکے مسلمان ہوں ۱۱

لکھا ہے اور جب قبر خراب ہو جائے تو اس وقت اس کو مٹی سے لیس دینے میں کوئی مضائقہ نہیں یہ تار خانہ میں لکھا ہے اور یہی اس
 ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ جو ہر اخلاقی میں ہے۔ اگر کوئی شخص اپنے لئے قبر کھود رکھے تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ اجر پائے گا یہ تار خانہ میں
 لکھا ہے کسی شخص نے قبر کھودی تھی اور لوگوں نے اس میں دوسری میت کے دفن کرنے کا ارادہ کیا تو اگر قبرستان وسیع ہے تو مکروہ ہے اور
 اگر قبرستان تنگ ہے تو جائز ہے لیکن جو پہلے شخص نے خراج کیا ہے وہ دینا پڑے گا یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ صالحین کے قبرستان میں دفن
 کرنا افضل ہے اور مستحب یہ ہے کہ میت کے دفن سے فارغ ہو کر قبر کے پاس اس قدر بیٹھیں جتنی دیر میں ایک اونٹ کو ذبح کر کے اس کا
 گوشت تقسیم کریں اور قرآن پڑھتے رہیں اور میت کے واسطے دعا کرتے رہے یہ جو ہرۃ العیروہ میں لکھا ہے قبروں میں لکھا ہے قبروں
 کے پاس قرآن پڑھنا امام محمدؒ کے نزدیک مکروہ نہیں اور ہمارے مشائخ نے اس کو اختیار کیا ہے اور بخدا یہ ہے کہ میت کو اس سے نفع
 ہوتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے قبر پر مسجد وغیرہ بنانا مکروہ ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جو فضل کہ سنت سے ثابت نہیں ہوا ہے اس کو قبر
 کے پاس کرنا مکروہ ہے اور سنت سے قبر کی زیارت اور اس کے پاس کھڑے ہو کر دعا کرنے کے سوا اور کچھ ثابت نہیں ہوا ہے یہ
 بحر الرائق میں لکھا ہے دو یا تین شخص ایک قبر میں دفن نہ کئے جائیں لیکن حاجت کے وقت جائز ہے تو ایسی حالت میں مرد کو قبلہ کی طرف
 رکھیں اور اس کے پیچھے لڑکے کو اس کے پیچھے خٹکے کو اس کے پیچھے عورت کو اور ایک دوسرے کے چچ میں کچھ مٹی کی آڑ کر دیں یہ محیط سرخسی
 میں لکھا ہے اور اگر دونوں مرد ہوں تو لحد میں افضل کو مقدم کریں یہ محیط میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے جب دونوں عورتیں ہوں
 یہ تار خانہ میں لکھا ہے اور جب میت گل کر ملی ہو جائے تو اس قبر میں اور شخص کو دفن کرنا یا اس پر کھیتی کرنا یا عمارت بنانا جائز ہے یہ تبیین
 میں لکھا ہے اور قتل اور میت کے لئے مستحب یہ ہے کہ جس جگہ مرا ہے اسی جگہ والوں کے قبرستان میں دفن کریں اگر دفن سے پہلے ایک
 میل یا دو میل اسے لے جائیں تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اس طرح اگر کوئی شخص اپنے وطن کے سوا دوسرے شہر میں مرے تو
 وہیں اس کو چھوڑ دینا مستحب ہے اور اگر دوسرے شہر کو لے جائیں تو کچھ مضائقہ نہیں دفن کے بعد مردے کو قبر سے نکالنا نہ چاہئے لیکن
 اس صورت میں کہ زمین غصب کی ہو یا اور کوئی بطور شفعہ کے اس کو لے لے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے

اگر غیر کی زمین میں بغیر اجازت مالک کی کسی میت کو دفن کر دیں تو مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو میت کے نکالنے کا حکم
 کرے اور اگر چاہے تو زمین کو برابر کر کے اس پر پرکھیتی کر لے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر میت کو قبلہ کی طرف کو نہیں لایا یا بائیں طرف لایا
 یا جس طرف اس کے پاؤں ہوتے ادھر سر کر دیا اور مٹی ڈال چکے تو اب قبر کو نہ کھودیں اور اگر ابھی صرف کچھ ایشیں بچائی ہیں مٹی نہیں
 ڈالی ہے تو ان ایشیوں کا نکال کر سنت کے بموجب میت کو لٹا دیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر قبر کے اندر کے کچھ مال رہ گیا اور مٹی ڈالنے کے
 بعد معلوم ہوا تو قبر کو کھودیں گے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ اگر مال ایک درہم کا ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ بحر الرائق
 میں لکھا ہے قبرستان سے لکڑی و گھاس کا ٹاٹا مکروہ ہے اگر خشک ہو تو مضائقہ نہیں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے ہمارے نزدیک قبرستان
 میں جوتیاں بچھن کر چلنا مکروہ نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

اور اسی کے میل نہیں ہیں یہ مسئلے صاحب معیبت کے لئے تعویث کرنا مستحب ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور حسن بن زیاد
 نے روایت کی ہے کہ جب اہل میت کو ایک بار تعویث کر دی تو دوبارہ اس کی تعویث کرنا نہیں چاہئے یہ مضمرات میں لکھا ہے تعویث کا

۱۔ امام محمدؒ آخ اشارہ ہے کہ ظاہر الروایۃ میں نہیں آیا بلکہ امام محمدؒ سے ظاہر الروایۃ سے صحیح کا اشارہ ہے اور اللہ تعالیٰ اعلم لیکن سوائے قبرستان کے گھر میں
 قرآن پڑھ کر ٹاٹا بچھانے سے نفع ہے ۱۲۔ میل یا تلخ بھلا اس کے یہ کہ اگر عورت کے بیت میں بچہ پھنس گیا اور ماں کے موت کا خوف ہو ابھی
 اگر مر گیا تو کھڑے کر کے نکالنا جائز ہے ورنہ نہیں ۱۳۔

وقت موت کے وقت سے تین دن تک ہے اور اس کے بعد مکروہ ہے لیکن اگر تعزیت کرنے والا جس شخص کو تعزیت کرتے ہیں غائب ہو تو کچھ مضافۃً نہیں دفن کے پہلے تعزیت کرنے سے دفن کے بعد تعزیت کرنا اولیٰ ہے یہ حکم اس وقت ہے جب اہل مصیبت اس صدمہ سے بے قرار نہ ہوں اور اگر ایسی حالت ہو تو دفن سے پہلے تعزیت کریں اور مستحب یہ ہے کہ میت کے سب اقارب کو تعزیت کرے بڑے ہوں یا چھوٹے مرد ہوں یا عورت لیکن اگر عورت جوان ہو تو صرف محرم لوگ اس کی تعزیت کریں یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ جس کو تعزیت کرے اس سے یوں کہے غفر اللہ تعالیٰ لمیتک وتجاوز عنہ و تغمدہ برحمة و برزقتک الصبر علی مصیبتہ واجرت کلی موتہ یہ مضررات میں نقل کیا ہے اور سب سے بہتر رسول اللہ ﷺ کی تعزیت ہے اور وہ یہ ہے کہ ان اللہ ما اخذ ولہ ما اعطی و کل شئی عندہ باہل مسمیٰ اور اگر کافر کی تعزیت مسلمان کو دینے تو یوں کہے اعظم اللہ اجرک و احسن عزاک اور اگر مسلمان کی تعزیت کافر کو دے تو یوں کہے احسن اللہ عزاک و غفر لمیتک اور یوں نہ کہے کہ اعظم اللہ اجرک اور اگر کافر کی تعزیت کافر کو دے تو یوں کہے اخلف اللہ علیک ولا تقص عدوک۔ یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور مضافۃً نہیں ہے کہ اہل مصیبت کسی گھر میں یا مسجد میں تین دن تک بیٹھے رہیں اور لوگ ان کے پاس تعزیت کو آتے رہیں اور گھر کے دروازہ پر بیٹھنا مکروہ ہے عجم کے شہروں میں جو فرش بچاتے ہیں راستے میں کھڑے رہتے ہیں وہ بہت بری بات ہے یہ تمسیر میں لکھا ہے اور غزالیہ الفتاویٰ میں ہے کہ مصیبت میں تین روز تک بیٹھنا رخصت ہے اور چھوڑنا اس کا احسن یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے اور بلند آواز سے نوحہ کرنا جائز نہیں اور رقت قلب کے ساتھ رونے میں مضافۃً نہیں اور مردوں کے واسطے تعزیت کی وجہ سے سیاہ لباس پہننا اور کپڑے پھاڑنا مکروہ ہے عورتوں کو سیاہ کپڑے پہننے میں مضافۃً نہیں لیکن رخصتوں اور ہاتھوں کو سیاہ کرنا اور گریبان پھاڑنا اور منہ کو نوچنا اور بال اکھاڑنا اور سر پر خاک ڈالنا اور رائیں اور سینہ بیٹھنا اور قبروں آگ جلانا جاہلیت کی رسموں میں سے ہے اور باطل اور فسق ہے یہ مضررات میں لکھا ہے اور اہل میت کے واسطے کھانا تیار کرنے میں مضافۃً نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اہل میت کو تیسرے دن خیافت کرنا جائز نہیں یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔

سانوینہ فصل

شہید کے بیان میں

شرح میں شہید اس کو کہتے ہیں جس کو اہل حرب یا باغی یا راجزن قتل کریں یا معرکہ میں زخمی مردہ ملے یا اس کی آنکھ یا کان یا حلق سے خون جاری ہو یا اس میں جلانے کا اثر ہو یا دشمنوں نے گھوڑوں پر سوار ہو کر یا گھوڑوں کو ہانک کر اسے ٹاپوں سے روندنا ہو یا اس کو زخمی کیا ہو یا جانور کے ہاتھ یا پاؤں سے اس کو لوٹا ہو یا اس کے گھوڑے کو مار کر یا لٹاکر بھاگایا ہو اور اس وجہ سے وہ قتل ہو گیا ہو یا نیزہ مار کر اسے پانی یا آگ میں ڈال دیا ہو یا دیوار سے گرا دیا ہو یا اس پر دیوار کرا دی ہو یا مسلمان کے لشکر پر آگ بھینگی ہو یا اس آگ کو مسلمان کے لشکر کی طرف اڑالائی ہو یا دشمنوں نے کسی لکڑی میں آگ لگا دی ہو اور اس کا ایک سر مسلمانوں کی طرف ہو یا مسلمانوں کے لشکر کی طرف پانی بھایا اور کوئی جل گیا یا کوئی مسلمان ڈوب گیا یا کسی مسلمان نے اس کو بطور ظلم قتل کیا اور اس کی وصیت واجب نہ ہوئی یہ کافی میں لکھا ہے اور اس طرح اگر اس کو ذمیوں نے یا مستانوں نے قتل کیا تو بھی یہی حکم ہے یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر صلح کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ باپ نے بیٹے کو قتل کیا ہو دیت واجب ہو تو شہادت ساقط نہ ہوگی اس واسطے کہ واجب قصاص تھا لیکن وہ

۱۔ نوحہ قول۔ ہذا مشرہ محرم وغیرہ میں گھر گھر دگی کو چہ و بازاروں میں نوحہ مام کرنا قبول ذہنی وغیرہ کے منہج ہے اس سے جو کہ شیعہ یہ کہ اہل بیت جاہرات اور زیات طہیات علیہم السلام کے نام سر بازار مختلف اقوام ہلال کفر و شرک کے سامنے لینا حالانکہ اپنی ماں بہنوں کے نام لینے سے عار ہے اور اسی طرح ان کی طرف سے ایسے چھوٹے بیانات کرنا جس سے جرح و تخرج کا عیب بر ملا ظاہر ہوتا ہے اور اس پر غیر توہین منہجی ہیں یہ سب بدتر بدعات ہیں فانہم ۱۲

صلح یا شہر کی وجہ سے ساقط ہو گیا یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص اپنی جان یا مال یا مسلمانوں یا ذمیوں کی بچانے میں قتل ہوا خواہ کسی آلہ سے قتل ہو یا لوہے یا پتھر یا لکڑی سے وہ شہید ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر مسلمان کشتی میں ہوں اور دشمن نے ان پر آگ بجھائی اور وہ جل گئی یا وہ آگ دوسری کشتی میں پہنچی اور اس کشتی میں بھی مسلمان تھے وہ بھی جل گئے تو کل شہید ہو گئے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ شہید کا حکم یہ ہے کہ اس کو غسل نہ دیں اور اس پر نماز پڑھیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اسی خون اور کپڑوں میں دفن کر دیا جائے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر شہید کے کپڑوں میں نجاست لگی ہو تو اس کو دھو لیں یہ عتبہ میں لکھا ہے اور جو چیزیں کہ جن سے کفن سے نہیں ہیں اس کے بدن سے نکال لیں جیسے ہتھیار اور پوستیں اور زرہ اور روئی دار کپڑے اور موڑے اور ٹوپی اور پانچابہ امام محمد سے میر کے سوا اور کسی کتاب میں پانچابہ کا ذکر نہیں کیا اور شیخ ابو حنیفہ ہندوانی کا یہ قول ہے کہ بہتر یہ ہے کہ پانچابہ نہ نکالا جائے اور بہت سے مشائخ نے اسی قول سے موافقت کی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کپڑے تم ہوں تو پڑھا کر کفن پورا کر دیا جائے اور اگر کفن سنت سے زیادہ ہوں تو کم کر دیے جائیں یہ کافی میں لکھا ہے اور شہدی کے خوشبو اس طرح لگائی جائے جیسے اور مردہ کو لگائی جاتی ہے یہ حرا لرائق میں لکھا ہے اور اگر وہ حسب ہو یا لڑکا ہو یا بچہ ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کو غسل بھی دیں یہ یحییٰ میں لکھا ہے اور اس طرح اگر حیض یا نفاس والی عورت قتل ہو اور وہ ظاہر ہو سکی ہو اور خون بند ہو چکا ہو تو بھی غسل دیں اور اگر خون بند نہ ہوا ہو تو بھی جو کچھ نظر آتا ہے اگر وہ حیض ہونے کے قابل ہے تو اسح یہ ہے کہ غسل دیں یہ کافی میں لکھا ہے لیکن اگر ایک یا دو دن خون دیکھا تھا پھر قتل ہو گئی تو بالاجماع غسل نہ دیں یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور مرث کو یعنی جو شخص کہ کچھ زندہ رہنے کی وجہ سے شہادت کے حکم سے جدا ہو گیا غسل دیں مثلاً کچھ کھایا یا پیسا یا دوا کی یا معرکہ سے اس کو زندہ اٹھالائے لیکن اگر قتل سے اس واسطے اٹھالائے کہ اس کو گھوڑے نہ روندیں تو یہ حکم نہیں ہے اور اگر کسی سائبان یا خیمہ میں جگہ ملی اتنی دیر تک زندہ رہا کہ ایک نماز کا وقت گزر گیا اور اس کے ہوش درست تھے تو وہ مرث ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ وہ کچھ خرید و فروخت کرے یا بہت سی باتیں کرے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب یہ امور لڑائی کے تمام ہونے کے بعد پائے جائیں اور اگر لڑائی کے تمام ہونے سے پہلے یہ باتیں پائی جائیں تو مرث نہ ہوگا یہ یحییٰ میں لکھا ہے اور اگر اس نے کسی دنیاوی امر کی وصیت کی یا شہر میں قتل ہوا اور یہ نہ معلوم ہوا کہ وہ دعاوا سے بطور ظلم کے قتل ہوا ہے تو اس کو غسل دیں یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے اور اس طرح اگر اپنی جگہ سے کھڑا ہوا یا اپنی جگہ بدلی تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر کسی مشرک کا جانور چھوٹا اور اس پر کوئی سوار نہیں ہے اور اس نے کسی مسلمان کو روند ڈالا یا مسلمان نے مشرکوں کی طرف حیر پھینکا اور وہ کسی مسلمان کو لگ گیا یا مسلمان کا گھوڑا مشرک کے گھوڑے کی وجہ سے بھاگا اور مسلمان کو گرا دیا یا مسلمان بھاگے اور کفار نے ان کو آگ یا خندق کی طرف جانے پر مجبور کر دیا یا مسلمانوں نے اپنے گرد کانٹے بچھائے تھے اور اس پر چلنے سے مر گئے تو ان سب صورتوں میں غسل دیا جائے گا امام ابو یوسف کا اس میں خلاف ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر مسلمان کے گھوڑے نے لڑائی کے وقت ٹھوکر کھا کر مسلمان کو گرا دیا اور قتل کر دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل دیا جائے گا اور اگر مسلمانوں کے جانوروں نے مشرکین کے جھنڈے دیکھے اور اس وجہ سے کوئی جانور بھاگا اور مشرکین نے اس کو نہیں بھاگایا تھا اور اپنے سوار کو گرا دیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل دیا جائے گا اور اس طرح اگر مشرکین کسی شہر میں محصور ہو گئے اور مسلمان اس شہر کی شہر پناہ کی دیوار پر چڑھ گئے اور کسی کا پاؤں پھسل گیا اور گر کر مر گیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل دیا جائے گا اور اس طرح اگر مسلمان بھاگے اور کسی مسلمان کے جانور نے کسی مسلمان کو روند ڈالا اور اس کا مالک اس پر سوار یا پیچھے ہانکتا تھا یا آگے سے کھینچتا تھا تو غسل دیں گے اور اس طرح اگر مسلمانوں نے کسی دیوار میں سوراخ کیا اور اس وجہ سے وہ دیوار ان پر گر گئی تو بھی غسل دیں گے الا بقول ابو یوسف یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ دشمن پر حملہ کیا اور اپنے گھوڑے سے گر گیا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر دونوں فریق کا سامنا ہوا تھا اور لڑائی نہ ہوئی تھی تو اگر کوئی مردہ مل گیا تو اس کو غسل دیں گے لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ وہ لوہے سے بطور ظلم مارا گیا یہی تو غسل

نہ دینگے یہ تار خانہ میں لکھا ہے اور اگر معرکہ میں کوئی مر ہو ملا اور اس پر کوئی قتل کی نشان دہی مثلاً زخم یا گلا گھونٹے یا ضرب یا خون نکلنے کا نشان نہ تھا تو وہ شہید نہ ہوگا اور اس طرح اگر خون ایسی طرف سے نکلا کہ بدوں کسی اندورنی آفت بیماری کے اس طرف سے نکلتا ہے جیسے ناک اور ذکر اور دو پر یا سر کی طرف سے خون اتر کر منہ سے بہا تو بھی یہی حکم ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ جو شخص اہل حرب^۱ یا باغیوں^۲ یا راجہوں کی لڑائی میں اس طرح مقتول ہوا کہ دشمن نے اسکو قتل کیا یا سب اسکے قتل کا فعل دشمن ہوا تو وہ شہید ہوگا اور جو شخص اس طرح مقتول ہوا کہ اسکے قتل کی دشمن کی طرف نسبت نہیں ہے تو وہ شہید نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

باب نمبر ۶

جہدوں میں یہ مسئلے ایسے ہیں کہ جو کلیہ قاعدوں کے بموجب مقرر ہوئے ہیں مجملہ ان کے یہ ہے کہ جہدہ اگر اپنے محل میں ادا ہو تو بغیر نیت کے ادا ہو جاتا ہے اور جب اپنے محل سے فوت ہو جائے تو بغیر نیت کے صحیح نہیں ہوتا اور جہدہ پر اپنے محل سے فوت ہو جانے کا حکم اس وقت ہوتا ہے جب اس جہدہ میں اور اس کے محل میں ایک پوری رکعت کا فصل ہو جائے اور مجملہ ان کے یہ ہے کہ اگر یہ شک ہو کہ رکعت چھوٹی یا جہدہ چھوٹا ہے تو دونوں کو ادا کرے تاکہ جو کچھ چھوٹا ہے بالیقین ادا ہو جائے اور جہدہ کو رکعت پر مقدم کرے اور اگر رکعت کو جہدہ پر مقدم کیا تو نماز قاسد ہو جائے گی اور مجملہ ان کے یہ ہے کہ اگر کسی چیز میں یہ شک ہو کہ وہ واجب ہے یا بدعت تو احتیاطاً اس کو ادا کرے اور اگر یہ شک ہو کہ وہ سنت ہے یا بدعت تو چھوڑ دے اور مجملہ ان کے یہ ہے کہ اس بات پر غور کرے کہ جس قدر جہدے چھوٹے ہیں اور جس قدر روا ہوئے ہیں ان میں کم کونے ہیں اور انہیں سے اعتبار کرے اس واسطے کہ کم سے اعتبار کرنے میں آسانی ہوتی ہے یہ محیط سرخسی اور عظیمیہ میں لکھا ہے کسی شخص نے فجر کی نماز پڑھی اور آخر نماز میں سلام سے پہلے یا سلام کے بعد یاد آیا کہ اس سے ایک جہدہ چھوٹ گیا ہے تو اس پر واجب ہے کہ اس جہدہ کو کر لے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سہو کا جہدہ کرے پس اگر معلوم ہو کہ پہلی رکعت کا جہدہ چھوٹا تھا اور غالب گمان یہی ہو تو قضا کی نیت کر لے اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ پہلی یا دوسری رکعت کا ہے اور غالب گمان سے کسی طرف کو ترجیح نہیں دے سکتا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر معلوم ہو کہ دوسری رکعت کا جہدہ ہے تو قضا کی نیت نہ کرے اور اگر یہ یاد آیا کہ اس سے دو جہدے چھوٹے ہیں تو اگر یہ جانتا ہے کہ وہ دو جہدے دو رکعتوں میں چھوٹے ہیں یا اخیر کی رکعت سے چھوٹے ہیں تو واجب ہے کہ دو جہدے کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے پھر سہو کا جہدہ کرے اور اگر یہ جانتا ہے کہ دونوں جہدے پہلی رکعت سے چھوٹے ہیں تو اس پر واجب ہے کہ ایک رکعت پڑھے اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ کس طرح چھوٹے ہیں تو دو جہدے کر لے اور پہلی رکعت کے دو جہدے قضا کرنے کی نیت کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور جو شخص دوسرے رکوع میں ملا تو اس کو یہ رکعت نہ ملے اس واسطے کہ دونوں جہدے پہلی رکعت سے ملنے والے ہیں یہ حکم ایک روایت کے بموجب ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ دونوں جہدے دوسرے رکوع سے ملے ہیں پس اس روایت کے بموجب اس کو رکعت مل جائے گی اور اگر یہ معلوم نہیں ہے کہ دونوں رکعتوں میں سے کوئی رکعت کے جہدے چھوٹے ہیں تو اول دو جہدے کرے اور تشہد پڑھے اور سلام نہ پھیرے پھر کھڑا ہو جائے اور ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سہو کا جہدہ کرے اور اگر یاد آ جائے کہ اس سے تین جہدے چھوٹے ہیں تو ایک جہدہ کرے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشہد پڑھے اور قضا کی نیت جہدہ میں نہ کرے اور اگر یہ یاد آئے کہ اس سے چار جہدے چھوٹے ہیں تو دو جہدے کرے اور وہ ایک روایت کے بموجب پہلے رکوع سے طیس گئے اور دوسری روایت کے بموجب دوسرے رکوع سے طیس گئے اور ایک رکعت اور پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر مغرب کی نماز پڑھی اور ایک جہدہ چھوٹ گیا تو جہدہ کر لے اور اپنے اوپر جو واجب ہے اس کی نیت کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیر دے اور سہو کے دو جہدے کر لے اگر مغرب کی نماز سے دو جہدے چھوٹے ہیں اور یہ نہیں معلوم کہ دونوں رکعتوں سے چھوٹے ہیں یا ایک رکعت سے چھوٹے ہیں تو اپنی رائے لگائے۔

اگر کسی طرف اس کی رائے نہ لگے تو احتیاطاً پر عمل کرے اور دو جہدے کرے اور ان دونوں میں سے اپنے اوپر جو واجب ہے اسکی نیت کرے یا قضا کی نیت کرے اور اسکے بعد تشهد پڑھے پھر ایک رکعت اور پڑھے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے پھر سب کے دو جہدے کر لے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور اگر تین جہدے چھوٹے ہیں تو بھی اس طرح جیسے ہم بیان کر چکے ہیں اپنی رائے لگا دے اور اگر کسی طرف اس کی رائے نہ لگے تو تین جہدے کر لے اور اس کے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہے اگر نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہو جائے گی پھر کھڑا ہو جائے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور سلام کے بعد سب کے دو جہدے کرے اور اگر چار جہدے چھوٹے اور یہ معلوم نہ ہوا کہ کس طرح چھوٹے ہیں دو رکعتوں سے چھوٹے ہیں یا تین سے تو دو جہدے کرے اور اسکے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے پھر دوسری رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور سب کے دو جہدے کرے اور اگر پانچ جہدے چھوٹے ہیں پس ایک جہدہ جو ادا ہوا ہے اسکے ساتھ ایک جہدہ اور ملا دے تو رکعت پوری ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے پھر تیسری رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے پھر سب کے دو جہدے کرے شیخ الاسلام معروف بہ خواہزادہ نے کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب اس جہدہ میں یہ نیت کر لی کہ یہ ایک جہدہ اسی رکعت کا ہے جس میں جہدہ کرتا ہوں تاکہ اس رکوع سے مل نہ جائے جو اس رکعت کے بعد ادا کرے گا لیکن اگر مطلقاً جہدہ کر لیا اور نیت نہ کی تو نماز فاسد ہو جائے گی اور چار رکعتوں کی نماز کا وہی حکم ہے جو ایک یا دو یا تین جہدے چھوڑنے کی صورت میں دو یا تین رکعت والی نماز کا حکم ہوتا ہے یہ ظہیر پہ میں لکھا ہے اور اگر چار جہدے چھوڑے اور نہیں معلوم کہ کس طرح چھوڑے تو چار جہدے کرے اور تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہے اگر نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور تشهد پڑھے پھر کھڑا ہو جائے اور دوسری رکعت اور تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور سب کے دو جہدے کرے اور اگر پانچ جہدے چھوڑے تو تین جہدے کرے اور اسکے بعد نہ بیٹھے اور پھر دو رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ان دونوں کے درمیان میں قعدہ کرے اور اگر چھ جہدے چھوڑے تو دو جہدے کرے اور قعدہ نہ کرے پھر دو رکعتیں پڑھے اور فقہانے کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب اس ایک جہدے میں اسی رکعت کی نیت ہے جس میں وہ جہدہ کیا ہے اور اگر بغیر نیت کے بھول کر وہ جہدہ کر لیا ہے پھر یاد آیا تو دو جہدے کرے اور ان میں سے ایک میں اپنے اوپر جہدہ واجب کی نیت کرے تاکہ ایک جہدہ پہلی رکعت سے مل جائے اور دوسرا دوسری رکعت سے پس دونوں رکعتیں ادا ہو جائیں گی پھر جب تین رکعتیں پڑھ لے تو تین میں سے دوسری رکعت کے بعد قعدہ کرے پھر چوتھی رکعت پڑھ لے تو اس کی نماز جائز ہو جائے گی اور اگر آٹھ جہدے چھوڑے تو دو جہدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے اور اگر فجر کی نماز میں تین رکعتیں پڑھ لیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہیں کیا یا قعدہ کیا اور ایک جہدہ چھوڑ دیا اور یہ نہیں معلوم کہ کیونکر چھوڑا ہے تو نماز اس کی فاسد ہو جائے گی اور اگر دو جہدے چھوڑے تو اس میں دو قول ہیں اور اصح یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر تین جہدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر چار جہدے چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور دو جہدے کرے پھر قعدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور اگر ظہر کی نماز کی پانچ رکعتیں پڑھیں اور ایک جہدہ چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہوگی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم ہے کہ اگر دو جہدے چھوڑے یا تین یا چار یا پانچ جہدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر چھ جہدے چھوڑے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور وہ صورت ہوگی جیسے کہ ظہر کی نماز میں چار رکعتیں پڑھیں اور چار جہدے چھوڑ دے جیسا کہ اول بیان ہو چکا ہے اور اگر سات جہدے چھوڑ دے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور تین جہدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے اور اگر آٹھ جہدے چھوڑے تو دو جہدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے یہ بیحد سختی میں لکھا ہے اور اگر نو جہدے چھوڑے تو ایک جہدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے پھر قعدہ کرے اور یہ قعدہ سنت ہے پھر دو رکعتیں پڑھے اور قعدہ کرے یہ قعدہ واجب ہے اور اگر دس جہدے چھوڑے تو دو جہدے کرے پھر تین رکعتیں پڑھے اور سب کا جہدہ کرے یہ ظہیر پہ میں لکھا ہے اور اگر مغرب کی چار رکعتیں پڑھیں تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر دو جہدے چھوڑ دے تو اس میں دو قول ہیں اور اس طرح اگر تین یا چار جہدے چھوڑے تو بھی یہی صورت ہے اور اگر پانچ جہدے چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور تین جہدے کر لے اور ایک رکعت پڑھے اور اگر چھ جہدے چھوڑے تو دو جہدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے جیسے کہ مغرب کی تین رکعتیں پڑھنے کی صورت میں حکم تھا اور دو جہدے کرے یہ بیحد سختی میں لکھا ہے۔

کتاب الزکوٰۃ

اس میں آٹھ ابواب ہیں

بہار ابواب

زکوٰۃ کی تفسیر اس کے حکم اور شرائط میں

اور اس میں آٹھ ابواب ہیں تفسیر زکوٰۃ کی یہ ہے کہ زکوٰۃ مالک کو دینا مال کا ہے کسی مسلمان فقیر کو جو ہاشمی^۱ اور اس کا غلام نہ ہو اس شرط پر کہ مالک کرنے والے سے اس مال کی منفعت بالکل منقطع ہو جائے شریعت میں زکوٰۃ کے یہی معنی ہیں یہ تمہین میں لکھا ہے حکم زکوٰۃ کا یہ ہے کہ وہ فرض محکم ہے اور اس کا منکر کافر ہے اور اس کا مانع قتل کیا جائے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جب سال تمام ہو جائے فوراً ادا کرنا واجب ہے بغیر عذر تاخیر کرے گا تو گنہگار ہوگا اور رازئی کی روایت میں ادا کرنے کا واجب ہونا یہ تاخیر ہے حتیٰ کہ اگر مکر مرتے وقت تک ادا نہ کی تو تو گنہگار ہوگا اور پہلا قول اصح ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے اور اس کے ادا کرنے کی شرط یہ ہے کہ زکوٰۃ دیتے وقت زکوٰۃ دینے کی نیت کرے یا جو کچھ اسکے ذمہ واجب ہے اس کے اتارنے کی نیت کرے یہ کفر میں لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ زکوٰۃ ادا کرتا ہوں اور اس وقت کچھ ادا نہ کیا اور اس کے بعد آخر سال تک تھوڑا تھوڑا دیتا رہا بدون اس کے کہ دل میں نیت حاضر ہو تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی یہ تمہین میں لکھا ہے اگر مال دیتے وقت ایسی حالت میں ہو کہ اگر اس سے پوچھا جاتا کہ کس طرح مال دیتا ہے تو بلا فکر زکوٰۃ بتلا دیتا تو یہ بھی نیت ہے اور اگر یوں کہہ لیا کہ آخر سال تک جو کچھ دوں گا وہ زکوٰۃ ہے تو یہ جائز نہیں اگر زکوٰۃ کے ادا کرنے کے واسطے کوئی وکیل مقرر کیا ہے تو وکیل مال دیتے وقت اگر نیت کر لے تو جائز ہے اور اگر اس وقت نیت نہ کی بلکہ جب وکیل نے مال دیا اس وقت نیت کی تو بھی جائز ہے یہ جو ہرۃ الامیرہ میں لکھا ہے زکوٰۃ میں موکل کی نیت کا اعتبار ہے وکیل کی نیت کا اعتبار نہیں یہ معراج الدراپہ میں لکھا ہے زکوٰۃ کسی شخص کو حوالہ کی اور اس کو حکم کیا کہ فقیروں کو دیدے اور فقیروں کو دیتے وقت نیت نہ کی تو جائز ہے اور اگر زکوٰۃ فقیروں کے دینے واسطے کسی ذمی کے حوالہ کی تو جائز ہے اس لئے کہ نیت حکم کرنے واسطے میں پائی گئی ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر وکیل نے ابھی مال فقیروں کو نہیں دیا اور موکل کی نیت بدل گئی جو نیت آخر میں قرار پائی اسی سے وہ مال ادا ہوگا

مثلاً زکوٰۃ میں دینے کے لئے کچھ درہم وکیل کو دے اور ابھی اس نے فقیروں کو نہیں دیئے تھے کہ حکم کرنے والے نے ان کو اپنی نذر میں دینے کی نیت کر لی تو وہ نذر سے ادا ہو گئے یہ معراج الوہاب میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اگر میں اس گھر میں داخل ہوا تو اللہ کے واسطے اپنے ذمہ یہ واجب کرتا ہوں کہ یہ سو درہم صدقہ دوں گا پھر اس مکان میں داخل ہوا اور داخل ہوتے وقت یہ نیت کی کہ وہ سو درہم زکوٰۃ میں دیتا ہوں تو زکوٰۃ سے نہ ہو گئے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس کسی کی امانت رکھی تھی اور وہ تلف ہو گئی اور اس کا مالک فقیر تھا اور اس کے جھگڑے کا ارادہ رکھتا تھا اور اس نے اس امانت کی قیمت اس کو زکوٰۃ کی نیت سے دی تو زکوٰۃ ادا نہ

۱۔ ہاشمی ۴۸۷ ہجری میں متاخرین نے فتویٰ دیا کہ ان کو بھی دینا جائز ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور بجز یہ کہ کوئی فقیر لے کر ان کو بیہ کر دے ۱۲

۲۔ واجب اتوں ترجمہ میں ادا کرنے کے بعد صریح واجب کا لفظ کیا جائے میرے پورے ذمہ ہے اور ہاتھ اس کے واللہ اعلم ۱۲

ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل ادائے زکوٰۃ میں لکھا ہے اور اگر کچھ مال بغیر نیت کے فقیر کو دیدیا اس کے بعد اس کو زکوٰۃ میں دینے کی نیت کر لی تو اگر وہ مال فقیر کے ہاتھ میں قائم ہے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں ہے یہ معراج الدرایہ اور زہدی اور بحر الرائق اور بیہنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ایک غیر شخص کے مال سے اسی شخص کی طرف سے زکوٰۃ دیدی اس کے بعد مالک نے اجازت دی تو اگر مال فقیر کے ہاتھ میں قائم تھا تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ سر جہ میں لکھا ہے جس شخص نے اپنا کل مال صدقہ کر دیا اور زکوٰۃ کی نیت نہ کی تو زکوٰۃ کا فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو گیا اور یہ حکم بطور احتیاط کے ہے یہ زہدی میں لکھا ہے خواہ وہ مال دیتے وقت اس نے صدقہ لفظ کی نیت کی ہے یا کوئی نیت نہ کی ہو اور اگر سارا مال اپنا کسی فقیر کو دیدیا اور اس نے دینے میں نیت نہ کر یا کسی اور واجب کی تو جس جس سے نیت کی ہے اس سے ادا ہوگا اور زکوٰۃ اس کے ذمہ باقی رہے گی اور اگر تھوڑا سا مال فقیر کو دیدیا تو صرف اس قدر مال کی زکوٰۃ اس کے ذمہ سے امام محمد کے نزدیک ساقط ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ سے بھی ایسی ہی روایت ہے اور یہی اشبہ ہے یہ زہدی میں لکھا ہے اگر کسی فقیر پر قرض تھا اور وہ اس کو معاف کر دیا تو اس سے اس کے زکوٰۃ ساقط ہوگی۔

خواہ اس معاف کرنے میں زکوٰۃ کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اس لئے کہ وہ بھولہ ہلاک کے ہے اور اگر تھوڑا سا قرض معاف کیا تو صرف اس قدر کی زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور باقی کی زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی اگرچہ اس کے دینے میں باقی کی زکوٰۃ دینے کی نیت کی ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر وہ شخص جس پر قرض ہے غنی ہو اور وہ قرض اس کو سال تمام ہونے کے بعد ہبہ کر دیا تو جامع کی روایت کے بموجب مقدار زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کسی فقیر کو یہ حکم کیا کہ دوسرے شخص پر جو ہر قرض ہے وہ وصول کرے اور اس میں نیت اس مال کے زکوٰۃ کی کی جائے اس کے پاس ہے تو جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی فقیر کو اپنا قرض ہبہ کر دیا اور اس سے دوسرے قرض کے زکوٰۃ کی نیت کی جو اس کا کسی اور شخص پر ہے یا اس مال کے زکوٰۃ کی نیت کی جو اس کے پاس ہے تو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور نقد دینا نقد اور قرض کی زکوٰۃ سے جائز ہے اور قرض لگا دینا نقد کی زکوٰۃ سے اور ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول ہو جائے گا جائز نہیں اور قرض کا لگا دینا اور ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول نہ ہوگا جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور کوئی شخص زکوٰۃ واجب دینے کا ارادہ کرے تو فقہانے کہا ہے کہ افضل یہ ہے کہ اعلان و اظہار سے دے اور صدقہ لفظ میں افضل یہ ہے کہ پوشیدہ دے یہ فتاویٰ قاضی خان۔ اگر کسی شخص نے کسی مسکین کو درہم ہبہ یا قرض کے نام سے دئے اور زکوٰۃ کی نیت کی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور یہی اصح ہے یہ بحر الرائق میں مؤلفی اور فقہیہ سے نقل کیا ہے اور زکوٰۃ کے واجب ہونے کے چند شرطیں ہیں مجملہ ان کے آزاد ہونا ہے پس غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ اس کو تجارت کا اذن ہو اور یہی حکم مدبرؑ اور ام ولد اور مکاتب کے کا ہے اور سلی کرنے والے کا حکم امام ابو حنیفہ کے نزدیک مثل مکاتب کے ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور مجملہ اس ان کے اسلام ہے پس کافر پر زکوٰۃ واجب نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے اور اسلام جیسے کہ واجب ہونے کی شرط ہے ایسی ہی ہمارے نزدیک زکوٰۃ کے باقی رہنے کی شرط ہے پس اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد مرتہ ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی جیسا سر جانے میں حکم ہے پس اگر کئی برس تک اس طرح مرتہ رہا تو اس کے اسلام کے بعد ان برسوں کے لئے اس پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ میرنی نے کہا کہ دار الحرب میں کوئی مسلمان ہو جائے اور کئی برس تک وہیں رہے پھر دارالاسلام میں آئے تو امام کو ان دنوں کی زکوٰۃ اس سے لینے کا اختیار نہیں ہے اس لئے کہ وہ اس کی ولایت میں نہ تھا لیکن اگر وہ زکوٰۃ کا واجب ہونا اپنے اوپر جانتا تھا تو زکوٰۃ

۱۔ ونام جس کے مالک نے کہا کہ میرے مرتے کے بعد آزاد ہے ۲۔ ام ولد وہ عادی جو اپنے مالک سے اولاد جتی ہو ۳۔

۲۔ مکاتب وہ نام جس کو اس کے مالک نے کہا ہو کہ اس قدر مال ادا کرے تو آزاد ہے ۳۔

اس پر واجب ہوگی اور اس کے ادا کرنے کا فتویٰ دیا جائے گا اور اگر نہیں جانتا تھا تو زکوٰۃ اس پر واجب نہ ہوگی اور اس کے ادا کرنے کا فتویٰ دیا جائے گا بخلاف اس کے اگر عی دار الاسلام میں مسلمان ہوا تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ وہ جوہ زکوٰۃ کا مسئلہ اس کو معلوم ہو یا نہ معلوم ہو یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔

اور منجملہ ان کے عقل اور بلوغ ہے جس لئے کہ پر اور بچوں پر اگر تمام سال دور ہے زکوٰۃ واجب نہیں ہے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر نصاب کے مالک ہونے کے بعد سال کے کسی حصہ میں اول میں یا اخیر میں بہت دنوں یا تھوڑے دنوں کو اتفاق ہو گیا تو زکوٰۃ لازم ہوگی یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی ظاہر روایت ہے یہ کافی میں لکھا ہے صدر الاسلام ابو لیس نے کہا ہے کہ یہی اصح ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے اور جو ابوالکارم کی تصنیف ہے یہ حکم جنون عرضی کا ہے جو بعد بلوغ کے ہوا ہو لیکن اصلی جنون جو بچوں یا بالغ ہوا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اتفاق کے وقت سے ابتدائے سال کا اعتبار ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے ایسی ہی لاکا اگر بالغ ہو تو وقت بلوغ سے سال کے شروع ہونے کا اعتبار ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کو بیوشی ہو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر چہ کال ایک سال تک ہے ہوش رہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے مال کا نصاب ہونا ہے اور جو نصاب سے کم ہوگا اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے کسی شخص نے دو سو درہم پر ایک سال تمام ہونے کے بعد پانچ درہم زکوٰۃ کے ایک فقیر کو دیئے یا وکیل کو زکوٰۃ کے واسطے دیئے پھر اس کے درہموں میں کوئی درہم کھوٹا نکلا تو وہ پانچ درہم زکوٰۃ نہ ہونگے کیونکہ نصاب میں کی ہوگی اگر فقیر کو دے چکا ہے تو اس سے واپس نہیں لے سکتا اور اگر وکیل نے ابھی ان کو صرف نہیں کیا ہے تو واپس لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ پوری ملک ہو اور پوری ملک یہ ہے کہ ملک بھی ہو اور قبضہ بھی ہو اور اگر ملک ہو اور قبضہ نہ ہو جیسے کہ ہر قبضہ سے پہلے یا قبضہ ہو ملک نہ ہو جیسے کہ ملک مکاتب اور مقروض کی اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور مولیٰ ہوئی چیز قبضہ سے پہلے بعضوں نے کہا ہے نصاب نہیں ہوتی اور صحیح یہ ہے کہ وہ نصاب ہوتی ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے مالک پر اس غلام کی بابت زکوٰۃ واجب نہیں ہے جو اس نے تجارت کے واسطے مقرر کیا تھا اور پھر وہ بھاگ گیا یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن مالک کی تصنیف ہے اور اگر شوہر نے اپنی زوجہ سے ہزار درہم پر طلع کیا اور کئی برس تک اس پر قبضہ نہ پایا زکوٰۃ واجب نہیں ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر مال رہن ہے اور مرتین کے قبضہ میں ہے تو راہن پر اس کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے کہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جس غلام کو تجارت کی اجازت ہے اگر اس پر اس قدر قرض ہے کہ اس کے کسب پر محیط ہے تو اس غلام کی بابت بالاتفاق کسی زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور اگر اس پر دیں نہیں ہے تو کسب اس کا مالک کی ملک ہوگا اور جب سال تمام ہوگا تو مالک پر اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ معرانی الدرایہ میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ چاہیے کہ اس کی کمائی لینے سے پہلے زکوٰۃ کا ادا کرنا لازم ہو اور صحیح یہ ہے کہ کمائی کے لینے سے پہلے زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے مسافر پر اپنے مال کی زکوٰۃ واجب ہے اس لئے کہ وہ بواسطہ نائب کے اپنے مال کے تصرف پر قادر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے یہ ہے کہ مال اس کا اصلی حاجتوں سے زائد ہو پس رہنے کے گھروں اور بدن کے کپڑوں پر اور گھر کے استعمال اسباب اور سواری کے جانوروں پر خدمت کے غلاموں اور استعمال کے ہتھیاروں پر زکوٰۃ نہیں ہے اور اس طرح اس غلہ پر جو اہل و عیال کے کھانے میں صرف ہوگا زکوٰۃ نہیں ہے اور جو آرائش کے ظروف ہوں بشرطیکہ چاندی سونے نہ ہوں تو زکوٰۃ نہیں ہے

اس طرح جو اہرات اور موتی اور یاقوت اور ملخس اور مرد وغیرہ پر اگر تجارت کے لئے نہ ہوں تو زکوٰۃ نہیں ہے اور اس طرح اگر خرچ کرنے کے واسطے پیسے خریدے تو ان پر بھی زکوٰۃ نہیں ہے یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور علی کنہوں پر اگر وہ اہل علم سے ہے

اور پیشہ والوں کے آلات پر زکوٰۃ نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ یہ حکم ان آلات میں ہے جو آلات سے کام لیا جاتا ہے اور ان کا اثر اس چیز میں باقی نہیں رہتا جس میں ان سے کام لیا جاتا ہے اور اگر ان چیزوں میں اثر باقی رہے مثلاً نگرینے کے کسم یا زعفران اس واسطے خریدی کہ اجرت لے کر لوگوں کے کپڑے رنگے اور ایک سال گزرا تو اگر وہ بقدر نصاب ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور یہی حکم ہے ان سب چیزوں میں جن کو ایسے کام کرنے کے واسطے خریدے جس کا اثر اس چیز میں باقی رہے جس میں اس سے کام لیا جاتا ہے جیسے کہ کس اور تیل چیزے کی دباغت کی واسطے خریدے اور اس پر سال گزرے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور اگر اس چیز کا معمول میں اثر باقی نہ رہے جیسے کہ صابون اور اشنان تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے یہ ہے کہ وہ مال دین سے خالی ہو ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جس دین کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو وہ واجب زکوٰۃ کا مانع ہے خواہ وہ دین بندوں کا ہو جیسے کہ قرض اور مولیٰ ہوئی چیز کی قیمت اور تلف کی ہوئی چیزیں یا زخمی کرنے کا عوض اور وہ قرض نقد کی قسم سے ہو یا کیلی یا دینی چیزوں سے ہو یا کپڑے ہوں یا جانور ہو یا خلع کے عوض میں واجب ادا ہو یا عہد اقل کرنے کے عوض میں صلح ہوئی ہوئی الحال دینا ہو یا کسی قدر مدت کے بعد دینا خواہ اللہ کا قرض ہو جیسے کہ دین زکوٰۃ پس اگر چہ نے والے جانوروں کی زکوٰۃ باقی ہو تو وہ ہمارے اصحاب کے قول کے بموجب بلا خلاف واجب زکوٰۃ کی مانع ہے خواہ وہ زکوٰۃ مال میں ہو مثلاً مال قائم ہو یا زکوٰۃ اس کے ذمہ ہو اور نصاب ہلاک ہو چکا ہو۔ اور چاندی سونے اور تجارت کے مال کی زکوٰۃ اگر باقی ہو تو اس میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک وہی حکم ہے جو چہ نے والے جانوروں کا حکم ہے اور اگر قرض زمین کا خراج ہو تو وہ بھی بقدر قرض واجب زکوٰۃ کا مانع ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب خراج سوائی حق کے لیا جاتا ہو اور غلہ حاصل ہونے کے بعد سال تمام ہوتا ہے اور اگر غلہ حاصل ہونے سے پہلے سال تمام ہوتا ہے تو مانع زکوٰۃ نہیں اور جو بغیر حق لیا جاتا ہے تو بھی مانع زکوٰۃ نہیں جب تک کہ سال تمام ہونے سے پہلے نہ لیا جائے اگر مشتری زمین میں غلہ پیدا ہو اور اس کے وہ ہلاک کر دے تو اس کے مثل قرض اس کے ذمہ واجب ہوگا اور یہ امر درہمیں پر سال کے تمام ہونے سے پہلے واقع ہوا پھر درہمیں پر سال تمام ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اس طرح مہر موبل یا مجمل مانع زکوٰۃ ہے اس لئے کہ اس کا مطالبہ کیا جاتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور ظاہر مذہب کے بموجب یہی صحیح ہے ہزوری نے شرح جامع کبیر میں ذکر کیا ہے کہ ہمارے مشائخ نے یہ کہا ہے کہ اگر کسی شخص پر مہر موبل اپنی عورت کے ہوں اور ان کے ادا کرنے کا وہ ارادہ نہیں رکھتا تو وہ مانع زکوٰۃ نہیں اس لئے کہ عادت یوں ہے کہ اس کا مطالبہ نہیں کیا جاتا اور یہ قول بہتر ہے یہ جواہر لفتاویٰ میں لکھا ہے۔

بیبوں کے نفعے اگر قاضی کے مقرر کرنے یا آپس کی رضامندی سے دیں نہ ہو تو واجب زکوٰۃ کے مانع نہیں اور اگر قاضی کا حکم یا آپس کی رضامندی نہ ہو تو ساقط ہو جاتے ہیں اور اس طرح رشتہ داروں کا نفعہ اگر قاضی ان کا ادا کرنا تھوڑی مدت میں مقرر کرے مثلاً مہینہ سے کم میں تو مانع واجب زکوٰۃ ہے اور اگر مدت طویل ہو تو دین نہیں ہوتا بلکہ ساقط ہو جاتا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے یہ سب حکم اس صورت میں ہے کہ دین اس کے ذمہ زکوٰۃ کے واجب ہونے سے پہلے ہو اور اگر دین زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد ہو تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ جوہرۃ الثمیرہ میں لکھا ہے اور جو دین کہ سال کے اندر ہو تو عیوں میں لکھا ہے کہ امام محمد کے نزدیک واجب زکوٰۃ کا مانع ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مانع نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی شخص کے پاس تجارت کے لئے غلام ہے اور غلام پر

۱۔ کیلی جنس غلہ ہے چونکہ پکانہ سے ہپ کر فروخت کرنا اہل ہے تو وہ کیلی ہے کھلانے کا اگر چہ اس کا فروخت کرنا وزن سے عرب کے سوا دوسرے ملکوں میں مروی ہے ۲۔ سونا چاندی دینی ہے کہ وزن سے اس کی خرید و فروخت کرنا اہل ہے ۱۱

قرض ہے تو بعد از قرض غلام زکوٰۃ واجب نہیں کسی شخص کے دوسرے شخص پر ہزار درہم قرض ہیں اور تیسرا شخص مقروض کے حکم سے یا بغیر حکم اس کا ضامن ہوا ہے اور اصل مقروض اور ضامن کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں اور ان دونوں کے مال پر ایک سال گذرا ہو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی شخص نے ہزار درہم کسی کے غصب کئے پھر دوسرے شخص نے ان کو غاصب سے غصب کر کے ہلاک کر دیا اور ان دونوں غاصبوں کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں اور ان پر سال گذرا تو پہلے غاصب پر اس کے ہزار درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرے پر نہ ہوگی کہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس ہزار درہم ہیں اور ہزار ہی درہم اس پر قرض بھی ہے اور اس کے پاس مکان ہے اور خادم ہیں جو تجارت کے لئے نہیں اور سب کی قیمت دس ہزار درہم ہے تو اس پر زکوٰۃ نہیں اس واسطے کہ قرض ان ہزار درہم کی طرف معروف ہوگا جو اس کے قبضہ میں ہیں اور اس کی حاجت سے زائد ہیں اور قابل نقل اور تصرف کے ہیں اور گھر اور خادم اس کی حاجت کی چیزیں اس لئے قرض ان کی طرف معروف نہ ہوگا جو شخص مکان اور خادموں کا مالک ہو اس پر صدقہ لینا حرام نہیں ہے اس لئے کہ یہ چیزیں اس کی حاجت کو دفع نہیں کرتیں بڑھاتی ہیں اور حسن بصریؒ کے قول کے بھی معنی ہیں جو انہوں نے کہا ہے کہ دس ہزار درہم کے مالک پر صدقہ لینا حلال ہوتا تھا جب ان سے پوچھا گیا کہ یہ کس طرح ہو سکتا ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ کسی شخص کے پاس گھر ہوں اور خادم ہوں اور احمیار ہوں اور انکے پیچھے کی مہانت ہو اور انہیں سے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ اگر کوئی فقیر اس قدر کتابوں کا مالک ہو جس کی قیمت مالِ عظیم ہو اور اس کو صدقہ لینا حلال ہے لیکن اگر حاجت سے زیادہ دوسو درہم کی مالیت کی چیزوں کا مالک ہو تو اس کو صدقہ لینا حلال نہیں یہ شرح مبسوط میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے اور اگر کسی کتاب کے دو نسخے ہوں اور بعضوں نے کہا ہے کہ تمین نسخے ہوں تو حاجت سے زیادہ ہیں اور مختار پہلا قول ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جب دیں ساقط ہو گیا مثلاً قرض خواہ نے مقروض کو دین معاف کر دیا تو جس وقت سے دین ساقط ہوا ہے اسی وقت سے سال کے شروع ہونے کا حساب ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک پہلے سال تمام ہونے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے اور جن قرضوں کا مطالبہ بندوں کی طرف سے نہیں جیسے کہ اللہ تعالیٰ کی فرض نذروں اور کفاروں کے اور صدقہ نظر اور وجوب دائع زکوٰۃ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور لفظ یعنی پڑی ہوئی چیز اٹھانے کی ضمانت دائع زکوٰۃ نہیں۔ کسی شخص کے قبضہ میں کسی چیز کے نہ نکلنے کی ضمانت اس پر حقدار پیدا ہونے سے پہلے دائع زکوٰۃ نہیں یہ تاجرانہ میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص کئی چیز پر قبضہ باقی رہے کا ضامن ہو اور پھر کوئی اس کا حقدار پیدا ہوا تو اگر سال کے اندر اس کو حق مل گیا تو دائع زکوٰۃ ہے اور اگر سال کے بعد ہوا تو دائع زکوٰۃ نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی پاس بہت سے نصائیں مثلاً اس کے پاس درہم ہوں اور دینار ہوں اور تجارت کا مال ہو اور چرنے والے جانور ہوں اور اس پر قرض بھی ہو تو اول درہم و دینار کی طرف کو قرض معروف ہوگا اور اگر ان دونوں سے قرض فاضل ہو تو تجارت کے مال کی طرف معروف ہوگا اور اگر اس سے بھی فاضل ہو تو چرنے والے جانوروں کی طرف معروف ہوگا اور اگر چرنے والے جانور مختلف جنسوں کے ہوں تو اس جنس کی طرف معروف ہوگا جس کی زکوٰۃ کم ہے اور اگر سب زکوٰۃ میں برابر ہوں تو جس طرف چاہے معروف کرے یہ تمیین میں لکھا ہے حکم اس وقت ہے کہ اگر صدق یعنی حاکم کی طرف سے صدقوں کا وصول کرنے والا حاضر ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو مال کے مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو قرض کو چرنے والے جانوروں کی طرف معروف کرے اور درہموں کی زکوٰۃ دے اس واسطے کہ مالک کے حق میں دونوں برابر ہیں صدق کے حق میں برابر نہیں اس لئے کہ صدق کو یہی اختیار ہے کہ چرنے والے جانوروں سے زکوٰۃ لے درہموں سے نہ لے اس واسطے وہ دیں درہموں کی طرف معروف کرتا ہے اور چرنے والے جانوروں سے زکوٰۃ لینا ہے یہ شرح مبسوط میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے۔

کسی شخص کے پاس دو سو روپے ہوں اور خدمت کا غلام ہو اور وہ اس غلام کے محل مہر پر نکاح کرے اور کچھ گھنٹوں اپنی حاجت کے واسطے قرض لے اور وہ سب چیزیں اس کے پاس ایک سال تک باقی رہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اس لئے کہ وہیں نقد اور مال فارغ کی طرف معروف ہوگا اور زکوٰۃ نے کہا ہے کہ زکوٰۃ واجب ہوگی اس لئے کہ وہیں جنس کی طرف معروف ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور متجملہ ان کے یہ ہے کہ نصاب بڑھنے والا ہو خواہ حقیقتہً بڑھنے والا ہو مثلاً والد و متاعل سے یا تجارت سے یا حقیقتہً بڑھنے والا نہ ہو لیکن بڑھنے والے حکم میں ہے اس طرح کہ اس کے بڑھانے پر قادر ہے یا اس طور کہ مال اس کے یا اس کے نائب کے قبضہ میں ہے اور ہر ایک ان میں سے دو قسم ہے ایک عقلی دوسری عقلی یہ تعین میں لکھا ہے عقلی سونا اور چاندی ہے اس لئے کہ ان کی ذات فائدہ پہنچانے اور اصلی حاجتوں کے دفع کرنے کے لائق نہیں ہے ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ تجارت کی نیت کرے یا نہ کرے یا خرچ کی نیت کرے اور ان دونوں کے سوا جو ہیں وہ عقلی ہیں اور ان میں تجارت کی یا جانوروں کے چرانے کی نیت سے بڑھنا معتبر ہے اور نیت تجارت و چرائی کی جب تک فعل تجارت و چرائی سے متصل نہ ہو معتبر نہیں ہے اور نیت تجارت کی کبھی تو صریح ہوتی ہے اور کبھی دلالت ہوتی ہے صریح یہ ہے کہ تجارت کے معاملہ کی نیت کرے اور مال تجارت کے واسطے ہو خواہ معاملہ خرید و فروخت کا ہو یا اجارہ کا ہو اور برابر ہے کہ اس کے دام نقد ظہر سے یا کچھ اسباب ظہر سے اور دلالت یہ ہے کہ تجارت کے اسباب سے کوئی مال عین مول لے یا جو گھر تجارت کے واسطے ہے اس کو کسی اسباب کے عوض میں کرایہ پر دے یا یہ مال عین و اسباب مذکور تجارت کے واسطے ہو جائے گا اگر چہ وہ نیت نہ کرے لیکن بدائع میں مذکور ہے کہ تجارتی مال کے منافع کے بدلے میں جو مال لیتے ہیں اس میں اختلاف ہے اصل کی کتاب الزکوٰۃ میں مذکور ہے کہ اگر تجارت کی نیت نہ کرے تو بھی وہ تجارت کے لئے ہے اور جامع سے پایا جاتا ہے کہ نیت پر موقوف ہے پس اس مسئلہ میں دور وایتیں ہیں مشائخ جامع کی روایت کی تصحیح کرتے تھے اور کسی چیز کا ایسے عقد سے مالک ہوا جس میں مبادلہ نہیں ہے جیسے کہ ہبہ اور وصیت اور صدقہ یا ایسے عقد سے مالک ہو کہ جس میں مبادلہ ہے مگر مال کا مبادلہ نہیں جیسے کہ مہر اور غلو کا عوض اور قتل عمد سے صلح اور آزاد کرنے کا عوض اس میں تجارت کی نیت صحیح نہیں ہے بلکہ اسح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کسی چیز کا وارث ہوا اور اس میں تجارت کی نیت کر لی تو وہ تجارت کے واسطے عوض نہ ہوگی یہ تعین میں لکھا ہے اور اگر مورث کے مرنے کے بعد چرانے والے جانوروں یا تجارت کے مال کا وارث ہو اور وارثوں نے تجارت کی یا جانوروں کو چرانے کی نیت کر لی تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور بعض نے کہا کہ واجب نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے تجارت کے واسطے ایک ہاندی لی پھر اس کو خدمت میں رکھنے کی نیت کر لی تو زکوٰۃ اس سے جاتی رہے گی نیز اہدیٰ میں لکھا ہے اور مال کے بڑھنے والے ہونے میں شرط یہ ہے کہ اس کے یا اس کے نائب کے قبضہ میں ہو اور اگر اس کے بڑھانے پر قادر نہیں ہے مثلاً قبضہ میں نہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جیسے حمار کا مال یہ تعین میں لکھا ہے اور حمار اس مال کو کہتے ہیں کہ اصل اس کی ملک ہیں باقی ہو لیکن اس کے قبضہ سے ایسا نکل گیا ہو کہ غالباً اس کے لوٹنے کی امید نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور متجملہ مال حمار کے وہ قرض ہے جس کا مقروض نے انکار کر دیا ہے۔

نیز غصب کا مال ہے بشرطیکہ ان دونوں پر گواہ ہوں تو زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن چرانے والے جانوروں کو اگر کوئی غصب کرے تو اگر چہ غاصب غصب کا اقرار کرتا ہو تو بھی اسکے مالک پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور متجملہ مال حمار کے وہ مال ہے جو گم ہو گیا ہو یا بھاگ گیا ہو یا ڈانڈ میں لے لیا ہو یا دریا میں گر گیا ہو یا جنگل میں دفن ہو اور اس کا موقع بھول گیا ہو اور اگر کسی محفوظ جگہ میں دفن ہو اگر چہ

۱ بڑھنے والا یعنی وہ بڑھانے کے مقابل ہو مثلاً سونا چاندی قبضہ میں موجود ہے تو اس کو تجارت سے بڑھنا سکتا ہے اگر بچ حرم سے زمین میں دفن کرے ۱۲

۲ مہر کی نذر وضع کا عوض ہے نہ مال کا اسی طرح دوسروں کو گھوڑا ۱۳ بھاگ گیا یعنی جیسے غلام بھاگ گیا ۱۴

کسی غیر بی گھر ہو تو اگر اس کو بھول گیا تو تجملہ مال شمار کے نہیں ہے یہ بحر افاق میں لکھا ہے اور اگر اپنی زمین یا باغ انجور میں دفن ہے تو بعضوں نے کہا ہے کہ یہ زکوٰۃ واجب ہوگی اس لئے کہ اپنی ساری زمین کھود سکتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ واجب نہ ہوگی اس لئے کہ ساری زمین کھودنا مشکل ہے برخلاف گھر اور احاطہ کے یہاں تک کہ اگر چہ احاطہ بہت بڑا ہو تو وہ مال نصاب نہ بنے گا اور اگر کسی پر قرض ہو اور وہ منکر ہو اور اس کے گواہ بھی ہوں اور جس قرض کا مقروض نے انکار کر دیا اور اس پر گواہ بھی نہ تھے پھر چند سال کے بعد وہ قرض ثابت ہو گیا مثلاً مقروض نے لوگوں کے سامنے اقرار کیا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر قاضی قرض سے واقف تھا تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور جس قرض کا اقرار ہے اس پر ہر صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ دولت مند پر ہو خواہ تنگ دست پر ہو خواہ مفلس پر یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر مفلس پر تھا کہ جس کو قاضی نے مفلس ظہر ادا یا ہو پھر چند سال کے بعد وہ قرض وصول ہو گیا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس شخص پر گذشتہ برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے۔ اگر مقروض پوشیدہ اقرار کرتا ہو اور لوگوں کے سامنے انکار کرتا ہو تو مال نصاب نہ ہوگا اور اگر مقروض مقرر تھا لیکن جب اس کو قاضی کے سامنے لایا گیا تب اس نے انکار کیا پھر مدعی کی طرف سے گواہ قائم ہوئے اور اور کچھ زمانہ گواہوں کی تعدی میں گذر گیا پھر گواہ عادل ثابت ہوئے تو جس روز سے قاضی کے سامنے جھگڑا پیش کیا ہے گواہوں کی تعدیل میں ثابت ہونے تک کی زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر قرضداد بھاگ گیا اور مالک خود اس کی تلاش کرنے یا اس کام کے لئے دکیل کرنے پر قادر ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر قادر نہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جن قرضوں کا مقروضوں کو اقرار ہو اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان کے تین مرتبہ ہیں اول ضعیف اور وہ دین وہ ہے کہ جس کا بغیر اپنے فعل کے اور بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو گیا جیسے میراث یا اپنے فعل سے بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو اچھے وصیت یا اپنے فعل سے بغیر عوض ایسی چیز کے مالک ہو جو مال نہیں ہے جیسے مہر اور عوض خلع اور وہ مال جو قتل و عمد کی صلح میں حاصل ہو اور ویت اور عوض کتابت ان میں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہے لیکن جب اس پر قبضہ کر لے اور بقدر نصاب ہو اور سال گذر جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرا درمیانی قرض ہے اور وہ قرض وہ ہے کہ ایسے مال کے عوض میں واجب ہو جو تجارت کے واسطے نہ تھا جیسے کہ خدمت کے غلام اور خرچ کے کپڑے جب اس کے دوسو درہم پر قادر ہو جائے گا تو اصل کی روایت کے بموجب گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ دے گا تیسرے قوی اور وہ قرض وہ ہے کہ تجارت کے مال کے عوض میں واجب ہو جب اسکے چالیس درہم پر قابض ہو تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ دے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے مال پر سال کا گذر جانا ہے زکوٰۃ میں قمری سال کا اعتبار ہے یہ فقہ میں لکھا ہے اگر نصاب سال کے دونوں طرفوں میں پوری ہو اور درمیان میں کم ہو گئی تھی تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر تجارت کے مال کو چاندی سونے کو اس جنس یا غیر جنس سے بدلا تو سال کا حکم منقطع نہ ہوگا اور اگر چرنے والے چاندیوں کو ان کی جنس یا غیر جنس سے بدلا تو سال کا حکم منقطع ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس مال بقدر نصاب تھا اور درمیان سال میں اسی جنس کا مال اور حاصل ہو تو اس کے اپنے مال کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ دے خواہ وہ مال اس پہلے مال کے بڑھنے سے حاصل ہو یا ہو یا اور طرح اور اگر ہر طرح غیر جنس ہو جیسے پہلے اونٹ تھے اور اب بکریاں حاصل ہوئیں تو نہ ملائے یہ جو ہرۃ الامیرہ میں لکھا ہے اور اگر سال کے گذر جانے کے بعد مال حاصل ہو تو اس کو نہ ملائے اور بالاتفاق اس کے لئے از سر نو سال شروع ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور ہمارے نزدیک جو مال بعد کو حاصل ہوا

۱۔ دیت یعنی خون کا عوض اور کتابت جو غلام کا نوشتہ ہے سے ملا ہے ۲۔ قمری سال جو چاند سے پورا ہوا اور یہی صحیح شری ہے اگرچہ بعض

ہے وہ ہی اصل مال کے ساتھ اس وقت ملایا جاتا ہے کہ اصل مال پہلے سے بقدر نصاب ہو اور اگر اس سے کم ہو اور اگر چاہی صورت ہو کہ جو مال بعد کو حاصل ہوا ہے اس کو اصل مال کے ساتھ ملانے سے نصاب پورا ہو جائے گا تو بھی نہ ملائیں مگر اب پورے نصاب کا سال چلنا شروع ہو جائے گا یہ بدائع میں لکھا ہے

اگر اس کے پاس چرنے والے جانور بقدر نصاب تھے اور ان پر سال گذر گیا اور زکوٰۃ دیدی پھر ان کو درہموں کے عوض بیچا اور اس کے پاس درہم بھی بقدر نصاب تھے اور ان پر آدھا سال گذر اٹھا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان چرنے والے جانوروں کی قیمت ان درہموں کے ساتھ نہ ملائے بلکہ ان کے لئے نیا سال شروع کرے اور صاحبینؒ کے نزدیک سب کو ملا کر زکوٰۃ دے اور یہ حکم اس وقت ہے جب چرنے والے جانوروں کی قیمت علیحدہ بقدر نصاب ہو اور اگر تھا نصاب نہ ہو تو بالا جماع ملا دے یہ جو ہرۃ اخیرہ میں لکھا ہے۔ چنانچہ کا عشر دے چکا ہے اس کی قیمت کو جس غلام کا صدقہ فطر دے چکا ہے اس کی قیمت کے ساتھ بالا جماع ملا دے اگر سال کے گذر جانے سے پہلے جانوروں کو درہموں کے عوض یا جانوروں کے عوض بیچے تو اس کی قیمت کو بالا جماع اس کی جنس کے ساتھ ملا دے اس طرح سے کہ درہموں کو درہموں کے ساتھ ملا دے اور جانوروں کو جانوروں کے ساتھ اور اگر چرنے والے جانوروں کو زکوٰۃ دینے کے بعد اپنے پاس سے چارہ کھانا شروع کیا پھر ان کو بیچا تو بالا جماع ان کی قیمت ملا دے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس زمین ہو اور اس کا خراج ادا کیا پھر اس کو بیچا تو اس کی قیمت کو اصل نصاب کے ساتھ ملا دے یہ بدائع میں لکھا ہے امام ابوحنیفہؒ نے کہا ہے کہ اگر درہموں کی زکوٰۃ دی پھر ان سے چرنے والا جانور خریدے اور اس کے پاس اس جنس کے چرنے والے جانور اور بھی ہیں تو ان کو ملائے اس لئے کہ وہ ایسے مال کے عوض حاصل ہوا ہو جس زکوٰۃ ہو چکی۔ اگر اس کو ہزار درہم کسی نے بہہ کئے اور ان کے ذریعے سے اس نے سال کے تمام ہونے سے پہلے ہزار درہم اور کمائے اور پھر بہہ کرنے والے نے اپنی بہہ سے رجوع کیا اور قاضی کے حکم بموجب وہ بہہ بھر گیا تو اس فائدہ کے ہزار درہم میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جب تک ان کی ملکیت پر سال تمام نہ ہوگا اس لئے کہ اصل جو ہزار درہم بہہ ہوئے تھے ان کا سال باطل ہو گیا تو فائدہ کے ہزار درہم ان کے تابع تھے ان کا سال بھی باطل ہو گیا کسی شخص کے پاس دو سو درہم تھے اور ان پر ایک دن کم تین سال گذرے پھر اس کو پانچ درہم اور حاصل ہوئے تو پہلے سال کے پانچ درہم ادا کرے گا اور کچھ ادا نہیں کرے گا اس لئے کہ دوسرے اور تیسرے سال میں زکوٰۃ کے فرض سے نصاب میں کمی ہو گئی تھی یہ بیحد سرخی میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس تجارت کی بکریاں دو سو درہم کی قیمت کی تھیں اور سال کے تمام ہونے سے پہلے مر گئیں اور اس نے ان کی کھال نکالی اور چڑوں کی دباخت کی اور ان چڑوں کی قیمت بھی بقدر نصاب ہو گئی پھر اول بکریوں کا سال تمام ہوا تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر کسی کے پاس انگور کا شیرہ تجارت کے واسطے تھا اور وہ سال کے ختم ہونے سے پہلے خیر بن گیا پھر سرکہ ہو گیا جس کی قیمت بقدر نصاب تھی پھر انگور کے شیرہ کا سال تمام ہوا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی فقہانے کہا ہے کہ پہلے مسئلہ میں اون جو بکریوں کی بیٹھ پر باقی تھی وہ قیمت کی چیز تھی پس اس کے باقی رہنے سے سال باقی رہا اور دوسرے مسئلہ میں کل مال ہلاک ہو گیا اس لئے سال کا حکم باطل ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نصاب کے مالک ہو جانے کے بعد وقت سے پہلے زکوٰۃ دیدینا جائز ہے اور نصاب کے مالک ہونے سے پہلے زکوٰۃ دیدینا جائز نہیں یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ وقت سے پہلے زکوٰۃ دیدینا تین شرطوں سے جائز ہے اول یہ کہ زکوٰۃ دیتے وقت سال چل رہا ہو دوسرے یہ کہ جس نصاب کی زکوٰۃ سال سے پہلے دیدی وہ آخر سال میں کامل نصاب باقی رہے تیسرے یہ کہ اس درمیان میں اصل نصاب فوت نہ ہو جائے۔ پس اگر کسی کے پاس سونا یا چاندی یا تجارت کا مال دو سو درہم سے کم کا تھا اور اس نے اول سے زکوٰۃ دیدی اس کے بعد نصاب پوری ہوئی یا کسی کے پاس دو سو درہم تھے یا تجارت کا مال دو سو درہم کی قیمت کا تھا اور پانچ درہم

زکوٰۃ کے اس نے وقت سے پہلے دیدیے اور نصاب کم ہو گیا یہاں تک کہ اس نصاب کی میں ہی سال گذرایا اول زکوٰۃ دیتے وقت نصاب کا مل تھا پھر سب مال ہلاک گیا تو ان سب صورتوں میں جو کچھ دیا ہے وہ صدقہ نقل ہوگا زکوٰۃ نہ ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جس طرح ایک نصاب کے مالک ہوتے کے بعد وقت سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز ہے اس طرح بہت سی نصابوں میں بھی جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی کے پاس دو سو درہم تھے اور اس نے ہزار کی زکوٰۃ دیدی اس کے بعد کچھ اور مال مل گیا یا نفع ہوا اور ہزار پورے ہو گئے اور جب سال تمام ہوا تو اس کے پاس ہزار درہم تھے تو اول^۱ زکوٰۃ دیدینا جائز ہے اور ہزار درہم کی زکوٰۃ اس کے ذمہ سے ساقط ہوگئی اور اگر اس سال میں کچھ اور حاصل نہ ہوا اور سال کے تمام ہونے کے بعد اور مال ملا تو جو اول دے چکا ہو وہ اس کی زکوٰۃ نہ ہوگی اور جو اس کے مال کے ملنے کے وقت سے تمام ہوا اس کی زکوٰۃ دینا واجب ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

ایک سال سے زیادہ کی زکوٰۃ دیدینا بھی اول جائز ہے اس لئے کہ سبب موجود ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر دو ہزار درہم کی زکوٰۃ اول دیدی اور اس کے پاس صرف ہزار درہم تھے اور یوں کہا کہ اس سال کے تمام ہونے سے اول مجھے اور ہزار درہم حاصل ہو گئے تو یہ ان دونوں ہزاروں کی زکوٰۃ ہے اور اگر حاصل نہ ہوئے تو یہ اسی ہزار کی دوسرے سال کی زکوٰۃ ہے تو جائز ہوگا کسی شخص کے پاس چار سو درہم تھے اور اس کو یہ گمان ہوا کہ اس کے پاس پانچ سو درہم ہیں اور پانچ سو کی زکوٰۃ ادا کی اس کے بعد معلوم ہوا تو اس کو جائز ہے کہ اس زیادتی کو دوسرے سال کی زکوٰۃ میں محسوب کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس دو نصاب ہیں ایک چاندی کی دوسری سونے کی اور ان میں سے ایک کی زکوٰۃ وقت سے پہلے دی تو وہ دونوں سے ادا ہوگئی اس لئے کہ جنس کے ایک ہونے کے سبب سے تعین کا اعتبار نہیں ہے اور جنس کے ایک ہونے کی دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ کے حساب میں ان دونوں کو ملا لیا جاتا ہے۔ اور اگر ان دونوں نصابوں میں سے ایک نصاب ہلاک ہوگئی تو اس صورت میں دوسری نصاب معین ہو جائے گی اور وہ اسی کی زکوٰۃ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص مختلف جنس کے حیوانوں کی بہت سے نصابوں کا مالک ہو اور ان میں سے بعض کی زکوٰۃ اس نے وقت سے پہلے دیدی پھر جس کی زکوٰۃ دی تھی وہ مال ہلاک ہو گیا تو اور جو باقی ہیں ان کی طرف سے وہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر وقت سے پہلے کسی فقیر کو زکوٰۃ دی تھی اور سال تمام ہونے سے پہلے وہ فقیر مالدار ہو گیا یا مر گیا یا مرتہ ہو گیا تو جو کچھ اس کو زکوٰۃ دی ہے وہ جائز ہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جس شخص پر زکوٰۃ ہے جب وہ مر جائے تو زکوٰۃ اس کی موت سے ساقط ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

دوسرا باب

چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ میں

اور اس میں پانچ فصلیں ہیں:

پہلی فصل

مقدمہ میں

چرنے والے جانور نہ ہوں یا مادہ یا دونوں ملے ہوئے ہوں سب پر زکوٰۃ واجب ہے اور چرنے والے جانوروں سے وہ

۱۔ اول یعنی پہلے سے زکوٰۃ ادا کر دینا جائز ہے چنانچہ اس میں حدیث عباس رضی اللہ عنہ سے ہے چرنے والے یعنی جنگل میں مباح گھاس سے چرتے اور بڑھتے ہوں اور ہر قسم کے جانوروں کا نصاب علیحدہ علیحدہ ہے ۱۲

جانور مراد ہیں جو دودھ کی غرض سے یا بیچ لینے کے لئے یا قربہ ہو کر بیش قیمت ہو جانے کے لئے جنگلوں میں چرائے جائیں اگر ان کو لادنے یا سواری کے لئے چرائیں یا دودھ کے لئے اور نسل بڑھانے کے لئے نہ چرائیں تو ان پر زکوٰۃ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اس طرح اگر گوشت کی غرض سے چرائیں تو ان پر بھی زکوٰۃ نہیں اور اگر تجارت کے واسطے چرائیں تو اس میں تجارت کے مال کی زکوٰۃ ہوگی چرنے والے جانوروں کے حساب سے نہ ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر سال میں کچھ دنوں چرایا اور کچھ دنوں اپنے پاس سے چارہ کھلایا تو نصف سے زیادہ سال میں چرایا ہے تو چرنے والوں کا حکم ہوگا ورنہ نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر نصف سال چرایا تو بھی وہ جانور چرنے والوں کے حکم میں نہ ہوئے ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ تمہین میں لکھا ہے اور اگر وہ جانور تجارت کے واسطے تھے اور ان کو چھ مہینے یا زیادہ دنوں چرایا تو وہ چرنے والے کے حکم میں نہ ہوئے لیکن اگر تجارت کی نیت موقوف کر کے ان کو چرنے والے میں شامل کر دے تو چرنے والے ہو جائیں گے جس طرح تجارت کے غلام کو اگر یہ ارادہ کیا کہ کئی برس تک خدمت میں رکھے پس اس سے خدمت لینے کے زمانہ میں بھی وہ مال تجارتی ہے لیکن جب یہ نیت کرے کہ اس کو تجارت کے مال سے نکال کر خدمت کے واسطے مقرر کر لے تو تجارتی مال نہ رہے گا یہ غلامہ میں لکھا ہے اگر چرنے والے جانوروں کے مالک نے یہ ارادہ کیا کہ ان جانوروں سے کام لے یا ان کو چارہ کھلاوے لیکن ایسا کیا نہیں اور سال گذر گیا تو ان پر چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر جانور تجارت کے واسطے مول لئے مگر ان کے چرنے کو چھوڑ دیا تو جس وقت سے انہیں چرنے کو چھوڑا ہے اس وقت سے سال کا اعتبار ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے

دوسری فصل

اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

پانچ اونٹوں سے کم پر زکوٰۃ نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور بکھوس سے کم میں ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری واجب ہوگی یہ مہینی شرح کنز میں لکھا ہے اور بکری ایسی ہونی چاہیے جس کا ایک سال پورا ہو گیا اور دوسرا سال شروع ہوا ہو یہ جو ہرۃ المیرہ میں لکھا ہے اور جب بکھوس پورے ہو جائیں تو ایک ایسی اونٹنی واجب ہوگی جس کو دوسرا سال شروع ہوا ہو چھتیس تک یہی حکم ہے اور جب چھتیس پورے ہو جائیں تو ایک ایسی اونٹنی واجب ہوگی جس کو تیسرا سال شروع ہو چھتیس تک یہی حکم ہے اور جب چھیالیس پورے ہو جائیں تو ایسی اونٹنی واجب ہوگی جس کو چوتھا سال شروع ہوا ہو ساٹھ تک یہی حکم ہے اور جب اکٹھ ہو جائیں تو ایسی اونٹنی واجب ہوگی جس کو پانچواں سال شروع ہو پچتر تک یہی حکم ہے اور جب تھیر ہو جائیں تو ایسی دو اونٹیاں واجب ہوگی جن کو تیسرا سال شروع ہوا اور نوے تک یہی حکم ہے اور جب اکیانوے ہو جائیں تو ایسی دو اونٹیاں واجب ہوگی جن کو چوتھا سال شروع ہوا ایک سو بیس تک یہی حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اس کے بعد ایک سو بیس پر جو زیادتی ہوگی ان میں پانچ پانچ اونٹیوں میں ایک ایک بکری ہوتی ایک سو چھتیس تک یہ حکم ہے اور ایک سو چھتیس میں دو ایسی اونٹیاں جن کو چوتھا سال شروع ہوا ہو اور ایک اونٹنی ایسی دے گا جس کو دوسرا سال شروع ہوا ہو اور جب ایک سو چھیالیس پوری ہو جائیں تو تین اونٹیاں ایسے دے جن کو چوتھا سال شروع ہوا ہو اور ایک اونٹنی ایسی دے جس کو تیسرا سال شروع ہوا ہو اور جب ایک سو چھیانوے ہو جائیں تو چار اونٹیاں ایسی دے جن کو چوتھا سال شروع ہوا ہو دو سو تک یہ حکم ہے یہ مہینی شرح کنز میں لکھا ہے اور دو سو میں اختیار ہے کہ چاہے ایسی چار اونٹیاں دے جن کو چوتھا سال شروع ہوا ہو ہر پچاس سے چوتھے سال کی ایک اونٹنی ہوگی اور چاہے پانچ اونٹیاں ایسے دے جن کو تیسرا سال شروع ہوا ہو تو ہر چالیس چوتھے سال کی ایک اونٹنی ہوگی اور چاہے

پانچ اونٹیاں ایسی دے جن کو تیسرا سال شروع ہوا ہو تو ہر چالیس سے ایک تیسرے سال کی اونٹنی ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ پھر زکوٰۃ کا حساب ہمیشہ کے لئے از سر نو اس طرح شروع ہوگا جس طرح ذیہ سو کے بعد شروع ہوتا ہے امار ایسی مذہب ہے اور بخٹی اور عربی اونٹوں کا حکم برابر ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور کم سے کم عمر جس پر زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے قول کے موافق چرنے والے اونٹوں میں یہ ہے کہ دوسرا سال شروع ہوا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور چھوٹا اور اندھا اونٹ نفی کے حساب میں آئے گا لیکن زکوٰۃ میں نہ لیا جائے گا اور اس اونٹنی کو جو اپنے بچہ کو پالتی ہے اور جو کھانے کے واسطے تیار کی جائے اور حاملہ اونٹنی کو اور نر اونٹ کو اور چرنے والوں میں سے عمدہ اونٹوں کو زکوٰۃ میں نہ لیں گے درمیانی کو لیں گے یہ مختصر حسن میں لکھا ہے اور اگر ایسا ہو کہ جس عمر کی اونٹنی زکوٰۃ میں واجب ہے وہی موجود نہ ہو تو اس سے اعلیٰ دے اور زیادتی کو پھر لے یا اس سے کم مرتبہ کی دے اور باقی کو ادا کرے یا اس کی قیمت دے لیکن یہی صورت میں جو شخص کہ صدق لینے کے لئے مقرر ہے اس کو اختیار ہے کہ واجب سے زیادہ مرتبہ کی اونٹنی نہ لے بلکہ جس قسم کی اونٹنی واجب ہے اس قسم کی طلب کرے یا قیمت مانگے اس لئے کہ وہ بیع ہے اور بیع میں جبر نہیں اور دوسری صورت میں جبر کیا جائے گا حتیٰ کہ اگر مالک نے صدق دیا اور کے درمیان روک ٹوک دور کر دی تو صدق اس پر قاضی بنام ہوگا اس لئے کہ وہ بیع نہیں بلکہ زکوٰۃ کو بطور قیمت ادا کرنا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔

نسری فصل

گائے بیل کی زکوٰۃ کے بیان میں

گائے بیلوں میں سے کم میں صدق نہیں ہے اور جب تمیں گائے بیل چرنے والے ہوں تو اس میں ایک گائے بیل دے جس کو دوسرا سال شروع ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر اس سے زیادتی پر چالیس تک کچھ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جب چالیس پوری ہو جائیں تو ایک ایسا بیل یا گائے دے جس کو تیسرا سال شروع ہو اور جب چالیس سے زیادتی ہو تو اس زیادتی میں اسی کے حساب سے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک واجب ہوتا ہے گا ساٹھ تک یہی حکم ہے پس اگر ایک زیادہ ہوگا تو اس پر تیسرے سال کی گائے یا بیل کا چالیسواں حصہ واجب ہوگا اور اگر دو زیادہ ہوں تو تیسواں حصہ واجب ہوگا اصل کی روایت یہی ہے اور جب ساٹھ ہو جائیں گے تو دو گائیں یا دو بیل دوسرے برس کے واجب ہونگے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ساٹھ کے بعد چالیس چالیس اور تیس میں کا حساب کیا جائے گا اور ہر چالیس میں ایک گائے یا بیل تیسرے برس کی واجب ہوگی اور ہر تیس میں ایک گائے یا بیل دوسرے سال کا واجب ہوگا تو ستر میں ایک گائے یا بیل تیسرے سال کا اور ایک دوسرے سال کا اور اسی میں دو گائے یا بیل تیسرے سال کے اور نوے میں تین گائے یا بیل دوسرے سال کے اور سو میں ایک گائے یا بیل تیسرے سال کا اور دو گائے یا بیل دوسرے سال کے واجب ہونگے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر ایسا حساب ہو کہ تیسرے سال کے اور دوسرے سال کے گائے بیل دونوں سے حساب صحیح ہو تو اس کو دونوں کا اختیار ہے مثلاً ایک سو میں ہوں تو اس کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو تین گائے یا بیل تیسرے سال کے دے یہ تمہین میں لکھا ہے۔ بھینس و بھینسے کا حکم مثل گائے و بیل کے ہے اور جب دونوں ملے ہوئے ہوں تو نصاب ہوں تو نصاب پورا کرنے کے لئے دونوں کو شامل کرنا واجب ہے پھر جو زیادہ نہ ہوں تو اعلیٰ میں سے ادنیٰ اور ادنیٰ میں سے اعلیٰ لے لیں یہ عزرائق میں لکھا ہے اور منافع میں ہے کہ زکوٰۃ اس حکم میں برابر ہیں اور فتاویٰ عثمانیہ میں ہے کہ گائے و بیل میں تیسرے سال کا نر اور مادہ میں دوسرے سال کی مادہ

افضل ہے یہ تار خانہ میں لکھا ہے اور گائے بیل میں سے کم سے کم عرجس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے قول کے بموجب یہ ہے کہ دوسرا سال شروع ہو شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

رحمونی فصل

بھیڑ و بکری کی زکوٰۃ میں

بھیڑیں اور بکریاں جو چرنے والی ہوں تو چالیس سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور جب چالیس چرنے والی ہوں اور ایک سال گزر جائے تو ایک بکری واجب ہوگی ایک سو بیس تک یہی حکم ہے اور جب اس پر ایک زیادہ ہو جائے تو دو بکریاں واجب ہیں دوسو تک یہی حکم ہے اور جب اس پر زیادتی ہو تو تین بکریاں واجب ہیں اور جب چار سو پوری ہو جائیں تو چار بکریاں واجب ہوں گی اس کے بعد ہر سیکڑہ میں ایک ایک بکری ہوگی مکتوب رسول اللہ ﷺ اور مکتوب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں یہی بیان وارد ہے اور اسی پر اجماع منعقد ہوا ہے اور بکریوں میں کم سے کم عرجس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے پورا ایک سال ہے اور یہ قول امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کا ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جو بکری اور ہرن سے ملا کر پیدا ہوا اس میں ماں کا اعتبار ہے اگر ماں بکری ہوگی تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور نصاب کے پورا کرنے میں اس کا حساب ہوگا ورنہ ہو اور اس طرح جو جنگلی اور پالو گائے یا بیل کے ملانے سے پیدا ہوا اس کا بھی یہی حکم ہے یہ عید سرخی میں لکھا ہے

بانیہوں میں فصل

ان جانوروں کے بیان میں جن میں زکوٰۃ واجب نہیں

گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب نہیں اور یہ قول صاحبین کا ہے اور فتویٰ کے لئے یہی مختار ہے لیکن اگر تجارت کے لئے ہوں تو واجب ہے یہ کافی میں لکھا ہے پس جب گھوڑے تجارت کے لئے ہوں تو حکم ان کا تجارت کے مال کا ہے اگر ان کی قیمت بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ وہ چرتے ہوں یا ان کو چارہ کھلایا جاتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور گدھے اور غمڑ اور چیتے اور تعلیم یافتہ کتوں پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب تجارت کے واسطے ہو گئے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور بکری اور اونٹ اور گائے کے بچوں پر امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہے اور آخر قول ان کا یہی ہے اور یہی قول امام محمدؒ کا ہے اور اگر ان میں ایک بھی پوری عمر کا ہو تو سب ان کے نصاب کے پورا ہونے میں اس کے تابع ہو جائیں گے مگر زکوٰۃ میں وہ نہ دیئے جائیں گے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پس اگر اتنا لیس بچے اور ایک پوری بکری ہو تو ایک درمیانی بکری واجب ہوگی پس اگر وہی درمیانی بکری ہے یا اس سے کم ہے تو لے جائے گی اور اگر سال کے بعد وہ ہلاک ہو جائے تو صاحبین کے نزدیک زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور اس طرح اگر اتنا اس اونٹ کے بچے اور ایک درمیانی اونٹ ہو تو زکوٰۃ میں وہی اونٹ واجب ہوگی پھر اگر آدمی بچے ہلاک ہو جائیں تو آدمی اونٹنی ساقط ہو جائے گی اور آدمی باقی رہے گی یہ کافی میں لکھا ہے کسی بچہ کو زکوٰۃ میں لینا جائز نہیں یہ جوہرۃ الخیرہ میں لکھا ہے۔ جو جانور کام کرتے ہیں یا ان پر بوجھ لاداجاتا ہے یا چارہ کھلایا جاتا ہے ان پر زکوٰۃ نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔

نمبر ۱۸

سونے اور چاندی اور اسباب کی زکوٰۃ میں اس باب میں دو فصلیں ہیں

پہلی فصل

سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کے بیان میں

دو سو درہم پر پانچ درہم واجب ہوتے ہیں اور بیس مثقال سونے پر آدھا مثقال واجب ہوتا ہے سکہ دار ہو یا بے سکہ بنا ہوا ہو یا بے پناہ خواہ زیور ہو مردوں یا عورتوں کا گداختہ ہو یا ناگداختہ یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ چاندی سونے کی زکوٰۃ میں معتبر یہ ہے کہ جو زکوٰۃ میں دیا جائے وہ وزن میں قدر واجب کے برابر ہو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر پانچ کھرے درہموں کے عوض پانچ کھوٹے درہم دیئے جن کی قیمت چار کھرے درہموں کے برابر تھی تو ان دونوں کے نزدیک جائز نہیں ہے اگر کسی کے پاس چاندی کی ابریق ہو جس کا وزن دو سو درہم کے برابر ہو اور اس کی بوائی کی اجرت لگا کر تین سو درہم کی ہے تو اگر اس کی زکوٰۃ میں چاندی دے تو اس کا چالیسواں حصہ دے اور اس کا چالیسواں حصہ ایسی پانچ درہم چاندی ہوگی جس کی قیمت ساڑھے سات درہم کے برابر ہو اور اگر ایسی پانچ درہم چاندی دے جس کی قیمت پانچ درہم ہے تو جائز ہے اگر زکوٰۃ میں دوسری جنس دے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہوگا یہ یحییٰ میں لکھا ہے اور زکوٰۃ کے واجب ہونے میں بھی ایسی اعتبار کیا جاتا ہے کہ چاندی سونے کا وزن بقدر نصاب کے ہو یا بالا جماع قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر کسی کے پاس چاندی کی ابریق ایسی ہو جس کا وزن ڈیڑھ سو درہم اور قیمت دو سو درہم تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے اور یناقح میں ہے کہ اگر گنتی میں دو سو درہم ہوں اور وزن اور وزن میں کم ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ کمی تھوڑی ہو یا تار خانیہ میں لکھا ہے۔ سونے میں مثقالوں کی وزن کا اعتبار ہوگا اور درہموں میں وزن سبھ کا اور وزن سبھ اس کو کہتے ہیں کہ دس درہم سات مثقال کے برابر ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مثقال دینار کے برابر ہوتا ہے جس کے بیس قراط ہوتے ہیں اور درہم کے چودہ قراط ہوتے ہیں اور ایک قراط پانچ جوہر ہوتا ہے یہ یحییٰ میں لکھا ہے۔ اگر درہموں میں ملاوٹ ہو تو اگر چاندی غالب ہو تو خالص درہموں کا حکم ہوگا اگر طوئی غالب ہو تو چاندی کا حکم نہ ہوگا جیسے کھوٹے درہم ہوتے ہیں تو اگر ان کا رواج ہو اور تجارت کی نیت کی ہو تو ان کی قیمت کا اعتبار ہوگا اگر انکی قیمت کم مرتبہ کے درہموں کی ایسی نصاب کو پہنچے جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے تو اس میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی اور کم مرتبہ کے درہم وہ ہوتے ہیں جن میں ملاوٹ ہو اور چاندی غالب ہو اور ان کی قیمت ایسے نصاب کو نہ پہنچے تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں اور اگر ان کا رواج نہ ہو اور تجارت کی نیت بھی نہ کی ہو تو ان میں زکوٰۃ نہیں لیکن اگر وہ بہت ہوں اور ان میں جس قدر چاندی ہو وہ دو سو درہم کی ہو اور طوئی سے جدا ہو سکتی ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر جدا نہ ہو سکتی ہو تو زکوٰۃ نہیں یہ بہت سی کتابوں میں لکھا ہے۔ ملاوٹ کے سونے کا بھی وہی حکم ہے جو ملاوٹ کی چاندی کا حکم ہے اور اگر ملاوٹ چاندی یا سونے کے برابر ہو تو اس میں اختلاف ہے خانیہ اور خلاصہ میں یہ اختیار کیا ہے کہ

۱۔ دو سو درہم کی ملاوٹ چاندی ہوتی ہے اور اس زمانہ کے چلن میں جو چہرہ دار وہ ہے جس میں وہ ساڑھے گیارہ ماشا ایک رتی کے ہوتے ہیں تو دوسرے

درہم کے مقابلہ میں تین چوتھ روپیہ و آٹھ پائی ہوتے ہیں ۱۳ میں مثقال کے ساڑھے سات تون ہوتے ہیں ۱۴

احتیاطاً زکوٰۃ واجب ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر چاندی یا سونا ملے ہوئے ہوں تو اگر سونا بقدر نصاب ہے تو سونے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر چاندی بقدر نصاب ہے تو چاندی کی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ حکم اس وقت جب چاندی غالب ہو اور اگر چاندی تھوڑی ہو تو کل سونے کے حکم میں ہوگا اس لئے کہ اس کی قیمت اعلیٰ ہے یہ یحییٰ میں لکھا ہے پیسے اگر تجارت کے لئے نہ ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں اور اگر تجارت کے لئے ہوں تو جب دوسو درہم کے ہو گئے تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ چاندی دوسو درہم اور سونے میں بیس مثقال سے زیادہ پر امام ابوحنیفہؒ کے قول کے بموجب اس وقت تک زکوٰۃ نہیں جب تک چاندی کی زیادتی چالیس درہم اور سونے کی زیادتی چار مثقال نہ ہو۔ پھر ہر چالیس درہم چاندی میں ایک درہم ہوگا

ہر مثقال سونے میں دو قیراط واجب ہو گئے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور مال کی قیمت چاندی سونے کے ساتھ اور سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے حساب سے ملا دیں گے یہ کنز میں لکھا ہے۔ پس اگر کوئی سودرہم اور ایسے پانچ دینار کا مالک ہو جن کی قیمت سودرہم ہے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی صاحبین کا اس میں خلاف ہے اور اگر سودرہم اور دس دینار ڈیڑھ سودرہم اور پانچ دینار پانچاس درہم اور پندرہ دینار کا مالک ہو تو بالا جماع ملا دیں گے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر اس کے پاس سو درہم اور دس دینار ہوں جن کی قیمت سودرہم سے کم ہے تو صاحبین کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہوگی اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک واجب ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ واجب ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر چاندی اور سونا دونوں کی نصاب اور سونا نصاب سے چار مثقال سے کچھ کم زیادہ ہو اور چاندی نصاب سے چالیس درہم سے کچھ کم زیادہ ہو تو ان دونوں کی نصاب ہو تو ان دونوں زیادتیوں کو ملا دیں گے تاکہ چالیس درہم چاندی یا چار مثقال سونا ہو جائے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور اگر سونے اور چاندی کے نصاب کو اس واسطے ملائے تاکہ کل زکوٰۃ ایک جنس کی دے تو مضائقہ نہیں ہے لیکن واجب یہ ہے کہ قیمت اس طرح لگائی جائے جس میں از روئے قدر رواج کے فقیروں کا فائدہ زیادہ ہو ورنہ ہر ایک میں سے چالیسواں حصہ دے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

دوسری فصل

مال تجارت کی زکوٰۃ کے بیان میں

تجارتی مال کسی قسم کا ہو جب اس کی قیمت چاندی سونے کے نصاب کے برابر ہوگی تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور چاندی یا سونے کے سکون کے حساب سے لگایا جائے یہ یحییٰ میں لکھا ہے۔ اگر ابتدائے سال میں اس کی قیمت ایسے دوسو درہموں کے برابر ہو جن میں چاندی غالب ہو تو زکوٰۃ کا نصاب کی قیمت کا حساب سال کے گزرنے کے بعد لگایا جائے گا یہ مضمرات میں لکھا ہے تجارتی مال میں اختیار یہی کہ چاہے قیمت اس کی درہموں سے لگا دے چاہے دیناروں سے لگا دے لیکن اگر ان میں سے ایک نصاب پوری نہ ہوتی ہو تو ضرور ہے کہ اس سے حساب کیا جائے گا جس سے نصاب پوری ہوتی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس دوسو فقیر گے ہوں تجارت کے واسطے ہیں جن کی قیمت دوسو درہم ہم پھر سال تمام ہو اور قیمت ان کی زیادہ ہو گئی یا کم ہو گئی تو اگر زکوٰۃ میں گے ہوں دینا منظور ہے تو پانچ فقیر دے اور اگر قیمت دینا منظور ہے تو اس قیمت کا اب حساب ہوگا جو زکوٰۃ کے واجب ہونے کے وقت تھا اس لئے کہ واجب ہے کہ یا اصل شے زکوٰۃ میں دی جائے یا اس کی قیمت دی جائے اور اس واسطے صدق وصول کرنے والے پر اس کے قبول کرنے میں جبر کیا جائے گا اور صاحبین کا مذہب یہ ہے کہ جس روز زکوٰۃ ادا کرتا ہو اس روز کی قیمت کا اعتبار ہے اور یہی حکم ہے ان سب چیزوں کی زکوٰۃ کا جن کا حساب پناہ یا وزن یا گنتی سے ہوتا ہو اور اگر قیمت کی زیادتی ان کی

ذات میں ہوگئی مثلاً رطوبت خشک ہوگئی تو بالاجماع قیمت کا اعتبار اس زمانہ سے کیا جائے گا جب زکوٰۃ واجب ہوئی اس لئے کہ سال کے بعد جو زیادتی ہو اس کے ملانے کا حکم نہیں ہے اور اگر ذرات میں نقصان ہو گیا مثلاً بھیگ گیا تو زکوٰۃ ادا کرتے وقت جو قیمت ہی اس کا اعتبار ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور اسباب کا مالک قیمت ایسے شہر کے نرخ کے بموجب کر لے جہاں وہ مال موجود ہو اگر غلام تجارت کے لئے دوسرے شہر کو بھیجا اور سال گذر تو اب اس کی قیمت کا حساب اسی شہر کے بموجب ہوگا اور اگر جنگل میں ہو تو اس شہر کی قیمت کا حساب لگایا جائے جو وہاں سے سب سے زیادہ قریب ہے یہ شیخ الفقیر سے نقل کیا ہے۔

اگر تجارت کے مال مختلف جنس کے ہوں تو بعض کو بعض سے ملائیں گے یا قوت ہیں اور موتیوں میں اور جواہرات میں زکوٰۃ نہیں ہے اگرچہ اس کا زیور بنا ہوا ہو لیکن وہ تجارت کے واسطے ہوں تو ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر کا سے کی دیکھیاں خریدوں اور ان کو کرایہ پر چلاتا ہے تو ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جس طرح کرایہ پر چلانے کے گھروں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اور اگر کسی کی زمین میں سے گھوں حاصل ہوں جن کی قیمت بقدر نصاب ہو اور اس نے یہ نیت کی کہ ان کو روکے یا بیچے پھر ایک سال تک روکے تو ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے اگر جانوروں کا سوداگر جانوروں کی خرید و فروخت کرتا ہے اور اس نے ان کے گلے میں ڈالنے کے گھونگر و یا ہاگ ڈوریں اور منہ پر ڈالنے کے برقعے خریدے ہیں اگر یہ چیزیں ان جانوروں کے ساتھ بیچنے کی ہیں تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی اگر جانوروں کی حفاظت کے واسطے ہیں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر عطاری شیشے خریدے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر کسی نے غلہ بھرنے کی گونیاں اس واسطے خریدیں کہ انہیں کرایہ پر چلائے تو ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اس لئے کہ وہ بیچنے کے لئے نہیں خریدی ہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے نان پر اگر لکڑی یا نمک روٹی پکانے کے واسطے خریدے تو اس میں زکوٰۃ نہیں ہے اور اگر روٹیوں پر لگانے کے واسطے تل خریدے تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے مضارب نے اگر غلام خریدے اور اس کے لئے کپڑے یا بوجھ اٹھانے کا پلہ خریدا کیا تو سال کی زکوٰۃ دے گا لیکن اگر سال کا مالک خرید کر تا تو کپڑے اور پلہ کی زکوٰۃ نہ دیتا اس لئے کہ اس کو یہی اختیار یہ ہے کہ تجارت کے سوداگر کام کے لئے خریدے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر مضارب نے تجارت کے غلاموں کے کھانے کے واسطے اناج خریدا کیا اور اس پر سال گذر گیا تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر مالک نے تجارت کے غلاموں کے کھانے کے واسطے خریدا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جس مال میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اگر زکوٰۃ اس کی اور جنس کی سے دے تا بالاجماع یہ حکم ہے کہ قدر و واجب کی قیمت لگائے اور اگر کسی کی جنس سے زکوٰۃ اس کی اور جنس سے دے تا بالاجماع یہ حکم ہے کہ قدر و واجب ہوگی اور اگر اس کی جنس سے زکوٰۃ دے اور وہ ان چیزوں میں سے ہو جس میں ربوا جاری ہیں تو بھی یہی حکم ہے لیکن اگر وہ جنس ایسی ہو جس میں ربوا جاری ہوتا ہے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا یہ قول ہے کہ مقدار کا اعتبار ہوگا میت کا نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

متفرق مسائل

اگر کسی کو زکوٰۃ کے ادا کرنے میں شک ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ زکوٰۃ دی ہے یا نہیں تو احتیاطاً دوبارہ زکوٰۃ دے یہ محیط اور سراہیہ اور بحر الرائق میں واقعات سے نقل کیا ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک زکوٰۃ نصاب میں ہوتی ہے اور اس زیادتی میں نہیں ہوتی جو معاف ہوتی ہو اگر وہ زیادتی جو معاف ہے ہلاک ہو جائے اور نصاب باقی رہے تو کل کی زکوٰۃ واجب رہے گی

۱۔ قولہ کرایہ پر چلانے آغ یعنی وہ مکانات سکونت کے واسطے نہیں رکھے بلکہ غرض یہ کہ نان کو کرایہ پر دیا کرے ۱۵ ۲۔ عطاری جو عطریات بنا کر فروخت کرتا ہے ۱۶ ۳۔ نان پر یعنی نانہالی جو معروف ہیں ۱۷

اس واسطے کہ وہ معافی نصاب کی تابع تھی اور اس واسطے امام ابو حنیفہؒ نے کہا ہے کہ اگر کچھ مال ہلاک ہو تو وہ ہلاکی اس زیادتی میں سمجھی جائے گی جو معاف تھی اس کے بعد اخیر کی نصاب میں پھر اس کے بعد کی نصاب میں اور اس طرح آخر تک حساب ہوگا اور اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد مال ہلاک ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور تھوڑا سا مال ہلاک ہو گیا تو اس قدر کی زکوٰۃ ساقط ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر نصاب کو خود ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ سراجیہ لکھا ہے اور تجارت کے ایک مال کو دوسرے مال سے بدلنا ہلاک کرنا نہیں ہے یہ حکم بلا خلاف ہے خواہ اس جنس کے مال سے بدلے یا دوسری جنس کے مال سے بدلے لیکن اگر اس بدلنے میں اس قدر مال چھوڑ دیا کہ جس قدر میں لوگ دھوکا نہیں کھا جاتے ہیں تو جس قدر چھوڑا ہے اس کی زکوٰۃ کا خائن ہوگا سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کا قرض دینا ہلاک کرنا نہیں ہے اگرچہ قرضدار کے پاس مال ڈوب جائے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگرچہ نے والے جانور کو کھانا پانی نہ دیا اور اگر وہ ہلاک ہو گیا تو بعضوں نے کہا ہے کہ وہ ہلاک کرتا ہے زکوٰۃ کا خائن ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ خائن نہ ہوگا اور اس سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کو اپنے ملک سے بغیر عوض نکال دے یہ مثلاً بہہ کر دیا یا ایسے عوض میں نکال دیا ہو مال نہیں ہے مثلاً مہر میں دیا یا اور ایسے عوض میں دیا جو زکوٰۃ کا مال نہیں ہے جیسے خدمت کے غلام تو وہ ہلاک کرنے والے کے حکم میں ہے اور قدر زکوٰۃ کا خائن ہوگا خواہ عوض اس کے ہاتھ میں باقی رہے یا نہ رہے اور اگر بہہ میں قاضی کے حکم سے رجوع ہو گیا اور اس پر قبضہ کر لیا تو ضمانت جاتی رہے گی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم صورت میں ہے جب رجوع بغیر حکم قاضی کے ہو یہ زکوٰۃ میں لکھا ہے۔ قوم بنی تغلب کے چرنے والے جانوروں پر مسلمانوں کے جانوروں سے دو چند زکوٰۃ لی جائے گی اور ان کے فقیروں اور غلاموں کے چرنے والے جانوروں پر مسلمانوں کے جانوروں سے دو چند زکوٰۃ لی جائے گی اور انکے فقیروں اور غلاموں سے نہ لی جائے گی مگر چیز یہ لیا جائے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے بنی تغلب کے لڑکوں پر چرنے والوں کی زکوٰۃ نہیں ہے اور ان کی عورتوں پر اس قدر زکوٰۃ ہے جس قدر مردوں پر ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ کتاب مذکور میں ہے کہ جو چیزیں جمع ہوتی ہوں اور ان کے زکوٰۃ میں جدا جدا نہ کریں اور جو جدا جدا ہوں ان کو جمع نہ کریں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی کے پاس اتنی بکریاں ہوں تو ان میں ایک بکری واجب ہوگی اور ان کو جدا جدا کر کے یوں حساب نہ کریں گے کہ اگر وہ دو آدمیوں کے پاس ہو تو بکریاں واجب ہوتیں اور اگر دو شخصوں کے پاس اسی بکریاں ہوں تو دو بکریاں واجب ہوتی اور ان کو جمع کر کے یوں حساب نہ کریں گے کہ اگر ایک شخص کے پاس ہوتیں تو تو ایک بکری واجب ہوتی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر جانوروں میں دو شخص شریک ہوں تو ان سے زکوٰۃ اس طرح لی جائے گی جیسے شریک نہ ہونے کی صورت میں لے جاتی ہیں اگر ان میں سے ہر ایک حصہ کا بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ واجب نہ ہوگی خواہ شرکت ان دونوں کی اس طرح ہو کہ ہر ایک شخص دوسرے کا وکیل ہو کفیل نہ ہو یا اس طرح کہ ہر ایک دوسرے کا وکیل بھی ہو اور کفیل بھی ہو اس طرح کی شرکت ہو کہ دونوں کو وہ مال ارث میں ملا ہے یا اور کسی طرح وہ دونوں اس کے مالک ہو گئے ہیں خواہ وہ سب ایک چراگاہ میں ہوں یا مختلف چراگاہوں میں ہوں پس اگر ان میں سے ایک کا حصہ بقدر نصاب کے ہو اور دوسرے کا حصہ بقدر نصاب نصاب نہ ہو تو اس شخص پر زکوٰۃ واجب ہوگی جس کا حصہ بقدر نصاب ہے دوسرے پر واجب نہ ہوگی اور اگر دو شریکوں میں سے ایک ایسا ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور دوسرا ایسا ہے جس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہو سکتی تو جس شخص پر زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہو جب اس کا حصہ بقدر نصاب ہو جائے گا تو اسی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر کسی شخص کے ساتھ اتنی بکریاں ہیں اسی آدمی اس طرح شریک ہیں کہ ہر بکری آدمی اس کی ہے اور آدمی کسی اور شخص کی اور اس طرح اس کی کل چالیس بکریاں ہو گئیں تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس پر کچھ

زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اس طرح کوئی شخص ساتھ آدمیوں کے ساتھ ساتھ گائے بیلوں میں شریک ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مال شرکت کی زکوٰۃ جو دونوں شریکوں سے لے جائے اس میں ہر شریک دوسرے شریک سے اپنے حصہ کے موافق پھیر لے گا پس اگر دو شخصوں کی شرکت میں اکٹھا اونٹ تھے ایک کے چھتیس اونٹ تھے اور دوسرے کے پچیس اور صدق لینے والے نے ان دونوں سے ایک دوسرے سال کی زکوٰۃ اور ایک تیسرے سال کی اونٹنی لے لی ہر شخص اپنے دوسرے شریک سے جس قدر اس کے حصہ میں سے اس کے شریک کی زکوٰۃ لی گئی ہے وہ پھیر لے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس چرنے والے جانور تھے اور صدقہ وصول کرنے والے نے جس اس سے صدقہ وصول کرنے کا ارادہ کیا تو اس نے کہا کہ یہ اونٹ میرے نہیں ہیں تو قسم کے ساتھ اس کا قول قبول کیا جائے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر امام نے زکوٰۃ طلب کی اور اس نے نہ دی یہاں تک کہ مال ہو گیا تو وہ زکوٰۃ کا ضامن نہ ہوگا یہی صحیح ہے اور عامر فقہاء کا یہی مذہب ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر خوارج^۱ خراج اور چرنے والے جانوروں کا صدق لے لیں تو دوبارہ نہ لیا جائے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ فقہ میں ہے کہ اونٹوں کی زکوٰۃ میں مادہ کا دینا واجب ہے نہ کا دینا جائز نہیں لیکن بطریق قیمت اگر نہ دے تو جائز ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ بکریوں کی زکوٰۃ میں نہ اور مادہ دونوں لیے جائیں گے اس لئے کہ شاة دینے کا حکم ہے اور شاة کا لفظ دونوں کو شامل ہے اور اونٹوں کی زکوٰۃ میں خاص خاص نام ہیں مثلاً بنت مخاض یعنی دوسرے سال کی اونٹنی اور بنت لبون یعنی تیسرے سال کی اونٹنی یہ لفظ نہ پر صادق نہیں آتے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک قیمت کا دینا زکوٰۃ اور کفاروں میں اور صدقہ فطر اور غزیر میں جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پس اگر کوئی چار درہمی بکریوں کی قیمت میں تین سو فی بکریاں دیدے یا دوسرے سال کی اونٹنی کی قیمت میں تیسرے سال کی اونٹنی کا کچھ حصہ دیدے تو جائز ہے فتح القدیر میں لکھا ہے۔

اگر کسی شخص کے پاس دو فقیر گھبوں ہوں جن کی قیمت دو سو درہم ہوتی ہے تو اس کے مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے انھیں میں سے پانچ فقیر گھبوں ادا کرے اور اگر چاہے ان کی قیمت ادا کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر چرنے والے جانوروں کو بیچے پس اگر اس وقت صدقہ وصول کرنے والا حاضر ہو تو اس کو اختیار ہے کہ چاہے بائع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لے تو کل کی بیع جائز ہوگی اور اگر چاہے تو اول کہے ہوئے جانوروں میں سے زکوٰۃ کے جانور نکال لے تو ان کے جانوروں کی بیع باطل ہو جائے گی جو اس نے زکوٰۃ میں لے لئے اور اگر صدقہ وصول کرنے والا بیع کے وقت حاضر نہ تھا اور اس وقت حاضر ہوا جب بیع کی مجلس متفرق ہو گئی تو اب وہ مشتری سے نہ لے گا اور بائع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لے گا اور اگر کسی نے اناج بیچا جس میں عشر واجب ہے تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہے کہ چاہے بائع سے لے چاہے مشتری سے لے خواہ بیع کی مجلس متفرق ہوئے بے پہلے حاضر ہوا ہو خواہ بعد کو حاضر ہوا ہو یہ بحر الرائق اور شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تین برس تک اپنی زمین اجارہ پر دے اور ہر برس کا اجارہ تین سو درہم ہوں اور جب آٹھ مہینے گزر چکیں تو وہ دو سو درہم کا مالک ہو جائے تو اس پر سال چلنا شروع ہو جائے گا اور اس کے بعد جو سال تمام ہوگا تو اس پر پان سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اس کے بعد جب پھر دوسرا سال آئے گا تو آٹھ سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن جس قدر زکوٰۃ وہ پان سو درہم کی واجب ہوئی تھی وہ کم ہو جائے گی کسی شخص کے پاس ہزار درہم تھے اور ان کے سوا کچھ مال اس کے پاس نہ تھا اور ان ہزار درہم میں ایک گھردس برس کے لئے کرایہ پر لیا اور ہر سال کے دو درہم ٹھہرے اور ہزار درہم دیدے مگر اس گھر میں سکونت نہ کی یہاں تک کہ سب سال گزر گئے اور گھر مالک کے قبضہ میں رہا تو مکان کا مالک پہلے سال میں نو سو درہم کی زکوٰۃ دے گا اور

دوسرے سال میں آٹھ سو درہم کی مگر اس میں سے پہلے سال کی زکوٰۃ کم ہو جائے گی پھر ہر سال میں ایک سو درہم اور جس قدر زکوٰۃ بچھے سالوں کی ہے وہ کم ہوتی رہے گی مستاجر پہلے اور دوسرے سال میں کچھ زکوٰۃ نہ ہوگی اس لئے کہ پہلے سال میں اس کی نصاب میں کمی تھی اور دوسرے سال میں بھی نصاب پوری نہ ہوئی تھی تیسرے سال میں تین سو درہم کی زکوٰۃ دے گا پھر ہر سال میں سو درہم بڑھتے جائیں گے مگر پہلے سالوں کی زکوٰۃ اس کے ذمہ سے اٹھ جائے گی اگر کسی شخص نے اپنے گھر کو تجارت کی باندی کے عوض کرایہ کو دیا اور باندی کی قیمت ہزار درہم تھی اور مسئلہ کی سب صورتیں وہی واقع ہوئیں جو پہلے مذکور ہو چکیں تو اس مکان کے مالک پر زکوٰۃ نہ ہوگی اس لئے کہ باندی میں مستاجر کا حق قائم ہو گیا اور دوسرے کا حق قائم ہو جانا ہے بخلاف مال کے ہلاک ہو جانے کے ہے اور مستاجر پر اس طرح زکوٰۃ واجب ہوگی جیسے کہ اول مذکور ہو چکا اور اگر اجرت میں کوئی کیلی یا وزنی غیر معین چیز ٹھہری تھی اور اس کی قیمت میں کوئی دوسری چیز دی گئی تو وہ درہموں کے حکم میں ہے اور اگر وہی چیز دی گئی تو باندی کے حکم میں ہے اور اگر مستاجر کے قبضہ میں دیدیا اور اجرت پر قبضہ نہ کیا تو حکم بدل جائے گا اور مستاجر کا حکم وہ ہوگا جو گھر کے مالک کا تھا اور گھر کے مالک کا حکم وہ ہوگا جو مستاجر کا تھا یہ محیطہ سرخی میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے دو سو درہم کا قیمتی تجارت کا غلام دو سو درہم کو خریدا اور قیمت دیدی اور غلام پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ سال گزر گیا اور غلام پانچ کے پاس سر گیا تو پانچ کو دو سو درہم کی زکوٰۃ دینا پڑ گئی اور اس قدر زکوٰۃ مشتری پر واجب ہوگی اور اگر غلام سو درہم کی مالیت تھا تو پانچ پر دو سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور مشتری پر زکوٰۃ نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ خدمت کا قیام ہزار درہم کو بیچا اور اس کی قیمت پر ایک سال گزر گیا پھر کسی عیب کی وجہ سے قاضی کے حکم یا آپس کی رضامندی سے غلام پھر گیا

تو قیمت کی زکوٰۃ دے گا۔ اور اگر غلام تجارت کے مال کے عوض میں بیچا تھا اور ایک سال کے گزرنے کے بعد عیب کی وجہ سے بحکم قاضی پھر گیا تو پانچ اس مال کی اور غلام کی زکوٰۃ نہ دے گا اور مشتری بھی مال کی زکوٰۃ نہ دے گا اور اگر بغیر حکم قاضی کے پھر اسے تو پانچ مال کی زکوٰۃ دے گا اس لئے کہ اب وہ نئی بیع ہوئی اور اگر اس غلام سے خدمت لینے کے نیت کر لی تو مال کی زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اس لئے کہ اس نے اس کو ہلاک کیا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے مال کی زکوٰۃ نہ دی یہاں تک کہ پتار ہو گیا تو وارثوں سے پوشیدہ زکوٰۃ دے اور اگر اس کے پاس کچھ مال نہیں ہے اور زکوٰۃ دینے کے لئے قرض لینے کا ارادہ کرے تو اگر غالب گمان یہ ہے کہ اگر وہ قرض لے کر زکوٰۃ ادا کرے گا اور پھر اس قرض کے ادا کرنے میں کوشش کرے گا تو ادا کر سکے گا تو افضل یہ ہے کہ قرض لے لے پھر اگر قرض لے کر زکوٰۃ ادا کی اور قرض ادا کرنے پر قادر نہ ہوا یہاں تک کہ مر گیا تو امید ہے کہ اللہ آخرت میں اس کا قرض ادا کرے گا اور اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ اس قرض کو ادا نہ کر سکے گا تو افضل یہ ہے کہ قرض نہ لے اس لئے کہ صاحب قرض کی خصوصیت اور زیادہ سخت ہوگی یہ محیطہ سرخی میں لکھا ہے کسی شخص نے ایک عورت سے ہزار درہم مہر پر نکاح کیا اور وہ اس کو ادا کر دیئے اور یہ بات اس کو معلوم نہ تھی کہ وہ باندی ہے اور اس طرح ایک سال گزر گیا پھر معلوم ہوا کہ وہ باندی تھی اور بے اجازت مالک کے اس نے نکاح کر لیا تھا اور اس نے ہزار درہم شوہر کو واپس کر دیئے تو امام ابو یوسفؒ سے یہ روایت ہے کہ ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اس طرح اگر کسی شخص نے دوسرے کی ڈاڑھی موٹے ڈالی اور قاضی نے اس پر دیت کا حکم کیا اور دیت اس نے ادا کی اور ایک سال گزر گیا پھر اس کی ڈاڑھی جھی اور دیت واپس ہو گئی تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی شخص نے یہ اقرار کیا کہ دوسرے شخص کے ہزار درہم میرے اوپر قرض ہیں اور وہ ہزار درہم دیدے پھر ایک سال گزرنے کے بعد ان دونوں میں یوں قرار پا گیا کہ وہ قرض واقعی نہ تھا تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی نے ہزار درہم دوسرے شخص کو ہبہ کئے اور اس کو ادا کر دیئے پھر سال گزرنے کے بعد قاضی کے حکم سے یا بغیر حکم قاضی کے اس ہبہ میں رجوع کیا اور ہزار درہم پھر لئے تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ

واجب نہیں ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص پر دوسو درہم کی زکوٰۃ واجب تھی اور اس نے اپنے مال میں سے زکوٰۃ کے پانچ درہم جدا کر لئے پھر اس کے پاس سے وہ پانچ درہم ضائع ہو گئے تو اس کے ذمہ سے زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی اور مال کے مالک نے پانچ درہم زکوٰۃ کے جدا کئے تھے پھر وہ مر گیا تو وہ پانچ درہم اس سے میراث میں رہیں گے یہ تاتار خانہ میں ظہیر یہ سے نقل کیا ہے اگر کسی عورت سے چالیس چرنے والی بکریوں کے مہر پر نکاح کیا اور اس عورت نے ان بکریوں پر قبضہ کر لیا اور ایک سال گزر گیا پھر دخول سے پہلے طلاق دیدی تو جو نصف اس کے پاس رہ جائیں گی ان کی زکوٰۃ دینا پڑے گی یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مال و تجارت میں لکھا ہے اگر کسی شخص پر زکوٰۃ واجب ہو اور وہ ادا نہ کرتا ہو تو فقیر کو یہ حلال نہیں ہے کہ بغیر اس کے خبر کئے ہوئے اس کے مال سے سلعے لے لے اور اگر اس طرح فقیر نے لے لیا اور تو اگر وہ مال قائم ہے تو مالک کو پھیر لینے کا اختیار ہے اور اگر ہلاک ہو گیا تو فقیر ضامن ہوگا یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ سلطان اگر خراج یا کچھ مال بطور معذورہ کے لے لے اور صاحب مال اس کے دینے میں زکوٰۃ کے ادا کرنے کی نیت کر لے تو اس کے ادا ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی امام سرخسی نے کہا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے کہ کسی چیز کے عوض جو چیز لی جائے اس کا وہی حکم ہوگا جو اصل چیز کا تھا مثلاً ایک غلام کو ایک غلام سے بدلا اور ان دونوں نے کچھ نیت نہ کی پس اگر اصل دونوں غلام ان کی تجارت کے واسطے تھے تو اب بھی ہر شخص کا غلام تجارت کے واسطے ہوگا اور اگر پہلے دونوں غلام خدمت کے واسطے تھے تو اب بھی خدمت کے واسطے ہوں گے اور اگر ایک کا غلام تجارت کے واسطے تھا اور ایک غلام خدمت کے واسطے تھا تو تجارت کے بدلے کا غلام تجارت کے واسطے ہوگا اور خدمت کے بدلے کا غلام خدمت کے واسطے ہوگا اور اگر نصف سال گزرنے کے بعد ایک غلام کا دوسرے غلام سے بدلا کیا اور وہ دونوں تجارت کے واسطے تھے اور ان میں سے ایک کی ملک ہزار درہم تھی اور دوسرے کی دوسو درہم اور ان دونوں کا سال تمام ہو گیا پھر کم قیمت کے غلام میں کوئی عیب ظاہر ہوا جس سے اس کی قیمت دوسو درہم اور کم ہو گئی تو دونوں شخصوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اس لئے کہ سال کے دونوں جانبوں میں نصاب پوری نہیں ہے اور جب خریدنے کے بعد سال تمام ہوگا تو زیادہ قیمت کے غلام کا مالک زکوٰۃ دے گا اس لئے کہ ہزار درہم کی قیمت کا مال اس کے قبضہ میں سال بھر رہا اور دوسرا شخص زکوٰۃ نہ دے گا اس لئے کہ اس کے پاس نصاب نہیں ہے اور اگر عیب والا غلام بغیر حکم قاضی کے رد ہو گیا تو رد کرنے والا زکوٰۃ نہ دے گا اگر خریدنے کے بعد ایک سال گزر گیا ہو اور جس کے پاس رد کیا ہوا وہ ہزار درہم کی زکوٰۃ دے گا اس لئے کہ اب نئی بیعہ پس اس نے اپنے مال کو ہلاک کیا اور اگر قاضی کی قضا سے رد ہوا تو جس کو رد کیا ہے اس کی زکوٰۃ دے گا اور اگر زیادہ قیمت کے غلام میں عیب ظاہر ہو جس سے اس کی قیمت خریدنے کے وقت سے آدھا سال گزرنے کے بعد بقدر دوسو درہم کے کم ہو جائے اور دوسرے میں کچھ عیب نہ ہو پھر قاضی کے حکم سے یا آپس کی رضامندی سے وہ رد کیا جائے تو رد کرنے والا جس کو رد کرتا ہے اس کی زکوٰۃ دے گا اور جس کے پاس رد کرتا ہے وہ جس کو لیتا ہے اس کی زکوٰۃ دے گا یہ کافی میں لکھا ہے۔

دو شخصوں نے اپنے مال کی زکوٰۃ کسی تیسرے شخص کو اس واسطے دی کہ اس کی طرف سے ادا کر دے اور اس نے ان دونوں کے مال کو ملادیا پھر فقیروں پر صدقہ کر دیا تو وکیل ان زکوٰۃ کے دینے والوں کے مال کا ضامن ہوگا اور وہ صدقہ اس وکیل کی طرف سے ادا ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر مالک نے زکوٰۃ کا مال اپنے ہاتھ پر رکھا اور فقیروں نے اس کو لوٹ لیا تو زکوٰۃ ادا ہو گئی اور اگر زکوٰۃ کا مال مالک کے ہاتھ سے گر گیا اور کسی فقیر نے اٹھا لیا اور پھر مالک اس پر راضی ہو گیا تو اگر مالک اس مال کو پہچانتا ہے اور مال قائم ہے تو زکوٰۃ ادا ہو گئی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

حجۃ باب

اس شخص کے بیان میں جو عاشر یعنی ہسکی وصول کرنے والے پر گزرے

حاشیہ فقہ ہے کہ امام نے اس کو صدقات کے وصول کرنے کے لئے راستہ پر مقرر کیا ہوا اور اس کے عوض میں تاجروں کو چوروں سے امن دیتا ہو عاشر جس طرح ان مالوں کا صدق لے گا جو تاجر کے پاس چھپے ہوئے ہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ جو شخص عاشر مقرر ہوا اس میں شرط یہ ہے کہ وہ آزاد ہو اور مسلمان ہو اور ہاشمی نہ ہو یہ بحر الرائق میں غایہ سے نقل کیا ہے جب عاشر کے پاس کوئی مسلمان تجارت کا مال لے کر گزرے تو اس سے زکوٰۃ کی شرطوں کے ساتھ چالیسواں حصہ لے یعنی نصاب پوری ہو اور سال گزر گیا ہو اور اس کو زکوٰۃ کے مصرف میں صرف کرے اور اگر ذی اس کے پاس سے گزرے تو اس سے چالیسواں حصہ لے اور اس کو جز یہ اور خراج کا مال سمجھے اور ذی سے اس کے ذات کا جز یہ اس سال ساقط نہ ہوگا اور ذی سے ایک سال میں ایک بار سے زیادہ نہ لے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور جو شخص عاشر کے پاس گزرے اور اس کے پاس مال دو سو درہم سے کم کا تھا تو اس سے کچھ نہ لے گا خواہ مسلمان ہو یا ذمی ہو یا حر لی ہو خواہ یہ معلوم ہو کہ اس کے گھر اور بھی مال ہے خواہ نہ معلوم ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر عاشر کے پاس مال لے کر گزرا اور یوں کہا کہ اس پر سال نہیں گزرا ہے اور اس کے پاس اس جنس کا اور مال ایسا نہ تھا جس پر سال گزرا ہو یا یوں کہا کہ مجھ پر قرض کا بندوں کی طرف سے مطالبہ ہے یا اس نے یوں کہا کہ میں نے سفر کو نکلنے سے پہلے صدقہ فقیروں کو دیدیا یا اس نے یوں کہا کہ میں نے دوسرے عاشر کو دیدیا اور قسم کھائی تو اگر اس سال میں دوسرا عاشر نہ تھا تو اس کی تصدیق کی جائے گی جامع صغیر میں یہ شرط نہیں کی کہ وہ دوسرے کی سند دکھائے یہی اصح ہے پس اگر اس سال میں دوسرا عاشر نہ تھا تو اس کی تصدیق نہ کی جائے گی اور یہی حکم ہے اس صورت میں اگر اس نے دعویٰ کیا کہ میں نے سفر کے نکلنے بعد فقیروں کو دیدیا یہ کافی میں لکھا ہے اگر عاشر کے نام کے خلاف سند دکھائی تو ظاہر روایت کے ہو جب اس کا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جائے گا اس لئے کہ سند شرط نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے اگر اس نے قسم کھائی کہ دوسرے عاشر کو دیدیا ہے اور چند سال کے بعد اس کا کذب ظاہر ہوا تو اس سے لیا جائے گا یہ تاثر غایہ میں جامع الجوامع سے نقل کیا ہے جس قول میں مسلمان کی تصدیق کی جاتی ہے اس میں ذمی کی بھی تصدیق کی جاتی ہے یہ کنز میں لکھا ہے لیکن کہیں اس کے خلاف بھی ہوتا ہے اس لئے کہ ذمی دے جو کچھ لیا جاتا ہے وہ جز یہ ہے اور جز یہ دینے میں اگر وہ یوں کہے کہ میں نے فقیروں کو دیدیا تو اس کی تصدیق نہ کی جائے گی اس لئے کہ ذمہ فقیروں میں اس کا صرف کرنا جائز نہیں اور مسلمانوں کی مصالحتوں میں جو اس کا موقع ہے اس کو صرف کرنے کا اختیار نہیں اور چرنے والے جانوروں کے صدق میں اگر یوں کہا کہ میں نے شہر میں فقیروں کو دیدیا ہے تو تصدیق نہ کی جائے بلکہ وہ دوبارہ لیا جائے گا اگرچہ پہلے اس کا ادا کرنا امام کو بھی معلوم ہوا اور زکوٰۃ دی ہوگی جو دوسری بار دیا اور اول صدقہ نقل ہو جائے گا بھی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جامع ابو ایسر میں یہ لکھا ہے کہ اگر انکے دینے کو امام نے جائز رکھا تو مضائقہ نہیں اس لئے کہ اگر امام اول سے یہ اجازت دیدیے کہ فقیروں کو اپنے آپ صدقہ دیدیا کر تو جائز ہوتا ہے اس طرح اگر دینے کے بعد اس نے اجازت دی تو جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر چرنے والے جانور یا نقد مال لیکر عاشر کے پاس گزرا اور یوں کہا کہ یہ میرے نہیں ہیں تو اس کی تصدیق کی جائے گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر کچھ مال لے کر عاشر کے پاس گزرا اور یوں کہا کہ یہ مال تجارت کا نہیں ہے تو اس کا قول مانا جائے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر دو سو درہم شراکت کے لیکر گزرا تو عشر نہ لیا جائے گا اور اس طرح اگر مضارب کا مال لے کر گزرا تو بھی نہ لیا جائے گا لیکن اگر اس مال میں اتنا فائدہ ہو کہ اس کا حصہ بقدر نصاب ہو جائے تو اس سے لیا

جائے گا اس لئے کہ وہ اس کا مالک ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اس طرح اگر ایسا غلام کہ اس کو تجارت کی اجازت ہے کچھ مال لیکر ماشر کے پاس گذرے تو اگر وہ مال مالک کا ہے تو عشر لے لیا جائے گا اور اگر اس کی کمائی ہے تو بھی یہی حکم ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر اس کا مالک اس کے ساتھ ہے تو عشر لے لیں گے لیکن اگر غلام پر اس قدر قرض ہو کہ اس کے مال پر محیط ہے تو نہ لیں گے یہ کافی میں لکھا ہے اگر ذی خیر اور خزیر لے کر عاشر کے پاس گذرے اور وہ مال تجارت کا ہو اور دونوں کی قیمت دو سو درہم یا اس سے زیادہ ہو تو خیر کی قیمت کا عشر لیں گے اور ظاہر روایت کے بموجب خزیر کا عشر نہ لیں گے یہ قول ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر مردار کے چمڑے عاشر کے پاس لے کر گذرے تو امام محمدؒ نے کچھ اس کا ذکر نہیں کیا فقہانے کہا ہے کہ عاشر کو چاہئے کہ اس میں سے عشر لے یہ محیط میں لکھا ہے حربی سے بھی دسواں حصہ لے لیکن اگر وہ ہمارے تاجروں سے اس سے زیادہ یا کم لیتے ہوں تو ان سے بھی اس قدر لے اور اگر وہ ہم سے کچھ نہ لیتے ہوں تو ہم بھی اس کے عوض میں ان سے کچھ نہ لیں گے اور اگر وہ مسلمانوں کا سارا مال لیتے ہوں تو ان کا بھی سارا مال لے لے لیکن اس قدر چھوڑ دے کہ وہ اپنے ملک میں پہنچ جائے خزیروں کے مکاتب سے اور لڑکوں سے چھوڑ دے لیکن اگر وہ ہمارے لڑکوں اور مکاتبوں سے لیتے ہوں تو ان سے بھی لے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے حربی کے کسی قول کی تصدیق نہ کی جائے گی لیکن اگر وہ ہانڈیوں کو اپنی ام ولد اور غلاموں کو اپنی اولاد بنا دے تو اس کی تصدیق کریں گے اس لئے کہ نسب ام ولد ہونے میں اس کا اثر صحیح ہے تو اس صورت میں وہ ہانڈی اور غلام مال نہ دیں گے اگر اس نے ان کو نہ بربتایا تو تصدیق نہ کریں گے اس لئے کہ حربی کا یہ صحیح نہیں ہوتا اگر حربی چچاں درہم لیکر گذرے تو اس سے کچھ نہ لیں گے لیکن اگر وہ ہمارے تاجروں اس قدر میں لیتے ہوں تو ہم بھی لیں گے پھر عشر میں اگر یہ بات معلوم نہ ہو کہ وہ ہم سے لیتے ہیں یا نہیں لیتے یا لینا معلوم ہو مگر یہ نہ معلوم ہو کہ کس قدر لیتے ہیں تو ہم ان سے عشر لیں گے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر حربی عاشر کے پاس گذرے اور وہ اس سے عشر لے پھر دوبارہ گذرے تو اس سال میں دوبارہ عشر نہ لے اور اگر اس سے عشر لے لیا اور اس کے بعد وہ دار الحرب میں چلا گیا اور اسی روز وہاں سے پھر چل دیا تو اس سے عشر لیں گے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر حربی عاشر کے پاس گذرے اور عاشر کو اس کی خبر نہ ہو یہاں تک کہ وہ نکل جائے اور دار الحرب میں داخل ہو جائے پھر وہاں سے آئے دے تو اس سے پہلا عشر نہیں لیں گے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر مسلمان اور ذی عاشر کے پاس گذریں اور عشر کو معلوم نہ ہو پھر دوسرے سال میں معلوم ہو تو ان سے عشر لے لے یہ محیط سرخسی اور سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر عاشر کے پاس کوئی چالیس بکریاں لے کر گذرے جن پر دو سال گذر چکے ہوں تو اول سال کی زکوٰۃ لے گا دوسرے سال کی زکوٰۃ نہ لے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ بنی تغلب کی قوم سے نصف عشر لیں گے

اور جو کچھ ان سے لیا جاتا ہے وہ جزیرہ کے عوض میں ہے اور اگر بنی تغلب کا لڑکا یا عورت مال لے کر گذرے تو لڑکے سے چھ نہ لیں گے اور عورت سے اس قدر نہ لیں گے جو مرد سے لیتے ہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کوئی خوراج لے کر عاشر کے پاس گذرا اور اس نے عشر لے لیا پھر وہ اہل العدل کے عاشر کے پاس گذرے تو اس سے دوبارہ عشر لیں گے لیکن اگر خوراج ہے کسی شہر پر غالب ہو جائے اور وہاں کے لوگوں سے چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ لے لیں تو پھر ان پر کچھ واجب نہ ہو گا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر عاشر کے پاس ایسی چیز لیکر گزرا کہ بہت جلد خراب ہو جاتی ہے جیسے کتانہ سوے اور ترکھور میں اور ترکاریاں اور دو دوہ اور قیمت اس کی بقدر نصاب ہے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس سے عشر نہ لیں گے اور صاحبینؒ کے نزدیک عشر لیں گے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی

۱۔ خوارق و لوگ۔ ہیں جو امام سلطان پر کوئی شرفی اثر نہ کرے اس سے باقی ہوئے اور اپنی جماعت کر کے نذرانی پر آمادہ ہوئے اور ان کے مقابہ میں اہل

محیط و کافی میں ہے۔ اگر چہ نے والے جانور قدر نصاب سے کم لے کر عاشر کے پاس گذرے اور اس کے گھر اور جانور ہوں جن کے ملانے سے نصاب پوری ہو جاتی ہے تو اس سے بقدر واجب صدقہ لے لے اس واسطے کہ کل مال تحت حمایت ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

باب جانحوں کا

کانوں اور دھینوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

کان میں جو چیزیں نکلتی ہیں وہ تین قسم کی ہیں ایک وہ چیزیں جو آگ میں پھسل جاتی ہیں اور دوسری بہتی ہوئی چیزیں تیسری وہ چیزیں جو نہ پھلتی ہیں نہ بہتی ہیں جو چیزیں پھسلنے والی ہوتی ہیں جیسے سونا اور چاندی اور لوہا اور راتھک اور تانبا اور کانسی ان میں پانچواں حصہ واجب ہوتا ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے خواہ اس کو کوئی آزاد مرد نکالے خواہ غلام ذمی لڑکا خواہ عورت اور جو کچھ باقی رہے وہ نکالنے والے کا حق ہے اور حربی اور مستامن اگر بغیر اجازت امام کے نکالیں تو ان کو کچھ نہ ملے گا اور اگر امام کی اجازت سے نکالیں تو جو شرط ظہر جائے گی وہ ملے گا خواہ عسری زمین میں نکلے خواہ خرابی زمین میں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کسی دھین کی تلاش میں دو شخص محنت کریں اور ایک کو مل جائے تو جس کو مل گیا اس کا حق یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کان کھودنے کا اجارہ لے تو جو کچھ اس کو ملے وہ اسی کا حق ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور بہتی ہوئی چیزیں جیسے کہ قیراط اور نقطہ اور نمک اور جو چیزیں پھلتی نہیں ہیں اور بہتی ہوئی ہیں جیسے چوند اور کج اور جواہر اور یا قوت ان میں کچھ زکوٰۃ واجب نہیں یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ پارہ میں پانچواں حصہ واجب ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی کے گھر میں یا اس کی زمین میں اگر کان نکال آئے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس میں کچھ زکوٰۃ واجب نہیں ہے صاحبین کے نزدیک واجب ہے یہ زمین میں لکھا ہے۔ اگر دارالاسلام میں کسی کو دھین ایسی زمین میں ملے جو کسی کی ملکیت نہیں ہے جیسے جنگلوں کے میدان پس اگر ان میں اہل اسلام کا سکھ ہے مثلاً کھ شہادت لکھا ہوا ہے تو اس کا وہی حکم ہے جو پڑی ہوئی چیز کے پانے کا حکم ہے اور اگر اس میں جاہلیت کے سکھ ہے مثلاً درہموں پر صلیب یا بت کی تصویر بنی ہوئی ہے تو اس میں پانچواں حصہ زکوٰۃ ہوگی اور باقی چار حصے پانے والے کے ہوں گے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر سکھ میں فیہ پڑ گیا مثلاً اس پر کوئی علامت نہ ہو تو ظاہر مذہب کے بموجب وہ جاہلیت کے زمانہ کا سمجھا جائے گا یہ کافی میں لکھا ہے خواہ پانے والا لڑکا ہو یا بڑا آدمی ہو آزاد ہو یا غلام ہو مسلمان ہو یا ذمی اور اگر حربی امن پا کر آیا ہے تو اسے کچھ نہیں ملے گا لیکن اگر حربی نے امام کی اجازت سے عمل کیا ہے اور شرط کر لی ہے اور کچھ ظہر الیا ہے تو اس کو وہ شرط پوری کرنا پڑے گی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مملوکہ زمین میں ملے تو فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس میں پانچواں حصہ زکوٰۃ میں دینا واجب ہوگا چار حصہ جو باقی رہے ان میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کا یہ قول ہے کہ کہ اس سے ملک کے فتح ہونے کے وقت سے پہلے وہ زمین جس شخص کو امام کی طرف سے ملی تھی اس کا حق ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور فتاویٰ عتاییہ میں لکھا ہے اگر سب سے پہلے وہ زمین ذمی کو ملی تھی تو اس کو کچھ نہ ملے گا اور اگر سب سے پہلا ملک اس کا معلوم نہ ہو اور نہ وارث معلوم ہوں تو مسلمانوں میں جو ملک اس کے معلوم ہوے ہیں ان میں جو پہلا ملک ہے اس کو ملے گا یہ تارخانہ میں لکھا ہے یا اس کے وارثوں کو ملے گا یہ بحر الرائق میں بدائع اور شرح طحاوی سے نقل کیا ہے ورنہ بیت المال کا حق ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کسی مسلمان کو دھین یا کان دار الحرب کی کسی ایسی زمین میں ملی جو کسی کی ملک نہیں ہے تو وہ پانے والے کا حق ہے اور اس میں شخص واجب نہیں ہے اور اگر ایسی زمین میں ملا جو ان میں سے کسی کی ملکیت تھی تو اگر امن پا کر ان میں گیا تھا تو ان کو واپس کر دے اور اگر واپس نہ کرے اور دارالاسلام کو

لے آئے تو اس کی ملک ہو جائے گا لیکن حلال نہ ہوگا اور اگر بیچے تو بیچ جائے ہوگی لیکن مشتری کے واسطے بھی حلال نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور تہذیب اس کی یہ ہے کہ تصدیق کر دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر بغیر امن کے گیا تھا تو وہ اس کا حق ہے اس میں غس بھی واجب نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر دھن میں اسباب مثل ہتھیار اور آلات اور خانہ داری کا سامان اور گھینے اور کپڑے کی قسم ملے تو وہ بھی خزانہ کے حکم میں ہے اور اس میں سے بھی غس دیا جائے گا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ دریا میں سے جو چیزیں نکلیں جیسے ہنر اور موتی اور مچھلی اس میں کچھ زکوٰۃ نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں اور خلاصہ میں لکھا ہے اگر دریا میں سے چاندی سونا ملے تو اس میں بھی کچھ زکوٰۃ نہیں ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے پہاڑوں میں جو فیروزہ ملے اس میں بھی غس نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔

جہنما باب

کھیتی اور پھلوں کی زکوٰۃ میں

کھیتی اور پھلوں کی زکوٰۃ فرض ہے اور جب اس کی فرضیت کا ایسی زمین ہوئی ہے جس کی پیداوار سے حقیقت میں فائدہ حاصل ہو خراج کا حکم اس کے خلاف ہے اس لئے کہ جب اس کی فرضیت کا وہ زمین ہے کہ جس میں حقیقت فائدہ حاصل ہو یا نقد یا فائدہ حاصل ہو مثلاً اس طرح کا فائدہ حاصل کرنے پر قادر ہو پس اگر قادر تھا اور کھیتی نہ کی تو خراج واجب ہوگا عشر واجب نہ ہوگا اگر کھیتی پر کوئی آفت آگئی تو کچھ زکوٰۃ اس میں واجب نہ ہوگی رکن اس کا مالک کو دینا ہے اور شرط اس کے ادا کرنے کی وہی ہے جو زکوٰۃ میں مذکور ہوئی ہے اور اس کے واجب ہونے کی شرط دو قسم ہے پہلی یہ کہ اس کی اہلیت ہو اور وہ مسلمان ہوتا ہے یہ شرط اس کے شروع ہونے کی ہے اور بلا خلاف یہ حکم ہے کہ عشر سو مسلمان کے اور کسی پر شروع نہیں ہوتا اور اس کے فرض ہونے کا حکم شرط ہے اور عقل اور بلوغ و جوب عشر کے شرائط میں سے نہیں ہے یہاں تک کہ عشر لا کے اور بیجوں کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہے اس لئے کہ وہ حقیقت میں زمین کی اجرت ہے اور اس واسطے امام کو اختیار ہے کہ اس کو جبراً لے لے اور اس صورت میں زمین کے مالک کے ذمہ سے ساقہ ہو جائے گا لیکن اس کو ثواب نہ ملے گا اور جس پر عشر واجب ہے اگر وہ ہر جائے اور اناج موجود ہو تو اس میں سے عشر لے لے زکوٰۃ کا یہ حکم نہیں زمین کی ملکیت بھی عشر لے لے زکوٰۃ کا یہ حکم نہیں زمین کی ملکیت بھی عشر کے واجب ہونے میں شرط نہیں ہے اس لئے کہ وقف کی زمین بھی عشر واجب ہوتا ہے اور غلام ماذون اور مکاتب کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہے دوسری قسم وجوب کی شرط یہ ہے کہ عشر نے واجب ہونے کا محل پایا جائے اور وہ یہ ہے کہ عشری زمین ہو خراج کی زمین جو پیداوار ظاہر ہوگی اس میں عشر واجب نہ ہوگا اور نیز شرط یہ ہے کہ اس میں پیداوار ہو اور پیداوار اس قسم کی ہو جس کی زراعت سے زمین کا فائدہ مقصود ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ پس لکڑی اور گھاس اور زکل اور جھاڑ اور کھجور کے پتوں میں عشر واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ ان چیزوں سے زمین میں فائدہ نہیں ہوتا بلکہ زمین خراب ہو جاتی ہے اور اگر بید کے درختوں اور گھاس اور زکل کے پتوں سے فائدہ حاصل کرتا ہو یا اس میں چنار یا صنوبر یا اس قسم کے اور درخت ہوں اور ان کو کاٹ کر بیچتا ہو تو اس میں عشر واجب ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک جو چیزیں زمین سے پیداوار میں حاصل ہوتی ہیں جیسے گیہوں اور جو اور چنا اور چاول اور ہر طرح کے دانے اور ترکاریاں اور سبزیاں اور چول اور خرما اور گنے اور زربہ اور خرپے اور لکڑی اور کھیرے اور تنگیں اور اس قسم کی چیزوں میں خواہ ان کے پھل باقی رہیں یا نہ رہیں تموزے ہوں یا بہت ہوں عشر واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خواہ ان کو بارش کا پانی ملے یا نہ ملے یا نہر سے دیا جائے ایک اونٹ کا بوجھ یعنی بقدر ساٹھ صاع کے ہوں یا نہ ہوں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اسی کے چیزوں اور بیجوں میں عشر واجب ہوتا ہے اس لئے

کہ ان دونوں سے فائدہ مقصود ہوتا ہے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے اور اخروث اور بادام اور زیرہ اور وحیا کا عشر واجب ہوتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے شہد جو عشری زمین میں پیدا ہوا اس میں بھی عشر واجب ہوتا ہے اگر کسی کی زمین میں جو اس کے درخت پر ترنجبین وغیرہ بنے اس پر بھی عشر واجب ہوگا یہ خزائے المستعین میں لکھا ہے جو پھل ایسے درختوں کے جمع کئے جاتے ہیں جو کس کی ملکیت نہیں ہیں جیسے پہاڑوں کے درخت ان میں عشر واجب ہوتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے جو چیزیں کہ زمین کی تابع ہوتی ہیں جیسے کہ خرما کا درخت اور دوسرے درخت اور جو چیزیں درخت سے نکلتی ہیں جیسے گوند و مال و لاکھ وغیرہ ان میں عشر واجب نہیں ہوتا اس لئے کہ ان چیزوں سے زمین کا محاصل مقصود نہیں ہوتا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جو حج کی زراعت یا دوا کے سوا اور کسی کام میں نہیں آتے جیسے کہ خرپڑہ کے بیج اور اجوائن اور کلونجی ان میں بھی عشر واجب نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور بنگ اور صنوبر اور کپاس اور بینگن اور کند اور کیلا اور انجیر میں عشر واجب نہیں یہ خزائے المستعین میں لکھا ہے اگر کسی کے گھر میں پھلدار درخت ہوں تو اس میں عشر واجب نہیں ہوگا یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور جس زمین کو چرس اور رہٹ سے پانی دیا جائے اس میں نصف عشر واجب ہوگا اور اگر نہر سے بھی پانی دیا جائے اور رہٹ سے بھی دیا جائے تو اکثر سال یعنی اس میں نصف سال سے زیادہ سال میں جس طرح پانی دیا جائے گا اس کا اعتبار ہوگا اور اگر دونوں طرح برابر پانی دیا جائے تو نصف عشر واجب ہوگا یہ خزائے المستعین میں لکھا ہے اور وقت عشر کے واجب ہونے کا امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ ہے کہ جب بھتی لکے اور پھل ظاہر ہوں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر زراعت سے پہلے زمین کا عشر ادا کر دیا تو جائز نہیں اور اگر بونے اور بھنے کے بعد ادا کیا تو جائز ہے اور اگر بونے کے بعد اور بھنے سے پہلے ادا کیا تو اظہر یہ ہے کہ جائز نہیں۔ اگر پھلوں کا عشر اول دے دید یا تو اگر پھلوں کے ظاہر ہونے کے بعد دیا ہے تو جائز ہے اور اس سے پہلے دیا ہے تو ظاہر روایت کے بموجب جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر پیداوار بغیر فعل مالک کے ہلاک ہو جائے تو عشر ساقط ہو جائے گا اور اگر تھوڑی سی ہلاک ہو تو اس قدر کا عشر ساقط ہوگا اور اگر مالک کے سوا کوئی اور شخص ہلاک کر دے تو مالک اس سے ضمان لے اور اس میں عشر ادا کرے اور اگر مالک خود اس کو ہلاک کر دے تو عشر کا ضامن ہوگا اور وہ اس کے ذمہ قرض ہو جائے گا اور یہ قرض مرتد ہونے سے اور بغیر وصیت کے مر جانے سے ساقط ہو جائے گا اگر تکف کر دیا ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر تقاضی کے پاس عشری زمین ہو تو اس سے دو چند عشر لیا جائے گا اور اگر تقاضی سے کوئی ذی مول لے لے تو اس زمین کا حکم وہی باقی رہے گا اور اگر تقاضی سے مسلمان مول لے لے یا تقاضی مسلمان ہو جائے تو بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس زمین پر وہی حکم رہے گا خواہ اصل میں ہے اس زمین پر عشر دو چند مقرر ہوا ہو یا بعد کو دو چند ہو گیا ہو اور اگر زمین مسلمان کی تھی اور اس نے تقاضی کے سوا کسی اور ذی کے ہاتھ بیچی اور اس نے اس زمین پر قبضہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر خراج واجب ہوگا اگر پھر اس سے کوئی مسلمان شفعہ لے لے یا بیع کے فاسد ہو جانے سے پھر جائے تو وہ زمین عشری ہو جائے گی جیسے اول تھی اور تقاضی کے لئے اور عورت کی زمین پر وہی واجب ہوگا جو اس کے مرد پر ہوتا ہے۔

مخوی کے گھر پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی مسلمان اپنے گھر کو باغ بنائے تو اس کی اجرت کا حکم اس کے پانی کے ساتھ ہوگا یعنی اگر اس کو عشر کا پانی دیے گا تو وہ زمین عشری ہوگی اور اگر خراج کا پانی دے گا تو خراجی ہوگی اور اگر ذی اپنے گھر کو باغ بنادے تو کس طرح پانی دے اس پر خراج واجب ہوگا اور اس کے گھر پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور اس طرح قبرستان پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر مسلمان یا ذی ایک بار عشر کا پانی اور ایک بار خراج کا پانی دے تو مسلمان سے لیا جائے گا اور ذی اور خراج لیا جائے گا یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے عشر کا پانی ان کوڑوں کا پانی ہے جو عشری زمین میں کھودے جائیں یا ان چشموں کا پانی ہے جو عشری زمین میں ظاہر ہوں اور اس طرح بارش کا پانی اور بڑے دریاؤں کا پانی بھی عشری ہے یہ محیط میں لکھا ہے

اور نہروں کا پانی جو اہل عجم نے کھوئی ہیں اور خراجی زمین کے کنوؤں کا پانی خراجی ہے اور دریا کے کچوں اور دریا اور فرات کا پانی امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک خراجی ہے۔ اگر عسری زمین اجارہ پر دے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک عشر مالک پر واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک مستاجر پر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر پیداوار کتنے سے پہلے ہلاک ہو جائے تو مالک پر عشر واجب نہ ہوگا اور اگر کتنے کے بعد ہلاک ہو تو مالک سے ساقط نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک کتنے سے پہلے خواہ بعد کو ہلاک ہو اس کے ساتھ میں عسری بھی ساقط ہو جائے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر کسی مسلمان سے زمین مانگ کر زراعت کی تو مانگنے والے پر عشر واجب ہوگا اور اگر کافر کو مانگے دے امام ابوحنیفہ کے نزدیک دینے والے پر عشر واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک کافر پر واجب ہوگا لیکن امام محمد کے نزدیک ایک عشر ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دو عشر ہونگے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کی زمین میں پیداوار کی شراکت پر کوئی بھیتی کرے تو صاحبین کے قول کے بموجب ان دونوں پر اپنے اپنے حصہ کے موافق عشر واجب ہوگا اور امام کے قول پر مالک زمین پر ہوگا لیکن مالک کے حصہ کا عین پیداوار میں ہوگا اور کاشتکار کے حصہ کا مالک کے ذمہ قرضہ ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر وہ پیداوار ہلاک ہوگئی تو صاحبین کے نزدیک ان دونوں سے عشر ساقط ہو جائے گا اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اگر کتنے سے پہلے ہلاک ہوگئی تو بھیتی حکم ہے اور اگر کتنے کے بعد ہلاک ہوگئی تو کاشتکار کے حصہ کا عشر مالک زمین کے ذمہ سے ساقط نہ ہوگا اور خود مالک کے حصہ کا عشر ساقط ہو جائے گا اور اگر پیداوار کے تیار ہونے کے بعد اور کتنے سے پہلے کوئی شخص اس کو ہلاک کر دے یا چالے تو عشر واجب نہ ہوگا لیکن جب ہلاک کرنے والے سے ضمان لیں گے زمین کے مالک پر اس بدل میں سے عشر واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دونوں پر عشر واجب ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر عسری زمین کو کوئی فحش کر کے اس میں بھیتی کرے تو اگر زراعت سے اس میں کچھ نقصان نہ ہو تو زمین کے مالک پر عشر واجب نہ ہوگا اور اگر زراعت سے اس میں نقصان ہو تو زمین کے مالک پر عشر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر عسری زمین جس میں زراعت تھی جو تیار ہوگئی تھی اس کو مالک نے مع زراعت کے فروخت کیا یا لفظ زراعت نیچے تو بائع پر عشر ہوگا مشتری پر نہ ہوگا اور اگر زمین نیچی اور زراعت ابھی صرف بیزی تھی تو اگر مشتری نے اسی وقت اس کو جدا کر دیا تو بائع پر عشر واجب ہوگا اور اگر اس کو باقی رکھا اور اس پر قبضہ کیا تو مشتری پر عشر واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر عسری اناج کو بیچا تو صدق لینے والے کو اختیار ہے کہ چاہے تو عشر اس کا مشتری سے لے کر چھٹج کی مجلس متفرق ہو چکی ہو اور چاہے بائع سے لے اور اگر عشر کا اناج قیمت سے زیادہ کو بیچا اور ابھی مشتری نے اس پر قبضہ نہیں کیا ہے تو صدق وصول کرنے والے کا اختیار ہے کہ چاہے اس اناج میں سے لے لے اور چاہے داسوں کا عشر لے اور اگر بائع نے اس کے بیچنے میں اس قدر دام کر دے کہ جس قدر میں لوگ دھوکا نہیں کھا جاتے تو اس وقت صدق وصول کرنے والا اس اناج میں سے دسواں حصہ لے گا اور اگر اس اناج کو ہلاک کر دیا ہے تو اس بائع سے اس اناج کے مثل دوسرے اناج سے عشر لے لے گا لیکن اگر وہ اس کی قیمت میں سے بقدر قیمت عشر کے دیدے تو اناج میں سے نہ لے گا اور اگر مشتری نے اس کو ہلاک کر دیا تو صدق وصول کرنے والے کو اختیار ہے کہ چاہے بائع سے ضمانت لے اور چاہے مشتری سے اس کے غلہ کی مثل ضمانت لے اس لئے کہ ان دونوں نے اپنے حق کو تلف کیا ہے اور اگر انکو بیچے تو اس کی قیمت میں سے عشر لے گا اور اس طرح اگر انکو دس کا شیرہ نکالا اور اس کو بیچا تو شیرہ کی قیمت کا عشر واجب ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور کام کرنے والوں کی اجرت اور بیلوں کا خرچ اور نہر کھودنے کا صرف اور محافظ کی تنخواہ اور سوا اس کے اور خرچ محسوب نہ ہونگے اور جس قدر پیداوار حاصل ہوئی ہو اس سب میں سے عشر واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جب تک عشر نہ ادا کرے تب تک اس اناج کو نہ کھائے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر عشر کو جدا کر لے تو باقی کا کھانا اس کو حلال ہو جائے گا اور امام ابوحنیفہ نے کہا ہے کہ جس

قد رچھلوں کو کھادے گا یا اور دن کو کھلا دے گا اس کے عشرہ کا ضامن ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

سانو (۱۶) باب

مصرفوں کے بیان میں

مجملہ ان کے فقیر ہے اور فقیر وہ شخص ہے جس کے پاس تموز اس مال قدر نصاب سے کم ہو یا بقدر نصاب ہو لیکن بڑھنے والا نہ ہو یا اس کی حاجت سے زیادہ نہ ہو پس اگر کوئی شخص بہت سی فضاہوں کا مالک ہو اور وہ بڑھنے والی نہ ہوں تو اگر وہ اس کی حاجت سے زیادہ نہیں ہے تو فقیروں کے حکم میں ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے فقیر چائل کو صدقہ دینے سے فقیر عالم کو صدقہ دینا افضل ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے مسکین ہیں اور مسکین وہ شخص ہے جس کے پاس کچھ نہ اور اپنے کھانے کے لئے یا بدن ڈھکنے کے لئے سوال کا محتاج اور سوال اس کو حلال ہو اور فقیر جو مول نہ کر ہو اس کا حکم اس کے برخلاف ہے اس لئے کہ اس کو سوال حلال نہیں اس لئے کہ سوال اس شخص کو حلال نہیں ہے جو اپنا بدن ڈھک لے اور ایک دن کی خوراک کا مالک ہو یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے حامل ہے جس کو امام نے صدقہ اور عشر کے وصول کرنے کے لئے مقرر کیا ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور اس کو اس قدر دے کہ اس کے اور اس کے مددگاروں کے اوسط خرچ کو آئے اور جانے کی مدت تک جب تک مال باقی ہے کافی ہو لیکن اگر اس قدر میں ساری زکوٰۃ کا مال صرف ہو جاتا ہو تو نصف سے زیادہ نہ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے مال کی زکوٰۃ خود چاکر امام کو دیدے تو اس میں کچھ مال کا حق نہیں ہے یہ نایح میں لکھا ہے اور یہی محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر عامل ہاشمی ہو تو قرابت نبی ﷺ کو لوگوں کے میل پکیل کے شبہ سے بچانے کے لئے اس مال میں سے لینا حلال نہیں ہے اور عامل فنی ہو تو لینا حلال ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور عامل ہاشمی یہ کام کر لے اور اس کو اجرت اور مال میں دے دی جائے تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عامل کے پاس ہلاک ہو جائے یا ضائع ہو جائے تو اس کا حق ساقط ہو جائے گا اور زکوٰۃ دینے والوں کی زکوٰۃ ادا ہو گئی یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ صدقہ وصول کرنے والا اگر اپنے کام کا حق واجب ہونے سے پہلے لے لے تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ نہ لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے غلاموں کی گردنیں آزاد کرنا ہے اور غلام مکاتب میں ان کے آزاد ہونے میں مدد کریں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے مکاتب اگر فنی ہو تو اس کو دینا جائز ہے خواہ اس کا فنی ہونا معلوم ہو یا نہ ہو یہ خلاصہ اور محیط سرخی میں لکھا ہے۔ ہاشمی کے مکاتب غلام کو دینا جائز نہیں اس لئے کہ وہ ایک طرح سے ملک اس کے مالک کی ہوگی اور شبہ کو حقیقت کا حکم ہوتا ہے محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور مجملہ ان کے قرضدار ہے اور وہ شخص ہے کہ جس پر قرض لازم ہو اور اپنے قرض سے زیادہ کسی نصاب کا مالک نہ ہو یا اور لوگوں کے پاس اس کا مال ہو لیکن وہ لے نہ سکے یہ تبیین میں لکھا ہے فقیر کے دینے سے قرضدار کو دینا اوٹی ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے فی سبیل دینا ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ ان لوگوں کو دینا ہے جو فقیری کی وجہ سے غازیوں کے لشکر سے جدا ہیں اور امام محمدؒ کے نزدیک ان لوگوں کو دینا ہے جو فقیری کی وجہ سے حاجیوں کے قافلہ سے ملحدہ ہو گئے صحیح قول امام ابو یوسفؒ کا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے

مجملہ ان کے مسافر ہیں یعنی وہ مسافر جو اپنے مال سے جدا ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے بقدر حاجت ان کو زکوٰۃ کے مال سے لینا جائز ہے حاجت سے زیادہ لینا حلال نہیں اسی حکم میں شامل ہے وہ شخص جو اپنے شہر میں اپنے مال سے جدا ہو اس واسطے کہ اعتبار حاجت کا ہے پھر اگر حاجت سے زیادہ ان کے پاس کچھ بچ رہے تو مال پر قادر ہونے کے بعد اس کو صدقہ کر دینا واجب نہیں جیسے کہ فقیر پر فنی ہونے کے بعد واجب نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے کہ مسافروں کو صدقہ قبول کرنے سے قرض لینا اوٹی ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کے سرف کرنے کی یہ ساری صورتیں ہیں اور مالک کو اختیار ہے کہ ان میں سے ہر قسم کے آدمی کو تموز تموز ادا دے یا ایک ہی قسم کے آدمیوں کو دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ ایک ہی شخص کو دے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور جو کچھ دیتا ہے اگر وہ بقدر نصاب

نہیں تو ایک شخص کو دینا افضل ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور ایک شخص کو دو سو درہم یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہے اور اگر دیے تو جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب فقیر قرضدار نہ ہو اور اگر قرضدار ہو تو اگر اس کو اس قدر دے کہ اس کے قرض کے ادا ہونے کے بعد اس کے پاس کچھ باقی نہ رہے یا دو سو درہم سے کم باقی رہے تو جائز ہے اور اگر اس کے اہل و عیال بہت ہوں تو اس قدر دینا جائز ہے کہ اگر وہ سب اہل و عیال پر تقسیم کرے تو ہر ایک کو دو سو درہم سے کم پہنچے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اس قدر دینا مستحب ہے کہ اس دن سوال کی حاجت نہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے زکوٰۃ کا مال ذمیوں میں صرف کرنا بالاتفاق جائز نہیں صدق نفل میں سے ان کو دینا بالاتفاق جائز ہے۔ صدق فطر اور نذر اور کفارہ میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے لیکن مسلمانوں کے فقیروں کو دینا مسلمانوں کے واسطے بہتر ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے حربی مستامن کو زکوٰۃ اور صدقہ واجہد دینا بالا جماع جائز نہیں صدق نفل میں سے دینا جائز ہے یہ سراج الوہابؒ میں لکھا ہے زکوٰۃ کے مال میں سے مسجد بنانا اور مٹی بنانا اور سقاہ بنانا اور رستے درست کرنا اور نہر میں کھودنا اور حج و جہاد کے واسطے دینا اور وہ سب صورتیں جن میں مالک نہیں کیا جاتا جائز نہیں اور اس میں سے میت کو کفن دینا اور اس کا قرض ادا کرنا بھی جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور آزاد کرنے کے واسطے غلام خریدنا بھی جائز نہیں اور اپنی اصل کو یعنی مال اور باپ یا اور ان سے اوپر کے لوگ ہوں اور فرخ کو یعنی بیٹا بیٹی یا اور ان سے نیچے کے لوگ ہوں زکوٰۃ دینا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ جس بیٹے کے نسب سے انکار کیا یا اس کے نطفے سے زنا سے پیدا ہوا ہے اس کو بھی دینا جائز نہیں یہ تحریر تاشی میں لکھا ہے۔ اپنی بی بی کو بھی دینا جائز نہیں اس لئے کہ بموجب عادت کے عورتیں منافع میں شریک ہوتی ہیں اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عورت کو بھی جائز نہیں کہ اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اپنے غلام اور مکاتب اور برہمنی ام ولد کو بھی زکوٰۃ نہ دے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اپنے محقق امس کو بھی زکوٰۃ نہ دے یعنی وہ غلام جس کے کل کا وہ مالک تھا پھر اس میں سے ایک جزو شائع آزاد نہیں کیا ہے اس نے اپنے حصہ کی قیمت کے لئے غلام سے کمائی کر لیا اختیار کیا تو وہ اس شریک کا مکاتب ہو اور اگر اس نے آزاد کرنے والے شریک سے اپنے حصہ کا ڈال لیا اختیار کیا یا زکوٰۃ دینے والا کوئی شخص اجنبی ہے تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اس لئے کہ وہ غیر کے مکاتب کے مثل ہو گیا یہ تبیین میں لکھا ہے اور جو شخص کسی مال کی ایک نصاب کا مالک ہو مثلاً دیناروں یا درہموں یا چرنے والے جانوروں یا تجارت یا غیر تجارت کے مال کا جو تمام سال میں اس کی حاجت سے زائد ہو زکوٰۃ کا مال اس کو دینا جائز نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے اور شرط ہے کہ اس کی اصلی حاجت سے زائد ہو اور اصلی حاجت سے مراد وہ ہے کہ گھر اور گھر کا اثاثہ اور کپڑے اور خادم اور سواری اور ہتھیار ہیں اور اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ وہ بڑھنے والا مال ہو اس لئے کہ وہ زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرط ہے زکوٰۃ سے محروم ہونے کی شرط نہیں ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔

اور جو شخص نصاب سے کم کا مالک ہو اگرچہ مستدرست اور کمانے والا ہو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ غنی کے غلام کو اگر مکاتب نہ ہو تو زکوٰۃ دینا جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر بڑا ہو اور فقیر ہو تو جائز ہے غنی کی عورت غنی کے کس بیٹے کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر بڑا ہو اور فقیر ہو تو جائز ہے غنی کی عورت اگر فقیر ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ اور اس طرح بڑی بیٹی اگر باپ اس کا غنی ہے تو اس کو بھی زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے اس لئے کہ مقدار نفقہ سے وہ غنی نہیں ہوتی اور باپ اور خاوند کے غنی ہونے سے بیٹی اور بی بی غنی نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی دولت مند شخص کا باپ مفلس ہو اور اس کو زکوٰۃ کا مال دیں تو جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور زکوٰۃ کا مال اس شخص کو دینا جائز ہے جس کو سوال حلال نہیں ہے بشرطیکہ وہ پوری نصاب کا مالک نہ ہو اور اگر اس کے پاس اس قدر کتابیں ہوں کہ جن کی قیمت بقدر دو سو درہم کے ہے مگر دس دینے یا حفظ یا تصحیح کے لئے ان کی حاجت ہے تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خواہ وہ کتابیں فقہ کی ہوں یا حدیث کی یا ادب کی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اس طرح اگر اس کے پاس بہت سے قرآن ہوں اور ان کی حاجت ہو تو بھی یہی حکم ہے کہ اگر حاجت نہ ہو اور دو

سودرہم کامل ہو تو اوروں کو زکوٰۃ کامل اسے دینا اور اس کو لینا جائز نہیں اور اس طرح اگر کسی کے پاس دکانیں ہوں یا ایک گھر کرایہ پر چلے گا جو جس کی قیمت تین ہزار درہم ہے لیکن ان کی آمدنی اس کے اور اسکے عیال کے خرچ کو کافی نہیں تو امام محمدؒ کے نزدیک زکوٰۃ کامل اس کو دینا جائز ہے اور اگر اس کے پاس زمین ہو جس کی قیمت تین ہزار درہم ہے لیکن اس کی پیداوار اس کو اور اسکے عیال کے خرچ کافی نہیں تو اس میں اختلاف ہے محمد بن مقاتل نے کہا ہے کہ اس کو زکوٰۃ کامل لینا جائز ہے اور اگر کسی کے پاس باغ دو سو درہم کا ہو تو فقہانے کہا ہے کہ اگر اس باغ میں گھر کی ضروریات مثل سطح اور غسل خانہ وغیرہ کے نہ ہوں تو اس شخص کو زکوٰۃ کامل دینا جائز نہیں اس لئے کہ وہ بمنزلہ اس شخص کے ہے جس کے پاس اسباب و جواہر ہیں اور جس شخص کا میعاد قرض لوگوں کے اوپر ہو اور اس کو اپنے خرچ کی ضرورت ہو تو اس کو زکوٰۃ کے مال میں سے اس قدر لینا جائز ہے جو میعاد کے پورے ہونے تک اس کے خرچ کو کافی ہے اور اگر قرض کی معیاد نہ ہو تو اگر قرضہ احتاج ہے تو اصح قول کے بموجب اس کو زکوٰۃ کامل دینا جائز ہے اس لئے کہ وہ بمنزلہ ابن سبیل کے ہے اور اگر اس کا قرضہ مالدار ہو اور قرض کے گواہ عادل ہوں تو بھی یہی حکم ہے اور اگر قرض کے گواہ عادل نہ ہوں تو اس کو اس وقت تک زکوٰۃ لینا جائز نہیں جب تک وہ قاضی کے سامنے جھگڑا پیش نہ کرے اور قاضی قرضدار سے قسم نہ لے اور جب اس قرضدار سے قسم لے لے تو اس کے بعد اس کو زکوٰۃ لینا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص کے پاس رہنے کا گھر ہو اگر چہ کل مکان میں نہ رہتا ہو تو اس کو زکوٰۃ لینا جائز ہے یہی صحیح ہے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کامل غنی ہاشم کو نہ دے اور ان سے مراد حضرت علی اور عباس اور جعفر عقیل اور حارث رضی اللہ عنہم بن عبدالمطلب کی اولاد ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ان کے سوا جو غنی ہاشم ہیں جیسے ابولہب کی اولاد ان کو زکوٰۃ کامل دینا جائز ہے اس لئے کہ انہوں نے نبی ﷺ کی مدد نہیں کی یہ سراج الابرار میں لکھا ہے حکم واجب صدقوں کا ہے جیسے زکوٰۃ اور نذر اور عشر اور کفارہ اور جو نفل صدقہ ہیں ان کا غنی ہاشم کو دینا جائز ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اس طرح زکوٰۃ غنی ہاشم کے غلاموں کو بھی نہ دے یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے اور غنی ہاشم کے لوگ اگر فقیر ہوں تو ان کو دینے اور کان کے مال کا نفس دینا جائز ہے یہ جو ہرۃ البیروہ میں لکھا ہے اور اگر وکیل زکوٰۃ کامل اپنے بچے کو دے خواہ وہ بڑا ہو یا چھوٹا یا اپنی بی بی کو دے بشرطیکہ یہ سب محتاج ہوں تو جائز ہے اور وکیل خود کچھ نہ رکھ لے یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کے صدقہ لینے کے لائق ہونے میں شک ہو یا غالب گمان اس کا یہ ہو کہ وہ صدقہ لینے کے لائق ہے اور اس کو صدقہ دیدے یا اس سے پوچھا اور پھر اس کو دیا یا اس کو فقیروں کی صف میں دیکھا اور صدقہ دیدیا اور پھر ظاہر ہوا کہ وہ صدقہ لینے کے لائق تھا تو بالا جماع جائز ہے اور اس طرح اگر اس کا کچھ حال معلوم نہ ہو تو بھی جائز ہے لیکن اگر ظاہر ہوا کہ وہ غنی یا ہاشمی یا کافر ہاشمی کا غلام یا اس کا باپ یا ماں یا بیٹا یا بی بی یا شوہر تھا تو جائز ہے اور زکوٰۃ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ساقط ہو جائے گی اور اگر ظاہر ہوا کہ اس کا غلام یا ہمد یا ام ولد یا مکاتب تھا تو جائز نہیں اور بالا جماع اس کا اعادہ کرے اور اگر وہ اس کا ایسا غلام ہو کہ کچھ زاد ہو گیا اور باقی قیمت ادا کرنے کے واسطے کمائی کر رہا ہے تو بھی امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہی حکم ہے یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہے اور اگر کسی کو زکوٰۃ کامل دیا اور یہ اس کو خیال نہ ہوا کہ وہ مصرف زکوٰۃ کا ہے یا نہیں تو زکوٰۃ اس کی ادا ہو گئی لیکن اگر ظاہر ہوا کہ وہ مصرف زکوٰۃ کا نہیں ہے تو جائز نہیں اور اگر زکوٰۃ دینے وقت اس کو شک تھا اور اس نے اپنی رائے سے گمان غالب نہیں کیا اور ہا اس نے اپنی رائے سے غور کیا اور یہ نہ ظاہر ہوا کہ وہ مصرف زکوٰۃ ہے یا گمان غالب ہوا کہ وہ مصرف زکوٰۃ نہیں تو زکوٰۃ جائز نہ ہوگی لیکن جب ظاہر ہو جائے گا کہ وہ مصرف زکوٰۃ تھا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یہ تبیین میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کے مال کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں نقل کرنا مکروہ ہے لیکن اگر دوسرے شہر میں زکوٰۃ دینے والے کی قرابت کے لوگ ہوں یا دوسرے شہر کے لوگ اس شہر والوں سے زیادہ محتاج ہیں تو مکروہ نہیں اور یہ دونوں صورتیں شہروں اور پھر نقل کرے تو اگر چہ مکروہ ہوگا لیکن زکوٰۃ ادا

ہو جائے گی اور زکوٰۃ کے مال کا نقل کرنا اس وقت میں مکروہ ہے کہ جب زکوٰۃ کا وقت آگیا ہو اور سال تمام ہو گیا ہو لیکن اگر وقت سے پہلے نقل کر لے تو مضائقہ نہیں زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور نذر میں اولیٰ یہ ہے کہ اول اپنے بھائی اور بہنوں کو دے پھر ان کی اولاد کو پھر چچاؤں اور پھوپھیوں کو پھر ان کی اولاد کو پھر ماسوں اور خالاؤں کو پھر ان کی اولاد کو پھر ذی الام کو پھر پڑوسیوں کو پھر اپنے خدمتی پیشہ والوں کو پھر اپنے شہر یا گاؤں والوں کو دے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے زکوٰۃ میں جہاں مال ہو وہ جگہ محترم ہے یہاں تک کہ اگر مالک اور شہر میں ہو اور مال اور شہر میں تو جہاں مال ہے وہاں زکوٰۃ دے اور صدقہ فطر میں صدقہ دینے والے کے مکان کا اعتبار ہے اور صحیح قول کے بموجب اس کی چھوٹی اولاد اور غلاموں کے مکان کا اعتبار نہیں یہ تعین میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے ہمارے زمانہ میں جو ظالم حاکم صدقہ اور عشر اور خراج اور محصول اور مصا درہ لے لیتے ہیں اس پر یہ ہے کہ یہ سب مال والوں کے ذمہ سے ساقط ہو جاتے ہیں اس صورت میں کہ وہ دیتے وقت ان کو صدقہ دینے کی نیت کر لیں یہ تا ثار خانہ میں زکوٰۃ کی آٹھویں فصل میں لکھا ہے۔ اگر کسی فقیر کا قرض اپنے مال کی زکوٰۃ سے ادا کیا تو اگر اس کے حکم سے ادا کیا تو جائز ہے اور اگر بغیر حکم کے ادا کیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور قرض ساقط ہو جائے گا اگر زکوٰۃ کے بدلے کسی کو رہنے کے واسطے گھر دیدیا تو جائز نہیں یہ زیادہی میں لکھا ہے اپنے قرابت کے لڑکوں کو یا خوشخبری لانے والے کو یا نیا پھل لانے والے کو جو دیتا ہے اگر اس میں زکوٰۃ دینے کی نیت کر لے تو جائز ہے معلوم جو اپنے غلیفہ یعنی نابھ کو دیتا ہے اور اس کی اجرت مقرر نہیں کہ ہے تو اگر اس میں زکوٰۃ دینے کی نیت کر لے اور غلیفہ ایسا ہو کہ اگر اس کو نہ دے گا تو بھی لڑکوں کو پڑھادے گا تو جائز ہے اور اگر ایسا نہیں تو جائز نہیں اور یہی حکم ہے اس کا جو اپنے خادموں کو خواہ وہ عورتیں ہوں اور یا مرد ہوں عید وغیرہ میں زکوٰۃ کی نیت سے دے یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کا مال جب فقیر کو دے تو ادا کرنا اس وقت تک پورا نہیں ہوتا جب تک وہ فقیر یا فقیر کی طرف سے کوئی ولی اس پر قبضہ نہ کر لے جیسے باپ اور وصی کے لڑکے اور بھٹوں کے مال پر قبضہ کرتے ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے یا اس کے عیال اور اقارب یا اجنبی آدمیوں میں سے جو اس کی خبر گیری کرتے ہیں وہ قبضہ کر لیں اور جو لڑکا کسی کو پڑا ہوا ملا ہو اس کی طرف سے اس کا پانے والا قبضہ کر لے اور اگر بھٹوں یا لڑکے بے کچھ کو زکوٰۃ دی اور اس نے اپنے ماں باپ یا وصی کو دیدی تو فقہانے کہا ہے کہ جائز نہیں اور اگر کسی دکان پر زکوٰۃ کا مال رکھ دیا اور فقیر نے اس پر قبضہ کر لیا تو جائز نہیں۔

اگر زکوٰۃ کا مال چھوٹے لڑکے کے قبضہ میں دیدیا جو قریب بلوغ ہو تو جائز ہے اور اس طرح اگر ایسے لڑکے کو دیدیا جو قبضہ کر سکتا ہو مثلاً پھینک نہ دے گا اور کوئی اس کو دھوکا دے کر نہ لے لے گا تو بھی جائز ہے اگر کم عقل فقیر کو دیدیا تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خانہ میں لکھا ہے۔

فصل فی

بیت المال کا مال چار قسم کا ہوتا ہے اول جو نے والے جانوروں کی زکوٰۃ اور عشر اور جو کچھ عاشر مسلمان تاجروں سے لیتا ہے جو اس کے پاس ہو کر گذرتے ہیں ان سب کا مصرف وہی ہے جو ابھی ہم ذکر کر چکے ہیں دوسرے غنیمت اور کانوں اور گڑے ہوئے مال کا پانچواں حصہ اور اس کے مصرف اس زمانہ میں تین قسم کے لوگ ہیں جہیم اور مسکین اور ابن السبیل تیسرے خراج اور جزیہ اور وہ کپڑے حلہ بن پر بنو خراج سے صلح ہوئی ہے اور وہ چند صدقہ جو بنو قریظ سے لیا جاتا ہے اور جو کچھ مال کہ عاشر عربوں سے جو امن پا کر ہمارے ملک میں آئیں اور ذمی تاجروں سے لیتا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ یہ سب لڑنے والوں کے لئے عطیہ ہے اور حدود ملک کی محافظت میں اور وہ ہیں قلعوں کے بنانے میں مراصد الطریق یعنی دارالاسلام کے راستوں پر محافظت کی چوکیاں اس لئے

بنادیں کہ ہانپنوں سے امن ہو اور پلوں وغیرہ کی دورتی میں صرف کریں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور بڑی نہروں کے کھودنے میں جو کسی کی ملک نہیں ہوتی صرف کریں جیسے چنوں اور قرات اور دجلہ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اس سے مسافر خانے اور مسجدیں بنادیں اور پانی کو روکیں اور جہاں پانی کے روکنے سے نقصان پہنچنے کا خوف ہو اس کی محافظت کریں اور حکام اور ان کے مددگار اور قاضیوں اور مفتیوں اور مقسب کا روزینہ بھی اس میں سے ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور معلموں اور طالب علموں کو بھی اس میں سے دیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور جو شخص کہ امور مسلمین میں سے یا ان امور میں سے جن میں مومنین کی بہتری ہو کوئی خدمت کرتا ہو اس پر صرف کریں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے چوتھے وہ مال جو پڑا ہوا ملے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ یا ایسی میت کے ترکہ کا مال جس کا کوئی وارث نہ ہو صرف شوہر یا بی بی وارث ہو اور اس قسم کا مال مریشوں کے خرچ اور ان کی دواؤں میں بشرطیکہ وہ فقیر ہوں اور ان مردوں کے کفن میں جن کے پاس کچھ مال نہ ہو اور ان بچوں میں جو کہیں پڑے ہوئے ملیں اور ان کی خطا کے جرما میں اور اس شخص کے نفقہ میں جو کسب سے عاجز ہو اور کوئی ایسا شخص نہ ہو جس پر اس کا نفقہ واجب ہو اور اس قسم کے اور کاموں میں صرف کریں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے پس امام پر واجب ہے کہ چار بیت المال بنادے اور ہر قسم کے مال کے واسطے جدا جدا گھر بنادے اس لئے کہ ہر قسم کے مال کا جدا جدا حکم ہے جو اس سے مختص ہے اور دوسرا مال اس میں شریک نہیں پس اگر کسی قسم کا مال بالکل نہ ہو تو امام کو جائز ہے کہ دوسری قسم کے مال میں سے اس کے مصارف کے واسطے قرض لے لے پس اگر صدقہ کے بیت المال میں سے خرچ کے بیت المال کے واسطے قرض لے لے تو جب خرچ وصول کرے وہ قرض ادا کرے لیکن اگر وہ مال لڑنے والوں کو دیا ہو جو فقیر ہوں تو وہ قرض ادا نہ کرے اس لئے کہ ان کا بیت المال کے صدقہ میں بھی حصہ ہے پس وہ قرض نہ ہوگا اور اگر بیت المال کے خرچ میں سے بیت المال کے صدقہ کے واسطے قرض لے لے اور اس کو فقیروں میں صرف کرے تو بھی وہ قرض نہ ہوگا اس لئے کہ ان کو نہیں دیا جاتا کہ صدقات کا مال ان کو کافی ہو جاتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور امام پر واجب ہے کہ حقداروں کے حقوق ان کو ادا کرے اور مال کو ان سے روک نہ رکھے اور امام کو اور اس کے مددگاروں کو ان مالوں میں سے صرف اس قدر حلال ہو جو ان کے عیال کے خرچ کو کافی ہو اور اس مال کے دینے نہ بنادیں اور ان مالوں میں سے جو فقیر ہے اس کو مسلمانوں میں تقسیم کر دے اگر امام اس میں قصور کریں گے تو وبال اس کا ان کی گردنوں پر ہوگا اور امام کو اور صدقہ وصول کرنے والے کو افضل یہ ہے کہ اپنا روزینہ آئندہ مہینے کا اول سے نہ لے لے بلکہ جو مہینہ شروع ہوتا ہے اس کا لے لے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے ذمیوں کا بیت المال میں کچھ حق نہیں لیکن اگر امام کسی ذمی کو دیکھے کہ بھوک کی وجہ سے ہلاک ہو جائے گا تو اس کو بیت المال میں سے کچھ دیدے اس لئے کہ وہ دایم اسلام کے لوگوں میں سے ہے اس کا زندہ رکھنا امام کے ذمہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ جس شخص کا بیت المال میں کچھ حق ہو اس کو اگر ایسا مال ملے جو بیت المال میں پہنچتا چاہے تو اس کو جائز ہے کہ ایمانداری کے ساتھ لے لے اور امام کو اپنے حکم میں اختیار ہے کہ اس کو منع کر لے یا دیدے یہ قیہ میں لکھا ہے۔

(انہو باب)

صدقہ فطر کے بیان میں

صدقہ فطر اس شخص پر واجب ہے جو آزاد اور مسلمان اور ایسے نصاب کا مالک ہو جو اس کی اصلی حاجتوں سے زائد ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور اس کی نصاب میں یہ شرط نہیں ہے کہ مال بڑھنے والا ہو اور اسی قسم کے نصاب سے قربانی اور اقارب کا نفقہ واجب ہوتا ہے جو فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے صدقہ فطر چار قسم کی چیزوں میں دینا واجب ہے گہوں اور جو اور خرما اور کشمش یہ خزائے اہل بیتین اور شرح طحاوی میں لکھا ہے اور وہ گہوں میں سے نصف صاع ہے اور جو اور خرما میں سے ایک صاع اور جو میں اور خرما میں سے ایک صاع

اور گھبوں اور جو کے آنے اور ان کے ستوں کو انہیں کا حکم ہے روئی صدق میں دینا جائز نہیں لیکن قیمت کے اعتبار سے روئی دینا جائز ہے۔ یہی اسحٰب اور کشش کے واسطے جامع صغیر میں یہ لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک صاع دے اس واسطے کہ اس کے تمام اجزاء کھائے جاتے ہیں اور ایک روایت میں امام ابوحنیفہؒ سے یہ منقول ہے کہ ایک صاع دے صاحبین کا قول بھی یہی ہے پھر بعضوں کا قول یہ ہے کہ اس کے ادا کرنے میں عین اس چیز کا اعتبار کرے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ قیمت کی رعایت کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے گھبوں کے دینے سے اس کا آنا دینا اولیٰ ہے اور آنے سے نقد و ہم و نا اولیٰ ہے کیونکہ اس میں حاجتیں دفع ہوتی ہیں ان کے سوا اور انہوں کو صدق میں دینا جائز نہیں مگر اس کی قیمت کا دینا افضل ہے اسی پر فتاویٰ میں مذکور ہے کہ عین اس چیز کا دینے کا حکم نص سے ثابت ہے اس کے دینے سے اس کی قیمت کا دینا افضل ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر عدا گھبوں کا چہارم صاع دے جس کی قیمت اور قسم کے گھبوں کے نصف صاع کے برابر ہو یا ایک صاع جو کے بدلے نصف صاع جو عمدہ قسم کے دے تو کل صدق ادا نہ ہوگا بلکہ اسی قدر ادا ہوگا اور باقی کی تکمیل واجب ہے اور ایک صاع جو کے بدلے چہارم صاع گھبوں دینا جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر نصف صاع جو اور نصف صاع خرما دے یا نصف صاع خرما اور ایک من گھبوں دے یا نصف صاع جو اور چہارم گھبوں دے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے ایک صاع آٹھ رطل بغدادی کا ہوتا اور رطل بغدادی بیس استار کا ہوتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور استار ساڑھے چار مثقال کا ہوتا ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور اگر گھبوں نصف صاع اور دوسری چیزیں ایک صاع اس قول کے بموجب جو امام ابو یوسفؒ نے امام ابوحنیفہؒ سے روایت کیا ہے بحساب وزن کے معتبر ہے اس لئے کہ علماء کا جو یہ اختلاف ہے کہ ایک صاع کے کس قدر رطل ہوتے ہیں یہی اختلاف اس بات پر اجماع ہے کہ اس میں وزن کا اعتبار ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ فطر کا صدق عید الفطر کے روز صبح صادق کے طلوع کے بعد واجب ہوتا ہے جو شخص اس سے پہلے مر جائے اس پر صدق واجب نہ ہوگا اور جو اس سے پہلے پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس پر واجب ہوگا اور جو شخص اس کے بعد پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس پر واجب نہ ہوگا اور اگر فقیر اس سے پہلے مالدار ہو جائے تو اس پر صدق فطر واجب ہوگا اور اگر غنی اس سے پہلے فقیر ہو جائے تو اس پر صدق فطر واجب نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جو شخص طلوع فجر کے بعد مرے اس پر صدق واجب ہے اور اس طرح جو شخص روز عید کے بعد فقیر ہو جائے اس پر صدق واجب ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور اگر عید الفطر کے روز سے پہلے صدق دیدیں تو جائز ہے اور کچھ مدت کی مقدار کی تفصیل نہیں ہے یہی صحیح ہے اور اگر عید الفطر کا دن گذر گیا اور صدق نہ دیا تو صدق ساقط نہ ہوگا اور اس کا دینا واجب رہے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر نصاب کے مالک ہونے سے پہلے صدق فطر دید یا یا پھر نصاب کا مالک ہو تو صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جنہیں الملقط میں ہے کہ جس شخص سے مہینہ بھر کے روزے بڑھاپے یا بیماری کی وجہ سے ساقط ہو جائیں اس سے صدق فطر ساقط نہیں ہوتا یہ مضمرات میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ عید الفطر کے روز طلوع فجر کے بعد عید گاہ کو جانے سے پہلے صدق فطر ادا کریں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور اس کے ادا کرنے کا وقت عامۃً مشائخ کے نزدیک تمام عمر ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ صدق فطر اپنی طرف سے اور اپنے بچے کی طرف سے جو صغیر ہو واجب ہوتا ہے۔ یہ کافی میں لکھا ہے۔

خفیف الحقل اور مجنون بمنزلہ چھوٹے بچے کے ہے جنون اصلی ہو یا عارضی ہو یہی ظاہر مذہب ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر چھوٹے بچے یا مجنون کے پاس مال ہو تو اس کا باپ یا اس کا وصی یا ان کا وادایا اس کا وصی صدق فطر ان کی طرف سے اور ان کے غاموں کی طرف سے ان کے مال میں سے امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ادا کرے اور جو بچہ ماں کے پیٹ میں ہو اس کی طرف سے ادا نہ کرے اس لئے کہ اس کی حیات معلوم نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ

پاکہ مثقال ماڑھے پارس کا ہوتا ہے تو اس حسب سے ایک استاد نے ایک تولہ آٹھ ماشہ ورتی اور ایک رطل کے تینتیس تولہ ماشہ اور ایک سنانے

کے نزدیک باپ پر واجب نہیں ہے کہ اپنے چھوٹے بیٹے یا خلیفہ افضل بیٹے کے غلاموں کی طرف سے اپنے مال میں سے صدقہ ادا کرے اور دادا پر یہ واجب نہیں ہے کہ اس کا مفلس بیٹا زندہ ہو تو اس کی اولاد کی طرف سے صدقہ ادا کرے اور ظاہر روایت کے بموجب اس صورت میں بھی کہ جب اس کا مفلس بیٹا مر چکا ہو یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو بچہ دو باپوں کے درمیان میں ہو تو ان میں سے ہر ایک پر اس کا پورا صدقہ واجب ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ان میں سے ایک والد اور ایک مفلس ہو یا ایک مر چکا ہو تو دوسرے پر پورا صدقہ واجب ہے اور ان دونوں میں سے کسی پر اس بچہ کی طرف سے صدقہ واجب نہیں ہے یہ غلام میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنی چھوٹی لڑکی کا کسی کے ساتھ نکاح کر دیا اور اس کے حوالہ کر دی پھر عید الفطر کا دن آیا تو باپ پر اس کی طرف سے صدقہ واجب نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اپنے غلاموں کی طرف سے جو خدمت کے لئے ہوں صدقہ دینا واجب ہے خواہ وہ مسلمان ہوں یا کافر اور اپنے مدبرہ اور ام ولد کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب ہے اور جو غلام اجارہ پر دیا ہو اور جس غلام کو تجارت کا اذن دیا ہو ان کی طرف سے بھی صدقہ واجب ہے اگر چہ غلام قرض میں مستغرق ہو اور اگر میت نے اپنے غلام کی خدمت کی کسی شخص کے لئے وصیت کی ہو تو اس کا صدقہ فطر اس کے مالک کے ذمہ ہے اور اس طرح وہ غلام جو بطور عاریت یا بطور ودیعت ہو اور وہ غلام جس نے عمدتاً یا خطائے کسی کا جرم کیا ہو اس کی طرف سے بھی صدقہ دینا واجب ہوگا اس واسطے کہ مالک کی ملک اس سے اس وقت زائل ہوگئی جس وقت وہ غلام کو اس شخص کے حوالہ کر دے جس کا وہ مجرم ہے اس سے قبل زائل نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے غلام مرہوں کی قیمت اگر قرض کے بعد بقدر نصاب فاضل ہو تو اس کی طرف سے بھی صدقہ واجب ہوگا اور اس کے سبب سے اپنی طرف سے بھی صدقہ واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے تجارت کے غلاموں کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب نہیں ماؤن غلام کے غلاموں کی طرف سے بھی صدقہ واجب نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مکاتب کی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ اس کی ملکیت پوری نہیں اور مکاتب خود بھی اپنی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ وہ فقیر ہے مالک اپنے مکاتب کے غلام کی طرف سے بھی صدقہ نہ دے اور مکاتب بھی اس کی طرف سے صدقہ نہ دے اور جو غلام تھوڑا سا آزاد ہو گیا ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ مثل مکاتب کے ہے مالک پر اس کی طرف سے صدقہ لازم نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک وہ مثل آزاد قرضدار کے ہے اگر مٹنی ہوگا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ جب مکاتب عاجز ہو جائے اور پھر اصلی غلام بن جائے تو مالک پر پچھلے سالوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور اگر وہ خدمت کے واسطے تھا تو صدقہ فطر نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو ایک غلام یا بہت سے غلام دو آدمیوں میں مشترک ہوں ان کی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں اور اگر کسی کا غلام بھاگ گیا ہو یا کافر قید کر لے گئے ہوں یا کسی نے اس کو غصب کر لیا ہو اور انکار کرنا ہو تو مالک پر اس کی طرف سے صدقہ واجب نہیں اور ان غلاموں میں سے خود بھی کسی پر اپنا صدقہ واجب نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر بھاگا ہو غلام لوٹ آئے یا غصب کیا ہو غلام پھر مل جائے اور عید الفطر کا دن گذر چکا ہو تو اس کی طرف سے صدقہ فطر اس گذرے ہوئے کا واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کوئی غلام اس شرط پر خریدا کہ بائع کو یا مشتری کو یا دونوں کا خیار ہے یا کسی غیر شخص کے واسطے خیار شرط کیا اور فطر کا دن مدت خیار میں گذر گیا تو اس کا صدقہ فطر اس بات پر موقوف ہوگا کہ اگر بیع تمام ہوگئی تو مشتری پر واجب ہوگا اور اگر بیع قطع ہوگئی تو بائع پر واجب ہوگا اور اگر مشتری نے خیار رویت یا عیب کی وجہ سے بائع کو پھیر دیا تو اگر قبضہ سے پہلے پھیرا تو صدقہ فطر اس غلام کی طرف سے بائع پر واجب ہوگا اور اگر قبضہ کے بعد پھیرا تو مشتری پر صدقہ واجب ہوگا یہ خزائن المستعین میں لکھا ہے اور اگر اس کو بطور بیع قطعی خریدا اور اس پر قبضہ کرنے سے پہلے عید الفطر کا دن گذر گیا تو اگر مشتری نے قبضہ کیا تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا اگر غلام قبضہ کرنے سے پہلے مر گیا تو ان دونوں میں سے

۱۔ صورت اس کی یہ ہے کہ ایک یا دو مردوں میں مشترک ہے اس کے بچہ پیدا ہو اور دونوں نے معاً اس کے نسب کا دعویٰ کیا تو دونوں سے اس کا نسب

ثبت ہوگا اور دونوں اس کے باپ قرار دیئے جائیں گے ۱۲۔ موقوف یعنی جس کے واسطے آخر میں وہ غلام ظہیر ہے ۱۳۔

کسی پر صدقہ واجب نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر غلام بطور بیع فاسد یا اور مشتری کے قبضہ کرنے سے پہلے فطر کا دن گذر چکا پھر مشتری نے اس پر قبضہ کر کے اس کو آزاد کیا تو اس کی طرف سے بائع پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر فطر کے دن وہ مشتری کے قبضہ میں تھا پھر بائع نے اس کو واپس کر لیا یا بائع نے واپس نہ کیا اور مشتری نے آزاد کر دیا تو صدقہ فطر مشتری کے ذمہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

جس غلام کو تصدیق کرنے کی نذر کی ہو اس کی طرف سے صدقہ فطر واجب ہوگا یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ جس غلام کو مہر میں لگا دیا ہو اگر خاص اس غلام کو مہر میں دیا ہو تو عورت پر اس کی طرف سے صدقہ واجب ہوگا خواہ عورت نے اس پر قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اس لئے کہ وہ عقد نکاح کے ساتھ اس کی مالک ہوگئی اور اگر دخول سے پہلے اس عورت کو طلاق دیدی پھر فطر کا دن گذر گیا تو اگر اس غلام پر قبضہ نہیں کیا تھا تو کسی پر صدقہ واجب نہ ہوگا اور اگر قبضہ کر لیا تھا تو بھی اس قول کے بموجب یہی حکم ہے یہ خزائنہ المغنی میں لکھا ہے۔ اور اگر مہر میں وہ غلام معین نہیں ہوا تھا تو بھی کسی پر صدقہ واجب نہ ہوگا یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور اگر کسی نے اپنے غلام سے یہ کہہ دیا تھا کہ جب فطر کا دن آئے تو تو آزاد ہو پھر فطر کا دن آیا تو غلام آزاد ہو جائے گا اور مالک پر اس کی طرف سے صدقہ فطر اس کے آزاد ہونے سے پہلے بلا فصل واجب ہوگا یہ جوہرۃ العیروہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اپنی بی بی کی طرف سے اور اس اولاد کی طرف سے کئی عمر بڑی ہو صدقہ فطر نہ دے اگر چہ وہ اس کی عیال میں ہوں اور اگر ان کی طرف سے یا اپنی بی بی کی طرف سے بغیر ان کے حکم کے صدقہ فطر ادا کیا تو بطور احسان کے ان کی طرف سے ادا ہو جائے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو لوگ اس کی عیال میں نہ ہوں ان کی طرف سے صدقہ فطر دینا جائز نہیں لیکن اگر وہ حکم کریں تو دینا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اپنے داداؤں اور دادویوں اور ان لوگوں کی طرف سے جن کو بطور احسان کے نفقہ دیتا ہے صدقہ فطر واجب نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور باپ اور ماں کی طرف سے بھی صدقہ فطر واجب نہیں اگر چہ وہ اس کی عیال میں شامل ہوں اس لئے کہ اس کو ان پر ولایت حاصل نہیں ہوتی جس طرح بڑی اولاد کی طرف سے صدقہ واجب نہیں یہ جوہرۃ العیروہ میں لکھا ہے۔ چھوٹے بھائیوں کی طرف سے اور دوسرے قرابت والوں کی طرف سے بھی صدقہ واجب نہیں اگر چہ وہ اس کی عیال میں شامل ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ صدقہ فطر ولایت سے اور ذمہ داری سے متعلق ہے پس جو شخص کی ولایت اور ذمہ داری اور نفقہ اسکے ذمہ واجب ہے اس کی طرف سے صدقہ فطر بھی اسکے ذمہ واجب ہے ورنہ واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے ہر شخص کا صدقہ فطر ایک مسکین کو دینا واجب ہے اگر دو بارہ یا زیادہ کو تقسیم کرے تو جائز نہیں اور ایک جماعت کا صدقہ فطر ایک مسکین کو دینا جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔

اگر کوئی شخص مر جائے اور زکوٰۃ یا صدقہ فطر یا کفارہ یا نذر اس کے ذمہ ہو تو ہمارے نزدیک اس کے ترکہ سے نہ لیں گے لیکن اگر اسکے وارث بطور تبرع ادا کریں تو جائز ہے اور اگر نہ کریں ان پر جہر نہ کیا جائیگا اور اگر اس شخص نے اس کی وصیت کر دی ہو تو جائز ہے اور اس کی وصیت تہائی مال میں سے جاری ہوگی یہ جوہرۃ العیروہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو اس کے شوہر نے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم کیا اور اس نے شوہر کے صدقہ فطر کے گیسوں کو اپنے صدقہ کے گیسوں میں بغیر اذن شوہر کے ملا کر کسی فقیر کو دیدیا تو اس عورت کی طرف سے جائز ہوگا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کے شوہر کی طرف سے جائز نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ کسی شخص کی اولاد اور بی بی ہو اور اس نے سب کی طرف سے صدقہ ادا کرنے کے لئے بیانہ سے گیسوں کو اپنے ہاتھ کا صدقہ فطر ادا کر لے پھر ان کو جمع کر کے سب کی نیت سے فقیر کو دیدیا تو سب کی طرف سے ادا ہو جائے گا معارف اس صدقہ کا یہی ہے جو معارف زکوٰۃ کا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔